

# خزینہ معارف

اُردو ترجمہ

ابو

از

ڈاکٹر پیر محمد حسن صاحب

ناشران قراچی

اُردو بازار راولپنڈی







معرفت اور عظیم لدنی کی لاجواب کتاب

# خزینہ معارف

— اردو ترجمہ —

ابرار

معہ انشی و شش لفظ از مترجم

جس میں حضرت العلاء احمد بن مبارک سلجھاری نے غوث ماہی حضرت سید عبد الغنی دہلوی کے  
مختصرات زندگی متعدد آیات قرآنی، احادیث نبوی کی منظر تشریحات اور علم و عرفان کی  
نادر باتیں جمع کی ہیں

— مترجم —

ڈاکٹر پیر محمد حسن ایم۔ اے۔ پی ایچ۔ ڈی۔ راولپنڈی

ناشرانِ قرآن لمیٹڈ

اردو بازار — لاہور — پاکستان





TECHNICAL SUPPORT BY  
**CHUGHTAI**  
PUBLIC LIBRARY

کتاب : \_\_\_\_\_ خزینہ معارف

قالیف : \_\_\_\_\_ ڈاکٹر پیر محمد حسن

مطبع : \_\_\_\_\_ پرنٹنگس دربار مارکیٹ لاہور

ناشر : \_\_\_\_\_ ناشران قرآن لیسٹڈ ، لاہور



# فہرست مضامین

## حصہ اول

| صفحہ | مضمون                              | صفحہ | مضمون  |
|------|------------------------------------|------|--|
| ۶۹   | اختصار رجال کی ایک اور شہادت       | ۶۱   | خطبہ   |
| "    | کشف کی ایک اور مثال                | "    | نسب نامہ حضرت عبدالعزیز دہلیؒ                        |
| ۷۰   | قیام اللیل میں نشانی کی حالت       | ۶۲   | جبریلؑ کا آنحضرتؐ سے حقیقتِ ایمان کی متعلق سولہ کرنا |
| "    | کشف کی مثال                        | "    | جامع کتاب کی حضرت دہلیؒ سے پہلی ملاقات               |
| "    | آداب شرع کا پاس                    | ۶۳   | ابتداء تالیف کتاب                                    |
| "    | نشانی کا صبر و تحمل                | "    | العربی الفشتالی کا مبارک بن علی کی بیعت کرنا         |
| "    | ہمسایوں سے برتاؤ                   | ۶۵   | عبدالعزیز دہلیؒ کا فارحہ سے نکاح                     |
| ۷۱   | کشف و کرامت کی ایک اور مثال        | "    | العربی الفشتالی کے کشف کی ایک مثال                   |
| "    | ایک واقعہ                          | ۶۶   | العربی کی مسعود دہلیؒ سے محبت                        |
| "    | کشف کی مثال                        | ۶۷   | عبدالعزیز دہلیؒ کی ولایت کی پیشگوئی                  |
| "    | نشانی کا شاہد عادل ہونا            | ۶۸   | العربی کی وفات                                       |
| ۷۲   | فصل ثانی                           | ۶۹   | عبدالعزیز کی ولادت                                   |
| "    | عبدالعزیز دہلیؒ کی خضر سے ملاقات   | "    | الفشتالی کا رتبہ                                     |
| ۷۳   | حمز بن محمد ہواری کی وفات          | "    | الفشتالی کے کشف کی ایک اور مثال                      |
| ۷۴   | حضرت عبدالعزیز دہلیؒ کا شرح صدر    | ۷۰   | کشف کی تیسری مثال                                    |
| ۷۵   | عبداللہ برنادیؒ سے ملاقات          | "    | نشانی کا اپنے احوال کو چھپانا                        |
| ۷۶   | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت | "    | عمر بن الفارض کے ایک شعر کا الفشتالی پر اثر          |



| صفحہ | مضمون  | صفحہ | مضمون   |
|------|--|------|---|
| ۹۲   | تیسری کرامت  | ۷۶   | عبداللہ بن نادی کا دباغ کے سلسلے عورت کی صورت میں آنا۔                            |
| ۹۳   | چوتھی  |      |   |
| "    | پانچویں  | ۷۷   | عبداللہ بن نادی کی وفات   |
| "    | چھٹی   | "    | صالحین خواہ ایک دوسرے سے کتنا دور ہی کیوں نہ رہتے ہوں ان کے درمیان بعد نہیں ہوتا۔ |
| ۹۴   | ساتویں   |      |   |
| "    | آٹھویں   | ۷۸   | دباغ نے بن نادی سے اسرار و رتے میں لیے  |
| ۹۵   | نویں   | "    | قطب زمان منصور بن احمد سے ملاقات  |
| ۹۸   | دسویں  | "    | منصور بن احمد کی وفات   |
| ۹۹   | اللہ کی معرفت سے پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت ضروری ہے۔ | ۷۹   | سید عبداللہ بن نادی منصور بن احمد سے بڑے تھے                                      |
| "    | وہ کرامات و کشف جو محمد بن احمد زبیری سے پیش آئیں۔                   | "    | محمد لہواج سے ملاقات  |
| "    |  | "    | کتمان ستر کی تاکید  |
| ۱۰۰  | حضرت کا ایک کشف  | ۸۰   | کتمان ستر کے بارے میں پہلی حکایت  |
| "    | دوسرا کشف  | ۸۱   | دوسری حکایت   |
| ۱۰۱  | تیسرا  | "    | تیسری   |
| "    | چوتھا  | ۸۲   | چوتھی   |
| "    | پانچواں  | ۸۳   | پانچویں   |
| ۱۰۲  | چھٹا   | ۸۴   | تیسری فصل   |
| "    | ساتواں   | "    | شیخ کی بعض کرامات کا بیان   |
| "    | آٹھواں   | "    | کرامت اول سلامت عقیدہ   |
| ۱۰۳  | نواں   | ۸۵   | احادیث صفات کے متعلق سوال   |
| "    | کرامت  | ۸۸   | جنت کی نعمتوں کی حقیقت دنیا والے معلوم نہیں کر سکتے۔                              |
| "    | دسواں کشف  |      |   |
| ۱۰۴  | کرامت اور گیارھواں کشف   | ۹۱   | احادیث صفات کے متعلق مولف کی تشریح  |
|      |  |      | دوسری کرامت   |



| صفحہ | مضمون  | صفحہ | مضمون   |
|------|--|------|---|
| ۱۰۵  | ساتویں کرامت                                   | ۱۰۵  | بارہواں کشف                                     |
| "    | آٹھویں   | "    | تیرہواں کشف                                     |
| "    | نویں   | "    | کرامت   |
| ۱۰۶  | الارضی سید العربی الزیادی کی تحریر کردہ کرامات | ۱۰۶  | چودھواں کشف                                     |
| "    | پہلی کرامت                                     | "    | پندرہواں کشف                                    |
| "    | دوسری  | "    | ایک اور کرامت                                   |
| ۱۰۷  | تیسری  | ۱۰۷  | فقیہ علی بن عبداللہ الصباغی کی بیان کردہ کرامات |
| ۱۰۸  | چوتھی  | "    | پہلی کرامت                                      |
| ۱۰۹  | پانچویں  | "    | دوسری   |
| "    | چھٹی   | ۱۰۸  | تیسری   |
| "    | ساتویں   | ۱۰۹  | چوتھی   |
| "    | آٹھویں   | ۱۱۰  | پانچویں   |
| "    | نویں   | ۱۱۱  | چھٹی  |
| ۱۱۰  | دسویں  | ۱۱۲  | ساتواں کشف                                      |
| "    | گیارہویں                                       | "    | آٹھواں کشف و کرامت                              |
| ۱۱۱  | بارہویں  | "    | نواں کشف  |
| ۱۱۲  | تیرہویں  | ۱۱۳  | حضرت ان کرامات کا ذکر جو الفقیہ عبداللہ بن علی  |
| "    | چودھویں  | "    | تاری نے بیان کیں                                |
| "    | پندرہویں                                       | "    | پہلی کرامت                                      |
| ۱۱۳  | سولہویں  | ۱۱۳  | دوسری   |
| ۱۱۴  | سترہویں  | ۱۱۵  | تیسری   |
| "    | اٹھارہویں                                      | "    | چوتھی   |
| ۱۱۵  | انیسویں  | "    | پانچویں   |
| "    | بیسویں   | "    | چھٹی  |



| صفحہ | مضمون   | صفحہ | مضمون   |
|------|---|------|---|
| ۱۳۶  | پہلی پہچان: طاقت بشری سے خارج ہونا                | ۱۲۷  | احادیث کے متعلق                                     |
| ۱۳۷  | دوسری پہچان: اس میں دبدبہ پایا جاتا ہے            | "    | اکیسویں اور سب سے بڑی کرامت                         |
| "    | تیسری پہچان                                       | ۱۲۸  | اُمِرْتُ اَنْ اَحْكُمَ بِالطَّوَاهِرِ               |
| ۱۳۸  | چوتھی پہچان                                       | "    | كُنْتُ كُنْزًا لَا اَعْرِفُ                         |
|      | <b>پہلا باب</b>                                   | "    | اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللهُ الْعَقْلَ                  |
| ۱۳۹  | وہ احادیث جن کا مطلب ہم نے شیخ سے دریافت کیا      | ۱۲۹  | اَتَّخِذُ دَاعِيَةَ الْفُقَرَاءِ يَدًا              |
| "    | پہلی حدیث   | "    | اَحِبُّ الْعَرَبِ لِثَلَاثٍ                         |
| "    | اس حدیث پر اعتراض اور اس کا جواب                  | "    | عَلَمَاءُ اُمَّتِي كَاَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَآئِيلَ |
| ۱۴۰  | دوسری حدیث: اِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ اُنْزِلَ عَلٰی | ۱۳۰  | اَنَا اَنْصَحُ مَنْ نَصَحَ اِلٰى اَصَابِ            |
| "    | سَبْعَةِ اَحْرَفٍ                                 | "    | کلام نبی چھپا نہیں رہتا                             |
| ۱۴۱  | سات حروف کیا ہیں؟                                 | "    | اولیاء کلام نبی کو کیسے پہچانتے ہیں                 |
| "    | ۱- حرف نبوت                                       | "    | دوسری پہچان   |
| "    | ۲- حرف رسالت                                      | ۱۳۱  | اولیاء خواہ اُمّی ہی کیوں نہ ہوں قرآن اور حدیث      |
| ۱۴۲  | ۳- حرف آدمیت                                      | "    | میں امتیاز کر سکتے ہیں۔                             |
| "    | ۴- حرف روح  | "    | قرآن اور حدیث قدسی میں فرق                          |
| "    | ۵- حرف علم  | ۱۳۲  | حدیث قدسی کی قسمیں                                  |
| ۱۴۳  | ۶- حرف قبض  | "    | حدیث قدسی کلام خداوندی نہیں بلکہ کلام نبی ہے        |
| "    | ۷- حرف بسط  | "    | نور نبی کی تشریح                                    |
| "    | شیخ کی تقریر پر اعتراض                            | ۱۳۳  | دوسری تشریح   |
| "    | شیخ کی طرف سے اعتراض کا جواب                      | "    | نور نبی کی تین حالتیں                               |
| ۱۴۴  | حروف کی مزید تشریح                                | "    | تیسری تشریح   |
| "    | اجزاء آدمیت اور اس کا پہلا جزو                    | ۱۳۴  | کلام پاک کی ہدیت اور دبدبہ شاہی نسرمان              |
| "    | دوسرا جزو   | "    | کا سا ہے۔   |
| "    |   | "    | کلام اللہ کی پہچان                                  |



| صفحہ | مضمون                                      | صفحہ | مضمون  |
|------|--|------|--|
| ۱۵۶  | ذات نبی اور غیر نبی کے قبض میں فرق         | ۱۵۱  | تیسرا جزو  |
| "    | شیاطین کا قبض                              | "    | چوتھا جزو - حسن باطنی کا کمال                          |
| "    | عامۃ المؤمنین کا قبض                       | "    | پانچواں جزو - نر ہونا                                  |
| ۱۵۷  | ۴ - نبوت                                   | "    | چھٹا جزو - انسانی جسم سے شیطانی حصہ نکال دینا          |
| "    | ۱ - حق گوئی                                | "    | ساتواں جزو کمال عقل                                    |
| "    | حکایت                                      | "    | ۲ - قبض  |
| ۱۵۸  | دوسری حکایت                                | "    | ۱ - حائضہ  |
| "    | ۲ - صبر                                    | ۱۵۲  | ۲ - انصاف  |
| ۱۵۹  | ۳ - رحمت                                   | "    | ۳ - ضد سے نفرت   |
| ۱۶۰  | ۴ - معرفت الہی                             | "    | ۴ - حق بات کہنے سے نہ شرماتنا                          |
| "    | ۵ - خوفِ تمام                              | "    | ۵ - تعمیل احکام  |
| ۱۶۱  | ۶ - بغضِ باطل                              | "    | ۶ - میل الی الجنس                                      |
| "    | ۷ - عفو                                    | ۱۵۳  | ۷ - کمال گرفت  |
| ۱۶۲  | ۵ - روح                                    | "    | ۳ - بسط  |
| "    | ۱ - ذوقِ الانوار                           | "    | ۱ - فرحِ کامل  |
| "    | ذوقِ روح اور ذوقِ جسم میں فرق              | "    | ۲ - سکونِ خیر فی الذات                                 |
| ۱۶۳  | روحِ محمدی اور دیگر ارواح میں فرق          | ۱۵۴  | ۳ - فتحِ حواسِ ظاہر                                    |
| "    | ۲ - طہارت                                  | "    | فتحِ حواسِ ظاہرہ اور کمالِ حواسِ ظاہرہ میں فرق         |
| ۱۶۵  | آنحضرت کی روح سب سے بڑی روح ہے             | "    | ۴ - فتحِ حواسِ باطنیہ                                  |
| "    | خون کی صفائی چار باتوں سے حاصل ہوتی ہے     | "    | ۵ - مقامِ رفعت   |
| ۱۶۶  | ۳ - تیز                                    | "    | ۶ - حسنِ تجاوز   |
| "    | روحِ محمدی سے کوئی چیز محبوب نہیں          | ۱۵۵  | ۷ - نرم خوئی و تواضع                                   |
| "    | علمِ ازل الہی اور علمِ نبوی میں کیا فرق ہے | "    | آدمیت، قبض اور بسط کے اجزاء، انبیاء و غیر انبیاء دونوں |
| ۱۶۸  | ۴ - بصیرت                                  | "    | میں پائے جاتے ہیں، لیکن انبیاء میں بدرجہ اتم ہوتے ہیں  |



| صفحہ | مضمون   | صفحہ | مضمون   |
|------|---|------|---|
| ۱۸۲  | ۴۔ زندگی میں موت  | ۱۶۹  | ۵۔ عدم غفلت   |
| "    | ۶۔ جنتیوں کی سی زندگی بسر کرنا                                      | ۱۷۰  | اِنِّیْ لَا اَلْسِیْ وَ اَلِیْسِیْ اَلْسِیْ لَا اَلْسِیْ  |
| ۱۹۱  | قرآن مجید میں لُحْن کے بارے میں ابو بکر باقلانی کی رائے۔            | "    | ۶۔ قوتِ سر بیان   |
| ۱۹۴  | نزولِ وحی کے بعد آنحضرتؐ معجزہ کے طور پر لکھنا اور پڑھنا جانتے تھے۔ | ۱۷۱  | یحییٰ علیہ السلام کا قصہ                                  |
| ۱۹۹  | قرآن کا رسم الخط توقیفی ہے  | "    | اولیاء اللہ میں بھی یہ قوت پائی جاتی ہے۔                  |
| "    | اِنَّ نِیْ الْقُرْآنِ لِحُنَّا بِرَبِّیْ                            | "    | واقعہ معراج   |
| ۲۰۳  | حرکاتِ ثلثہ اور جزم کے انوار  | ۱۷۲  | ۷۔ مولماتِ اجرام کا عدم احساس                             |
| ۲۰۵  | رفع کی سات قسمیں ہیں  | "    | ۶۔ علم  |
| "    | جزم کے اقسام  | ۱۷۳  | ۱۔ معلومات کا بار اٹھانا                                  |
| "    | زبر کے اقسام  | "    | ۲۔ ضائع نہ کرنا   |
| "    | زیر کے اقسام  | ۱۷۵  | ۳۔ زبانوں، حیوانوں اور جمادات کی آوازوں کی معرفت          |
| ۲۱۵  | سورۃ فاتحہ کی مختلف قراءتوں کے معانی                                | ۱۷۴  | ۴۔ انجام سے واقفیت  |
| ۲۱۸  | حضرت علیؑ کی قراءت مَلَاکِ یَوْمَ الدِّیْنِ                         | "    | ۵۔ ان علوم کی معرفت جن کا تعلق انسانوں اور جنوں سے ہے۔    |
| ۲۱۹  | الوَحِیۃ کی قراءت مَالِکِ یَوْمَ الدِّیْنِ                          | ۱۷۷  | ۶۔ ان علوم کی معرفت جن کا تعلق کونین کے احوال کے ساتھ ہے۔ |
| ۲۲۰  | عمر بن عبد العزیز کی قراءت مَلِکِ یَوْمَ الدِّیْنِ                  | ۱۷۸  | ۷۔ جمالت کا ایک جہت میں محصور ہونا                        |
| ۲۲۱  | مذکورہ بالا قراءتوں کے علاوہ اور قراءتیں                            | "    | ۷۔ رسالت  |
| "    | اِیَّاکِ کی مختلف قراءتیں   | ۱۷۹  | ۱۔ روح کا جسم میں برضا و رغبت قیام                        |
| "    | اسواری کی قراءت اِیَّاکِ  | "    | ۲۔ علمِ کامل  |
| ۲۲۲  | بعض اہل مکہ کی قراءت نَعْبُدُ                                       | ۱۸۰  | ۳۔ صدق  |
| "    | اِیَّاکِ یَعْبُدُ   | ۱۸۰  | ۴۔ سکینہ و وقار   |
| ۲۲۳  | قراءت نَعْبُدُ  | "    | ۵۔ مشاہدہ کاملہ   |
| "    | یحییٰ بن وثاب کی قراءت نُسْتَعِیْنُ                                 | ۱۸۱  |   |







| صفحہ | مضمون   | صفحہ | مضمون                                      |
|------|---|------|--|
| ۲۵۴  | آفتوں درجہ                                      | ۲۵۳  | ابن عربی کی رائے                           |
| ۲۵۵  | نویں  |      | سنت سید عبدالعزیز دہلوی کی بیان کردہ تشریح |
|      | دسویں   | ۲۵۱  | امدادی سنت سے کون مراد ہیں ؟               |
| ۲۵۶  | دریات بھارت                                     | ۲۵۰  | خواب کیا ہے اور کیسے نظر آتی ہے ؟          |
| ۲۵۷  | بھارت کا پہلا درجہ                              |      | مازہ کی رائے                               |
|      | دوسرا درجہ                                      |      | فلاسفہ کی رائے                             |
|      | تیسرا   |      | معتزلہ کی رائے                             |
| ۲۵۸  | چوتھا   |      | ابن عربی کی رائے                           |
|      | پانچواں   | ۲۵۶  | صالح معتزلی کی رائے                        |
|      | چھٹا  |      | خواب کے متعلق اہل سنت کی رائے              |
|      | ساتھواں   |      | ایک اور رائے                               |
| ۲۵۹  | آٹھواں  |      | ایک اور قول                                |
|      | نواں  | ۲۵۷  | اس حدیث کے متعلق ذہبی کی رائے              |
|      | دسواں   | ۲۵۸  | ایک اور رائے                               |
|      | سیواں   | ۲۵۸  | خواب کی دو قسمیں ہیں، خواطر اور ادراکات    |
| ۲۶۰  | جواب : انبیاء کی خوابیں دو قسم کی ہیں - مندرجہ  | ۲۵۹  | پہلا قسم - ادراکات                         |
|      | دوسری   | ۲۶۰  | تیسرا قسم - فطرت کے دس درجے ہیں            |
| ۲۶۱  | مذہب دوم میں مذکور ایک مرتبہ روحانی امور و امور |      | پہلا درجہ                                  |
|      | مذہب چہارم                                      | ۲۶۱  | دوسرا                                      |
|      | خواب چہارویں                                    | ۲۶۱  | تیسرا                                      |
|      | مولا  |      | چوتھا                                      |
|      | خواب  | ۲۶۲  | پانچواں                                    |
| ۲۶۳  | خواب سیدنا ابوہریرہؓ کے خواب میں دیکھیں         | ۲۶۳  | ...  |
| ۲۶۴  | خواب کی دوسری قسم                               | ۲۶۴  | ...  |







| صفحہ نمبر | مضمون                                       | صفحہ نمبر | مضمون                      |
|-----------|---|-----------|----------------------------|
| ۳۳۵       | سرکاری زبان تمام زبانوں میں سرکاری ہے       | ۳۳۵       | ہدایت کرانیت سے کیبتا سندھ |
| ۳۳۶       | حکومت اور تمام کی زبان تمام زبانوں میں      | ۳۳۶       | وہ اسرار الہی              |
| ۳۳۷       | اہل دیوبند کی زبان سرکاری ہے                | ۳۳۷       | قرآن آیات                  |
| ۳۳۸       | کیا اہل قریبانی میں کوئی ایسی زبان ہے جس سے | ۳۳۸       | نکلتا تارک و تارک          |
| ۳۳۹       | سوال و جواب کے الفاظ                        | ۳۳۹       | سورۃ النور                 |
| ۳۴۰       | سورۃ النور                                  | ۳۴۰       | سورۃ النور                 |
| ۳۴۱       | سورۃ النور                                  | ۳۴۱       | سورۃ النور                 |
| ۳۴۲       | سورۃ النور                                  | ۳۴۲       | سورۃ النور                 |
| ۳۴۳       | سورۃ النور                                  | ۳۴۳       | سورۃ النور                 |
| ۳۴۴       | سورۃ النور                                  | ۳۴۴       | سورۃ النور                 |
| ۳۴۵       | سورۃ النور                                  | ۳۴۵       | سورۃ النور                 |
| ۳۴۶       | سورۃ النور                                  | ۳۴۶       | سورۃ النور                 |
| ۳۴۷       | سورۃ النور                                  | ۳۴۷       | سورۃ النور                 |
| ۳۴۸       | سورۃ النور                                  | ۳۴۸       | سورۃ النور                 |
| ۳۴۹       | سورۃ النور                                  | ۳۴۹       | سورۃ النور                 |
| ۳۵۰       | سورۃ النور                                  | ۳۵۰       | سورۃ النور                 |
| ۳۵۱       | سورۃ النور                                  | ۳۵۱       | سورۃ النور                 |
| ۳۵۲       | سورۃ النور                                  | ۳۵۲       | سورۃ النور                 |
| ۳۵۳       | سورۃ النور                                  | ۳۵۳       | سورۃ النور                 |
| ۳۵۴       | سورۃ النور                                  | ۳۵۴       | سورۃ النور                 |
| ۳۵۵       | سورۃ النور                                  | ۳۵۵       | سورۃ النور                 |
| ۳۵۶       | سورۃ النور                                  | ۳۵۶       | سورۃ النور                 |
| ۳۵۷       | سورۃ النور                                  | ۳۵۷       | سورۃ النور                 |
| ۳۵۸       | سورۃ النور                                  | ۳۵۸       | سورۃ النور                 |
| ۳۵۹       | سورۃ النور                                  | ۳۵۹       | سورۃ النور                 |
| ۳۶۰       | سورۃ النور                                  | ۳۶۰       | سورۃ النور                 |
| ۳۶۱       | سورۃ النور                                  | ۳۶۱       | سورۃ النور                 |
| ۳۶۲       | سورۃ النور                                  | ۳۶۲       | سورۃ النور                 |
| ۳۶۳       | سورۃ النور                                  | ۳۶۳       | سورۃ النور                 |
| ۳۶۴       | سورۃ النور                                  | ۳۶۴       | سورۃ النور                 |
| ۳۶۵       | سورۃ النور                                  | ۳۶۵       | سورۃ النور                 |
| ۳۶۶       | سورۃ النور                                  | ۳۶۶       | سورۃ النور                 |
| ۳۶۷       | سورۃ النور                                  | ۳۶۷       | سورۃ النور                 |
| ۳۶۸       | سورۃ النور                                  | ۳۶۸       | سورۃ النور                 |
| ۳۶۹       | سورۃ النور                                  | ۳۶۹       | سورۃ النور                 |
| ۳۷۰       | سورۃ النور                                  | ۳۷۰       | سورۃ النور                 |
| ۳۷۱       | سورۃ النور                                  | ۳۷۱       | سورۃ النور                 |
| ۳۷۲       | سورۃ النور                                  | ۳۷۲       | سورۃ النور                 |
| ۳۷۳       | سورۃ النور                                  | ۳۷۳       | سورۃ النور                 |
| ۳۷۴       | سورۃ النور                                  | ۳۷۴       | سورۃ النور                 |
| ۳۷۵       | سورۃ النور                                  | ۳۷۵       | سورۃ النور                 |
| ۳۷۶       | سورۃ النور                                  | ۳۷۶       | سورۃ النور                 |
| ۳۷۷       | سورۃ النور                                  | ۳۷۷       | سورۃ النور                 |
| ۳۷۸       | سورۃ النور                                  | ۳۷۸       | سورۃ النور                 |
| ۳۷۹       | سورۃ النور                                  | ۳۷۹       | سورۃ النور                 |
| ۳۸۰       | سورۃ النور                                  | ۳۸۰       | سورۃ النور                 |
| ۳۸۱       | سورۃ النور                                  | ۳۸۱       | سورۃ النور                 |
| ۳۸۲       | سورۃ النور                                  | ۳۸۲       | سورۃ النور                 |
| ۳۸۳       | سورۃ النور                                  | ۳۸۳       | سورۃ النور                 |
| ۳۸۴       | سورۃ النور                                  | ۳۸۴       | سورۃ النور                 |
| ۳۸۵       | سورۃ النور                                  | ۳۸۵       | سورۃ النور                 |
| ۳۸۶       | سورۃ النور                                  | ۳۸۶       | سورۃ النور                 |
| ۳۸۷       | سورۃ النور                                  | ۳۸۷       | سورۃ النور                 |
| ۳۸۸       | سورۃ النور                                  | ۳۸۸       | سورۃ النور                 |
| ۳۸۹       | سورۃ النور                                  | ۳۸۹       | سورۃ النور                 |
| ۳۹۰       | سورۃ النور                                  | ۳۹۰       | سورۃ النور                 |
| ۳۹۱       | سورۃ النور                                  | ۳۹۱       | سورۃ النور                 |
| ۳۹۲       | سورۃ النور                                  | ۳۹۲       | سورۃ النور                 |
| ۳۹۳       | سورۃ النور                                  | ۳۹۳       | سورۃ النور                 |
| ۳۹۴       | سورۃ النور                                  | ۳۹۴       | سورۃ النور                 |
| ۳۹۵       | سورۃ النور                                  | ۳۹۵       | سورۃ النور                 |
| ۳۹۶       | سورۃ النور                                  | ۳۹۶       | سورۃ النور                 |
| ۳۹۷       | سورۃ النور                                  | ۳۹۷       | سورۃ النور                 |
| ۳۹۸       | سورۃ النور                                  | ۳۹۸       | سورۃ النور                 |
| ۳۹۹       | سورۃ النور                                  | ۳۹۹       | سورۃ النور                 |
| ۴۰۰       | سورۃ النور                                  | ۴۰۰       | سورۃ النور                 |







| صفحہ | مضمون  | صفحہ | مضمون        |
|------|--|------|--------------|
| ۴۴۰  | ۴۰- عَالِمُ الْغَيْبِ لَا يَظْهَرُ عَلَى     | ۴۴۵  | الشَّهَادَةُ |
| ۴۴۱  | الْآيَةِ                                     |      | اہل اعراف    |
| ۴۴۲  | اور اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عَلَمُ السَّاعَةِ | ۴۴۶  | الْآيَةِ     |
|      | ۴۱- اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ                    |      |              |

## حصہ دوم

|     |   |     |  |
|-----|---|-----|--|
| ۴۴۰ | ذکر کے وقت بیچنا چلانا                          | ۴۴۵ | تفسیر باب  |
| ۴۴۲ | حکایت   |     | فاسق کون ہے؟                                       |
| ۴۴۳ | تباک نوشی                                       | ۴۴۶ | محرورین  |
| ۴۴۵ | بدکاری کی مجلس میں بیٹھنا منع ہے                |     | اپنے اعمال پر غرور نہیں ہونا چاہیے                 |
| ۴۴۶ | جہنم کا ذکر                                     | ۴۴۷ | حکایت  |
| ۴۴۷ | علوم کشف (جن و ریل وغیرہ) میں اشتغال کا سبب     |     | لوگ جنت میں اللہ کی رحمت سے بابتیں گے نہ کہ        |
| ۴۴۸ | التطاول و التکلب عن الحق ہے                     |     | اشغال کی وجہ سے۔                                   |
| ۴۴۹ | عجیب حکایت                                      | ۴۴۸ | کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمارے درد و پڑھنے |
| ۴۵۰ | حکایت   |     | سے فائدہ پہنچتا ہے۔                                |
| ۴۵۱ | ولی کو کسی جہنمی ہونے کا علم کیسے ہوتا ہے۔      | ۴۵۰ | رگ بزرگوں کی تسمیہ یا بزرگوں کا نام لیکر کیوں      |
| ۴۵۲ | ولی کامل انسان کو ایک لفظ میں واسطے بالشد بنا   | ۴۵۱ | فریاد کرتے ہیں۔ اللہ کا نام کیوں نہیں لیتے۔        |
| ۴۵۳ | سکتا ہے۔  | ۴۵۲ | اللہ سے منتزع کرنیوالے سبب نجات میں کیا خصال       |
| ۴۵۴ | مومنین کی محبت تو بہ نہ صوح کا سبب ہوتی ہے      | ۴۵۳ | پائی جاتی تھیں؟                                    |
| ۴۵۵ | اگر تمام مومنین سے محبت کی بات تو حب فی اللہ    | ۴۵۴ | کن امور سے ایمان بڑھتا ہے                          |
| ۴۵۶ | اور بغض فی اللہ کہاں رہے                        | ۴۵۵ | انعام کیوں حرام ہے؟                                |
| ۴۵۷ | بغض معصیت سے ہونا چاہیے نہ کہ مومن سے           | ۴۵۶ | زنا کیوں حرام ہے؟                                  |
| ۴۵۸ | لوگوں کی توجہ اپنی طرف کرنے کی غرض سے عمدہ لباس | ۴۵۷ | قیامت کے دن سب سے سنگت ذاب کسے ہوگا                |
|     |   | ۴۵۸ | رسولوں کے بھیجنے کا مقصد                           |



| صفحہ نمبر | صفحہ نمبر |
|-----------|-----------|
| ۵۲۶       | ۵۱۴       |
| ۵۲۷       | ۵۱۵       |
| ۵۲۸       | ۵۱۶       |
| ۵۲۹       | ۵۱۷       |
| ۵۳۰       | ۵۱۸       |
| ۵۳۱       | ۵۱۹       |
| ۵۳۲       | ۵۲۰       |
| ۵۳۳       | ۵۲۱       |
| ۵۳۴       | ۵۲۲       |
| ۵۳۵       | ۵۲۳       |
| ۵۳۶       | ۵۲۴       |
| ۵۳۷       | ۵۲۵       |
| ۵۳۸       | ۵۲۶       |
| ۵۳۹       | ۵۲۷       |
| ۵۴۰       | ۵۲۸       |
| ۵۴۱       | ۵۲۹       |
| ۵۴۲       | ۵۳۰       |
| ۵۴۳       | ۵۳۱       |
| ۵۴۴       | ۵۳۲       |
| ۵۴۵       | ۵۳۳       |
| ۵۴۶       | ۵۳۴       |
| ۵۴۷       | ۵۳۵       |
| ۵۴۸       | ۵۳۶       |
| ۵۴۹       | ۵۳۷       |
| ۵۵۰       | ۵۳۸       |
| ۵۵۱       | ۵۳۹       |
| ۵۵۲       | ۵۴۰       |
| ۵۵۳       | ۵۴۱       |
| ۵۵۴       | ۵۴۲       |
| ۵۵۵       | ۵۴۳       |
| ۵۵۶       | ۵۴۴       |
| ۵۵۷       | ۵۴۵       |
| ۵۵۸       | ۵۴۶       |
| ۵۵۹       | ۵۴۷       |
| ۵۶۰       | ۵۴۸       |
| ۵۶۱       | ۵۴۹       |
| ۵۶۲       | ۵۵۰       |
| ۵۶۳       | ۵۵۱       |
| ۵۶۴       | ۵۵۲       |
| ۵۶۵       | ۵۵۳       |
| ۵۶۶       | ۵۵۴       |
| ۵۶۷       | ۵۵۵       |
| ۵۶۸       | ۵۵۶       |
| ۵۶۹       | ۵۵۷       |
| ۵۷۰       | ۵۵۸       |
| ۵۷۱       | ۵۵۹       |
| ۵۷۲       | ۵۶۰       |
| ۵۷۳       | ۵۶۱       |
| ۵۷۴       | ۵۶۲       |
| ۵۷۵       | ۵۶۳       |
| ۵۷۶       | ۵۶۴       |
| ۵۷۷       | ۵۶۵       |
| ۵۷۸       | ۵۶۶       |
| ۵۷۹       | ۵۶۷       |
| ۵۸۰       | ۵۶۸       |
| ۵۸۱       | ۵۶۹       |
| ۵۸۲       | ۵۷۰       |
| ۵۸۳       | ۵۷۱       |
| ۵۸۴       | ۵۷۲       |
| ۵۸۵       | ۵۷۳       |
| ۵۸۶       | ۵۷۴       |
| ۵۸۷       | ۵۷۵       |
| ۵۸۸       | ۵۷۶       |
| ۵۸۹       | ۵۷۷       |
| ۵۹۰       | ۵۷۸       |
| ۵۹۱       | ۵۷۹       |
| ۵۹۲       | ۵۸۰       |
| ۵۹۳       | ۵۸۱       |
| ۵۹۴       | ۵۸۲       |
| ۵۹۵       | ۵۸۳       |
| ۵۹۶       | ۵۸۴       |
| ۵۹۷       | ۵۸۵       |
| ۵۹۸       | ۵۸۶       |
| ۵۹۹       | ۵۸۷       |
| ۶۰۰       | ۵۸۸       |
| ۶۰۱       | ۵۸۹       |
| ۶۰۲       | ۵۹۰       |
| ۶۰۳       | ۵۹۱       |
| ۶۰۴       | ۵۹۲       |
| ۶۰۵       | ۵۹۳       |
| ۶۰۶       | ۵۹۴       |
| ۶۰۷       | ۵۹۵       |
| ۶۰۸       | ۵۹۶       |
| ۶۰۹       | ۵۹۷       |
| ۶۱۰       | ۵۹۸       |
| ۶۱۱       | ۵۹۹       |
| ۶۱۲       | ۶۰۰       |
| ۶۱۳       | ۶۰۱       |
| ۶۱۴       | ۶۰۲       |
| ۶۱۵       | ۶۰۳       |
| ۶۱۶       | ۶۰۴       |
| ۶۱۷       | ۶۰۵       |
| ۶۱۸       | ۶۰۶       |
| ۶۱۹       | ۶۰۷       |
| ۶۲۰       | ۶۰۸       |
| ۶۲۱       | ۶۰۹       |
| ۶۲۲       | ۶۱۰       |
| ۶۲۳       | ۶۱۱       |
| ۶۲۴       | ۶۱۲       |
| ۶۲۵       | ۶۱۳       |
| ۶۲۶       | ۶۱۴       |
| ۶۲۷       | ۶۱۵       |
| ۶۲۸       | ۶۱۶       |
| ۶۲۹       | ۶۱۷       |
| ۶۳۰       | ۶۱۸       |
| ۶۳۱       | ۶۱۹       |
| ۶۳۲       | ۶۲۰       |
| ۶۳۳       | ۶۲۱       |
| ۶۳۴       | ۶۲۲       |
| ۶۳۵       | ۶۲۳       |
| ۶۳۶       | ۶۲۴       |
| ۶۳۷       | ۶۲۵       |
| ۶۳۸       | ۶۲۶       |
| ۶۳۹       | ۶۲۷       |
| ۶۴۰       | ۶۲۸       |
| ۶۴۱       | ۶۲۹       |
| ۶۴۲       | ۶۳۰       |
| ۶۴۳       | ۶۳۱       |
| ۶۴۴       | ۶۳۲       |
| ۶۴۵       | ۶۳۳       |
| ۶۴۶       | ۶۳۴       |
| ۶۴۷       | ۶۳۵       |
| ۶۴۸       | ۶۳۶       |
| ۶۴۹       | ۶۳۷       |
| ۶۵۰       | ۶۳۸       |
| ۶۵۱       | ۶۳۹       |
| ۶۵۲       | ۶۴۰       |
| ۶۵۳       | ۶۴۱       |
| ۶۵۴       | ۶۴۲       |
| ۶۵۵       | ۶۴۳       |
| ۶۵۶       | ۶۴۴       |
| ۶۵۷       | ۶۴۵       |
| ۶۵۸       | ۶۴۶       |
| ۶۵۹       | ۶۴۷       |
| ۶۶۰       | ۶۴۸       |
| ۶۶۱       | ۶۴۹       |
| ۶۶۲       | ۶۵۰       |
| ۶۶۳       | ۶۵۱       |
| ۶۶۴       | ۶۵۲       |
| ۶۶۵       | ۶۵۳       |
| ۶۶۶       | ۶۵۴       |
| ۶۶۷       | ۶۵۵       |
| ۶۶۸       | ۶۵۶       |
| ۶۶۹       | ۶۵۷       |
| ۶۷۰       | ۶۵۸       |
| ۶۷۱       | ۶۵۹       |
| ۶۷۲       | ۶۶۰       |
| ۶۷۳       | ۶۶۱       |
| ۶۷۴       | ۶۶۲       |
| ۶۷۵       | ۶۶۳       |
| ۶۷۶       | ۶۶۴       |
| ۶۷۷       | ۶۶۵       |
| ۶۷۸       | ۶۶۶       |
| ۶۷۹       | ۶۶۷       |
| ۶۸۰       | ۶۶۸       |
| ۶۸۱       | ۶۶۹       |
| ۶۸۲       | ۶۷۰       |
| ۶۸۳       | ۶۷۱       |
| ۶۸۴       | ۶۷۲       |
| ۶۸۵       | ۶۷۳       |
| ۶۸۶       | ۶۷۴       |
| ۶۸۷       | ۶۷۵       |
| ۶۸۸       | ۶۷۶       |
| ۶۸۹       | ۶۷۷       |
| ۶۹۰       | ۶۷۸       |
| ۶۹۱       | ۶۷۹       |
| ۶۹۲       | ۶۸۰       |
| ۶۹۳       | ۶۸۱       |
| ۶۹۴       | ۶۸۲       |
| ۶۹۵       | ۶۸۳       |
| ۶۹۶       | ۶۸۴       |
| ۶۹۷       | ۶۸۵       |
| ۶۹۸       | ۶۸۶       |
| ۶۹۹       | ۶۸۷       |
| ۷۰۰       | ۶۸۸       |
| ۷۰۱       | ۶۸۹       |
| ۷۰۲       | ۶۹۰       |
| ۷۰۳       | ۶۹۱       |
| ۷۰۴       | ۶۹۲       |
| ۷۰۵       | ۶۹۳       |
| ۷۰۶       | ۶۹۴       |
| ۷۰۷       | ۶۹۵       |
| ۷۰۸       | ۶۹۶       |
| ۷۰۹       | ۶۹۷       |
| ۷۱۰       | ۶۹۸       |
| ۷۱۱       | ۶۹۹       |
| ۷۱۲       | ۷۰۰       |
| ۷۱۳       | ۷۰۱       |
| ۷۱۴       | ۷۰۲       |
| ۷۱۵       | ۷۰۳       |
| ۷۱۶       | ۷۰۴       |
| ۷۱۷       | ۷۰۵       |
| ۷۱۸       | ۷۰۶       |
| ۷۱۹       | ۷۰۷       |
| ۷۲۰       | ۷۰۸       |
| ۷۲۱       | ۷۰۹       |
| ۷۲۲       | ۷۱۰       |
| ۷۲۳       | ۷۱۱       |
| ۷۲۴       | ۷۱۲       |
| ۷۲۵       | ۷۱۳       |
| ۷۲۶       | ۷۱۴       |
| ۷۲۷       | ۷۱۵       |
| ۷۲۸       | ۷۱۶       |
| ۷۲۹       | ۷۱۷       |
| ۷۳۰       | ۷۱۸       |
| ۷۳۱       | ۷۱۹       |
| ۷۳۲       | ۷۲۰       |
| ۷۳۳       | ۷۲۱       |
| ۷۳۴       | ۷۲۲       |
| ۷۳۵       | ۷۲۳       |
| ۷۳۶       | ۷۲۴       |
| ۷۳۷       | ۷۲۵       |
| ۷۳۸       | ۷۲۶       |
| ۷۳۹       | ۷۲۷       |
| ۷۴۰       | ۷۲۸       |
| ۷۴۱       | ۷۲۹       |
| ۷۴۲       | ۷۳۰       |
| ۷۴۳       | ۷۳۱       |
| ۷۴۴       | ۷۳۲       |
| ۷۴۵       | ۷۳۳       |
| ۷۴۶       | ۷۳۴       |
| ۷۴۷       | ۷۳۵       |
| ۷۴۸       | ۷۳۶       |
| ۷۴۹       | ۷۳۷       |
| ۷۵۰       | ۷۳۸       |
| ۷۵۱       | ۷۳۹       |
| ۷۵۲       | ۷۴۰       |
| ۷۵۳       | ۷۴۱       |
| ۷۵۴       | ۷۴۲       |
| ۷۵۵       | ۷۴۳       |
| ۷۵۶       | ۷۴۴       |
| ۷۵۷       | ۷۴۵       |
| ۷۵۸       | ۷۴۶       |
| ۷۵۹       | ۷۴۷       |
| ۷۶۰       | ۷۴۸       |
| ۷۶۱       | ۷۴۹       |
| ۷۶۲       | ۷۵۰       |
| ۷۶۳       | ۷۵۱       |
| ۷۶۴       | ۷۵۲       |
| ۷۶۵       | ۷۵۳       |
| ۷۶۶       | ۷۵۴       |
| ۷۶۷       | ۷۵۵       |
| ۷۶۸       | ۷۵۶       |
| ۷۶۹       | ۷۵۷       |
| ۷۷۰       | ۷۵۸       |
| ۷۷۱       | ۷۵۹       |
| ۷۷۲       | ۷۶۰       |
| ۷۷۳       | ۷۶۱       |
| ۷۷۴       | ۷۶۲       |
| ۷۷۵       | ۷۶۳       |
| ۷۷۶       | ۷۶۴       |
| ۷۷۷       | ۷۶۵       |
| ۷۷۸       | ۷۶۶       |
| ۷۷۹       | ۷۶۷       |
| ۷۸۰       | ۷۶۸       |
| ۷۸۱       | ۷۶۹       |
| ۷۸۲       | ۷۷۰       |
| ۷۸۳       | ۷۷۱       |
| ۷۸۴       | ۷۷۲       |
| ۷۸۵       | ۷۷۳       |
| ۷۸۶       | ۷۷۴       |
| ۷۸۷       | ۷۷۵       |
| ۷۸۸       | ۷۷۶       |
| ۷۸۹       | ۷۷۷       |
| ۷۹۰       | ۷۷۸       |
| ۷۹۱       | ۷۷۹       |
| ۷۹۲       | ۷۸۰       |
| ۷۹۳       | ۷۸۱       |
| ۷۹۴       | ۷۸۲       |
| ۷۹۵       | ۷۸۳       |
| ۷۹۶       | ۷۸۴       |
| ۷۹۷       | ۷۸۵       |
| ۷۹۸       | ۷۸۶       |
| ۷۹۹       | ۷۸۷       |
| ۸۰۰       | ۷۸۸       |
| ۸۰۱       | ۷۸۹       |
| ۸۰۲       | ۷۹۰       |
| ۸۰۳       | ۷۹۱       |
| ۸۰۴       | ۷۹۲       |
| ۸۰۵       | ۷۹۳       |
| ۸۰۶       | ۷۹۴       |
| ۸۰۷       | ۷۹۵       |
| ۸۰۸       | ۷۹۶       |
| ۸۰۹       | ۷۹۷       |
| ۸۱۰       | ۷۹۸       |
| ۸۱۱       | ۷۹۹       |
| ۸۱۲       | ۸۰۰       |
| ۸۱۳       | ۸۰۱       |
| ۸۱۴       | ۸۰۲       |
| ۸۱۵       | ۸۰۳       |
| ۸۱۶       | ۸۰۴       |
| ۸۱۷       | ۸۰۵       |
| ۸۱۸       | ۸۰۶       |
| ۸۱۹       | ۸۰۷       |
| ۸۲۰       | ۸۰۸       |
| ۸۲۱       | ۸۰۹       |
| ۸۲۲       | ۸۱۰       |
| ۸۲۳       | ۸۱۱       |
| ۸۲۴       | ۸۱۲       |
| ۸۲۵       | ۸۱۳       |
| ۸۲۶       | ۸۱۴       |
| ۸۲۷       | ۸۱۵       |
| ۸۲۸       | ۸۱۶       |
| ۸۲۹       | ۸۱۷       |
| ۸۳۰       | ۸۱۸       |
| ۸۳۱       | ۸۱۹       |
| ۸۳۲       | ۸۲۰       |
| ۸۳۳       | ۸۲۱       |
| ۸۳۴       | ۸۲۲       |
| ۸۳۵       | ۸۲۳       |
| ۸۳۶       | ۸۲۴       |
| ۸۳۷       | ۸۲۵       |
| ۸۳۸       | ۸۲۶       |
| ۸۳۹       | ۸۲۷       |
| ۸۴۰       | ۸۲۸       |
| ۸۴۱       | ۸۲۹       |
| ۸۴۲       | ۸۳۰       |
| ۸۴۳       | ۸۳۱       |
| ۸۴۴       | ۸۳۲       |
| ۸۴۵       | ۸۳۳       |
| ۸۴۶       | ۸۳۴       |
| ۸۴۷       | ۸۳۵       |
| ۸۴۸       | ۸۳۶       |
| ۸۴۹       | ۸۳۷       |
| ۸۵۰       | ۸۳۸       |
| ۸۵۱       | ۸۳۹       |
| ۸۵۲       | ۸۴۰       |
| ۸۵۳       | ۸۴۱       |
| ۸۵۴       | ۸۴۲       |
| ۸۵۵       | ۸۴۳       |
| ۸۵۶       | ۸۴۴       |
| ۸۵۷       | ۸۴۵       |
| ۸۵۸       | ۸۴۶       |
| ۸۵۹       | ۸۴۷       |
| ۸۶۰       | ۸۴۸       |
| ۸۶۱       | ۸۴۹       |
| ۸۶۲       | ۸۵۰       |
| ۸۶۳       | ۸۵۱       |
| ۸۶۴       | ۸۵۲       |
| ۸۶۵       | ۸۵۳       |
| ۸۶۶       | ۸۵۴       |
| ۸۶۷       | ۸۵۵       |
| ۸۶۸       | ۸۵۶       |
| ۸۶۹       | ۸۵۷       |
| ۸۷۰       | ۸۵۸       |
| ۸۷۱       | ۸۵۹       |
| ۸۷۲       | ۸۶۰       |
| ۸۷۳       | ۸۶۱       |
| ۸۷۴       | ۸۶۲       |
| ۸۷۵       | ۸۶۳       |
| ۸۷۶       | ۸۶۴       |
| ۸۷۷       | ۸۶۵       |
| ۸۷۸       | ۸۶۶       |
| ۸۷۹       | ۸۶۷       |
| ۸۸۰       | ۸۶۸       |
| ۸۸۱       | ۸۶۹       |
| ۸۸۲       | ۸۷۰       |
| ۸۸۳       | ۸۷۱       |
| ۸۸۴       | ۸۷۲       |
| ۸۸۵       | ۸۷۳       |
| ۸۸۶       | ۸۷۴       |
| ۸۸۷       | ۸۷۵       |
| ۸۸۸       | ۸۷۶       |
| ۸۸۹       | ۸۷۷       |
| ۸۹۰       | ۸۷۸       |
| ۸۹۱       | ۸۷۹       |
| ۸۹۲       | ۸۸۰       |
| ۸۹۳       | ۸۸۱       |
| ۸۹۴       | ۸۸۲       |
| ۸۹۵       | ۸۸۳       |
| ۸۹۶       | ۸۸۴       |
| ۸۹۷       | ۸۸۵       |
| ۸۹۸       | ۸۸۶       |
| ۸۹۹       | ۸۸۷       |
| ۹۰۰       | ۸۸۸       |
| ۹۰۱       | ۸۸۹       |
| ۹۰۲       | ۸۹۰       |
| ۹۰۳       | ۸۹۱       |
| ۹۰۴       | ۸۹۲       |
| ۹۰۵       | ۸۹۳       |
| ۹۰۶       | ۸۹۴       |
| ۹۰۷       | ۸۹۵       |
| ۹۰۸       | ۸۹۶       |
| ۹۰۹       | ۸۹۷       |
| ۹۱۰       | ۸۹۸       |
| ۹۱۱       | ۸۹۹       |
| ۹۱۲       | ۹۰۰       |
| ۹۱۳       | ۹۰۱       |
| ۹۱۴       | ۹۰۲       |
| ۹۱۵       | ۹۰۳       |
| ۹۱۶       | ۹۰۴       |
| ۹۱۷       | ۹۰۵       |
| ۹۱۸       | ۹۰۶       |
| ۹۱۹       | ۹۰۷       |
| ۹۲۰       | ۹۰۸       |
| ۹۲۱       | ۹۰۹       |
| ۹۲۲       | ۹۱۰       |
| ۹۲۳       | ۹۱۱       |
| ۹۲۴       | ۹۱۲       |
| ۹۲۵       | ۹۱۳       |
| ۹۲۶       | ۹۱۴       |
| ۹۲۷       | ۹۱۵       |
| ۹۲۸       | ۹۱۶       |
| ۹۲۹       | ۹۱۷       |
| ۹۳۰       | ۹۱۸       |
| ۹۳۱       | ۹۱۹       |
| ۹۳۲       | ۹۲۰       |
| ۹۳۳       | ۹۲۱       |
| ۹۳۴       | ۹۲۲       |
| ۹۳۵       | ۹۲۳       |
| ۹۳۶       | ۹۲۴       |
| ۹۳۷       | ۹۲۵       |
| ۹۳۸       | ۹۲۶       |
| ۹۳۹       | ۹۲۷       |
| ۹۴۰       | ۹۲۸       |
| ۹۴۱       | ۹۲۹       |
| ۹۴۲       | ۹۳۰       |
| ۹۴۳       | ۹۳۱       |
| ۹۴۴       | ۹۳۲       |
| ۹۴۵       | ۹۳۳       |
| ۹۴۶       | ۹۳۴       |
| ۹۴۷       | ۹۳۵       |
| ۹۴۸       | ۹۳۶       |
| ۹۴۹       | ۹۳۷       |
| ۹۵۰       | ۹۳۸       |
| ۹۵۱       | ۹۳۹       |
| ۹۵۲       | ۹۴۰       |
| ۹۵۳       | ۹۴۱       |
| ۹۵۴       | ۹۴۲       |
| ۹۵۵       | ۹۴۳       |
| ۹۵۶       | ۹۴۴       |
| ۹۵۷       | ۹۴۵       |
| ۹۵۸       | ۹۴۶       |
| ۹۵۹       | ۹۴۷       |
| ۹۶۰       | ۹۴۸       |
| ۹۶۱       | ۹۴۹       |
| ۹۶۲       | ۹۵۰       |
| ۹۶۳       | ۹۵۱       |
| ۹۶۴       | ۹۵۲       |
| ۹۶۵       | ۹۵۳       |
| ۹۶۶       | ۹۵۴       |
| ۹۶۷       | ۹۵۵       |
| ۹۶۸       | ۹۵۶       |
| ۹۶۹       | ۹۵۷       |
| ۹۷۰       | ۹۵۸       |
| ۹۷۱       | ۹۵۹       |
| ۹۷۲       | ۹۶۰       |
| ۹۷۳       | ۹۶۱       |
| ۹۷۴       | ۹۶۲       |
| ۹۷۵       | ۹۶۳       |
| ۹۷۶       | ۹۶۴       |
| ۹۷۷       | ۹۶۵       |
| ۹۷۸       | ۹۶۶       |
| ۹۷۹       | ۹۶۷       |
| ۹۸۰       | ۹۶۸       |
| ۹۸۱       | ۹۶۹       |
| ۹۸۲       | ۹۷۰       |
| ۹۸۳       | ۹۷۱       |
| ۹۸۴       | ۹۷۲       |
| ۹۸۵       | ۹۷۳       |
| ۹۸۶       | ۹۷۴       |
| ۹۸۷       | ۹۷۵       |
| ۹۸۸       | ۹۷۶       |
| ۹۸۹       | ۹۷۷       |
| ۹۹۰       | ۹۷۸       |
| ۹۹۱       | ۹۷۹       |
| ۹۹۲       | ۹۸۰       |
| ۹۹۳       | ۹۸۱       |
| ۹۹۴       | ۹۸۲       |
| ۹۹۵       | ۹۸۳       |
| ۹۹۶       | ۹۸۴       |
| ۹۹۷       | ۹۸۵       |
| ۹۹۸       | ۹۸۶       |



| ردیف | سوال  | جواب  |
|------|---|---|
| ۱    | اولیاء اللہ کے لیے اشتیاق کا مستحق ہونا اور ان کی خدمت میں رہنا | یہ معلوم کر کے کہ آیا وہ مرید ہیں کہ نہیں         |
| ۲    | امور کا کرنا  | نہیں  |
| ۳    | امتیاز فیہ کہ اولیاء کی فضیلت                                   | ایک مرتبہ وقت                                     |
| ۴    | اہل تعارف کفار کو چک پہن کر دیتے                                | ایک قسم کو وقت                                    |
| ۵    | ایک واقعہ   | چنانچہ اس نے مریدوں اور مریدوں کی کامیابی         |
| ۶    | کافروں سے جنگ کر کے ہیں اہل تعارف باطن کو استغناء               | سناواں اور نہ                                     |
| ۷    | نہیں کر سکتے  | آپس سوال نہ ہے برتیں میں خود فراموشی              |
| ۸    | ایک عیسائی بچی کا واقعہ   | نواں سوال نہ ہے حضرت انصاف                        |
| ۹    | اگر وہ اپنے جسم کے سوا کسی اور چیز پر تعلق ہو تو                | ایک عیسائی کی نسبت واقعہ                          |
| ۱۰   | تکلیف کے ہوگی   | جس کا جسم سیر کرنا ہے نسبت نہ ہو جس کی نسبت       |
| ۱۱   | صاحب تعارف والی کسی کی پیروی میں سے چاہے                        | سے مرید کو فائدہ نہیں ہوتا                        |
| ۱۲   | بدون اس کے کہ اس سے پوچھا جائے کہ وہ کون ہے                     | شیخ کی روایت اس کے کہ وہ نسبت کیوں نہ ہو          |
| ۱۳   | نکال سکتا ہے  | منہ نہیں ہوتی                                     |
| ۱۴   | ہال لینے میں دل اور پیر میں فرق                                 | نسبت شریک نہیں چاہتی                              |
| ۱۵   | پاؤں والی بار   | کیا نسبت کی کوئی حالت ہو سکتی ہے                  |
| ۱۶   | پیر کے پاس درمیان میں سے رہا                                    | شیخ سے چاہے نسبت کی حالت                          |
| ۱۷   | پہلا سوال: کیا تربیت منتقل ہو سکتی ہے                           | نسبت میں ہی عہد کریم کا پانی پونہ                 |
| ۱۸   | غیر اشراف میں پیری مریدی کیوں نہ ہو                             | شیخ عبدالحی کا واقعہ                              |
| ۱۹   | دوسرا سوال: بیداری میں دیدار آنسو اور محرم                      | ایک مرید کا استغناء                               |
| ۲۰   | تیسرا سوال: پیر کی موجودگی اور نہ موجودگی کی وجہ                | ایک دیکھ مرید کا واقعہ                            |
| ۲۱   | سے مرید کی تربیت میں کون سے وقت کیوں ہوتی ہے                    | ایک مرید کا واقعہ                                 |
| ۲۲   | چوتھا سوال: کیا ترقی شکوائتیں سے یا ترقی                        | اولیاء اللہ کے سوا نئے نگاروں سے بہت نقصان پہنچتا |
| ۲۳   | نہ ہوتا   | ہے  |
| ۲۴   | پانچواں سوال: انسان کے لیے کیا یہ ممکن ہے کہ وہ                 | کون سے معلوم نہیں ہوتا                            |



| مغفون                                  | مغفون | مغفون   |
|--|-------|---|
| مغفون کتاب کا ایک نتیجہ کے ساتھ مندرجہ | ۱۰    | انسان حق سبحانہ کی عزت کی طاقت نہیں رکھتا                         |
| مغفون حق بات کو جانتا ہے اور وہ مذاہب  | ۱۱    | ذکر عبادت سے زیادہ بوجہ رکھتا ہے                                  |
| مغفون کسی کام میں نہیں جرتا            | ۱۲    | توبہ  |
| مغفون ہر کی غفلت کے اسباب              | ۱۳    | استغفار   |
| مغفون بھروسہ کو دیتا                   | ۱۴    | انسان کے ورد کے یہ کسی حالت سے بچتا ہے                            |
| مغفون دل سے بچت کا مشق                 | ۱۵    | نہ در نہ ہے   |
| مغفون چھاپ                             | ۱۶    | لَا يُدْرِي مَنْ يَخْلُقُ وَيُخْلَقُ لِلَّهِ الْغَيْبُ الْمُبِينُ |
| مغفون تربیت کو بیل - تندرستی           | ۱۷    | کاوردن اور محبت کے لیے مشق ہے                                     |
| مغفون شہر کی بات پر متورش کرنا یا بیٹے | ۱۸    | مغفون کتب سے شہر و شہر  |
| مغفون ایک سرور سے داتا                 | ۱۹    | مغفون الیہ الیہ یا یا   |
| مغفون غفلت سے بچنے کا مشق              | ۲۰    | مغفون شہر کے شہر کی مشق   |
| مغفون ہر کسی کی غفلت                   | ۲۱    | مغفون غفلت سے بچنے کا مشق   |
| مغفون غفلت سے بچنے کا مشق              | ۲۲    | مغفون غفلت سے بچنے کا مشق   |
| مغفون غفلت سے بچنے کا مشق              | ۲۳    | مغفون غفلت سے بچنے کا مشق   |
| مغفون غفلت سے بچنے کا مشق              | ۲۴    | مغفون غفلت سے بچنے کا مشق   |
| مغفون غفلت سے بچنے کا مشق              | ۲۵    | مغفون غفلت سے بچنے کا مشق   |
| مغفون غفلت سے بچنے کا مشق              | ۲۶    | مغفون غفلت سے بچنے کا مشق   |
| مغفون غفلت سے بچنے کا مشق              | ۲۷    | مغفون غفلت سے بچنے کا مشق   |
| مغفون غفلت سے بچنے کا مشق              | ۲۸    | مغفون غفلت سے بچنے کا مشق   |



۴۸۹

ابن فارض کے شعر کی تشریح

۴۹۱

امام غزالی کے ایک قول پر بحث

جبرائیل آنحضرت سے زیادہ عالم نہ تھے

۴۹۲

بکبیرات عیدین

۴۹۳

نُحْنَنَا بِجُورٍ أَوْ قُضِيَ أَنْ نَبْدَأَ بِسَرٍّ أَحِلِّهَا

۴۹۴

لَيْسَ فِي الْأَمَكُنِ ابْدَعُ مِمَّا كُنَّا

۴۹۵

فصل

۴۹۶

پہلا گروہ - معتز ضبین

۴۹۷

دوسرا گروہ

۴۹۸

شعرانی کا بیان

۴۹۹

امام ابوالبقار کا جواب

۵۰۰

زرکشی کا جواب

۵۰۱

احمد زررق کا جواب

۵۰۲

برہان الدین کا جواب

۵۰۳

ابوالمواہب تونسلی کا جواب

۵۰۴

شیخ الاسلام زکریا کا جواب

۵۰۵

سیوطی کا جواب

۵۰۶

شرف الدین بن قلمسانی کا بیان

۵۰۷

ابن ہمام کا بیان

۵۰۸

بسیہ سمودی کا جواب

۵۰۹

تیسرا گروہ

۵۱۰

پہلی عبارت

۵۱۱

دوسری

۵۱۲

تیسری

۱۰  
سوال باب

حضرت آدم کی پیدائش

اَلْكَرْمُ مَوَاعِظُ كُنْتُ لَمْ يَكُنْ مَدِيتْ نَبِيٌّ بَعْدَ

ذات آدم ذاتِ ملائکہ سے افضل ہے

## سوال باب

فتحِ ظہمانی اور فتحِ نورانی - فتحِ نورانی کی قسمیں

حکماء و متبعین کو یہ علم کہاں سے حاصل ہوا

ابراہیم خواص اور یہودی کا قصہ

فلسفہ اور نجوم کی اصل

ولی آئندہ آنے والے واقعات کے متعلق بہت کچھ

بات کہتے ہیں۔

حوادثِ دنیا کیوں باطل ہیں۔

فتحِ اول میں اہل حق اور اہل باطل میں

فرق

بعض اوقات چھوٹے ولی کو بڑے ولی سے زیادہ

مکاشفہ ہوتا ہے۔

حضرت نبی زکریا

مشاہدہ نبوی کی عظمت

مشاہدہ الہی حاصل ہونے کی عظمت

کیا ولی کے لیے ترکِ نماز ممکن ہے؟

مغذوب و صاحبِ تعریف نہیں ہوتا

ولی کے وارث کا کسی کو علم نہیں ہوتا

صلوۃ العارفين

## دوسرا سوال باب



| صفحہ نمبر | صفحہ نمبر | موضوع                                   |
|-----------|-----------|---|
| ۷۷        | ۷۷        | پرورش اور ان کی روحوں کے ترس کی کیفیت - |
| ۷۸        | ۷۸        | بہشتی عورتیں                            |
| ۷۹        | ۷۹        | جہنم کی کبیر کو قیامت کا دم ہوتا ہے     |
| ۸۰        | ۸۰        | گیارہواں باب                            |
| ۸۱        | ۸۱        | جہنم اس کی ترتیب اور تعداد              |
| ۸۲        | ۸۲        | بہشتی عورتیں                            |
| ۸۳        | ۸۳        | جہنم کی تعداد                           |
| ۸۴        | ۸۴        | تہ تیہ                                  |
| ۸۵        | ۸۵        | کی کیفیت و وضع                          |
| ۸۶        | ۸۶        | توبہ کا دروازہ                          |
| ۸۷        | ۸۷        | توبہ کے دروازے کے بند ہونے سے کیا       |
| ۸۸        | ۸۸        | مکڑ ہے ؟                                |
| ۸۹        | ۸۹        | درد شریف کے پڑنے سے جہنم میں وسعت پیدا  |
| ۹۰        | ۹۰        | ہوئی ہے -                               |
| ۹۱        | ۹۱        | کیا درد پڑنے والے کا درد مقبول ہوتا ہے  |
| ۹۲        | ۹۲        | اہل جہنم کا لباس                        |
| ۹۳        | ۹۳        | بارہواں باب                             |
| ۹۴        | ۹۴        | جہنم کا بیان                            |
| ۹۵        | ۹۵        | حکایت                                   |
| ۹۶        | ۹۶        | حکایت                                   |







# عزیز حال

از ناشر

اللہ کے دیول نے طریق حق کے متبع شیروں کی رہنمائی کے لیے متعدد کتابیں لکھی ہیں جن سے اب تک خلق خدا  
بہت فیضانِ برکات حاصل کرتی رہی ہے۔ یہ کتاب بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ پیر ابریز کے نام سے مشہور  
ہے۔ اس کتاب میں حضرت سید احمد بن مبارک صاحب (مفتی ناس، الجزیر، افریقہ) نے اپنے مرشد کمال غوث  
زکریا صاحب سید عبدالحزیز و باغ مغربی، جو ائمہ فاضل تھے، کے مختصر حدیث زندگی، و کرامات کتنے کے بعد آپ  
کو بیان کردہ بعض اہم و پیشروہی اور آیات قرآنی (جس کو وہ خود شیخ عالم دین ہونے کے باوجود سمجھنے سے قاصر  
رہتے تھے) کی تشریحات اور باطنی علوم اور احوال سے متعلق یہ شہرہ استفساریات کے نام سے اور صحیح جوابات و راجح  
تکلیفیں لکھ کر یہ تذکرہ نادر و نایاب مسائل کا ایک گراں قدر مجموعہ موجود ہے، جو حق جان حق کے لیے روحانی  
تکلیف کا موجب ہے۔ اس لیے اس کتاب کا درجہ بہت ہی بلند ہے۔ بعض امور ایسے بھی بیان کئے گئے ہیں جو  
مردم کے استفسار پر برادر امت استوار علی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کر کے بتائے گئے۔

پچیس تیس سال پہلے اس کتاب کا اردو ترجمہ تبریز کے نام سے مولانا شفیق الحق میرٹھی نے دہلی سے  
شائع کرایا تھا جس کے پچیس سالوں کے بعد دوبارہ اسے دسترس کو دیئے گئے۔ کتاب چونکہ نایاب ہو گئی تھی، اللہ تعالیٰ نے احقر کو  
توفیق بخشی کہ وجود ملی یہ تصانیف کے استاد و بارہ شیخ کرائے کا عزم کروں۔ مولانا شفیق الحق صاحب مرحوم  
کا ترجمہ بہت ہی عمدہ و گہرا ہے۔ اس میں عبارت محسوس پڑ جاتی ہے کہیں کوئی ٹرنی نہیں آتی اور  
بعض جہت پسندوں نے اسے پسند نہیں کرتے۔ نیز ایک باب بھی چھڑ دیا گیا ہے اس لیے یہ اس کتاب کا دوبارہ  
ترجمہ کرانے کی ضرورت محسوس ہوئی۔ جناب ڈاکٹر عبداللہ چغتائی صاحب سے ایک دفعہ اتنا تذکرہ ہو گیا۔  
انہوں نے فرمایا کہ ایک صاحب سے ملاقات کرادوں گا۔ اگر وہ مان گئے تو تیار کام بن جائے گا۔ چنانچہ انہوں  
نے چند روز بعد جناب ڈاکٹر پیر محمد حسن صاحب ایم۔ اے۔ پی ایچ، ڈی، پرنسپل گورنمنٹ ہائر سیکنڈری سکول  
راولپنڈی سے تعارف کرایا، انہوں نے کتاب کا اُن سے تذکرہ کیا اور صاف ہی یہ گزارش کی کہ ترجمہ کا کام  
میں دفعہ کے طور سے بلے نیاز ہو کر کیا جائے چنانچہ انہوں نے بڑے شوق اور محنت سے اس کام کو اتمام تک



ہر چیز پر ایک برا کو نام جو مصراۃً مویا ہے و ویہ ہے کہ کتاب کے شروع میں اپنی ہفت سے ایک منبر پر ویہ ہے  
 لکھا ہے جس میں بزرگان سلف کی کتابوں سے اقتباسات و رد کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ مونیہ سے گواہی کا  
 مسک کتاب و صفت کے چین مطابق رہا ہے۔ نیز جن لوگوں نے ان مقصد سے بیوں پر مذمت لکھا ہے ان کے  
 نے جلد بڑی سے کام لیا ہے اور اصل معانی کی تہ تک پہنچنے کی کوشش نہیں کی و خیرہ و خیرہ نیز تمام کتاب  
 میں عنوانات قائم کر دیئے ہیں اور مختلف ہزاروں کہ جہاں کہیں ذکر آگیا ہے حواشی میں ان کے مختصر ترجمہ کر  
 دیا ہے۔ اس کو بخیر میں ان کے ذاتی دوست میجر عبد العزیز صاحب (راویٹھ می) کا ہیں جس نے سب بنوہ نے  
 اپنی گوان بہال تبریزی میں سے و تمام کتابیں انہیں بیتا فرمائی ہیں انہیں ضرورت پڑتی رہی۔ اللہ تعالیٰ  
 ان دونوں حضرات کو جزا سے خیر دے۔ آمین :

احقر البیاد  
 محمد وارث محمد



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# دعا

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى اٰلِهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَتَقَبَّلْ مِنْهُمْ اَسْأَلُكَ بِرَحْمَتِكَ وَكَرَمِكَ وَجَدِّدْ فِي قُلُوبِنَا اِيْمَانَنَا بِكَ وَتَقَبَّلْ مِنْهُمْ اَسْأَلُكَ بِرَحْمَتِكَ وَكَرَمِكَ وَجَدِّدْ فِي قُلُوبِنَا اِيْمَانَنَا بِكَ وَتَقَبَّلْ مِنْهُمْ

دو بار پڑھیں تو وہاں نصرت و نور ہوتی اور جہنم میں قیامت جنگ چھڑاتی ہے۔ بائیں کی ہمیشہ بھی پڑھیں  
ہمیں کہ قیامت تو بالکل ہی موت جیسے یا کہم از کہم چپھا رہے۔ واللہ فتنہ زور و اولو کبر ال کافرون  
یہ دعا اللہ تعالیٰ کا یہ دعا ہے کہ ہر نماز میں اُن کے منافع رہے۔ چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کو اللہ  
کے پیار سے ان کی دعا سن کر کہنے لگا یہ اور آفت زار ہے اللہ علیہ وسلم کو بخوبی اللہ شاعر کا یہ  
اور بخوبی سمجھا گیا۔

قُلْ اِنَّ اِلٰهَكَ ذُوْ وَحْدٍ قُلْ اِنَّ السَّمٰوٰتِ سِتٌّ كَذٰلِكَ

(کہا گیا کہ اللہ کی ہر ایک چیز اور رسول اللہ کا یہ ہیں) مگر اللہ اسے ان باتوں سے متاثر ہو کر اپنا حق متعذر  
ترک نہیں کر دیتے۔ یہ کہ متعذر ہو کر کوئی بات نہ کہنا ہوتا ہے اور اس فرض کی ادائیگی میں وہ کسی قسم کی عادت  
یا طمان و تشویش کی پروا نہیں کرتے۔ انبیاء رحیم العزیزات و تفسیرات کی باتیں میں اولیاء مکرام بھی اسی راہ پر گامزن  
رہے۔ ان کے خلف پر ان کے احوال کی التزام توڑنا نہیں کہ ان کے احوال کی پروا نہ کرتے ہوئے تو نہ بدستور چلتا  
رہا۔ ان کے ہر بات پر یہ ہے کہ جو لوگ ان پر گواہی دے رہے ہیں اور ان میں ہر بات پر ایمان نہ ہے وہ یہ  
وہم صحیح کی رائے کر رہے ہیں۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى اٰلِهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَتَقَبَّلْ مِنْهُمْ اَسْأَلُكَ بِرَحْمَتِكَ وَكَرَمِكَ وَجَدِّدْ فِي قُلُوبِنَا اِيْمَانَنَا بِكَ وَتَقَبَّلْ مِنْهُمْ

حسب انہیں کہا جاتا ہے کہ دنیا میں فساد چھڑتا ہے تو یہ دعا پڑھ کر دے۔ یہ دعا پڑھ کر دے  
اگر اللہ پر واز ہیں انکی نہیں سمجھتے۔ لوگ اور بیار اللہ کو اللہ کا شہادہ پڑھتے اور وہ یہ سنہ سنہ پیشانی



سے برداشت کرتے ہیں اور انکم اللہ کے قومی قاتل کے یحییٰ بن علی (خدا یا امیر کی قوم کو ہلاک کرنا کیونکہ انہیں معلوم نہیں کہ میں کون ہوں) یہ ان کے لیے دھماکا خیز ہی کرتے ہیں۔

سب سے زیادہ اور سخت جرح محی الدین ابن عمر بن حمرقہ بن شیبہ اکبر پر ہوئی۔ انہیں مشرک ملک قرار دیا گیا اور بارہ لوگ توحید کے پرچار کی آرٹیلری لیتے پناہ یمن بھی کھینچے۔ ابی عمر بن حمرقہ کی سب سے بڑی وجہ ان کی عبارتوں کا نہ سمجھنا ہے اور ان لوگوں نے اپنی کج فہمی کو بنیاد قرار دیتے ہوئے ایک عمارت کھڑی کر ڈالی اور ابن عمر بن حمرقہ کی فہمی کی بنا پر کافر اور کیا کچھ کہہ ڈال۔

نخستین اول چوں زہر مینور کج تا ثریا می روؤ دیوار کج

حقیقت کو ظاہر کرنے کے لیے بزرگوں نے کتابیں لکھیں۔ چنانچہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کتاب التبیان فی رد الایضاح لکھی اور ابن قیم نے کتاب مدارج العباد لکھی۔ ابن عساکر نے کتاب التوحید لکھی اور ابن کثیر نے کتاب التبیان لکھی۔ ابن کثیر نے اس سلسلہ میں تصانیف کیں۔ موجودہ دور میں مولانا اشرف علی تھانوی نے کتاب التوحید لکھی۔ ابن عمر بن حمرقہ کی بریت میں ایک کتاب لکھی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ حلی اور بناوٹی حقیقتی ادبیات اور تصنیفات کے جیسے ہیں ان کے خلاف آکر ان کی بیہوشی پر ڈاکہ ڈالتے اور طبع و طرح کی چالوں سے عوام کو دھوکہ دیتے ہیں جس سے حقیقتی حلی اور ان طریقہ بنام ہو جاتے ہیں اور لوگ ان سے بھی بزدل ہو جاتے ہیں۔ انہی مدنی نما لوگوں کے متعلق مولانا روم فرماتے ہیں :-

حرف درویشان بد ز دیدہ بستہ      نہ گمان آید کہ تہست او خود کسے  
نمود کلیہ در سخن بر بایزید      نیک داند از درد او یزید  
ہر کو داند مر را چوں بایزید      روز خشر خشر گردد بایزید

زیر صوفی نما لوگ صوفیوں کے اراکین یا دیگر لفظ میں تاکہ لوگوں کو ان کے متعلق بھی صوفی ہونے کا گمان ہو۔ یہ لوگ اپنی تقریروں میں حضرت بایزید بسطامیؒ پر بھی نکتہ چینی کرتے جاتے ہیں حالانکہ ان کا باطن اس قدر سبباً ہوتا ہے کہ اسے دیکر بایزید کو بھی شرم آجائے۔ لہذا جو شخص ایسے آدمی کو بایزید بسطامیؒ رحمت اللہ علیہ سمجھتا ہے اس کا خشر بایزید کے ساتھ ہوگا۔

نیز فرماتے ہیں :-

اے بسا ایس آدم روی تہست      پس ہر دستے بایزید او دست











لَمْ يُضَيِّعْ أَحَدٌ فَرِيضَةً مِنَ الْفَرَائِضِ إِلَّا ابْتَدَأَ اللَّهُ تَعَالَى بِتَضْيِيعِ السُّنَنِ  
وَلَمْ يُبَيِّنْ أَحَدٌ بِتَضْيِيعِ السُّنَنِ إِلَّا أَدْنَمْتُ أَنْ يُبَيِّنَ بِإِسْدَاعِ

(جس نے ایک فرض بھی ترک کیا وہ سنتوں کے ترک کرنے میں مبتلا ہو گا اور جو سنتوں کے ترک کرنے میں مبتلا  
ہو وہ غنیمت بدعتوں کے ارتکاب میں مبتلا ہو گا۔)

ابو بکر طستانی کو حوفیہ کے پانچویں طبقہ میں شمار کیا جاتا ہے ہم وہی کے اعتبار  
سے یگانہ روزگار تھے، شیخ شعبی متوفی ۳۴۰ھ اور ابو امامہ و تابعی کے شاگرد

۱۔ ابو بکر طستانی کا قول

تھے۔ ان کی وفات ۳۴۰ھ کے بعد ہوئی فرماتے ہیں:

لَا رَفَّ مِنْ رَأْيِي إِلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا جَرَّ إِلَى اللَّهِ بِقَلْبِي، وَأَتَّبَعْتُ أَثَارَ الصَّحَابَةِ لَمْ  
تَسْبِقْهُ الصَّحَابَةُ إِلَّا بِكَ نَبِيٍّ دَاوُدَ أَرْسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

(جس نے کتاب و سنت کی پیروی کیں دل سے اللہ کی طرف ہجرت کی اور صحابہ کے نقش قدم پر چلے تو میں نے  
اس سے صرف اس لیے افضل ہوں گے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے۔)

۲۔ ابوالخیر بن واظم و اکثاب و السنن و بین آثارنا و فضل الصحابة و فضلهم  
يسبقهم إلى البر بقرّة و ليحببتهم فمن أحب ونازل كتب و السنن و له قرب عن  
نفسه و الخلق و ما جرب قلبه إلى الله و هو الصادق المصيب

ہمارا طریقہ واضح ہے اور کتاب و سنت ہمارے درمیان قریب ہے اور ہجرت اور محبت نبوی کی وجہ سے  
میں نے انہیں ہونا جانی معلوم ہے لہذا ہم میں سے جو شخص کتاب و سنت کا ساتھ دے اور اپنے نفس اور حقوق  
سے دور ہو جائے اور دل سے اللہ کی طرف ہجرت کرے تو وہ سچا ہے اور جنتی راہ پر ہے۔

ابو القاسم قشیری کا قول

اور بھی بہت سی تصانیف کی ہیں یہ ابوالول و توفی ۳۶۰ھ کے مرید اور ابوالغلی نادر مدنی کے استاد تھے، عبید  
بن عثمان بن ابوالغلی الجبالی الشمری توفی ۳۶۵ھ جو ۱۰۷ھ ہجری میں جویریہ اور دنا گنج بخش کے نام سے  
مشہور ہیں ان کے متبع تھے، ہندوستان آنے سے پہلے دنا گنج کی اس سے اکثر ملاقاتیں تھیں۔ و اما صاحب

(بقیہ حاشیہ سابقہ) کے متبع حوفیہ کا ایک فرقہ ہے جو خلیفہ کا مجسمہ ہوتے ہیں اور ان لوگوں کی کوشش یہ ہوتی ہے کہ  
ان کے نیک اعمال لوگوں پر نہ ہوں اور وہ اپنی برائیوں کو نہیں چھپاتے (عوارف و غوارف ج ۱: ۱۰۷)



فرستے ہیں کہ اس کو وہ پتہ ہے کہ ان کے نزدیک گوہر اور پتھر برابر ہوتے، بلکہ ان کے نزدیک گوہر پتھر سے کم ہوتا ہے۔ یہ کہ انہیں پتھر کی ضرورت تھی گوہر کی ضرورت نہ تھی، پتھر کی وفات سے ان کو ہوا۔

فَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ  
وَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْتَخِنُ الْكَافِرِينَ  
وَالْمُنَافِقِينَ

[illegible]

تاریخ: ۱۳۸۵/۰۵/۰۵

انہوں نے سید عبدالقادر جیلانی کے طریقہ کے متعلق یوں رائے ظاہر کی ہے۔

كَانَ طَرِيقُ الشَّيْخِ عَبْدِ الْقَادِرِ جَيْلَانِي ..... وَهُوَ أَفْقَرُ كِتَابٍ وَالسُّنَّةِ فِي كُلِّ نَفْسٍ وَنُطْقَةٍ ۱۰

شیخ عبدالقادر جیلانی کا طریقہ ہر دم اور ہر لحظہ کتاب و سنت کی موافقت کرنا تھا۔

۱۱۔ ابن حجر کی رائے | شیخ الاسلام علامہ ابن حجر عسقلانی شارح صحیح بخاری سے کسی نے سوال کیا کہ یہ سماع جیسے بعض فقہاء نے وقوف و آلات کے ساتھ اختیار کر رکھا ہے کیا

شیخ عبدالقادر جیلانی اس سماع میں حاضر ہوا کرتے تھے یا کسی کو حاضر ہونے کا حکم دیتے تھے یا اس کے جواز یا حرمت کا حکم دیتے تھے یا نہیں؟

جواب :- علامہ ابن حجر نے جواب دیا۔ شیخ عبدالقادر کے متعلق جو صحیح الملاحع ہیں ملی ہے وہ یہ ہے کہ وہ ایک فقیہ، زاہد اور نابد تھے و غلط فرماتے تو زہد اور توبہ کی ترغیب دیتے اور گناہ پر مزا سننے کا خوف دیتے۔ چنانچہ بالعدد مخلوق نے ان کے ہاتھوں پر توبہ کی جتنی کرامات ان کی مشہور ہیں اتنی نہ ان کے زمانہ اور نہ ان کے بعد ہم نے کسی سے ظاہر ہوئی ہوئی نہیں سنیں۔

۱۲۔ امام نووی کی رائے | شیخ الاسلام محی الدین نووی شارح صحیح مسلم اپنی کتاب بستان الساری میں لکھتے ہیں، معتبر روایات سے جس قدر کرامات ہم تک شیخ عبدالقادر کے متعلق

پہنچی ہیں اس قدر کسی اور کے متعلق نہیں پہنچیں۔ یہ بغداد میں اپنے زمانہ کے شافیہ اور خلیفہ کے رئیس تھے اور علم کے اعتبار سے بھی انہیں رئیس مانا جاتا تھا۔ متعدد اکابر نے ان کی صحبت سے فائدہ حاصل کیا اور عراق کے بڑے بڑے شیوخ کو انہی سے نسبت ہے۔ ان کے لاتعداد مرید تھے اور تمام مشائخ اور علماء کا ان کی تعلیم و تکریم کرنے پر اتفاق ہے، ہر صحبت اور ہر ملک سے لوگ ان کی زیارت کے لیے اور مرادیں لے کر آتے۔ ہر طرف سے اہل سلوک کچے چلے آتے تھے۔ یہ اچھی صفات، ثمرین اخلاق، کامل ادب اور مروت والے تھے، نہایت متواضع خندہ پیشانی، وافر علم اور عقل کے مالک تھے۔ کابم شرع اور احکام شرع کی شرت سے پیروی کرتے۔ اہل علم کی تعلیم کرتے۔ دیندار اور متبع سنت کی قدر کرتے۔ اہل بدعت اور اہل ہوا کو برا جانتے۔ مختصر یہ کہ ان کے زمانہ میں ان جیسا کوئی شخص نہ تھا۔

۱۰۔ تلامذہ الجواہر: ۱۰۵، لوائح الانوار: ۱: ۱۱۰، شیخ بقا بن بک کے مزید حالات کے لیے ملاحظہ ہوں: لوائح الانوار: ۱۱۰

نفحات الانس: ۴۹، ۵۰ اور تلامذہ الجواہر: ۱۰۵، تلامذہ الجواہر: ۱۳۵، تلامذہ الجواہر: ۱۳۷



## ۱۱۔ سید عبدالقادر کا بیٹا سید موسیٰ

۵۳۹ھ تا ۶۱۸ھ

کرتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ سے سنا کہ میں ایک مرتبہ جنگل میں نکل کر درختوں کے پانی نہ ملنے اور مجھے سخت پیاس لگی۔ اس پر بادل آئے اُن سے کچھ نمی ہوئی اور مجھے قدرے تسکین ہو گئی اس کے بعد میں نے ایک نور دیکھا جس سے تمام افق روشن ہو گیا اور اس میں سے ایک صورت نمودار ہوئی جس نے مجھے پکار کر کہا: اے عبدالقادر میں تمہارا رب ہوں، میں نے تمہارے لیے تمام محرمات جائز کر دیتے ہیں۔ **مِنْ الشَّيْطَانِ الشَّحِيمِ** پڑھا اور کہا: اے سعیدانِ دُور ہو جا۔ پس پھر کیا تھا تمام نور نصبت میں جا گیا اور وہ صورت وصال بن گئی۔ اس نے پھر مجھے مخاطب کر کے کہا: اے عبدالقادر اپنے علم اور منزلت کی وجہ سے تیرے پیچھے گئے۔ میں نے اس المرجِ شتر صوفیاء کو گراہ کیا ہے۔ میں نے جواب میں کہا: یہ اللہ کا فضل اور احسان ہے۔ اس کے بعد کسی نے حضرت سے دریافت کیا کہ آپ کو کیسے معلوم ہوا کہ یہ شیطان ہے، تو آپ نے فرمایا، اس کا یہ کہنا کہ میں نے تمام محرمات تمہارے لیے حلال کر دیے ہیں، میرے لیے اُس کے شیطان ہونے کا کافی ثبوت تھا کہ چونکہ اللہ تعالیٰ تو بڑی باتوں کا حکم نہیں کرتے بلکہ

## ۱۲۔ سہروردی کا قول

شیخ شہاب الدین ابوحنس عسکری بن محمد بن عبداللہ السہروردی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی اولاد میں سے تھے۔ اسی لیے انہیں البکری کہا جاتا ہے انہوں نے

۱۲۰۰ھ میں اپنی چچا شیخ فیاض الدین ابو الجیب عبدالقادر سہروردی متوفی ۵۷۵ھ سے حاصل کی اور سید عبدالقادر جیلانی اور دیگر مشائخ کی محبت پائی۔ اُن کی متعدد تصانیف ہیں جن میں سے بحارف المعارف، رشتہ انساب، انصاف الارضی اور عقیدۃ اربابِ انتہی زیادہ مشہور ہیں، ایک مرتبہ ایک شخص نے انہیں کہا کہ اگر میں تم کو تیرے دوست دیتا ہوں تو باں کی طرف لک جاتا ہوں اور اگر تم کو تیرا ہوں تو نجد میں غروب پیدا ہوتا ہے۔ آپ نے جواب میں کہا "عمل کے بقاؤ اور غور سے اس سے معافی مانگو۔"

شیخ سعد الدین عمری متوفی ۷۷۵ھ سے کسی نے پوچھا کہ محی الدین ابن عربی کو آپ نے کیسا پایا؟ جواب دیا: وہ ایک ایسا موجدان سمندر ہے جس کی کوئی انتہاء ہو۔ پھر پوچھا شیخ شہاب الدین سہروردی کو کیسا پایا تو جواب دیا:-

نُودٌ قَبْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي حَبِيبِ السُّمُرُودِي شَيْئًا آخَرَ

(سہروردی کی پیشانی میں انصاف الرسول کا لور کچ اور ہی دکھائی دیتا ہے۔)

سہروردی کی وفات ۵۷۲ھ میں اور وفات ۵۷۲ھ میں ہوئی۔

۱۲۰۰ھ میں پورا ہوا: ۲۱:۲۰ سے نفحات الانس: ۲۰۰ھ سے بحارف المعارف

سہروردی عوارف المعارف کے غلیہ میں فرماتے ہیں :-

ثُمَّ إِنَّ إِيَّانِي لِيَهْدِي هُوَ لَا عِلْمَ لِي بِهَذَا وَنَحْبِي لِي لَمْ يَكُنْ عَلَيَّ بِشَرَفٍ حَالِيهِمْ وَصَحَّتْ  
طَرِيقَتُهُمْ الْمُبَيَّنَةُ عَلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ الْمُتَّقِيَةِ بِمَا مِنْ اللَّهِ الْكَرِيمِ الْفَضْلُ وَالْإِنَّةُ مُدَانِي  
أَنَّ أَذْبَ عَنْ هَذِهِ الْحَصَابَةِ بِهَذِهِ الصَّبَابَةِ وَأَذْلَفَ الْبَوَايَا فِي الْحَقَائِقِ وَلَا دَابَّ مُعَرِّبَةٍ  
عَنْ وَجْهِ الْقَصَابِ قِيَامًا عَمْدًا وَلَا مُشْعِرَةً بِشَمَادَا صَرِيحٍ الْعَصِيدُ لَمْ يَكُنْ فِيمَا  
اعْتَمَدُوا وَحَيْثُ كَثُرَ الْمُتَشَبِّهُونَ وَاخْتَلَفَتْ حَوَالِيهِمْ وَلَسْتُ بِزَبِيسٍ  
الْمُتَسَلِّطُونَ وَخَسَدَاتِ أَعْمَالِهِمْ وَسَبَقَ إِلَى قَلْبٍ مَنْ لَا يَعْرِفُ مَوْلَى سَفِيرِهِ  
مُسَوِّمٌ فَلَنْ وَكَادَ لَا يَسْلَمُ مِنْ وَقِيعَةٍ فَيُذِيهِ وَفِي خَطَائِمِهِ أَنَّ حَاجِلَهُمْ رَاحَةً  
إِلَى الْجَوْدِ رُسْمٍ وَتَقَطُّعُهُمْ عَائِدًا إِلَى مُطْلَقِ اسْمِهِ -

پھر چونکہ مجھے ان کے حال کی خبر کی کہ انہیں تھا اور میں یہ بھی جانتا تھا کہ ان کا طریقہ صحیح ہے اور اس کی  
بنیاد کتاب و سنت پر ہے اور انہیں وہ کی بدولت اللہ کی طرف سے فضل اور احسان ہوتا ہے اس لیے میں ان کے  
طریقہ کو اپناتا اور ان سے ثابت کرتا تھا اور اسی بات نے مجھے مجبور کیا کہ میں اس مختصر ہی کتاب کے ذریعہ سے  
ان لوگوں کی حمایت کروں اور حقائق و آداب کے متعلق چند ایسا نالینت کروں تاکہ جن امور میں لوگوں نے بے  
اعتدالی کی ہے ان میں انہیں صحت رکھنا پڑے اور انہیں یہ بھی معلوم ہو جائے کہ ان کے جو عقائد ہیں  
ان کے متعلق ان کے پاس ہر طرح علم کی شراعت موجود ہے اس لیے کہ کثرت سے ایسے لوگ پڑھتے ہیں  
جنہوں نے صوفیہ کا سارا طریقہ اختیار کر رکھا ہے مگر درحقیقت ان کے ہاں نہ صوفیہ ہے نہ شریعت اور  
کچھ لوگ صوفیہ کے لباس میں لوگوں کے سامنے آ رہے ہیں۔ حالانکہ یہ لوگ بد اعمال ہیں جس کی وجہ سے ان لوگوں کے  
دلوں میں جو صوفیہ کے اصناف کے عوارف سے ناواقف ہیں، بدگمانی پیدا ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے وہ  
صوفیہ کو برا کہنے لگ جاتے ہیں اور وہ یہ کہان کہتے ہیں کہ تصوف محض ایک رسم ہے اور صوفی نفس نام  
جس کی کوئی حقیقت نہیں۔

دلائل العربیہ میں پیدائش کے بعد عربیہ انداز میں ۷۰ رمضان سنہ ۱۰۰۰ھ میں پیدا ہوئے۔

میں رہے اور پھر مشرق کی طرف سیاحت کے لیے نکل گئے۔ یہ سفر سے ہوتے ہوئے ہزار پچیس اور وہاں ایک مدت  
تک قیام پذیر رہنے کے بعد بغداد، موصل، درہاشیا سے کوچ کر کے مصر گیا اور بالآخر دمشق پہنچ کر حکومت اختیار  
کے حال کتاب میں اذنب کی بجائے اذہب چھپا ہے جو خط ہے جس کے صحیح کردہ ہے۔









وَمَنْ كُنَّ مِنْكُمْ قَوْمًا مُّشْرِكِينَ وَكَانَ قَوْمُكَ مِنْهُمْ أُولِي حَقٍّ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كُنْتُمْ تَتَّبِعُونَ

ایں آیت پر غور فرمائیے کہ یہ سب سبیلوں پر چلنا جائز نہیں اور ان  
سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔ یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔  
یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔ یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔

دوسری عبارت

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كُنْتُمْ تَتَّبِعُونَ

وَمَنْ كُنَّ مِنْكُمْ قَوْمًا مُّشْرِكِينَ وَكَانَ قَوْمُكَ مِنْهُمْ أُولِي حَقٍّ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كُنْتُمْ تَتَّبِعُونَ

یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔ یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔  
یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔ یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔  
یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔ یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔  
یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔ یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كُنْتُمْ تَتَّبِعُونَ  
وَمَنْ كُنَّ مِنْكُمْ قَوْمًا مُّشْرِكِينَ وَكَانَ قَوْمُكَ مِنْهُمْ أُولِي حَقٍّ  
یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔ یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔  
یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔ یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔

یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔ یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔  
یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔ یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔  
یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔ یہ سبیلوں پر چلنے والے کو سزا دی جائے گی۔







اس کے پیرا میں فرمایا ہے کہ یہ حدیث اگر اس کے واپس لے لی جائے تو یہ حدیث کی۔ اس وقت اسے  
وہاں سے ہٹا کر فرمایا ہے۔

### باب ۶۰ کی ابتداء میں ابن العربیؒ لکھتے ہیں :-

۱۔ پانچویں عبارت

قُلْتُ لِي أَخِي أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْإِسْطِخْرِيُّ وَهُوَ الْإِسْطِخْرِيُّ الْإِسْطِخْرِيُّ

الْمَسِيحِي

مسیحی راستہ وہی ہے جو آخرت میں علی اللہ صلیہ وسلم کا راستہ ہے اور تمام مسلمانوں سے زیادہ روشنی میں  
نہی انہی کی نصیحت ہے۔

### اسی باب میں فرماتے ہیں :-

۲۔ چھٹی عبارت

عَلَيْكَ بِذَلِكَ مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكَ فِي مَوْجِبِ ذَلِكَ كَمَا

أَنْ تَقُومَ فِيهِ فَإِذَا كُنْتَ لَشَاةَ قُرَائِكَ وَكَأَنَّكَ قَرَأَ بِحَيْثُ نَبِيَّتِكَ وَأَنْ  
تَتَفَرَّقَ مَا بَيْنَ الْفَرَقَتَيْنِ بِنُورٍ فَلِإِخْبَارِكَ مَا كُنْتَ

جو امور اللہ تعالیٰ سے تم پر فرض کئے ہیں۔ انہیں اسی طرح ادا کرو جس طرح اللہ تعالیٰ نے ادا  
کرنے کا حکم دیا ہے۔ جب تم قرآن کو پورا کر چکے ہو تو دو فرضوں کے درمیان کو ان کے طرف توجہ دو جو وہ  
وہ کسی کے ہوں۔

### نیز اسی باب میں فرماتے ہیں :-

۳۔ ساتویں عبارت

وَعَلَيْكَ بِالصَّلَاةِ الْكُتُوبِ بِحَيْثُ يَدْرِي بِهَا سِرُّهَا عَقْدُ قُرْ

السَّاجِدِ مَا تَشَدَّدْتَ إِلَّا لِإِقَامَةِ صَلَاتِكَ أَوْ مَا يَنْبَغِي لَكَ فِي ذَلِكَ  
الْيَوْمِ فَإِنَّ زَاوِيَةَ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَارِثَةِ مَرَادٍ بِنُورٍ رَافِعَةٍ  
عَنِ الْقَامَةِ مَدَائِنٍ وَأَنْ لَا تَتَفَرَّقَ فِيهِ لِمَا ارْتَفَعَتْ عَنْهُ فِي صَلَاتِكَ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ  
قَدْ رَفَعَتْ عَلَى السَّاجِدِ كُلِّ يَوْمٍ سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَارِثَةِ مَرَادٍ  
صَلِّ بِمَا شِئْتَ -

جب اذان ہو تو فرض نماز کو جو عت کے ساتھ ادا کیا کرو۔ اس لیے کہ مسجد میں فرض نمازوں کو ادا کرنے  
کے لیے ہی بنائی گئی ہے اور اذان جو دعائیہ ہے تو صرف اس لیے کہ یہ نماز باطن عت ادا کرنے کے لیے آئیں  
کیونکہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ ہم دین کو ان کے کورس کے لیے











یَا خَلِیْقُ مَعِیَ سَوَّحِیْنِ اِنْ مَحَلَّتْ تِلْكَ اَمْرٌ یَا فَاطِمَةُ یَا کَرِیْمَ وَتُسَبِّحُوْا بِهَا  
کَانَ سَعْدٌ لِّکُمْ

اسے شیخ عبد الرحمن کرتویہ سے تحریر کیا ہے اور اس میں جو حدیث کے ساتھ ہے اسے اور تیار ہے  
در بیان بزرگوار۔

اور اگرچہ ان کے اوراق  
میں جو حدیث ہے وہ ایک سو دس پر مبنی ہے جس میں سے بعض حدیثیں دوسری حدیثوں سے  
ان کے پاس آگئی ہیں اور بعض حدیثیں ان کے پاس آگئی ہیں۔

یہ ایک جامع کتاب ہے جس میں  
ایک سو کوئی حدیثیں ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں۔

اور ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں  
اور ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں

یہ ایک جامع کتاب ہے جس میں  
ایک سو کوئی حدیثیں ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں

۱۲۔ اور اگرچہ ان کے اوراق  
میں جو حدیث ہے وہ ایک سو دس پر مبنی ہے جس میں سے بعض حدیثیں دوسری حدیثوں سے

ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں

اسے محمد بن اسحاق نے  
میں سے جو حدیثیں ہیں ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں

۱۳۔ اور اگرچہ ان کے اوراق  
میں جو حدیث ہے وہ ایک سو دس پر مبنی ہے جس میں سے بعض حدیثیں دوسری حدیثوں سے

ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں اور ان کے پاس آگئی ہیں



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

— 10 —

و بعد از آنکه این کتاب را به دست خود رسید و آنرا در کتابخانه خود  
نشان داد و به آنرا نگاه داشت و به آنرا نگاه داشت و به آنرا نگاه داشت

محمد احمد خان











[illegible]





مکتبہ نودینہ پوسٹہ واسطہ آن نیا یہ ہجو رنگ مانتہ

جو ہم ہاں واسطہ دار سے حال کیا ہوا وہ دشمن کے ظاہری بناؤ شاگ کی طرح پائیدار نہیں ہوتا۔

لیکچر چوں ایسا بار بار انکی کشتی بار بار گزرتا و بخشنہ رفت نوشی

لیکن اگر تو اس حد کو اپنی طرح سے اٹھائے تو سب سے اس بار کے عین نوشی عطا کی ہے گی۔

یہ کشتی بہر ہواں ہر حال نہا شوی را کہ تو بہر ہواں ہر حال

خبردار اپنی نوا ہشتا کی خبر ہم حال نہ کرنا تاکہ تو ہم کے گھوڑے پر سوار ہو سکے۔

یہ کشتی بہر ہواں ہر حال نہا شوی را کہ تو بہر ہواں ہر حال

اگر تو ہم حال نہ کرنا تاکہ تو ہم کے انبہر گھاؤں۔

نہ کرنا بہر ہواں ہر حال نہا شوی را کہ تو بہر ہواں ہر حال

بجائے تو ہم کے گھوڑے پر سوار ہو گیا تب تیرے گھوڑے پر سوار ہو گیا تو جہاں سے گئے۔

اگر تو ہم حال نہ کرنا تاکہ تو ہم کے انبہر گھاؤں۔

یہ کشتی بہر ہواں ہر حال نہا شوی را کہ تو بہر ہواں ہر حال

سب کچھ چاہئے۔

لیکچر چوں ایسا بار بار انکی کشتی بار بار گزرتا و بخشنہ رفت نوشی

یہ کشتی بہر ہواں ہر حال نہا شوی را کہ تو بہر ہواں ہر حال

خبردار اپنی نوا ہشتا کی خبر ہم حال نہ کرنا تاکہ تو ہم کے گھوڑے پر سوار ہو سکے۔

یہ کشتی بہر ہواں ہر حال نہا شوی را کہ تو بہر ہواں ہر حال

یہ کشتی بہر ہواں ہر حال نہا شوی را کہ تو بہر ہواں ہر حال

خبردار اپنی نوا ہشتا کی خبر ہم حال نہ کرنا تاکہ تو ہم کے گھوڑے پر سوار ہو سکے۔

یہ کشتی بہر ہواں ہر حال نہا شوی را کہ تو بہر ہواں ہر حال

اگر تو ہم حال نہ کرنا تاکہ تو ہم کے انبہر گھاؤں۔

یہ کشتی بہر ہواں ہر حال نہا شوی را کہ تو بہر ہواں ہر حال

یہ کشتی بہر ہواں ہر حال نہا شوی را کہ تو بہر ہواں ہر حال

خبردار اپنی نوا ہشتا کی خبر ہم حال نہ کرنا تاکہ تو ہم کے گھوڑے پر سوار ہو سکے۔

یہ کشتی بہر ہواں ہر حال نہا شوی را کہ تو بہر ہواں ہر حال

احمد و ابوہریرہ درجہ ثانی میں شریعت کی تشریح کرتے ہیں۔

احمد اور ابوہریرہ دونوں بڑے صحابہ ہیں۔ ان کے وہابیت اور ابوہریرہ کے ہابیت میں کس قدر فرق ہے۔

ابن ابی شیبہ نے ان دونوں کے بارے میں لکھا ہے کہ:

احمد و ابوہریرہ دونوں بڑے صحابہ ہیں۔ لیکن ابوہریرہ کی تشریح ان کے ہابیت سے زیادہ صحیح ہے۔

تشریح پر دیوار میں آدمی کے

دیوار پر جو تصویر ہے وہ ابوہریرہ کی تشریح ہوتی ہے۔ اور ان کے وہابیت میں کس چیز کی کمی ہے؟

جہاں کم امت آں صورت بتیاب

اس بے رونق صورت میں جہاں کی کمی ہے، لہذا تو اسی کی کیا بگوہر کم یاب را!

۸۔ امام نووی اور پیر مرگشتی

امام نووی اور پیر مرگشتی دونوں بڑے محدث اور امام تھے ان کے شیخ پیر مرگشتی دمشق کے بزرگات میں رہتے تھے، امام نووی کو جب کبھی کسی ایسے مسئلہ میں وقت پیش آتی ہے وہ اپنی تصنیف میں درج کرنا چاہتے تو پیر مرگشتی کی طرف رجوع کرتے اور ان سے تحقیق کر لینے کے بعد درج کرتے۔

۹۔ عز بن عبد السلام اور صوفیاء

عز بن عبد السلام اور صوفیاء بڑے عالم اور صاحب تصانیف تھے۔ یہ پہلے صوفیاء کے مخالف تھے مگر بعد میں جب انہوں نے ابوالحسن شاذلی کی بیعت کر لی تو ان کی فنیست اور کمال کے معترف ہو گئے تھے۔ خود بھی صاحب کرامات تھے ان کی وفات ۶۶۲ھ میں ہوئی۔ فرماتے ہیں:

مَتَّيْدُكْتُ عَلَى عِشَّةٍ مِّنْ الشُّقْرِاءِ كَثُرَتْ حُرٌّ مَا تَمَسُّهُ وَدَا  
رَأَيْنَا أَحَدًا مِّنَ الشُّقْرِاءِ وَقَعَ عَلَى يَدَيْهِ كَرَامَةً إِنَّ سَدَّ مَتَّيْدُكْتُ  
وَمَنْ لَمْ يَكُنْ بِكَرَامَةٍ حَرِّهَ بِرَحْمَتِهِ - وَقَدْ شَهِدْنَا كُلَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ



عَلَى الشَّيْءِ بِأَنَّ خَيْرَ دَعْوَى فِي عَرِيقِيهِ بِسَيِّئِ رُكْنٍ وَجُودِ كَيْدٍ  
وَلَا مَقْدَرٍ شَرٌّ وَالْمَقْدَرُ لَا تَخْشَى عَلَى ذِي كَيْسٍ بِإِذْنِ اللَّهِ  
بِقُدْرَةِ الْمَقْدَرِ بِشَيْءٍ مِنَ الْإِشْتِدَادِ فِيهِ

فقرار کے طریقہ کے تحت ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ان سے کثرت سے کلمات کا تصور ہوا ہے۔ ہر طرف  
اس کے ہم نام کسی فقیہ سے کوئی کرامت نہ ہوئی تھی۔ البتہ اگر وہ بھی فقہ امام کے طریقہ پر ہے تو  
نہ ہو سکتا ہے جو لوگ فقہ امام کی کرامت کے منکر ہیں وہ ان کی برکت سے بھی محروم رہتے ہیں، ہم نے ان  
لوگوں کو دیکھا ہے جو ان کے طریقہ کو جہان بھر میں پراکھڑ رہتے رہتے ہیں کہ ان کے چہرے سے رونق  
ہوتی ہے اور ان پر غصہ خداوندی اور راندہ ہونے کی علامت پائی جاتی ہے جو اب بصریت سے  
پریشیدہ نہیں ہوتی اور ایسے لوگوں کے علم سے کسی کو نفع بھی نہیں پہنچتا۔ ہر طرف ان لوگوں کے جو فقرار کے  
مستقر ہوتے ہیں کہ ان کے علم سے عوام کو نفع پہنچتا ہے۔

۱۔ ابن جبر اور ابن فرغل | شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ حاشیہ ابوالفضل شہاب الدین احمد بن  
علی بن جبر رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۷۲۰ھ، ۷۲۱ھ اپنے زہد و تقویٰ اور

علم کی وجہ سے مشہور تھے۔ محمد بن احمد فرغل متوفی ۸۵۰ھ (تقریباً) بھی اسی زمانہ میں ایک  
عاجز کلمات ولی گرامی تھے۔ محمد بن احمد فرغل عسکر کی اوما کی مندرش کے لیے مقرر تھے تو امام  
ابن جریر نے یہ گزر ہوا۔ ابن جریر نے انہیں دیکھ کر اپنے دل میں کہا: اللہ تعالیٰ کسی جاہل کو اپنا ولی نہیں  
بناتے اور اگر بنائیں تو اسے علم بھی عطا کر دیتے ہیں۔ یہ خیال کر کے ابن جریر نے دل ہی دل میں ان  
کی ذمیت کا انکار کیا اس پر ابن فرغل نے کہا: "اسے تانہی ذرا شہر جاؤ" پھر پکڑ کر انہیں دستگیر مارتے  
گئے اور کتے گئے۔

بَلْ اِتَّخَذَنِي وَعَلِيَّيْنِي

بکہ نبی اللہ نے اپنا ولی بنایا ہے اور علم بھی دیا ہے۔ ابن جریر نے یہ سب کچھ ناموشی سے برداشت  
کیا اور ایک کلمہ بھی منہ سے نہ نکلا۔

ابن جریر سے یہ بات واضح ہو گئی کہ ابی طریقت کا علم کس قدر واضح اور صحیح ہوتا ہے۔  
اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ لوگ بلکہ راست سرچشمہ حقیقی سے علم حاصل کرتے ہیں اور درمیان میں کوئی  
درمیان نہیں ہوتا کہ غشی کا احتمال پیدا ہو۔ ان پر نکتہ چینی کا حق صرف انہی بزرگوں کو حاصل ہے جو بزرگان

سے انور الشریعہ ابوہم سے لوانح النوار : ۲ : ۵۵

کے مشاوریوں۔ گند کی نالیوں میں غوطہ کھانے والوں کو کیسے حق حاصل ہو سکتا ہے کہ وہ ان پر حرف لگی کریں۔ چنانچہ جب حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ سے محتاج کے متعلق دریافت کیا گیا تو فرمایا: یہ ایک بازو تھا جس نے لمبا و عموئی کیا لہذا اس پر شریعت کی قینچی پڑائی گئی، پھر ایک اور مرتبہ محتاج کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا: حسین محتاج پھسل گیا۔ اس کے عہد میں کوئی اس کا ہاتھ پکڑنے والا نہ تھا، اگر میں اس زمانہ میں ہوتا تو اس کا ہاتھ پکڑ لیتا۔

علی الخوانسار اور علم لدنی | عبدالوہاب شمرانی کے پیر علی الخوانسار بڑی امانت سے نہ کھانا ہانتے تھے نہ پڑھنا اس کے باوجود جب قرآن مجید اور حدیث نبوی کے معانی پر گفتگو کرتے تو بڑے بڑے علماء بھی انگشت بدلتا رہ جاتے۔ عبدالوہاب شمرانی نے اس کے اقوال کو اپنی کتاب الحجۃ والذکر میں لکھ کر دیاتے ہیں:

لَا يُسْشِ عِنْدَنَا عَالِمًا إِلَّا مَنْ كَانَ عِلْمُهُ خَيْرَ مُسْتَدْرِكٍ مِنْ نَفْسِ آدَمَ  
عَلَيْهِ بَأْسٌ تَكُونُ خُضْرِي السَّيِّئَةِ وَأَمَّا غَيْرُهُ فَوَلَيْتَ لَوْ كَانَ بِعِلْمِهِ  
فِيهِ فَلَهُ أَجْرٌ مَنْ حَسَنَ الْعِلْمِ عَلَى آدَمَ لَكَ الْبِرُّ الْعَظِيمُ وَاللَّهُ يَفِيهِ  
أَجْرًا مُسِينًا ۝

جیسے نزدیک وہی شخص عالم کہہ سکتا ہے جس نے علم نہ کسی نقل اور نہ مصدر سے حاصل کیا ہو بلکہ یہ کہ وہ خضر کی مرتبہ رکھتا ہو۔ دوسرے لوگ تو اور ان کے علم کی معرفت حکایت کرتے والے ہوتے ہیں لہذا انہیں علم کا اجر نہ ملے گا بلکہ اس شخص کا اجر ملے گا جس نے علم اپنے باپ اور دوسروں سے چنچا دیا۔ اور اگر ایمان اچھے کام کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتے۔

یہاں سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ علماء کو عالمین عظم کا اجر تو ملے گا مگر ان کا علم نہ حقیقی کہہ سکتا ہے اور نہ جیسا کہ قدر لینی ہوتا ہے جس قدر کہ اہل باطن کا علم۔ علم ظاہر ہیں ذہول و نسیمانی واقع ہو سکتا ہے مگر علم باطن میں اس قسم کے حوادث جاری نہیں ہوتے۔ یہاں وجہ ہے کہ علم باطن میں مسلسل علم کے مطابق ہوتا ہے۔ اس کے برعکس علم ظاہر میں نہ درج نہیں کہ علم و عمل میں مل جلنا پڑتا ہے۔ چنانچہ ہم باجموع دیکھتے ہیں کہ علماء دنیا پر کے علم و عمل میں سخت تفاوت پایا جاتا ہے، لیکن اگر علم باطن میں علم کے مطابق نہ ہو تو علم کے سلب ہو جائے گا اور پیشہ ہوتا ہے اسی حقائق کو مد نظر رکھتے ہوئے علی الخوانسار فرماتے ہیں۔









فصل دوم  
اس کا کہنا ہے کہ اگر آپ کو اپنے دل میں یہ خیال آئے کہ میں نے اللہ سے کچھ مانگا ہے اور اسے مانگا ہے

پھر یہ خیال ہو کہ میں نے اللہ سے کچھ مانگا ہے اور اسے مانگا ہے۔  
پھر یہ خیال ہو کہ میں نے اللہ سے کچھ مانگا ہے اور اسے مانگا ہے۔  
پھر یہ خیال ہو کہ میں نے اللہ سے کچھ مانگا ہے اور اسے مانگا ہے۔  
پھر یہ خیال ہو کہ میں نے اللہ سے کچھ مانگا ہے اور اسے مانگا ہے۔  
پھر یہ خیال ہو کہ میں نے اللہ سے کچھ مانگا ہے اور اسے مانگا ہے۔  
پھر یہ خیال ہو کہ میں نے اللہ سے کچھ مانگا ہے اور اسے مانگا ہے۔  
پھر یہ خیال ہو کہ میں نے اللہ سے کچھ مانگا ہے اور اسے مانگا ہے۔  
پھر یہ خیال ہو کہ میں نے اللہ سے کچھ مانگا ہے اور اسے مانگا ہے۔  
پھر یہ خیال ہو کہ میں نے اللہ سے کچھ مانگا ہے اور اسے مانگا ہے۔  
پھر یہ خیال ہو کہ میں نے اللہ سے کچھ مانگا ہے اور اسے مانگا ہے۔

اس کی طرح ایک اور شے ہے کہ اگر آپ کو اپنے دل میں یہ خیال آئے کہ میں نے اللہ سے کچھ مانگا ہے اور اسے مانگا ہے

آج کی صوفیاء پر اس قدر اثر کر کے والوں کا بالعموم یہی حال ہے کہ وہ انبیاء اور بخیروں سے  
پرست اور کٹر کے لیے لڑتے جاتے ہیں۔ اللہ انہیں ہدایت کرے۔  
اللہ کے فضل سے ان کے دل میں یہ خیال آئے کہ میں نے اللہ سے کچھ مانگا ہے اور اسے مانگا ہے۔  
انہیں ہدایت کرے۔

انہیں ہدایت کرے۔  
انہیں ہدایت کرے۔  
انہیں ہدایت کرے۔  
انہیں ہدایت کرے۔  
انہیں ہدایت کرے۔  
انہیں ہدایت کرے۔  
انہیں ہدایت کرے۔  
انہیں ہدایت کرے۔  
انہیں ہدایت کرے۔  
انہیں ہدایت کرے۔

درمستقبات سے منہاں مریدانہ کلمات و اشکال و دوا و دیگر امور  
و دیگر اشکال و دوا و دیگر امور  
و دیگر اشکال و دوا و دیگر امور  
و دیگر اشکال و دوا و دیگر امور  
و دیگر اشکال و دوا و دیگر امور  
و دیگر اشکال و دوا و دیگر امور  
و دیگر اشکال و دوا و دیگر امور  
و دیگر اشکال و دوا و دیگر امور  
و دیگر اشکال و دوا و دیگر امور  
و دیگر اشکال و دوا و دیگر امور

انہیں ہدایت کرے۔





کرنے کوئی وجہ نہ ملتی چاہیے اور مسلمانوں کے سوا کسی کی مصلحت کرنی چاہیے۔ مدینہ میں آیا ہے کہ  
 جو شخص دوسرے کو کافر کہے گا اور وہ درحقیقت کافر نہ ہو تو کشتن والا خود کافر ہو جائے گا۔ کسی پر  
 لعنت کرنے کا بھی حکم ہے۔ اگر وہ شخص لعنت کا مستحق نہ ہو گا تو لعنت لعنت کا نذرہ ہے پر لوٹ  
 آئے گا۔ احتیاط اسی ہے کہ نہ کسی کو لعنت کی بات کہے اور نہ کافر کہا جائے۔ واللہ اعلم۔  
 لہذا جو لوگ ان بزرگوں پر اتنا مبالغہ کرتے اور ان کو بدعتی یا مشرک قرار دیتے ہیں انہیں چاہیے کہ  
 ان پر لعنت لگائے۔ چنانچہ ان کے کلمات کے معانی کو دیکھنا چاہیے۔ اگر وہ کلمات کسی خام بزرگ  
 کے ہیں تو یہ کہہ کر دیں اور تاویل کی نہ صرف نہ لیں مگر اگر کسی پختہ کار کے کلمات ہوں  
 تو وہ لوگ ان کی ضرورت پر لڑیں گے۔ مگر پھر بھی یاد رہے کہ شریعت کی بنیاد کتاب و سنت پر ہے  
 لہذا اگر کسی کو ان کے بعض کلمات سے یہ نہ آتے ہوں تو بہتر یہی ہے کہ وہ اس بارے میں خاموشی  
 اختیار کرے۔

آخر میں ہم یہی بیان کر دیں کہ یہاں ایک طرف تو ایمان الہیہ اور بزرگوں کی تعلیم و تکریم  
 کرنا ضروری ہے وہاں یہ بھی خیال رکھنا ضروری ہے کہ ہم ان کی تعلیم پر حد سے تجاوز نہ  
 کریں۔

گزشتہ مباحثہ نہ کہن نہ رہی

وہاں اللہ کی کرامات حق ہیں۔ چنانچہ لوگ شیعہ صحابہ سے کہے کہ آج تک اولیاء اللہ کی کرامات  
 دیکھنا چاہتے ہیں کہ یہاں ان کی کرامات کی طرف توجہ دینے سے زیادہ ان کے اعمال اور ان کی  
 زندگی کی حالت توجہ دینی چاہیے اور ان کے تشہیر و تہلیل پر چلنے کی کوشش کرنی چاہیے۔ اسی لیے حضرت  
 علیؓ نے فرمایا کہ تم لوگو! اس کتاب میں فریادیا رہو۔

اولیاء اللہ کے سوا کونساں لوگ ان سے بہت نقصان پہنچا یا ہے۔

میں نے ان لوگوں سے زیادہ فخر ان کی کرامات کو کرنا پر زور دیا ہے اور ان کے اقوال و اعمال

کا تذکرہ کیا ہے۔

مزید برآں ایک دوسری تحقیق یہی

یہ بھی شیعہ رکھنا

چاہیے کہ وہ ایک انسان ہے کوئی فوق الیشر شخصیت نہیں اور یہ کہ

دلی مصروفیتیں ہیں







- ۱۰ - فتح الباری : از علامہ ابن حجر العسقلانی در شرح صحیح مسلم
- ۱۱ - شفا بقریبنا حقوق المستغنی : از علامہ شیخ ابی حامد محمد بن عثمان
- ۱۲ - نسیم الریاض فی شرح الشفا : از شهاب الدین بن نجیب
- ۱۳ - استنبیہ : از ابن حبیب البرک
- ۱۴ - الامایہ : از ابن جریر
- ۱۵ - وئیات : بیان : از ابن تہام
- ۱۶ - کشف الظنون : از حاجی خلیفہ
- ۱۷ - تنزیہ التہذیب : از ابن جریر
- ۱۸ - در مختار : از محمد بن زکریا الدین النیسابوری
- ۱۹ - مشکوٰۃ المسابیح : علیہ شرح ابن کثیر
- ۲۰ - مؤطا امام مالک : علیہ شرح مصنف
- ۲۱ - تنزیہ البراک فی شرح مؤطا امام مالک : از جمال الدین سیوطی
- ۲۲ - شرح الصدور : از جمال الدین سیوطی
- ۲۳ - تذکرۃ النساء : از بیہقی





جنت اور جہنم میں پیدا ہونے والے ہیں انسان اللہ کے فضل سے جو کچھ چاہتا ہے وہ پاتا ہے۔  
خدا انہیں ان کی حرکتوں سے مستغنی کرتا ہے۔

چنانچہ یہی سناؤں گے اس قدر غم و غم و غم اور تھکا کر دے گا کہ مشاہد و کیا کہ میرے ہوش  
جاتے رہے اور انہوں نے مجھے جہنم مسکور و تھکا کر دیا۔ میں نے ان کی زبان سے سیدہ ابو جہر علیہ السلام و حضرت  
عبداللہ علیہ السلام کی قدر و منزلت کے متعلق وہ کچھ سنا جو یہ سنا کہ میں نے کسی انسان سے سنا تھا  
اور یہی کہ کتاب میں دیکھا تھا۔ چنانچہ آپ اس کتاب کے دور میں نشہ ہوا خود دیکھیں گے اور یہ  
شخص آنحضرت علیہ السلام کو سب سے زیادہ چاہتا تھا۔ وہ تپا ہفت کے دن آپ سے سب سے

قریب ہو گا۔

اسی نظر میں ہے ان سے اللہ تعالیٰ اس کی بلند درجات اور غنیمت اس کے متعلق وہ کچھ نہیں کہ  
کیفیت بیان نہیں کی جا سکتی اور نہ ہی کوئی اس کی طاقت یہ کہہ سکتا ہے اور ان باتوں کا ادراک  
خدا سے خلاق کی عنایت کے بغیر نہیں ہو سکتا۔

اسی طرح ہیں آئے اُن سے اللہ کے انبیاء اور رسولوں کی معرفت کے متعلق و کچھ پسند جس سے یہ گمان پیدا ہوتا ہے کہ وہ ہرنبی کے ساتھ اُن کے زمانہ میں ہوتے ہیں گویا کہ وہ اُن کے مہم مہرین میں سے تھے۔  
اسی طرح ہیں آئے اُن کی زبان سے کلام اللہ کی مختلف جہتوں اور اُن کے تضاد و تباہی کے متعلق وہ وہ معرفت کی باتیں سنیں جن سے خیال پیدا ہو کہ آیا بشر ہی اس قدر علم بیان سکتے ہیں اور کیا وہ اس حد تک پہنچ سکتے ہیں !

اسی طرح میں نے اُن سے کتبِ سیاویہ اور گزشتہ انبیاء کی شریعتوں کے متعلق وہ معرفت کی باتیں  
سنیں جن سے ظنہ واپس بھی نہیں کیا کہ یہ شخص سید العارفین اور اپنے زمانہ کے ادیب و اکابر ہیں۔  
اسی طرح میں نے اُن سے یومِ آخرت، حشر و نشر، حرا و مرہ اور میزان کے متعلق وہ معرفت کی باتیں سنیں  
جن سے یہ معلوم ہوتا تھا کہ وہ مشاہدہ سے بات کر رہے ہیں اور تحقیق اور عرفان سے بات کر رہے ہیں تب  
باکر مجھے ان کی ولایتِ غنی کا یقین ہو گیا اور میں اُن کی ذات سے وابستہ ہو گیا اور میں نے کہا اَللّٰهُمَّ  
لَا تُخْلِنَا مِنْ اَمْرِكَ وَلا تَفْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ رَحْمَتِكَ اِنَّكَ اَنْتَ اَللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ  
میں نے یہی طرف کی راہ دکھائی اور اگر خدا راستہ نہ دکھاتا تو ہم یہاں پہنچ نہ سکتے تھے (کیونکہ ہر مومن  
کی خوشی ہوتی ہے کہ وہ گزشتہ امور کے متعلق معلومات حاصل کرے اور اسی سے اس کا عیود  
موجود ہو سکتا ہے۔



چند سال کی خدمت میں اللہ عزوجل سے  
سے شیخ نے اپنے لئے کچھ نسخہ لکھوائے

بم و کشتہ میں کہ جبریل علیہ السلام نے سیدنا و  
مولانا کو کچھ نسخہ لکھوائے حقیقت ایسا ہے کہ متعلق  
سوال کیا تو انھیں نے فرمایا: حقیقت ایسا ہے کہ

سید اور اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں، اس کے پیغمبروں اور نبیوں اور ان کے پیغمبروں پر ایمان کہ کبھی یا پوری  
سبب اللہ کی طرف سے ہے۔ اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ جو ان امور میں سب سے زیادہ واقف ہوگا وہی ان  
سب سے بہتر رہے گا اور زیادہ کامل عرفان والا ہوگا۔ لہذا انہیں اس لئے توفیق دے دیں روشن رہا ہے۔

پانچ کتاب کی خدمت میں شیخ  
کے پہلے حالات

میری اور ان کی ملاقات رجب ۱۱۵۵ء میں ہوئی۔ اس کے  
بعد آپ کی صحبت میں اور آپ کی محبت کے جذبے سے  
رہا ان سے بیشتر میں عرف سنتا، لیکن میں نے کسی بات کو

نہیں نہ کیا، لیکن سب کچھ سنتا اور جتنا تھا اور یہی اپنے دوستوں اور ان میں ساتھیوں سے اس کا ذکر  
کرتا جو کوئی سنتا، تعجب کرتا اور کہتا کہ ایسے بے مثل حقائق و معارف ہمارے کانوں میں کیسے نہیں پہنچے۔  
زیر تعجب کی بات یہ تھی کہ حضرت ممدوح اُمّی محسن تھے اور کچھ ظاہری علم سے لگاؤ نہ ہوا تھا اور وہ ان  
لوگوں میں سے تھے جنہوں نے ابنا بر علم سے انتہا درجہ کا اعزاز کیا ہو اور جو کوئی کچھ باتیں سن پاتا  
وہ ان کی خدمت ایک یا دو دن تک محسوس کرتا اور بعض ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک محسوس کرتے  
رہتے۔ جب میں ان سے ملتا یا وہ مجھے ملنے آتے تو وہ مجھ سے دریافت کرتے کہ کیا تم نے اچھا عرف میں  
سنا کچھ سنتا ہے یا جس قدر ہو سکتا میں انہیں بیان کرتا اور ان کا تعجب اور مثبت اور بڑھ جاتی، بخوف طوالت  
میں انہیں خدمت کے نام نہیں گزرتا جو مجھ سے ان کا کہم سنتے اور غصیل ہوتے کیونکہ جو شخص ان لوگوں کے ناموں  
سے واقف ہوگا وہ ہمارے شیخ کی قدر و منزلت کو سمجھ جائے گا اس لیے کہ یہ لوگ عوام میں اپنی ولایت کی وجہ  
سے مشہور ہیں اور لوگ ان کی انتہا درجہ کی تعلیم کرتے ہیں اور اکثر نما لیکن اور اولیاء کی محبت میں رہنے  
و اس لوگ ہیں اور ان کے فیضان سے بہرہ ور ہو چکے ہیں۔ چنانچہ انہیں اسرار و ولایت اور غاروں کی  
راست اور صادقانہ کے اوصاف کا علم ہے اور وہ بادی اور متمدنی کے حالات سے واقف ہیں ان کے  
مذہب وہ اکابر علماء و مفتا ہیں۔ جب وہ مجھ سے ہمارے شیخ (عبدالعزیز ریاض) کی باتیں سنتے  
تو مجھے کہتے کہ دیکھو کچھ اس شخص کی محبت کا دامن نہ چھوڑنا یہ تو واللہ ولی کامل اور عارف واصل ہے  
مختصر یہ کہ جو کوئی بھی ان کا کہم سنتا وہ ان کو فوراً قبول کر لیتا جیسا کہ آپ کی کتاب سے معلوم ہو چکا ہوگا  
ختم شد کتاب میں مذکور ہے کہ یہ استاد ان کرتے ہیں کہ جو بتلی یہاں پر بلواؤں کے تھے تھے آپ شامی سکھائیں۔

انشاء اللہ تعالیٰ بکرمہ

ابتداء فی البیت کتاب

در ۱۱۷۵

بجیب رجب ۱۱۷۵ ہوا تو اللہ نے میرے دل میں خیال ڈالا کہ ان کے بعض فوائد کو پسند کروں تاکہ ان کا فائدہ عام لوگوں کو ہو۔ چنانچہ میں نے رجب شعبان، رمضان، شوال اور ذی قعدہ میں جو کچھ سنا تھا جمع کیا اور یہ

۵ اجزائے قریب بن گئے۔ خیال ہوا کہ اگر میں ان باتوں کو بھی قلمبند کرتا جو میں نے گذشتہ چار سالوں میں سنی تھیں تو یہ دو سو جزیں سے بھی زیادہ ہو جاتا۔ حکم کی آفت اس کے قلمبند نہ کرنے سے ہوتی ہے۔ یاد رکھیں میں نے جو کچھ لکھا ہے وہ آپ کے عزیز زہد ہیں۔ اسے محض چندہ قلم ہے، لیکن جو معلوم شیخ زنی اللہ عنہ کے سینے میں تھے انہیں اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

اس کے بعد میں کہتا ہوں کہ اس مبارک مجاہد سے متفق دو معرفت ان بعض باتوں کا جمع کرنا ہے جو ہم نے ان سے سنی ہیں۔ اس لیے ضروری ہے کہ پہلے ہم ایک مقدمہ میں اس شیخ اکرم کے شرف کو ذکر کریں اور بتائیں کہ ان کی ابتدا کیسے ہوئی۔ ان کے ایک نعت باب منعم کیسے ہوا، کس نے انہیں ذمہ کی تلقین کی، وہ کون سی اور بالطنی شیعہ ہیں، کون کون سے تھے وغیرہ۔ ان تمام باتوں کا ذکر تین فصلوں میں کیا جائے گا۔

## فصل اول

والد سے پہلے کے حالات

الغریب اللہ تعالیٰ کا مبارک بن

عالم کی بیعت کرنا

میں نے انہیں یہ کہتا سنا کہ میرے آقا صریحاً فرماتے ہیں کہ ابوبکر اللہ ہیں۔ اسے تھے پتے کہ باجی بن ناصر و وزیر و اسلئے سے جس کی بنا پر مبارک بن ابی اسے۔ مبارک بن

میں قضاہوں کی خدمت کیا کرتے تھے۔ واقعہ یوں ہوا کہ عربی اللہ تعالیٰ نے حضرت مبارک بن ابی کو فاس میں فردین کی جامع مسجد میں دیکھا اور اپنی فراست سے ان میں خیر و صلاح کے آثار دیکھے تو کہا: اسے میرے آقا مجھے بتائیں کہ۔ باب بتر کو بتر کیسے حاصل ہوتا ہے؟ اس پر شیخ مبارک نے فرمایا: "اچھا بھیکو اللہ تعالیٰ نے کہا: چھینک تو اس وقت مجھے نہیں آتی۔ فرمایا اسی طرح ایک بھی خیال نہیں آتا کہ بتر بترادوں کہ اباب بتر کو بتر کیسے حاصل ہوتا ہے؟ (یعنی یہ میرے اختیار کی بات نہیں ہے)۔



عبدالعزیز دہلی کے والد مسعود دہلی کا  
الغریب النشانی کی بیٹی کا چچا تھا

عبدالعزیز دہلی کا چچا تھا جس کا نام عبدالغریب النشانی کی  
ایک بیٹی تھی جس کی ایک بیٹی تھی۔ ان کے  
بیٹوں کا نام تھا عبدالغریب النشانی تھا جو بڑا مالدار

آؤں تھا۔ مالدار تھا۔ مرگیا اور ان کی بیٹی سے نکاح کر لیا۔ سستہ انداز میں ان کے ایک شخص نے  
شخص کی بیٹی پر نکاح کیا۔ اس کی بیٹی سے نکاح کیا۔ اور بیٹی سے نکاح کیا۔ اور بیٹی سے نکاح کیا۔  
پر نکاح کیا۔ اور بیٹی سے نکاح کیا۔ اور بیٹی سے نکاح کیا۔ اور بیٹی سے نکاح کیا۔ اور بیٹی سے نکاح کیا۔  
وہ شخص ایک شخص تھا۔ ان سے نکاح کیا۔ اور ان سے نکاح کیا۔ اور ان سے نکاح کیا۔ اور ان سے نکاح کیا۔  
ان کے نکاح کی خبر سن کر ان کے والد نے ان سے نکاح کیا۔ اور ان سے نکاح کیا۔ اور ان سے نکاح کیا۔ اور ان سے نکاح کیا۔

ایک دن ایسا ہوا کہ عبدالعزیز دہلی نے میرے والد کو بلا کر کہا کہ میری بیٹی نکاح کی  
تھی۔ تم سے نکاح کیا گیا۔ ان کی بیٹی کا نام تھا عبدالغریب النشانی کا نام تھا۔ میرے والد نے  
نکاح کیا۔ اور بیٹی سے نکاح کیا۔ اور بیٹی سے نکاح کیا۔ اور بیٹی سے نکاح کیا۔ اور بیٹی سے نکاح کیا۔  
میرے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔  
نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔  
نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔  
نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔  
نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔

میرے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔  
نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔  
نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔  
نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔  
نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔  
نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔  
نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔  
نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔ اور ان کے والد نے کہا کہ میری بیٹی سے نکاح کیا۔

سے آج بھی کہتے ہیں۔ یہ چاندی کا ایک سکہ ہے جو مرگش میں تھا۔ وہی اور نیویں صدی عیسوی میں شہرینوں نے  
راجا کی یہ سب سے چھوٹا پرنس کا سکہ تھا جو ۶۴۴ کلوس کے برابر تھا۔ اس کا نمبر پینڈیا آف اسلام۔

میری والدہ کے پاس گئے۔ والدہ نے انہیں وکیل بنا دیا۔ میری والدہ کی ایک خالقی بہن تھی۔ ان کے پاس میرے والد کے تھاکہ وہ بھی انہیں ساری زمین کے فروختہ کرنے پر وکیل بنا دیا۔ لیکن میری خالہ نے انکار کر دیا۔ میرے والد نے میری والدہ کا حصہ فروخت کر دیا اور میری خالہ اپنے حصہ کے معاملے آخری تیار ہوا سال تک وھول کر تیں رہیں۔ اس کے بعد میں نے ویرانہ فرقا آیا۔ انھوں نے روانہ کی تمام اراضی غنیمت کر لیں۔ میں میری خالہ کی زمین بھی لیتی۔ اس دن سے نہیں وہاں سے ایک جہد بھی وھول نہ ہوا۔ اس سے لوگوں کو علم ہوا کہ یہ العربی کا کشت تھا۔

العربی کی مسعود و دباغ سے محبت  
 العربی میرے والد سے الفت سے پیش آتا رہا  
 اور شہید و غریب کے ساتھ رہا۔ یہاں تک کہ یہ

نے والد سے شہادت فرمائی تھیں ماموں صاحب کی وفات کے بعد ہم نے منجھو یہاں نہیں کیا۔ ایک قسم کا ملوہ ہے، ماموں صاحب روانہ اس کو ہارسے لے تیار کرواتے، اپنی مسجد میں عشاء کی جماعت کو راجھنے کے بعد آتے اور دستک دیتے۔ ہم نکلتے منجھو دیتے۔ مرتے دم تک ان کا یہی معمول رہا۔

عبدالعزیز دباغ کی ولایت  
 کی پیشین گوئی  
 ماموں صاحب فرمایا کرتے: تمہارے ایک لڑکا ہوگا جس کا نام عبدالعزیز ہوگا۔ ولایت میں بڑی شان والے ہوگا۔ دباغ کہتے ہیں کہ میں نے والدہ کو کہتے سنا کہ ان کے ماموں العربی

انشتالی نے انہیں بتایا کہ انھوں نے خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ مجھ سے فرما رہے ہیں۔ تمہاری بھانجی کے ہاں ایک ولی کبیر پیدا ہوگا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اس کا باپ کون ہوگا؟ تو حضور نے فرمایا: مسعود و دباغ۔ یہی وجہ تھی کہ عربی انشتالی نے میرے والد مسعود کا رشتہ کے لیے انتخاب کیا۔

العربی کی وفات  
 العربی کی تمنا تھی کہ عبدالعزیز کی ولادت ان کی زندگی میں ہو۔ لیکن شہادت میں وہاں آئی، اس میں وہ انتقال کر گئے۔ جنب

وفات کا وقت قریب آیا تو میرے والد مسعود کو بوجھایا۔ پوچھا: تمہاری بیوی کہاں ہے؟ اسے بھی بوجھایا۔ جبکہ دونوں اسے تو العربی نے کہا: یہ اللہ کی امانت تھیں۔ بتایا ہوں جب عبدالعزیز پیدا ہو تو یہ امانت اسے دیدینا، امانت میں مہل کا ایک ٹکڑا اور سیبہ رنگ کا بچوں کا جوتا تھا۔



## عبدالعزیز کی ولادت

اس زمانہ میں ہی کچھ پٹنا جانا تھا۔ پٹنا چہ میری والدہ نے امانت  
سے لی۔ اس کے بعد ہی منانت سے رکھی، لیکن اس سال سے ایک

بہن بچید ہوئی، پھر کچھ عرصہ بعد دوسرے حمل سے بھی پیدا ہو۔ جبکہ میں بڑا ہوا اور رمضان کے  
روز سے رکے تو والدہ کو اللہ تعالیٰ نے امانت یار و داد دی۔ وہ امانت سے آئیں اور فرمایا بیٹا! عربی  
فشتہ کی سنت یہ امانت تھیں دینے کی وصیت کی تھی، عبدالعزیز کہتے ہیں کہ میں نے امانت لے لی۔  
شاہ شہید عمر پر رکھ لی، جو تا پانچویں ہجری ہوا اس سے مجھے بہت سخت گرمی محسوس ہوئی یہاں تک  
کہ میری آنکھیں پیراں لگا گئیں، جو کچھ عربی نے میرے منطلق کی کتاب میں لکھی تھی اور ان کا اشارہ  
میں نے مکر لیا۔ وَاللّٰهُ بِشَیْءٍ رَّیْبٌ لَّکَ سَیِّئٌ یَّهْدِیْکَ سَبَیْلَکَ کی بات ہے۔

## الانشائی کا مرقع

احمد بن مبارک کہتا ہے کہ میں نے عبدالعزیز کی زبان عربی، انشتائی کے  
متعلق سنا تھا میں نے ان کا زمانہ نہیں پایا کیونکہ میں تو اس وقت بھی تقریباً

پچھ ماہ کو پرتگال میں سے لوگوں سے اُن کی تعریف ہی سُنی ہے۔ لوگ کہتے ہیں کہ وہ عابد و پارس  
عزیز اور بزرگ تھے۔ یہاں سے تھے لوگوں سے سنا کہ احمد بن عبداللہ جو ایک ولی کبیر اور  
شہور و رت ہوئے ہیں اور اَلْخَفِیَّة کے مصنف ہیں، وہ انشتائی کی بہت تعریف کیا کرتے  
کہ وہ اکابر اولیاء میں سے تھے۔ مجھے خود احمد بن عبداللہ کی ایمانداری کا علم ہے لوگوں کا ان کی  
ولایت، کثرت و زور و بصیرت پر اتفاق ہے۔

میں نے عبداللہ اور اکلاء و فاضل سے سنا اور وہ شہر مصر کے رہنے والے تھے اور احمد بن  
عبداللہ کے مریضوں میں سے تھے کہ عربی انشتائی اکابر اولیاء میں سے تھے اور اگر ان کی ولایت  
نہ ہو تو ان کو میں ان کے حال سے قطعاً نہیں نہ بتاؤں۔ وہ کہتے ہیں کہ میں عربی کے شاگردوں میں  
سے تھا۔ مجھے خود احمد بن عبداللہ کی ایمانداری کا علم ہے لوگوں کا ان کی ولایت، کثرت و زور  
بصیرت پر اتفاق ہے۔

## انشائی کے کشت کی ایک مثال

احمد بن عبداللہ کہتے ہیں کہ یہ سب اس میں تھا کہ  
احمد بن عبداللہ نے مجھے کہا، کیسا بڑا حادثہ پیش کیا ہے

یہ سن کر میں کیا: وہ کیا ہے، فرمایا: حضرت بنی ہاشم رضی اللہ عنہم فوت ہوئے یہاں سے عراق کی  
آپ کو کبھی معلوم ہو: فرمایا: اس کی وفات میں تو کوئی شک نہیں ہے۔ مجھے عجیب ہوا، پھر فرمایا: یہ  
شخص جو سامنے سے آ رہا ہے، سید و کبیر۔ وہ خود بنی ہاشم کی ولایت کی خبر رہا ہے۔ وہ شخص بہت

دور دستہ لہا خیال دکھائی دے رہا تھا۔ پھر ہم اس شخص کی طرف بچتے گئے یہاں تک کہ ہم اسے  
آگے۔ ہم نے پوچھا کہ جو شخص ہے اس نے کہا محمد بن نضر فوت ہو گئے ہیں۔

## کشت کی سیر کی مثال

احمد بن عبد اللہ فرماتے ہیں ایک دن میں قزوین میں تھا کہ احمد بن  
سے ملاقات ہوئی۔ میرا شادی کرنے کا کوئی ارادہ نہ تھا۔ مجھے دیکھ کر

فرمایا: "وہ عورت بڑی مبارک ہے! میں نے عرض کیا کہ اس عورت سے فرمایا: جس سے تمہارا شادی ہوگی وہ  
میں نے عرض کیا کہ اتنا ارادہ نہیں ہے۔ فرمایا: "تیری اس شادی ہوگی۔ ابھی ایک ہفتہ ہی گذرنا کہ  
میرے دل میں شادی کی خواہش پیدا ہوئی، اپنا بیٹا میں نے شادی کر لی۔

احمد بن المبارک راہ کتاب کہتا ہے، اسی قسم کی ایک حکایت میں نے احمد بن عبد اللہ  
سے سنی، لیکن اس میں اقوال نے خبر و منہرہ یعنی فشتالی کا نام نہیں دیا۔

احمد بن عبد اللہ کہتے ہیں احمد بن الفشتالی کے ساتھ اولیاء کے بارے میں گفتگو ہو رہی تھی، میں نے  
کئی کچھ ذکر کیا۔ فرمایا: میں تم سے کچھ متعلق بات کر رہا ہوں، میں تو یہاں سے باہر نکلا اور چوٹی  
سے ایک درخت پر واقع ہے، کے نزدیک وہ چھٹے اولیاء کو جوتا ہوا۔

فشتالی کا اپنے احوال کو چھپانا  
احمد بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ الفشتالی اپنے سات کو چھپ  
کو رہتے تھے۔ ایک روز اپنے چند شاگردوں سے کہنے لگے

کیا تم جانتے ہو کہ کشت بھی کوئی چیز ہے یہ تو شخص چاہے کی اور عمر سنت فہم ہے اگر تمہیں شک ہو تو میری  
طرف دیکھو تم مجھے اور میرے تمام حالات جانتے ہو تمہیں معلوم ہے کہ میں تو کوئی ولی نہیں ہوں۔ سب  
نے کہا جی ہاں، ہمیں خوب معلوم ہے کہ آپ ولی نہیں ہیں، اس کے بعد آپ نے ایک ملا بہنم کی طرف توجہ فرمائی  
اور کہا کیا فلاں وقت تمہارا فلاں کام کرنے کا ارادہ نہیں ہے؟ ہاں البتہ ہم نے عرض کیا ہاں۔ فشتالی نے  
فرمایا: میں تو بے جو میں نے بتایا کہ کشت شخص چاہے کی سب کو یقین آ گیا کہ ہاں ٹھیک ہے اور پھر  
فشتالی ان سے غافل ہو گئے۔

عمر بن الفارسی کے ایک  
شعر کا الفشتالی پر اثر  
احمد بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ایک دن قزوین کی مسجد میں گیا وہاں  
العراب الفشتالی بھی تھے۔ ان کا رنگ دھوا اور زرد ہو رہا تھا  
کہ اس وقت میں تم سے یا کسی اور سے کوئی بات نہیں کر سکتا۔ میں نے

عرض کیا آخر کی سبب ہے؟ فرمایا: میں نے عمر بن الفشتالی کے تاج پر تھپہ دیا کہ شعر پڑھا ہے۔

عمر بن الفارسی: ہر شخص عمر بن علی معروف بابن العرش، تاج پر وہیں کشتہ: شمشیر میں ان کا پید تھا۔



فَلَوْ نَشِئْتُ لَبِيسَاتٍ اِذَا دَعَا عَلٰی خَلْقٍ لَّيْسَ بِمُؤْمِنِيْنَ

تو یہ کہتا: "اے خدا! اگر تیرے سوا کسی اور کا خیال بھول کر بھی میرے دل پر گزرسے تو ایک پہرہ فرما دے کہ ان لوگوں کا تکم لگا دوں۔"

ایک تو میرے درمیان کسی اور کا خیال آیا ہوا تھا، لہذا میں نے اپنے آپ کو مرتد سمجھ لیا۔ اب میں کیا نہ ہو گیا۔ یہ کہتے ہی ان کا رنگ اتر گیا۔ میں نے کہا: یہ تو ظہیر علی تھا جو ابن ناریش پر لڑ رہا تھا۔ پھر دیکھا کہ میں اتنا کہتا تھا کہ نشتالی کو سکون ہو گیا اور نہ پایا: اللہ تمہیں جیسا کہ چاہے تمہارے دل نشوونما سے میرا نام دور ہو گیا۔

### اختیارِ حال کی ایک اور مثال

مولانا سرہانیؒ اور مولانا فیاضیؒ کے حلقہ پر چلتے تھے اور اولیاء اللہ کے کچھ نورانہ پرانی پرانی ہوتے تھے۔

ایک مرتبہ نشتالی سے بات ہوئی تھی۔ وہ انہیں ولی نہ سمجھتے بلکہ معرفت نام سمجھتے تھے۔ جب العربی نشتالی کی قادیانیت سے نفرت ہوئی تو بھارت خوش ہوتے اور ان کی بڑی آؤ بھگت کرتے۔ ایک روز نشتالی احمد بن عبد اللہ کے پاس بیٹھے علوم عالیہ اور معرفت کی باتیں کر رہے تھے کہ القادیانی آئے۔ خود دیکھ کر نشتالی کو کھٹکے گئے۔ کیا نشتالی احمد بن عبد اللہ سے اس سے پہلے بھی اس طرح کی معرفت کی باتیں کیا کرتے ہیں یا صرف آج ہی ایسی باتیں کر رہے ہیں؟ محمدؐ نے جواب دیا: وہ تو ہمیشہ ایسی باتیں کرتے ہیں۔ سید عبدالقادر مشرقیؒ کہتے ہیں: ان کا دل القادیانی کی ولایت کا غم ہوا جب نشتالی کو علم ہوا کہ القادیانی کو اس کا پتہ چل گیا ہے تو اس دن سے جب انہیں دیکھتے، چپ چاپ ہوتے اور چپ کر رہ جاتے اور آؤ بھگت کرنا سب چھوڑ دیا، کیونکہ وہ تو اپنے آپ کو پیمانہ نبیؐ سمجھتے تھے۔

### گشت کی ایک اور مثال

احمد بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ جب زبیرؓ نے فاطمہؓ کا منہ مرو کیا تو یمن وہیں تھا۔ منہ مرونے والوں کی پٹا اور اس والوں کو بہت

کھینچ کر سامنے ہوا۔ احمد بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ نشتالیؒ یہاں آئے۔ سب اویہ ہو یا سویرہ سلطان اسماعیلؒ کے پیچھے رہ گئے۔ باغیہ کو اس کا پتہ چل گیا تو کہنے لگے کہ نشتالیؒ اپنے آپ کو اسماعیلی سمجھتا ہے ابی بکرؓ سے ہی گشت کہ احمد بن علیؒ کی سپاہی تیار ہو گئی۔ یاغیوں نے ہتھیار ڈال دیئے اور ان کی

تیرہ جانبہ بغاوت ختم ہوئی اور ادب میں امداد حاصل کی۔ یہ رقیق کی یاد ہے۔ یہ مقدمہ کنیرت کی

درخواست کی اور ملت پر گئی۔ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔

**قیام اللیل میں فشتالی کی حالت** | فشتالی کے چڑوسی بین کرتے ہیں کہ فشتان راستہ کا کتہ  
حصہ نماز اور تلوذت میں گذرتا رہتا ہے۔

میں تو ان کی قرابت کی آواز سنائی دیتی ہے جب ان کا پرہیز مت اور وارواشتہ الیہ کا نرول ہوتا تو سوا  
ہرگز نہ، اختراپ اور زمین پر رہنے کے کچھ نسل نہ دیتا۔

**کشف کی مثال** | احمد بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں فشتالی کے ساتھ شوق انیس میں تھا اور یہ  
سلطان رشید کے بند کی بات ہے۔ سلطان رشید کے عروج کا زمانہ تھا۔

آرام کی زندگی گزرتی، نہ کہیں تختہ تھا اور نہ نساد۔ فشتالی کے ساتھ شوق انیس میں جا رہا تھا کہ  
ایک ایک گئے گئے تیر رشید کے ماتم کی دوزاری ہے۔ حال رشید کی موت مراکش میں واقع ہوئی تھی  
میں نے کہا یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ لیکن ابھی یہ بات کر ہی رہا تھا کہ رشید کی وفات کی خبر پہنچی۔

**آداب شمر کا پاس** | احمد بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ فشتالی نماز شریعت کا پورا پورا خیال  
رکھتے تھے۔ ایک دن ان کے ساتھ قرطبہ کی مسجد میں بیٹھا باتیں کر رہا

تھا کہ متوون نے اذان دی۔ العربی مسجد سے نکل کر حضور می ویر فاقب رہے اور پھر واپس آ گئے۔ میں  
نے کہا کیا بات تھی؟ تو آپ کسی کام کے لیے گئے کہ کہیں کام تھا اور نہ ہی جماعت کا وقت ہے۔  
لہذا آپ کیوں باہر تشریف لے گئے تھے۔ لیکن آپ خاموش رہے۔ میں نے پھر کیا۔ کہنے لگے تو بہت  
کر جبرید کر باتیں پوچھتا رہا۔ میں اس سے نکل کر تھا تاکہ نماز خدا کی طرف میرا پہنچا نماز کے لیے  
ہو جائے۔ کیونکہ چاہے میں نے جو قدم اٹھائے تھے وہ تمہارے پاس بیٹھنے کے لیے اٹھائے تھے۔

**فشتالی کا صبر و تحمل** | احمد بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ فشتالی جو کہ اپنے اخلاق والے اور پھر  
وہ اپنے سے اور فشتالی کے گھر میں سے کسی سے نہ کہیں انہوں نے

ایک شخص کے خدمت میں تھا کہ وہ ان کے گھر میں رہتا تھا۔ فشتالی کو بہت کم باتیں تھیں۔ جب  
وہ ان کے پاس آتا تو ان کی شہادت میں شہادت دیتا تھا۔ ان کے پاس نہ کہیں ان کے پاس  
تھا کہ وہ کچھ بہت نرم ہوا۔ تو یہ کہ

**بصایا سے ہر ماؤ** | ہمدان کے چڑوسیوں کا بیان ہے کہ فشتالی جب اپنے گھر کے پاس  
گوشت خرید کر لے کر آتا تو بصایاں کے لیے بھی تھوڑا خریدا لے کر لے جاتا۔



برکت ہے مگر تو کثرت کے واسطے اور میرے پردے پر بھی کوشش کے رہیں۔

کثرت و کرامت کی بہت سے ائمہ لوگوں کا بیان ہے کہ مسجد کا بڑا دروازہ کھلے۔

پھر فشتالی منہ کے زاویہ پر (یعنی افغان) میں آئے تو جہاں اب مسجد

ایک اور مثال

کا بڑا دروازہ ہے اس کی طرف آگیا کر فرماتے تھے: یہاں سے ایک

دروازہ ہے جس سے لوگ مسجد میں جایا کرتے تھے۔ یہ افغانیوں سے لوگوں نے سنے جن میں

امام ابو الفتح شافعی و امام ابو حنیفہ بھی تھے۔ حضور سے عرض کہ پورا ہی جگہ پر دروازہ کھولا گیا

یہاں سے لوگ و غریبوں کو جاتے ہیں۔

میرے پاس سو دیکھتے ہیں کہ ایک شخص فشتالی کے گھر گیا۔ وہ اس وقت اپنے آپ کو

ایکسرا لکھ

بٹکھا کر رہے تھے اور بٹکی باتیں کر رہے تھے۔ پوچھا کیا بات ہے؟ فرمایا

شخص مشہور تھے کہ کتنا اچھا لکھ رہا ہے، جسے پیاسہ دے۔

شافعی کا بیان ہے کہ وہ فشتالی سے باتیں کر رہے تھے اور کد شافعی

کثرت کی مثال

مثلاً ابن عباس وغیرہ کی زمت کرتے اور موجودہ مالکوں کی تعریف کر

رہے تھے۔ اس پر فشتالی نے آئندہ آئے والے مالکوں کے احوال بیان کرنے شروع کر دیے۔

فشتالی کا شاہد ماحول ہونا

میں نے لوگوں کا بیان ہے کہ فشتالی شاہد ماحول تھے

لیکن شہادت دینے سے اکثر پرہیز کرتے۔ حضرت ابی

انور نے شہادت دیتے جو روز روشن کی حالت میں اکوڑ زیادہ اجرت دیتا تو رد کر دیتے۔ ایک شخص

سے راجی کہ وہ نہ گھڑتے تو دوسرے کو اس کا رد کر دیتے۔

ان میں یہ کہ وہ حج کے کثرت و کرامات بہت زیادہ پتہ اور لوگوں میں مشہور ہیں، آپ کو

بہت سے اور زیادہ بہت کے لیے تو حضرت ابی راہمہ کافی ہے جو آپ کے اور شرف اثر میں سفر

بہت سے اور زیادہ بہت کے لیے تو حضرت ابی راہمہ کافی ہے جو آپ کے اور شرف اثر میں سفر

# فصل ثانی

حضرت عبدالعزیز دہلوی کا عارفانہ سلوک کے کونے بیان ہو چکا ہے اور اس کا انکشاف ہو گیا اور ان عارفین کا بیان جن سے آپ کو ظاہری اور باطنی وراثت ملی۔

عبدالعزیز دہلوی کی  
خمس سے وفات

حضرت دہلوی فرماتے تھے جب سے میں نے اللہ فی اللہ کی امانت کو پناہ اور جو کچھ اس میں مجھے کہا گیا تھا میں سمجھ گیا تو اللہ نے میرے دل میں خاص عبودیت کا شوق ڈالا وہاں انہی لوگوں سے اس کے متعلق

وراثت کرتا رہتا رہا جس بزرگ کا ذکر سننا اس کے پاس جا کر اسے اپنا پیر بنا لیتا۔ ان کے فراموشی کے مطابق اور دیر چلتا لیکن کچھ مدت گذرنے کے بعد جب ان کے پاس مزید ترقی فرماتا تو ان میں پھیر کر گھسی اور اسے پلا جاتا۔ اسی طرح جب ان کے پاس یہی فریاد نہ پاتا تو اسے بھی پھیر دیتا۔ اسی طرح میں سنہ ۱۱۶۱ھ تک حیران و پریشان رہتا رہا۔ پھر جمعہ کی رات علی بن حشر رحمہ اللہ کے فرار پر لوگوں کے ساتھ میں گرفتار ہوا۔ ختم کیا کرتا۔ ایک جمعہ کی رات حسب دستور پورہ ختم کر کے رخصت ہوا۔ باہر نکلی ہی رہا تھا کہ ایک شخص کو جس بیری کے درخت کے نیچے جو رونہ کے دروازے کے پاس تھی دیکھا ہوا دیکھا۔ اس نے مجھ سے میرے ہی دل کی بتائی کہ میں اس سے میں سمجھ گیا کہ یہ شخص اولیاء و عارفین میں سے ہے۔ میں نے غرض کیا کہ کوئی درد دہا کر میں۔ اور ذکر کی تلقین کریں۔ اس نے بات نہ مانی چاہی اور ادھر ادھر کر کے تھکوا کر دیں۔ میں اسرار کرتا جاتا اور آپ بات جانتے ان کا مشہد میرے پیچھے غزوہ کو معلوم کرنا تھا تاکہ میں ان سے جو بات سنوں اسے پھر نہ کر۔ میں اسی طرح چلتا رہا یہاں تک کہ میں بزرگی اور خالق ہوں کہ وہی دکانی دی تو سننے لگا کہ بکے تو ات کا کہ نہیں دے گا کہ درد نہ پھرے اور میرا خیال تھا کہ وہ مجھے ان بزرگوں کی طرح کا کوئی درد بتائیں گے جن کی پہلے بیعت کر چکا ہوں، لیکن نہ

انکشاف ملی اللہ میرے واسطے کہ میں غلام بوعبیدہ بن جریج میں ایک قیدیہ کہ ہے جسے قیدیہ کہہ دیا گیا ہے۔ معمولی رکے ہاں خاص طریقہ پر اس کا ورد کیا جاتا ہے اور اس کے ورد کرنے میں بہت سے فوائد منہ ہیں تاکہ قیدیہ غلام بوعبیدہ کو اس قیدیہ کی بدولت دنیا سے شرف ملی تھی۔ غلام بوعبیدہ بن جریج سنہ ۱۱۶۱ھ میں مصر میں پیدا ہوئے۔ سنہ ۱۱۶۱ھ میں وفات پائی۔





# حضرت عبدالعزیز دہلوی کا شہر صدر پہرہات ہر رجب ۱۱۲۵ھ

حضرت نے فرمایا کہ سید عمر کی دنیا نہ سکتی  
دن بعد کچھ شہر صدر ہوا اور ہم نے شہریت  
انفس سے مل کر کو پہنچا۔ کنگہ لکھنؤ کو لے

الشکر بروز پنجشنبہ ہر رجب ۱۱۲۵ھ کو واقعہ ہے کہ میں گھر سے نکلا تو حق تعالیٰ نے ایک صاحب  
خیر کے ہاتھ سے مجھے چار ٹونے دے دیے۔ چنانچہ میں نے اپنی خریدی اور اس کو لے کر گھر آیا۔ میری بیوی نے  
کہا۔ اے بنی حرم! تمہارے پاس ہوا اور پھل تھکے کے لیے تیل لے آؤ۔ چنانچہ میں گیا اور ابھی بابہ بخور تک ہی  
پہنچا تھا کہ بنی حرم میں رشتہ سا پیدا ہوا۔ پتہ زور کی کچی ماری ہوئی۔ اس کے بعد گوشت میں بکثرت  
چینیٹیاں سی جلتی ہوئی محسوس ہوتی، مگر میں پتہ لگایا، مگر حالت ورنہ اب ہوتی کہ کسی سید کی بن  
تھل کے مزار تک پہنچا اور یہ بنی حرم کے رشتہ ہی میں آتا ہے۔ حالت سے اور شہر شہر پکڑی اور میر  
سینہ سنت مشرب ہونے لگا۔ یہاں تک کہ درجن چہر گردن سے نکلتی تھیں، میں نے ہم کو قیامت موت کا  
وقت آگیا ہے پھر میرے جسم سے دھوپ کی لہر کی ایک چیز نکلی۔ پھر میرا جسم بڑھتا ہوتا بہت ہی لمبا  
ہو گیا اور دنیا کی چیزیں منکشف ہو کر میری قلوب کے سامنے آئے۔ میں نے ہم شہر قسبہ اور دیانت جو  
کچھ زمین پر ہے۔ میں نے سب کو دیکھا، میں نے دیکھا کہ عیسائیت اپنے پتے کو گود میں سے دودھ پ  
رہی ہے۔ میں نے تمام شہر دیکھے جو کچھ بھی راست زمینوں میں جا اور اور خوشوقت سب دیکھی  
میں نے دیکھا کہ گویا آسمان کے اوپر بیٹھا ہوں۔ در اس کے اندر کی تمام شہر کو دیکھ رہا ہوں۔ یہاں تک  
ہر طرف سے کونسلے والی بھلی کی سر آؤں۔ عظیم آقا ہوا دیکھی دیا۔ یہ نور میرے دھڑکے کی سیب سے بھی  
دائیں سے بھی بائیں چلتا ہے۔ کچھ اور کچھ سے بھی دیکھا۔ میرا جسم بڑھتا ہے اور اس کے لیے  
سرت ہر دیکھا۔ یہاں تک کہ میں نے عیسائیت کے مرثیہ دیکھا۔ یہاں تک کہ میں نے عیسائیت کے مرثیہ دیکھا۔ یہاں تک کہ  
آسمان کے نیچے دیکھا۔ یہاں تک کہ میں نے عیسائیت کے مرثیہ دیکھا۔ یہاں تک کہ میں نے عیسائیت کے مرثیہ دیکھا۔ یہاں تک کہ  
سب سے دیکھا۔ یہاں تک کہ میں نے عیسائیت کے مرثیہ دیکھا۔ یہاں تک کہ میں نے عیسائیت کے مرثیہ دیکھا۔ یہاں تک کہ  
پر نظر دیکھا۔ یہاں تک کہ میں نے عیسائیت کے مرثیہ دیکھا۔ یہاں تک کہ میں نے عیسائیت کے مرثیہ دیکھا۔ یہاں تک کہ  
کہ اوپر سے دیکھا۔ یہاں تک کہ میں نے عیسائیت کے مرثیہ دیکھا۔ یہاں تک کہ میں نے عیسائیت کے مرثیہ دیکھا۔ یہاں تک کہ  
اپنی بنی حرم سے دیکھا۔ یہاں تک کہ میں نے عیسائیت کے مرثیہ دیکھا۔ یہاں تک کہ میں نے عیسائیت کے مرثیہ دیکھا۔ یہاں تک کہ  
کا شہر ہوا اور میں نے دیکھا۔ اس کے بعد تھوڑی دیر کے نیچے پھر وہی حالت ماری ہوئی اور پھر دیکھا



رہا۔ ان کی کئی بھارتی اور کچھ ہندوستانی۔ اس کے بعد دو ٹو بگنی، اللہ نے مجھ پر رحم  
 فرمایا کہ اپنے دو پیارے بندے ایک طرف سے اپنے دو پیارے کی صورتوں پر ہوتی کہ نیت کے اگے  
 رہتے ہیں۔ تو ان درجوں کی زیارت کے لیے پہنچا۔ ابھی سارا مہول کے محل تک پہنچا تھا کہ فتنہ العاصی  
 محمد جرنیدی سے ملاقات ہوئی۔ احمد جرنیدی مولانا احمد علی کے امام تھے۔ میں نے جو کچھ دیکھا تھا ان  
 کا ان سے ذکر کیا۔ فرمایا۔ میرے ساتھ میرے گھر چلو۔ میں ان کے ساتھ ان کے گھر گیا ہوا اس سقاہت  
 کے قریب تھا۔ جو ان خستہ کے پاس ہے جو خستہ میں رہتے ہیں، میں ان کے ساتھ مکہ میں داخل  
 ہوا اور وہ ان کے ایک چوتھے پر بیٹھ گئے اور میں بھی ان کے ساتھ بیٹھ گیا۔ پھر فرانسے کے جو کچھ تم  
 سنو کیا ہے پھر میں کرو۔ میں نے سارا واقعہ دہرایا مگر ان پر جو میری نشر ٹپھی تو دیکھا کہ وہ رو  
 رہے ہیں واقعہ میں کہ فرمایا کہ اَللّٰہُ اَکْبَرُ چار سو سال گزر چکے ہیں کہ ایسا واقعہ بین کرنے والے ہم  
 کو کیسی سننا۔ اس کے بعد مجھ سے ملنا، سارے چہرہ دیا ایک بار فرمایا کہ بے پانچ مشال دیکھو اور کہا کہ  
 ان کو اپنی ضروریات میں شریک کرو اور سب سے تم ہو چاہیں تو کسی اور کے پاس نہ جانا۔ میرے ہی پاس  
 آنا کہ جو ضرورت ہوگی میں تم کو دوں گا اور میں تمہیں سید عبداللہ النورانی کے پاس جانے کی تاکید  
 کرتا ہوں۔ انشاء اللہ یہ نصیب ہوگا۔ غرض میں ان سے نشست ہوا اور اس دن کے بعد  
 پھر کچھ سید محمد جرنیدی کی ملاقات نصیب نہ ہوئی کیونکہ ان کو دھستہ صرف الموت واقع ہوا  
 اور وہ انتقال کر گئے۔

[illegible]

ان کی اس گفتگو سے میرا بوجھ اتر گیا اور میں سمجھ گیا کہ یہ شخص اولیاءِ ربانی میں سے ہے خود ہی بتا کر میرا نام عبد اللہ برنادی اور میں برنو کا باشندہ ہوں اور یہاں شہر فاس میں صرف تمہارے لیے آیا ہوں۔ مجھے بڑی خوشی ہوئی اور اس وقت میں نے سید احمد برنادی کے کام کی برکت کو سمجھا کہ یہ جو مہم اہل خیر و صلاح ہیں سے تھے۔ غرض سید عبد اللہ برنادی میرے ساتھ رہے، میری رہبری فرماتے رہے کبھی وہ برا ہی سے بچاتے۔ قلب کو قوت پہنچاتے اور میرے دل سے وہ خوف مٹاتے رہتے تھے جو افسوس و غم اور تمام شعبان و رمضان و شوال و ذی القعدہ اور ذی الحجہ کی دسویں تاریخ تک مجھے پیش آتے رہے۔

حضرت علی الشہید رحمہ اللہ کی زیارت

اس وقت عبد اللہ برنادی نے فرمایا: اسے عبد العزیز اب تک تو مجھے تمہارے متعلق اندیشہ ہی نہ آتا تھا چونکہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں اپنی رحمت کا ہم یعنی سید الوجود حضرت محمد علی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دیا ہے اس لیے میرا دل مشتعل ہو گیا ہے اب میں تمہیں اللہ کے واسطے کر کے باتا ہوں۔ چنانچہ مجھے چاہیے کہ وہ اپنے وطن چلے گئے۔ دراصل اُن کا میرے ساتھ رہنے سے یہ مقصد رہتا تھا کہ وہ شہادت شہید پیش آ رہے تھے، اُن میں ظلمت کا دھل ہونے سے بچنے کے لیے چاہیے کہ حقیقت کو مشاہدہ کر لیں یہ نصیب ہو جائے کہ چونکہ صاحبِ فقہ پر اس کے بعد کوئی اندیشہ نہیں رہتا تو کچھ اندیشہ و خیرات ہو گئے ہیں وہ اس مشاہدے سے پہلے ہی ہوتے ہیں۔

حضرت عبد اللہ برنادی کے ساتھ بہت فتنے پیش آئے۔ جن میں حبیب ترین یہ ہے کہ ایک دن انہوں نے عورت کی صورت میں آکر مجھے بہت کچھ پھسایا اور اندر سے اپنی طرف متوجہ کرنا چاہا۔

عبد اللہ برنادی کا دیباچہ کے ساتھ عورت کی صورت میں آنا

واقعہ یوں ہوا کہ میں جزائر ابن عمر میں تھا کہ ایک شخص چادر اوڑھ کر منہ پر نقاب ڈالے خوشبو میں نہی ہوئی اور حدیثِ شریفی انہما بیتِ نور بصورت میرے پاس آئی اور کہنے لگا: میں تنہائی میں آپ سے بات کرنا چاہتی ہوں۔ میں چور سے زور سے اس سے بھاگا حتیٰ کہ یہی سن کر کہ اب تو میں اس سے بھاگا کہ لوگوں میں آگیا ہوں مگر جب رعبیت میں پہنچا تو کیا دیکھتا ہوں کہ میرے پاس کثرتِ سب اور مجھے چپکے سے ہی سے ہیں پھر بھاگا اور شہرِ طرابلس پہنچا کہ



بہارِ حیات و موت کی روایتیں

حضرت برناوٹی کے اپنے و ان کو چلے جانے کے بعد میں نے حضرت دیباغ کو کہتے ہوئے سنا آج میں عبداللہ برناوٹی کے ساتھ تھا

اس سوال کے لیے یہ فرمایا اور میں نے یوں کہا اور ہم نے یہ یہ کام کیا۔ حالانکہ اس زمانہ میں میں ہر وقت  
 اُن کے ساتھ آتا جتنا چاہتا تھا۔ یہ بھی کبھی بچھا ہوتے۔ جب آتے تھے ایسی بات سننا تو  
 رخص کرنا کہا۔ بعد ازاں وہیں کو نہیں چلے گئے۔ فرمایا تم لوگوں کے وطن خواہ کتنے دور ہی کیوں نہ  
 ہو۔ ان کے درمیان بکھریں ہو۔ پناہ نہ ملے گا۔ اللہ کا بندہ سوڈان یا بصرہ وغیرہ کے دور سے  
 اللہ کے بندے سے باتیں کر سکتا ہے۔ لیکن اس طرح جس طرح کہ پاس کے آدمی سے باتیں کی جاتی ہیں اور  
 جب کوئی تیسرا اللہ کے واسطے سے باتیں کرنا چاہتا ہے تو وہ بھی کر لیتا ہے اور اسی طرح جو تھا۔ حنی کہ  
 تھا لیکن کہ ایک جماعت جو مختلف علاقوں میں بکھری ہوئے ہیں وہ اس طرح آپس میں باتیں کر لیتے ہیں  
 جیسے کہ ایک جگہ پر جمع ہو جانے والے لوگ کرتے ہیں۔

و پانچ لے پڑاؤ کی سے امراں نے رشتہ میں لے لیا  
 فرمایا سید بہادر نے برہنہ کی وفات  
 پیران کے تمام سرار کا میں وارث بنا  
 وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ۔

قسط پانچواں منظر سورہ  
 پیر احمد سے ملاقات  
 پیر فرمایا منظر ان بزرگوں کے جن کی بخت ملاقات نصیب ہوتی۔  
 حضرت منصور احمد میں جو قشب وقت تھے اور میران سے ملنا  
 صورت گھر میں سے ایک ہوا۔

ملنے کی صورت یہ ہوتی کہ حضرت منصور ایک جواہر کے پاس شہوت بستے کا کام کرتے تھے۔ یہیں  
 اپنے بھائی عمار کو لے کر اس فرس سے گیا کو کوئی اسے بستے کا کام نہ دے۔ چنانچہ وہیں ایک ہزار  
 رکشیدہ کاری کا کارخانہ میں بٹھ گیا۔ نادموں و آفات کے ساتھ کام کرتے ہوئے دیکھتا رہا۔ ایک  
 شخص کو دیکھا جس سے میری بات پھر گئی۔ جب فارغ ہوا اور باہر آنے لگا تو ایک ناواقف شخص  
 نے مجھ آواز دی اور کہا کہ میں تم سے کچھ باتیں کرنا چاہتا ہوں۔ میں اس کے پاس آیا تو اس نے پوچھا:  
 آپ کون ہیں؟ میں نے کہا: سید ہوں۔ کہ ناشا اللہ! اچھے پاک اور نیک لوگوں کی اور دھوبہ پھر نام  
 پوچھا: میں نے عبد العزیز بتایا۔ کہا کس قدر پیارا اور بزرگ نام ہے۔ پھر پوچھا: کیا آپ کے ہاں باپ  
 حیات ہیں؟ میں نے کہا نہیں دونوں کا انتقال ہو چکا ہے۔ کہنے لگے میں معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ  
 آپ کے بیوی بیٹے ہیں؟ میں نے کہا ہاں۔ کہنے لگے کچھ روپیہ پیسہ بھی پاس ہے؟ میں نے کہا  
 نہیں، کہنے لگے یہ موزوں نہ ہو۔ دیکھ تو تیس موزوں تھے۔ ان سے جان پوچھو کہ اس طرح  
 ہوتی۔ پھر ان کے ساتھ مجھے بھیب و غریب واقعات پیش آئے جن میں چند کا تذکرہ اس کتاب  
 میں انشاء اللہ آئے گا۔

منظر پیر احمد کی وفات ۱۱۲۰  
 غرض اللہ درمیان کی بہت ہی میران کا ساتھ رہا۔  
 حتیٰ کہ ۱۱۲۰ء میں ان کی وفات ہو گئی۔ احمد بن

مبارک کہتے ہیں کہ سورج کو تین سو سال کی ابتدا میں ۲۰ مہینہ کو ہوا۔ لہذا تقریباً بارہ سال ان کی  
 بہت رہی۔

کپڑے کا اوپر متیش یا کشیدہ کاری کرنے کو مرثیہ کہتے ہیں اور بنانے والے کو ترانہ کہتے ہیں۔ ابرار سے مراد خیرہ ہیں۔

ترانہ کے کائنات نے پائے جتے تھے۔ ترانہ کے معنی طراز کے کائنات کے ہیں۔ چنانچہ یہاں میں مراد ہیں۔





غوثِ وقت حضرت احمد بن عبداللہ مدنی ہیں۔ چنانچہ میں نے حضرت مسدوح کو یہ بات سنا کہ جس روز  
میں دیوانِ رحیم اقطاب و اغواث میں داخل ہوں اس دن میرے احمد بن عبداللہ اور اس کی طرف  
دیگر اہل دیوان نے بجز اس کے کوئی بات ہی نہیں کی کہ جسے کتب میں بت کی تاکید کرتے رہے۔ حتیٰ کہ احمد بن عبداللہ  
نے تمامی اہل دیوان کو کہہ فرمایا کہ اس بار سے میں ایک ایک واقعہ سنائیں۔ چنانچہ ان حضرات نے  
تقریباً ۲۰ روز و اوقات بچے سنائے۔ ان میں آٹھ واقعات ہیں جن سے حضرت مسدوح نے حیرت سے  
کہیں یہ کونسا مصنف یا پتہ ورق کسے جانتے ہیں۔

کچھ اہل شہر کے بارے میں  
پہلی حکایت

پہلی حکایت احمد بن عبداللہ غوث کی ہے۔ فرمایا: میرا ایک عزیز  
تھا اور اس کے ساتھ بڑی قیمت تھی۔ ایک دن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
میں وہ کی غفلت میں اس کو سنانے لگا کہ بیٹے اگر سیرنا لکھنا چاہو  
غیر و آہ وطم کا نور نہ ہوتا تو زمین کے اندر سے ایک پتھر بھی نہ پڑتا۔ وہ نور معظم نہ ہوتا تو نہ کوئی چشمہ  
اُبھرتا نہ کوئی دریا بہتا۔ بیٹا! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نور مبارک ہر پتھر کے نیچے و شہر و مہم جگہ پر  
میں مرتبہ تمام بیجوں پر ملتا ہے جس کی برکت سے زمین پھل آتا ہے۔ اگر نور محمدی نہ ہوتا تو کوئی شجرہ  
پھل نہ دیتا۔ سب سے کم درجہ کو ایمان میں شخص کا ایمان ہے جو اپنے ایمان کو چار جگہ پہاڑ سے  
بھی بڑا سمجھے اور وہ اپنے آپ کو اوروں سے زیادہ حق و راست سمجھے۔ لیکن ذاتِ انسانی بسا اوقات  
ایمان کے بوجھ کو اٹھانے سے عاجز آکر اسے پھینک دینے کا راہ کرتا ہے کہ وہ فقرا نور محمدی کو کھتا  
ہے اور بار ایمان کے اٹھانے میں مددگار ہوتا ہے جس کی وجہ سے مومن کو ایمان ٹھیرے اور پاکیزہ و مستطیر  
ہونے لگتا ہے اور وہ تباہ ہونے سے بچ جاتا ہے۔

جب میں اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کا ذکر کر رہا تھا اور ان برکات کا ذکر  
کر رہا تھا جو آپ سے حاصل ہوتی ہیں، یہاں تک کہ میں ذاتِ محمدی میں موبہ گیا۔ مرید نے جب میری یہ حالت  
دیکھی تو کہا: اے میرے آقا! اسی نبی محترم کی بارگاہ واسطہ مجھے میرے عطا فرمادیتے ہیں۔ میں نے باز رہنا چاہا اور  
جب بڑی ذات کے جاہ کا واسطہ نظر کے سامنے آیا تو میں نے اس کی بات مان لی اور اسے راز دیدیا۔  
مگر چند ہی دن گزرے تھے کہ لوگوں نے اس پر کفر کی گواہیاں دیں اور اسے قتل کر دیا گیا یہ شخص  
خوز عربوں میں سے تھا اور مصر کے ایک شہر میں محلہ کے ایک گوشہ میں رہتا تھا۔ مجھ سے میرا ہی رشتہ  
وطن چاہ گیا، لوگ اس کے پاس آئے اور یہاں کو اسرارِ الہیہ سنانے لگا جو ان کی عقلوں سے بالاتر تھے اس پر  
انہوں نے اس کے خلاف ان باتوں کی شہادتیں دیکھیں جو اس سے سُنی تھیں۔ اسے قتل کر دیا۔





ہوتے ہیں۔ پھر فرمایا کہ وہ میرے تو دے سکتا ہے، لیکن ذات نہیں دے سکتا۔ ذات صرف خدا ہی  
 دے سکتا ہے۔ لہذا اس نے میرا اور چاہا گیا اور تین دن تک اپنے پیروں پر رہا اور  
 میں نے گھر سے تھے کہ اپنے پیر کی شان میں جو اس کرنے لگا۔ کسی نے اگر پیر کو خدا دے دیں کہ  
 آپ کا نفس خرید آپ کی شان میں گستاخی کرتا ہے۔ چہرے اخلاقی برتاؤ لیکن اس پر آزمائش کا وقت  
 آتا رہا۔ چنانچہ اسی گمراہی اور تاریکی میں اُس نے کچھ عرصہ گزارا کہ ایک تار آیا اور یہ اُس کے ساتھ  
 بحر کی سفر میں چلا گیا۔ وہاں سے کہ قید ہو گیا، پھر بیسائی ہو گیا (خدا ہی سے) یہ بد بختی اُسے اس لیے  
 حاصل ہوئی کہ اس نے میرے کو تین دن وقت لینا چاہا جس کے قصاب میں وہ اسام سے بھی غور ہو گیا  
 ہم اللہ سے سزا متی پاتے ہیں۔

## پندرہویں حکایت

ایک صاحب نے فرمایا: میں اور ایک اور آدمی دینی بھائی تھے، ایک مرتبہ  
 ہم نے یہ سنا کہ کیا کہ سفر کو نکلیں اور کسی اللہ کے ولی کی تلاش کریں جو ہمارا ہاتھ  
 پکڑے اور ہمیں اللہ سبحانہ کے راستہ پر چلتے۔ چنانچہ ہم بیجا منت کرتے رہے تا آنکہ اللہ نے ہمارے مقامات  
 اپنے ایک ولی سے کرا دی۔ یہ بزرگ، شریہ ایک قسم کا گمان، کی دکان کرتے تھے چنانچہ ہم میرا سے  
 ایک آگ جلا کر لیا اور دو سرا شریہ تول کر لیا اور دیا کرتا اور شیخ شریہ پکارتا، ہم رات تک  
 یہی کرتے رہے۔ پھر شیخ کی موت کا وقت قریب آ گیا اور ایک بار تو ان کے حواس بھی جوتے رہے  
 دینی بھائی نے آکر شیخ سے درخواست کی کہ مجھے میرا مصلیٰ فرمائیے۔ شیخ نے فرمایا تو ابھی اس کی طاقت نہیں  
 رکھتا، پھر آپ کو ضرور دینا ہو گا۔ شیخ نے میری طرف دیکھا اور کہا کیا تو راضی ہے؟ میں نے عرض کیا  
 حضرت اگر آپ کی مرضی ہے تو میں بھی راضی ہوں۔ فرمایا تو راضی ہو جا، خدا سب سے اعلیٰ کہ جہاں اپنے پاس  
 سے دیکھا۔ چنانچہ میں راضی ہو گیا اور اس نے میرے لیے۔ دو دن کے بعد شیخ کی وفات ہو گئی اور میرا  
 دینی بھائی اپنے وطن پہنچا اور میں شیخ کی دکان پر خدمت کرتا رہا جو کہ کمانا اسے شیخ کے گروہوں  
 پر صرف کرتا، ان کے ایک بیوی تھیں۔ لڑکیاں اور ایک لڑکا تھا۔ میں دکان پر دروہ سال کام کرتا رہا  
 اور مجھ میں اب بھی شیخ کی پہلی کی سی محبت تھی۔ اس میں ذرا بھر بھی کمی واقع نہ ہوئی تھی، جب دروہ برس  
 گزر گئے تو شیخ کی بیٹیوں کی شادیاں ہوئیں اور وہ اپنے اپنے گھر چلی گئیں۔ شیخ کا بیٹا مغرب کو  
 چلا گیا اور شیخ کے بھائی نے ان کی بیوی سے نکاح کر لیا۔ جن سے تعلقی تھا کوئی بھی نہ رہا، میں کچھ  
 تنگ دل سا ہوا، اپنے وطن واپس آنے کا ارادہ کیا جو کچھ میرے پاس تھا میں نے بیٹے والے اور بھائی

میں مقصد یہ تھا کہ محل حقدار اور ان تو تو ہے لیکن میرا مل نہیں اس لیے اگر تو راضی ہو تو اسے دیا جئے۔



نہ تیار کر پیا۔ سب صرف شیخ کی قبر کی زیارت کرنی رہ گئی تھی جبکہ شیخ کی قبر کی زیارت کیلئے  
 کوئی اور یہ آباد نہ ہو۔ دوسرا ایک وحشت ناک جگہ پر تھی۔ زیارت کرنے کے بعد واپس آنے کے تو میرے  
 دل سے کہا۔ فیسوں کیپا تو ہمیشہ کے لیے اپنے شیخ کی قبر کو چھوڑ کر جا رہا ہے یا میرے دل میں شیخ  
 کے ساتھ وہ چھپا ہوا چٹا بچہ ہیں والیں آیا اور کچھ دیر اور وہاں رہا۔ پھر واپس آنے لگا تو دوبارہ  
 اس پر وحشت طاری ہوئی۔ بار بار وہاں آیا اور سوال تک وہ رہا۔ پھر اٹھنے کا ارادہ کیا تو وہی بچی  
 کی سی حالت ہوئی۔ اس پر یہ رات ہونے تک وہاں رہا، میں شیخ کی محبت کی وجہ سے رو رہا تھا۔  
 پھر میں نے قبر پر بھی رات گزار لی اور میری بے چینی اور شیخ کی محبت بڑھتی گئی، یہاں تک کہ فجر ہو گئی  
 اس وقت حضرت خضر تشریف لے گئے اور سب ذکر و تعین فرمایا اور اللہ نے فتح ارشاد صدر الشریعہ  
 کی اور میں اپنے وسیع روانہ ہوا۔ راستہ میں اپنے دینی بھائی کے وطن سے گزر ہوا۔ جب میں اس  
 شہر میں پہنچا تو دیکھا کہ لوگ ایک شخص کو جہانے کے لیے ایندھن جمع کر رہے ہیں۔ میں اس شخص کو دیکھنے  
 کے لیے گیا، دیکھا تو وہی میرا دینی بھائی تھا۔ میں نے ایندھن جمع کرنے والوں سے پوچھا کہ اس نے کیا  
 قصہ کہہ رہا ہے؟ یہ ایسا ایسا کہتا ہے، یعنی سرار الہیہ میں سے ایک راز کا اس نے افشاء کیا ہے۔  
 جس کی عقل اور فہم نہیں ہو سکتی۔ انہوں نے کہا ہمارے استاد شتار کیا اور علماء نے اس کے بھانے کا  
 فتویٰ دیا۔ میں اپنے بھائی کی طرف آگے بڑھا۔ میں نے تو اسے پہچان لیا تھا، لیکن وہ اپنی مصیبت کی  
 وجہ سے بے ہوش ہو گیا۔ میں نے اس سے پوچھا، تجھے کس لیے جلا رہے ہیں؟ کہا انہوں نے مجھے ایسا ایسا  
 کہتا سنا ہے اور میں نے تو سنی بات کہی ہے۔ میں نے کہا کیا تو نے اس کے علاوہ کبھی کچھ کہا ہے؟ کہنے  
 لگا نہیں اور کچھ بھی نہیں کہا۔ اب میں نے مجمع کی طرف منہ کر کے کہا: جب تک میں سلطان کے پاس سے  
 واپس نہ آؤں اس وقت تک تم ہاتھ دے کر گھٹا۔ میں سلطان کے پاس اس کے متعلق بات کرنے  
 جا رہا ہوں۔ میں سلطان سے عرض کروں گا کہ اس شخص پر قتل کا حکم صحیح نہیں۔ لہذا تم میرے آنے تک  
 صبر کرو اور اگر کسی نے کوئی کارروائی کی تو اس کی اپنی جان کی فکر نہیں کیونکہ مجھے امید ہے کہ جب میں  
 سلطان سے بات کروں گا تو وہ ضرور اپنا حکم واپس لے لیں گے۔ صبر نہ کرو۔ جب تک آپ  
 رہیں۔ آپ کے ہم کچھ نہ کریں گے۔ چنانچہ میں سلطان کے پاس پہنچا، دیکھا کہ علماء اس کے پاس ہیں  
 اور اس شخص کا تذکرہ ہو رہا ہے اور اس کو اس کے قتل پر ابھی رہے ہیں۔ میں نے عرض کی: وہاں جاؤ  
 میرا آپ کا نام ضرور دگا رہا اور ہر مناسطے میں آپ کو اپنے محبوب و پسندیدہ رشتہ پر چہتا رہے  
 دیکھئے ہر زمانہ پر ہمیں سوچنا ہے فرشتے تعینات ہیں جو شخص کسی ایک ذات کو بھی ناحق قتل کرے گا





میری سخی اور صاحب کرم کا تھا اس نے بعد پر اور اپنے فریب برادران طریقت پر ایک بھاری رقم  
 خرچ کر دی تھی۔ میرا ایک بھائی تھا ہی لازم تھی۔ ایک مرتبہ سلطان اس پر ناراض ہو گیا اور  
 اسے اس قدر بھاری جرمانہ کر دیا جس کے ادا کرنے کی اس میں طاقت نہ تھی۔ چونکہ وہ لوگ میری  
 تنہا دیکھ کر کھڑے تھے اس لیے حکومت مجھے کوئی نقصان نہ پہنچا سکی۔ مرچہ نے اس موقع کو غنیمت  
 سمجھ کر کہا کہ حضرت پانچویں مرتبہ کر دیسے یا چوتھہ کثیر ہیں نے آپ پر اور آپ کے ساتھی فقیروں  
 پر سزا کر کے وہ سب ادا کیجئے ورنہ تمہیں حکومت میں باندھیں گے اور تمہیں یہاں سے جوباشا پسند ہو  
 تشبیہ کر لیں گی یہ نہ کہ : سے اللہ سے ڈر۔ اللہ تعالیٰ تجھے غنیمت پر عطا کر دے گا، جیسا کہ تو چاہتا  
 ہے کہ تیرے لائق سے بھی زیادہ۔ اگر تجھے میری کام میں شک ہو تو میں اللہ کا شہرہ و شہادہ دیتا ہوں  
 کہ میری کوئی دھاندلی پر ہرگز نہیں کی اور مجھے زیادہ ہو گئی اور کہنے لگا : خدا کی قسم جس نے مجھے وہ رقم جو  
 میں نے تم پر خرچہ کر کے نہ دے گی، نہیں پھیروں گا ورنہ تمہیں سزا دے گا میں یہ باتوں کا اور اگر حکومت  
 کو پتہ چلے پانچویں مرتبہ سے اس نے بطریق سالیقی مجھ سے کرم کیا اور وہی اللہ تعالیٰ دہرائی، پھر  
 اس نے میرے بھائی کو کر کے لیے میری دعا کی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسے میرے عطا فرمادیا، ابھی تھوڑے  
 دن بعد سے تھے کہ سے ایک چھپرہ دکانی دی جس کو اللہ نے تمام بھروں کے غنموں سے نئی رکھا تھا۔  
 یہ کہ وہ سے برداشت نہیں کر سکتے تھے۔ یہ شخص راز کی باتیں لوگوں سے بیان کرتا کہ لوگوں نے اس  
 سے یہ باتیں سنا کر اس کے خوف شہادتیں دیں اور اسی وقت اسے قتل کر دیا اور اگر وہ میرے بھائی  
 تھا کہ سے مرے ذات سائل پر تاجیں سے تھروں میں تہا سہہ توالی اللہ تعالیٰ اسے توفیق  
 بخشے اور میرے وصیت کے کہیں نہ کر دے نہ کرے کہ جیسے اس نے چلتے کی تو اللہ نے اسے سزا دی اس پر یہ نے  
 حضرت شہید سے پوچھا کہ کس حال پر مرانا پایا۔ وہ بتا دیا کہ میں یہ باتیں کہیں نے اللہ کا شکر ادا کیا۔  
 جو اسرار ان لوگوں کی موت کے سبب بنائے گئے اپنے شیخ سے سب سے گئے گمان کہ اس سے تیرے  
 نہیں کیا کہ یہ وہ مرے انبیاء ہیں جو تاج میں ہیں۔

اللہ تعالیٰ تیرے ذات سائل سے کرم کرے کہ توفیق دے جنہیں وہ پسند کرتا ہے۔ ہر شخص کی برکت سے  
 اور اس کی پاک نشہ کی برکت سے۔ آمین

جہاں اتن ہی حکایات پر کہتے کہ تیرے ہیں تاکہ لوگ اگر تیرے ہیں۔ خدا توفیق دینے والا ہے۔

اصل کتاب میں مخزن کائنات ہے جو مرثیہ زبان میں حکومت (۱۷۷۷ء) کے عنوان میں مستعمل ہے۔

رہنمائی و پیروی آف سید محمد علی شاہ

# تفسیر کی فصل

## شیخ کی لغزش کرامات کا بیان

یاد رکھیں کہ ہمارے شیخ عجیب و غریب ہستی تھے اور ایسے انسان کو کرامت کی ضرورت نہیں ہوتی کیونکہ آپ تو مجسم کرامت تھے کیونکہ بوجہ اُن کی محض ہونے کے کہ قرآن تک بھی حفظ نہ تھا چہ جائیکہ کوئی علم پڑھا ہو اور باوجودیکہ بچپن سے لے کر بڑھاپہ تک کسی مجلس درس میں آپ کو دیکھا نہ گیا تھا پھر بھی ایسے علوم پر بحث کرتے تھے جن پر بحث کرنے سے بڑے بڑے ناخلف بھی قاصر ہوں اور جو کچھ بھی فرماتے معقول و منقول کے مطابق ہوتا۔

### کرامتِ اول

#### سوال شہداء عقیدہ

سب سے پہلے ہم اس کرامت کا ذکر کرتے ہیں جس سے بڑھ کر کوئی کرامت نہیں اور وہ شیخ العقیدہ ہونا ہے جس کے آپ کی صحبت نصیب ہوئی تو میں نے آپ سے توحید کے متعلق آپ کا عقیدہ دریافت کیا۔ آپ نے

اہل سنت والجماعت کا عقیدہ بیان فرمایا اور اس میں سے ایک بات بھی نہ چھوڑی۔ ایک بار فرمایا کسی بندہ کو فقہ (کشفِ صدر) نصیب ہی تب آتی ہے کہ وہ اہل السنۃ والجماعت کے عقیدے پر ہو اور ائمہ کا کوئی ولی بھی کسی دوسرے عقیدے کا نہیں ہو اور اگر فقہ سے پہلے کسی دوسرے عقیدے پر تھا بھی تو فقہ کے بعد اس کے لیے اہل عقیدے سے تو بد کرنا اور اہل سنت کے عقیدے پر آنا ضروری ہے۔ ایک راجح المیار کے تحت ہے کہ بدرجہ اتم کشتی کے تاج اورین اسبک کی کتاب علیہ السلام کی شرح میں ایسا ہی ذکر کیا ہے۔

یہ سنہ سنہ ممدوح کو بیشک اہل سنت کی عمر خیر کرتے ہوئے سنہ فرماتے تھے کہ مجھے اہل سنت

سے بہترین زندگی بدرجہ اتم میں عبادتِ اللہ کی شانیں بزرگ ہیں ان کی ذات شہداء و شہداء میں جوئی خود نے

تاج سرین سبکی کی کتاب تاج التوحید کی شرح میں ہے کہ اہل تشیعت امام رکھ رکھ انسان ہیں

سنہ بدرجہ اتم میں طاق ایسا سبکی شہداء میں بدرجہ اتم اور شہداء و شہداء میں وراثت پائی یہ

شانیں بزرگ تھے کہ ان سے بہت حد تک نصیب ہیں ان کی یہ توحید اصول فقہ کی کتاب ہے۔



سے بہت زیادہ محبت ہے اور اللہ سے دعا مانگا کرتا ہوں کہ ان ہی کے عقیدے پر وفات ہو۔  
 پھر یہاں سے دیگر مذہب والوں کے شبہات پیش کرتا۔ آپ ان شبہوں کو بڑی اچھی طرح  
 سے پہچانتے اور پھر اس امر پر ان کا جواب دیتے تو یہ کہ کوئی اپنی آنکھوں سے تمام امور کو دیکھ رہا ہو  
 پس نچوٹیم نے امر بے ہمت اور حیرانگہ ہمت کی وہ وہ باتیں ان سے نہیں جانتے کبھی آنکھوں نے دیکھیں  
 نہ کہ میں نے سنی ہیں اور نہ کسی باری غفور پرہیزگار نے کہ گزر ہوا۔ حالانکہ مقتول و منقول کے حاصل  
 کوئی ہے اس قدر دور لگا یا تھا۔ یہاں تک کہ اگر کسی کو اللہ تعالیٰ توفیق بخشتا اور وہ باتوں کا  
 آپ سے نزاکت کرتا اور اپنے ہوا فرقوں کے شبہوں کے جواب دہ تھا تو اسے تو ایمان حاصل ہو جاتی اور وہ  
 اس قابل ہو جاتا کہ بہتر فرقوں کے شبہات کو حل کر سکتا۔

ایک مرتبہ کشن و حیان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: ہم تو انہی باتوں پر ایمان لائے ہیں  
 جنہیں ہم نے اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہے۔ کیا یہ دیکھی چیز پر کبھی کوئی ایمان لا سکتا ہے؟ اس لیے  
 کہ وہ اس کو بغیر دیکھ دور نہیں ہو سکتے۔

پھر میں نے آپ سے احادیث و سنن کے متعلق دریافت کیا کہ سنن  
 کے طریقے کے مطابق ان میں تفسیر و تفسیر ہے یا "تادیلی" جیسا کہ  
 متاخرین کے طریقہ ہے؟ فرمایا "تفسیر" ہی ضروری ہے، شان

نہ ہوتی اس قدر غلط ہے کہ اس کا اندازہ نہیں لگ سکتے اور نہ ہی اس کی کسی ایک بات کی حقیقت

احادیث و سنن سے وہ حدیثیں ہیں جن میں سے کہ باتیں پاؤں، آنکھ، انکلی وغیرہ کا ذکر آیا ہے مسلمانوں

کو قید سے کہ مصلحت خدا کا کوئی جسم نہیں کہ اس کے ہاتھ پاؤں وغیرہ ہوں، لیکن اس کے باوجود خود قرآن مجید

میں بھی اس حدیث میں بھی اللہ کی طرف سے ہاتھ پاؤں وغیرہ منسوب کئے گئے ہیں۔ اس بارے میں محدثین کے دو

گروہ ہو گئے ایک متذہبن کا اور دوسرا متاخرین کا۔ متذہبن نے مسلمانوں اور رسول پر چڑھا اور

کہہ دیا کہ تم تمہارے ہم تو اسی طرح مانتے ہیں جیسا کہ ان احادیث میں آیا ہے۔ ان کا حقیقی کیسٹ

اللہ تعالیٰ کا جواب ہے۔ اسے "تفسیر" کہتے ہیں یعنی اللہ کو خدا کے سپرد کر دینا، متاخرین ان حدیث کی تادیلی

کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہاتھ سے مراد قوت ہے۔ منہ سے مراد سمع ہے وغیرہ اور یہ دونوں طریقے اہلسنت

کے ہیں۔ حضرت سے ہیں پتہ چاہا تھا کہ ان میں سے بہترین سے مراد ہے زیادہ کتابا ہے کہ یہ سوال کون شیخ

سید محمد بن علی نے کیا؟ اور پھر یہ بھی پتہ چلا کہ ان میں سے بہترین سے مراد ہے زیادہ کتابا ہے کہ یہ سوال کون شیخ

سید محمد بن علی نے کیا؟ اور پھر یہ بھی پتہ چلا کہ ان میں سے بہترین سے مراد ہے زیادہ کتابا ہے کہ یہ سوال کون شیخ

تک پہنچ سکتے ہیں۔

## احادیث و روایات کے متعلق مؤلف کی تشریح

یہ کتاب ان لوگوں کے لئے لکھی گئی ہے جو احادیث و روایات کے متعلق  
سفیان بن عیینہ، سفیان بن ثور، حماد بن زید، حماد بن  
عمر، شعبہ، شریک، ابو یوسف، مالک، یحییٰ بن یحییٰ،

(۱) امام مالک: اہل سنت کے دوسرے امام: مالک بن مالک بن انس: امام مالک مدینہ میں تھے۔

شعبہ بن عیینہ بن مسعود: تمام لوگوں کے متعلق ہے کہ وہ حدیث کے امام ہیں۔ انہوں نے مدینہ میں بیٹھ کر حدیث  
اور وہاں سے کسی دوسرے شہر میں نہیں گئے۔ ان کی وفات شعبہ بن عیینہ میں ہوئی۔

(۲) سفیان بن عیینہ: ابو حمزہ سفیان بن عیینہ کوفہ میں تھے۔ شعبہ بن عیینہ بن مسعود کے انہوں نے مدینہ میں  
کی عمر میں قرآن حفظ کیا اور سات برس کی عمر میں حدیث کی۔ ان کا شمار کبار محدثین میں ہوتا ہے۔ شعبہ  
۸۱۲ء میں ایک نوے برس کی عمر میں کوفہ میں وفات پائی۔

سفیان بن ثور بن: سفیان بن یزید ثوری۔ نہیں حدیث کا امیر موصی کا جاتا ہے۔ شعبہ بن عیینہ میں  
پیدا ہوئے۔ شعبہ بن عیینہ میں کوفہ سے تھے اور وہیں شعبہ بن عیینہ میں وفات پائی۔ ثابت  
ہی نہ بہ وزائد تھے۔

(۳) حماد بن زید: مشہور ثقہ راوی اور عالم تھے۔ انہوں نے ثابت بن زید، زید بن ثابت، زید بن ثابت کی اور ان سے  
حدیث لے لی۔ اور دیگر محدثین سے۔ یہ نابینا تھے۔ شعبہ بن عیینہ میں وفات پائی۔

(۴) حماد بن سلمہ: صاحب کتب بن دینار مشہور ہند کے علم امیر۔ انہوں نے انہوں نے کثرت حدیث  
حدیث کی۔ ان کی وفات شعبہ بن عیینہ میں ہوئی۔

(۵) شعبہ بن شعبہ بن جبہ: انیسویں صدی میں روایت کیا جاتا تھا۔ انہوں نے انہوں نے کثرت حدیث  
قول مشہور ہیں۔ شعبہ بن عیینہ میں ست نوے برس کی عمر میں وفات پائی۔

(۶) شریک بن شیبہ: ان کا شمار تاجین میں ہوتا ہے۔ گویا زیادہ مشہور نہیں ہیں۔ شعبہ بن عیینہ  
میں وفات پائی۔

(۷) ابو یوسف: ابو یوسف بن محمد الزاری۔ حدیث اور ثقہ تھے۔ انہوں نے سن ہجری اور ابن مسعود  
سے حدیث کی۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ کبھی جوئی حدیث نہیں ہے کہ جب حافظہ سے حدیث بیان کرتے

ہیں تو انہیں وہم پیدا ہو جاتا ہے۔ شعبہ بن عیینہ میں بنو ہیں ان کی وفات ہوئی۔ مدینہ میں ایک اور  
حافظ حدیث ابو یوسف بن محمد بن یحییٰ بن سہب اسفہرستی تھے۔ انہوں نے ایک صحیح حدیث کا منہ سم

رہیہ حاشیہ لکھ صفحہ پر



وزیر علی، ابو حنیفہ، شافعی، احمد بن حنبل، مالک بن انس، بخاری، ترمذی،  
ابن المبارک، ابن ابی حاتم، اور یونس بن عبد اللہ علی کا۔

بقیہ شیعہ نسخہ۔

پیش کشی کے لئے چار سو سال کی وفات ۱۳۸۰ء میں ہوئی۔

نتیجہ: یہ نسخہ بنی عربیہ میں سے ہے۔ ان سے امام مالک نے روایت کی ہے ۱۳۷۰ء  
میں ۱۳۸۰ء میں وفات پائی۔

پیش کشی کے لئے

۱۱۔ وزیر علی، ابو حنیفہ، شافعی، احمد بن حنبل، مالک بن انس، بخاری، ترمذی،  
ابن المبارک، ابن ابی حاتم، اور یونس بن عبد اللہ علی کا۔  
یہ نسخہ بنی عربیہ میں سے ہے۔ ان سے امام مالک نے روایت کی ہے ۱۳۷۰ء  
میں ۱۳۸۰ء میں وفات پائی۔

نتیجہ: یہ نسخہ بنی عربیہ میں سے ہے۔ ان سے امام مالک نے روایت کی ہے ۱۳۷۰ء  
میں ۱۳۸۰ء میں وفات پائی۔  
یہ نسخہ بنی عربیہ میں سے ہے۔ ان سے امام مالک نے روایت کی ہے ۱۳۷۰ء  
میں ۱۳۸۰ء میں وفات پائی۔

نتیجہ: یہ نسخہ بنی عربیہ میں سے ہے۔ ان سے امام مالک نے روایت کی ہے ۱۳۷۰ء  
میں ۱۳۸۰ء میں وفات پائی۔  
یہ نسخہ بنی عربیہ میں سے ہے۔ ان سے امام مالک نے روایت کی ہے ۱۳۷۰ء  
میں ۱۳۸۰ء میں وفات پائی۔

نتیجہ: یہ نسخہ بنی عربیہ میں سے ہے۔ ان سے امام مالک نے روایت کی ہے ۱۳۷۰ء  
میں ۱۳۸۰ء میں وفات پائی۔  
یہ نسخہ بنی عربیہ میں سے ہے۔ ان سے امام مالک نے روایت کی ہے ۱۳۷۰ء  
میں ۱۳۸۰ء میں وفات پائی۔

نتیجہ: یہ نسخہ بنی عربیہ میں سے ہے۔ ان سے امام مالک نے روایت کی ہے ۱۳۷۰ء  
میں ۱۳۸۰ء میں وفات پائی۔  
یہ نسخہ بنی عربیہ میں سے ہے۔ ان سے امام مالک نے روایت کی ہے ۱۳۷۰ء  
میں ۱۳۸۰ء میں وفات پائی۔

نتیجہ: یہ نسخہ بنی عربیہ میں سے ہے۔ ان سے امام مالک نے روایت کی ہے ۱۳۷۰ء  
میں ۱۳۸۰ء میں وفات پائی۔  
یہ نسخہ بنی عربیہ میں سے ہے۔ ان سے امام مالک نے روایت کی ہے ۱۳۷۰ء  
میں ۱۳۸۰ء میں وفات پائی۔

اور یہی قرونِ شمس کے لوگوں کا قول ہے جو بہترین و افضل لوگ ہیں۔ یہاں تک کہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد امام محمد بن الحسن الشیبانی فرماتے ہیں: "مشتاق سے کیا شرب تکسما تم مشتاق کا رب کی نعمت کے بارے میں قرآن آیات پر نیز ان حدیث پر جو ہیں شمس و لوگوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا ہے ہاں شمس و شمس بیان ہے۔"

امام ابن عربین رحمہ اللہ فرماتے ہیں: "ان لوگوں کے متعلق ہیں کہ مسکب مختلف ہیں۔ بعض کی راستہ یہ ہے کہ ان تفسیر کی پاس اور انہوں نے قرآن کی آیات اور صحیح حدیثوں میں ہی کہ انہوں نے امام کی پاس کوئی آئمہ سے کہ یہ راستہ ہے کہ ان کی تاویل سے باز ہیں اور ان کے معنی اللہ کے پیرو کریں۔ ہمارے نزدیک پسندیدہ راستہ اور جو کہ صحیح اللہ کے متعلق ہمارا عقیدہ ہے وہ یہ ہے کہ آئمہ سے ان کی تاویل کی جائے کیونکہ اجماع امت کا تحت ہونا قسطنطین اور مینا ہستہ جو چاہے اور اگر ان لوگوں کی تاویل کرنا ضروری ہو تو

بیشبہ شمس ہستہ

(۸) ابن المبارک: عبد اللہ بن مبارک، مدینہ منورہ میں تھے۔ ان کی پیدائش ۳۳۸ھ میں ہوئی اور وفات ۳۸۸ھ میں۔

(۹) ابن ابی حاتم: ابو حاتم محمد بن ابی حاتم، مدینہ منورہ میں تھے۔ ان کی پیدائش ۳۳۸ھ میں ہوئی اور وفات ۳۸۸ھ میں۔

(۱۰) یونس بن عبد اللہ: یونس بن عبد اللہ، مدینہ منورہ میں تھے۔ ان کی پیدائش ۳۳۸ھ میں ہوئی اور وفات ۳۸۸ھ میں۔

ابن شمس ہستہ

(۱۱) محمد بن حسن الشیبانی: واسطہ میں شمس ہستہ میں پیدا ہوئے۔ ان کی پیدائش ۳۳۸ھ میں ہوئی اور وفات ۳۸۸ھ میں۔

(۱۲) امام ابن عربین رحمہ اللہ: عبد اللہ بن عربی، مدینہ منورہ میں تھے۔ ان کی پیدائش ۳۳۸ھ میں ہوئی اور وفات ۳۸۸ھ میں۔

بیشبہ شمس ہستہ: امام ابن عربین رحمہ اللہ کے شاگرد ہیں۔ ان کی پیدائش ۳۳۸ھ میں ہوئی اور وفات ۳۸۸ھ میں۔





دیکھنا ہوں اور ان پر آئندہ اترنے والی مسیحتوں کو دیکھنا ہوں تو ان پر مجھے رحم آتا ہے، لیکن جو نیت  
مرجاتے ہیں وہ ان مسما تب سے نیک بناتے ہیں اور تمہارا بچہ بھی مگر کیا ہے دائمہ اوہ آئندہ کی مسیحتوں  
سے نیک گیا، یا اسی طرح کی اور باتیں کہیں جن سے اسے نیک ہو جائے اور اسے مہر آجائے دوسرے دن  
صبح کے وقت میں حضرت کی خدمت میں گیا۔ فرمایا:

تم نے کل رات اپنی بیوی سے ایسی ایسی بات کہی اور جہتوں میں نے احمد بن عبداللہ کا فضل  
کیا تھا وہی دہرایا، یہی سمجھ گیا کہ جو بدعت گھر کے اندر مہر سے واقع ہوئی اسے انہوں نے کشف  
سے معلوم کر لیا ہے۔

### تیسری کمرہ خدمت

حضرت مہر و روح سینہ کی کسی تکلیف کے سبب اونگک گیا یا کرتے تھے، مگر ان

سے اونگک کی خوشبو آتی تھی جبکہ میں ان کے پاس دن کے وقت ہوتا تو اسے

اکثر سوگنا کرتا، جب آپ سے نہیں ملتے تو اونگک کی خوشبو سانس کے ساتھ بھی آیا کرتی، پھر جب میں  
رات کو اپنے گھر میں ہوتا تو یہی خوشبو مجھے رات کو بھی آتی۔ ہتی جاننا کہ دروازے بند ہوتے تو حضرت  
مہر و روح رائیں اجھان کے محلہ میں ہوتے اور میرا مکان بگڑنے لگتا تھا اور یہ خوشبو بھی بارہا آتی۔

میں نے اس پر غور کیا اور اپنی بیوی سے اس کا ذکر کیا۔ اسے بھی حضرت سے بڑی محبت تھی اور اسی  
طرح حضرت کو بھی اس سے بڑی محبت تھی۔ ایک مدت دراز تک یہ خوشبو آتی رہی۔ ایک دن میں  
نے حضرت سے ذکر کیا کہ آپ کی خوشبو رات کے وقت بھی آتی ہے اور ہم کثر اسے سوگنا رہتے  
ہیں۔ کیا آپ ہمارے پاس ہوتے ہیں یا فرمایا ہاں! میں نے ہنسی کے طور پر کہا کہ میں خوشبو کو  
پکڑنے کے بجائے آپ کو پکڑ لیا کروں گا۔ انہوں نے بھی ہنسی میں جواب دیا میں گھر کے کسی اور گوشہ  
میں ہوں گا۔ ایک بار پھر میں نے خوشبو کا ذکر کیا، تو فرمایا یہ تو سوگنا ہوا، شوق کہاں ہے۔

ایک مرتبہ مجھے فرمایا: یہاں نہ دن کو نہ رات کو تم سے جدا ہوتا ہوں۔

ایک اور بار فرمایا: اگر ایک گھنٹے میں پانچ سو مرتبہ تمہارا خیال نہ کرتا ہوں تو تم مجھے فراموش

ہو چکے لینا۔

ایک بار میں نے عرض کیا: میرے آقا میں نے خوب ہیں اسبند آپ کو اور آپ کو ایک ہی کپڑے

میں دیکھا ہے۔ فرمایا یہ تو سچ خواب ہے۔ آپ کا اشارہ اس بات کی طرف تھا کہ وہ بھی جی نہ دانت ہیں

نہ رات میرے بستر نہیں ہوتے۔

ایک بار فرمایا: آج رات تم سے پاس آؤں گا، فوراً دیکھنا کہ کتنا۔ جب رات کا اخیر ہوا



میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے۔ لیکن آپ فرمیں اسے تو یہ کہ آپ کا لہجہ  
بہت نرم و شیریں ہے۔ آپ کے ہاتھ اور سر کو بوسہ دیا تو آپ نے تمسک نہ کیا۔

میں مولانا محمد تیار سے ملا تو حضرت کا فرمان یہ تھا کہ کیا کہ باکلی عیسائی ہے چنانچہ کوٹ مہاراجہ کے رکنوں نے  
ن کو لوٹا دیا اور پھر کھڑے ہو کر پیش ہو گئے۔

فقیر مذکور سے ایک روز باتیں ہو رہی تھیں کہ ایک شخص کا ذکر ہوا جس کے بارے میں فقیر مذکور نے بھی  
سنا رکھا تھا۔ ان کے متعلق جو باتیں جانتا تھا وہ ہیں کہ ذکر کر دیا۔ شیخ نے فرمایا جب تو نے ان شخصوں کے  
متعلق باتیں بیان کیں تو فقیر مذکور کی بختریاں بھی پیٹ میں نیکی بیٹوں کی وجہ سے مہر نے لکھ گئی  
تھیں۔ جب میری ملاقات فقیر مذکور سے ہوئی تو حضرت کا قول نقل کیا کہ آپ نے بت فرمایا ہے  
ایسا ہی ہوا تھا۔

### سائوپل کمرہ

حضرت کا صاحبزادہ اور بیٹے حضرت بیار پڑ گیا جس سے ان کی والدہ بنت محمد  
ہوئی۔ ایک دن میں مغرب کے بعد گیا تو دیکھا کہ مرنے کی شدت کی وجہ سے  
وہ کمرہ بھی نہ کر سکتا تھا۔ مجھے بھی فکر وائن گیر ہوئی۔ جب تک کہ حضرت نے فرمایا کہ یہ اس مرنے سے نہیں  
مرے گا اور یہ عنقریب صحت یاب ہوگا۔ جب حضرت نے فرمایا تھا ایسا ہی ہوا۔

اسی طرح کا واقعہ ان کی بیٹی فاطمہ سے پیش آیا وہ بیمار پڑ گئی اور بیمار کے ٹول پکڑا حضرت نے مجھ  
سے فرمایا یہ مرے گی نہیں، عنقریب صحت یاب ہوگی اور ایسا ہی ہوا۔

اسی طرح میں حضرت کے ساتھ میرا یہ کہے بیٹے کی عیادت کے لیے گیا اور وہ سخت بیمار تھا حضرت  
نے فرمایا وہ اس مرض سے نہیں مرے گا اور ایسا ہی ہوا۔

اسی طرح حاجی محمد بن علی بن عبدالعزیز بن علی المرابطی السجستانی کا بیٹا بیمار پڑ گیا اور باپ بیٹے کے  
حیات سے بالوس ہو گیا۔ میں نے اس کا ذکر حضرت سے کیا جب کہ ہم جامعہ میں سے جمعہ کی نماز پڑھ کر  
نکل رہے تھے اور باب الفتوح کی طرف جا رہے تھے۔ حضرت نے فرمایا: کوئی بات نہیں۔ اس کے  
والدہ تو نہیں پہاڑی کہ اس کا بیٹا مرے گا۔ اگر مر گیا تو ماں پر چار ٹوٹ پڑے گا۔ لہذا یہ نہیں مرے گا۔  
چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ یہ سب لوگ آج تک زندہ ہیں اور آج ۲۲ ربیع الاول ۱۳۸۵ ہے۔

### اکھڑپل کمرہ

ایک مرتبہ ہم قسطنطنیہ میں عبداللہ بن مشیش کی زیارت کے لیے گئے ہم  
کے پاس انہر کی نماز کے وقت پہنچے۔ ہمارے خیال تھا کہ آپ بھی اپنے پاس  
تشریف لائے گئے۔ لیکن آپ نے فرمایا: مسوریوں سے نہ اترنا۔ ہم شیخ کی زیارت کر کے ابھی واپس آئے ہیں۔ میں

سے عبداللہ بن مشیش، ابوالحسن شاذلی کے پیر تھے۔ ابوالحسن نے بد مغرب میں نہیں قتل کر دیا تھا۔





کھیاں نظر آئے جنہیں ابھی روزانہ گیاتھا اور پکی ہوا ایک پانی کا چشمہ کھنڈ تھا۔ فریادیں اتر  
جائیں نہ انے جانوروں کو چارو دینے کی بات نہ ہوتی تھی کہ ان کی کھیاں ان کی جگہ سے اٹھ کر  
بڑے آرام سے رات گزار کر صبح بھانپ کر آتے تو کھیاں کہہ کر آتے اور ان کی دیکھ کر ان  
کوٹھ ہوا۔ شیخ نے جس قدر کہ جانوروں کو کھیاں دیکھیں ان سے زیادہ پیوستہ اور گریہ کرنے لگے۔ کھیاں  
وہاں تک جہت تھیں زیادہ صبر و رنج اور رشتہ پرانے چوک رہے اور ہر روز صبح سے شام تک کھیاں  
دیکھ کر ان کی گریہیں سن کر

اتفاق کو واقعہ ایک بارہ اور پھر ایک بارہ شیخ بہا الدین نے کہا کہ یہ بات کہ ہے  
 ہاں جتنا کہ وہ اپنی زبان سے نہ کہتے ہیں کہ ان کی کہانی کو چھوڑ کر یہاں سے لڑتے ہیں کہ  
 تھوڑے بہت ہیں ان کی کہانی کو چھوڑ دینا چاہئے وہ پڑاؤ تو اس کے لئے نہیں ہے کہ ان کی عزت  
 جو لوگ ہم سے ہیں ان سے کہتے ہیں تو پڑاؤ ان کے لئے نہیں ہے بلکہ ان کے لئے ہے کہ ان کی عزت  
 کیسے نہ ہیں ان سے کہتے ہیں کہ ان کے لئے ہے کہ ان کی عزت نہ ہو کہ ان کی عزت نہ ہو کہ ان کی عزت نہ ہو  
 چاہئے کہ اور ان لوگوں کو جو پڑاؤ ان کے لئے ہے کہ ان کی عزت نہ ہو کہ ان کی عزت نہ ہو کہ ان کی عزت نہ ہو  
 اور اللہ تعالیٰ ہمارے دل میں وہاں رہا کہ ان کے لئے ہے کہ ان کی عزت نہ ہو کہ ان کی عزت نہ ہو کہ ان کی عزت نہ ہو  
 جس کے پاس کہ میں نے کہہ دیا ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کی عزت نہ ہو کہ ان کی عزت نہ ہو کہ ان کی عزت نہ ہو  
 اور ہم نے بڑے آرام سے راحت گذاری ہے کہ ان کے لئے ہے کہ ان کی عزت نہ ہو کہ ان کی عزت نہ ہو کہ ان کی عزت نہ ہو  
 پس گاہی پڑاؤ ان کے لئے ہے کہ ان کی عزت نہ ہو کہ ان کی عزت نہ ہو کہ ان کی عزت نہ ہو۔

اس سفر میں حضرت اکر بن ابی بشار کہ مجھے پڑھے پڑھائے و تحقیق کشف میں آئے۔ ان ہی سے  
اکثر ذکر ہم نے اس کتاب میں کر دیا ہے۔ حضرت محدث حبیب شہروں کو ذکر فرماتے تو ارادہ  
آدمی یوں سمجھتا کہ حضرت نے ان مقامات کو ضرور سفر کیا ہے۔ مگر وہ محض کشف ہوتا۔ اکثر آپس  
دور دور کے مقامات کا سفر بغیر ہم کہ کرتے۔ اور یہ ہے چہ سہراستوں پہ پستہ ہیں کہ اکثر لوگوں

ایک دن فتنہ کی بنیاد پڑی۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے کچھ شہر کی طرف سے ہندوؤں کو  
 بلایا اور انہیں ایک ایک گھر میں رکھا۔ انہیں کہاجا کہ یہاں رہو اور انہیں  
 مونس پر پیشہ کرتے ہوئے انہیں ایک ایک گھر میں رکھا۔ انہیں کہاجا کہ یہاں  
 رہو اور انہیں ایک ایک گھر میں رکھا۔ انہیں کہاجا کہ یہاں رہو اور انہیں



نظروں کے سامنے ہے اور گورولی پر سوار ہونے کا ذکر خشن کشت کے چپاڑے کے لیے کیا تھا۔ شمس  
 فرماتے ہیں کہ حضرت نے بغیر کم و کسوت اس طرح بیان کیا کہ یا چائے ان کی آنکھوں کے سامنے  
 ہے۔ پھر فرمودہ جہاں تم گورسے باندھتے ہو وہاں ایک ولی کبیر کی قبر ہے، وہاں گورسے ممت  
 بندھی گورسے کے بعد انھارے تحقیق کی تو اسے پتہ چلا اور اس جگہ مزار بنا دیا گیا۔  
 پھر حضرت کو یہ بھی فرماتے ہوئے سننا کہ وہ ولی جو ہے آج بھی اسے میں اپنی موت سے  
 درجہ بہت و اعلیٰ اور پر فرمائی۔

یہ روایت آپ کے پاس بھی ہے۔ ہوا تھا کہ ایک شخص اس کے ایک ایک مشہور ہوتی ہے آپ  
 نے پتہ چل گیا تھا اسے جو جہاں دیا کہ آئے۔ حضرت میں بستی کہ شمس اور اس کے مزارات و  
 بہت ہیں فرماتے اور وہ شخص آپ کی تصدیق کرتا اور یوں بتاتا کہ حضرت وہاں جا چکے ہیں۔  
 جب وہ شخص اسے کیا تو میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ لوگ کشت کو پسند کرتے ہیں مگر اس میں  
 نور و دل سے بہت اڑا ہے کشت کے لیے بھی حضرت سے۔ ولی کے لیے ضرر تو اس لیے ہے کہ اس  
 کے دل میں ہے تو کو قیور کہ مشہور کشت کی طرف سے ہے اور یہ پڑتی ہے پتہ کی مثال ہے  
 کشت پر ہے واسطے سے اس لیے کہ کشت و کرم سے کافی لب و لہجہ ہوتا ہے جس کی مثبت مراد  
 ہوتی ہے درجہ بہت و اعلیٰ اس کے ساتھ دیا تو یہ اسے اس انداز میں پرستے دیا ان دونوں باتوں  
 کی کشت شمس آئندہ کتاب میں آئے گی۔

### توہین کو راست

ماورائے ہیں سے ایک شخص مجھ سے جو دم و قیبتہ ہیں سے کوئی قسم پڑتا ہوتا  
 تھا اور میں اپنی بساط کے مطابق اس کی تشریح کر دیا کرتا اور اسے بہت  
 پسند آتی رہتا کہ کوئی نتیجہ آپ جیہ تشریح نہیں کر سکتا۔ ایک بار یہ اس کتاب کی تشریح کو رہا تھا  
 کہ ایک مسئلہ آگیا جس میں حضرت نے امیر ابراہیم سے کسی ایک مہر کی بحث کی تھی اس سے یہ  
 نے مجھ سے اس کا مسئلہ پوچھا یہ سب نامی شاہرہ کی بیوہ انشا مہر سے ڈر گئی تھی، لیکن اس کا  
 شوق بہت تھا اور میں نے کہا: اللہ کی قسم جیسا کہ تو یہ وہ نہ کرے کہ جو کچھ تو مجھ سے کہے گا  
 کہ گویا یہی ذکر نہ کرے گا نہ اپنے سے نہ بیگانے سے اتنا کہ تشریح نہ کر دے گا۔ اس نے وہ نہ  
 کیا اور یہی کہ مطلب بیان کر دیا۔ اور میں نے نظر انداز نہ ہو پیرا ہوتے سے اس کا بھی جواب دے دیا۔  
 یہ کہ اس کا مسئلہ آٹھ باب کی طرح واضح ہو گیا۔ اس پر وہ بہت خوش ہوا۔ میں نے اسے دیکھ کر  
 بہت حضرت سے کہنے کا اتفاق ہوا اور پھر اس مسئلہ کا ذکر چہرہ سے اور وہ تشریح فرماتے ہیں

تو خدا عالمی نہ ہو کر نہ اور ایسا ہی ہونا کہ گویا تم نے پست نام کہی سنا ہی نہیں، اس کی بنا پر بھی دوسرے کو یہ  
 کبر الخفاق سے کسی دن حضرت سے ملنا نہ ہو گئی تو سب سے پہلی بات آپ سے یہی کہ فضل سید  
 سے تم نے یکنگاہ کی اور وہ مسکرا ہی ذکر نہ دیا میں نے عرض کیا ہاں لیکن میری نیت یہ تھی کہ اس  
 کے بعد میں حضرت کے حاضر مبارک کو ٹھوکر رہا کہ کہیں ناراض تو نہیں ہیں مگر اللہ تعالیٰ آپ کو  
 حاضر مبارک کو دودھ کی طرح صاف پایا۔

حضرت کے کشفیات تھوڑے ہیں۔ ان کی کرامات کا ذکر کرنے کو تو ایک تفصیلی کتابت کی ضرورت ہے  
 اور تنہا بات یہ ہے کہ جو کچھ اس کتاب میں ہے وہ انہی کی کرامات ہیں۔

### دوسری کرامت

یہ بھی آپ کی کرامت تھی کہ آپ کے کلام کا لوگوں کے دلوں پر اثر ہوتا تھا  
 ایک دن ایک فقیر آپ کے پاس آیا اور آپ سے درخواست کی کہ شہر

دعا فرمائیے کہ میرے دل میں دھوکے نہ آیا کریں۔ فرمایا دھوکا تو اسی وقت ہوتا ہے جب راستہ

بے خبری ہو۔ اگر کوئی شخص کسی شہر کا راستہ نہ جانتا ہو اور اس شہر کا سفر فقیر کرے تو دھوکے تو ضرور

آئیں گے۔ کبھی نہیں آتے گا کہ راستہ ادھر گویا اور وہ ادھر ہیں پڑے گا، پھر یہاں آئے گا کہ

نہیں راستہ ادھر گویا ہے اور وہ جہاں وہ پریشان رہتا ہے گا کہ کدھر کدھر جاؤں اور جو شخص راستہ

کو جانتا ہو وہ راستہ پر بغیر تردد کے چلا جائے گا۔ پس دنیا و آخرت کا راستہ چونکہ ذات حق ہے

اس لیے جس نے اس راستہ کو معلوم کر لیا، اس نے دنیا و آخرت کی سبائی حاصل کر لی، خدا مستعد خدا کی

طاہر کرے گا اور جو اس سے ناواقف ہو گا وہ اس کے برعکس ہو گا آپ سے یہ ان لوگوں کے لیے ہے

کیفیت ہو گئی کہ جب طبیعت کسی ضرورت کے پورا کرنے میں غیر رشد کی طرف جاتی تو ایک اندرونی

کشتش اُسے پھیر کر اللہ کی طرف سے آتی۔ اللہ سے دعا ہے کہ معرفت کو اتمام تک پہنچ سکے۔

آپ نے ایک مرتبہ فرمایا "مومن جب سوتا ہے تو اللہ ہی کے درمیان میں سوتا ہے اور جب جاگتا

ہے تو اللہ ہی کے درمیان میں جاگتا ہے یہ بات سن کر اسی کا مفہوم میرے دل میں اتر گیا اور

اللہ کہ سوتے وقت بھی اللہ میرے دل میں ہوتا ہے۔

ایک مرتبہ فرمایا کہ خبر دیکھو خیال جب غیر رشد کی طرف جاتا ہے تو اللہ ہی کے پاس سے یہ نصیحت

ہی جاتا ہے پھر فرمایا کہ جس جگہ ایسے ہیں کہ ایک دن یہ اللہ کی طرف ہوتا ہے پھر کوئی دوسرا

اور کوئی اس سے بھی کم وقت ہے اور کوئی اس سے زیادہ وقت ہے۔ خدا بندہ کو کچھ پابندی کے

سے دل کا تعلق اللہ کے ساتھ کہ یہاں ہے۔



آپ کے لئے اسے فرستادے اور اس کے لئے نام لکھا کہ جو یہ سب کچھ میری طرف سے تمہارے لئے فرستاتا ہے۔  
 یہاں تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ:

اللہ کی معرفت اسے پہلے ہی کو ہم صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی معرفت فرستادے

یہ جو وہاں اسے پہلے ہی کو ہم صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت فرستادے اس وقت تک اس وقت تک اس میں نہیں  
 ہو سکتا کہ جب تک تمام شوق سے میری نگاہیں نہیں ہوتی ہوں۔ نہ کسی پر نظر ہوتا ہے نہ خیال۔ لہذا  
 سب کو فرستادے اور سب کی طرف سے تمام توقعات کو منتقل کرے۔

آپ کے اس کو ہم سے اس لئے بھیجے۔ پڑا کر ہم کیا۔ ہر قسم کی خیر و خوبی نصیب ہونے کا یہی  
 نتیجہ ہے۔

اس کو ہم کی طرف سے بھیجے۔ اگر اس کے پیچھے پڑے تو بڑی دوندگی جائیں۔ اس سے بچنے کے لئے  
 کر دینا چاہیے کہ اس سے۔

یہ کہ اسے اپنے بڑے بڑے رفیق سے در خواست کی تھی کہ حضرت مودودؑ کی کچھ کرامات ہوا تو اس  
 نے ان کی ایک کچھ بھیجی۔ چنانچہ ان تحریر میں ایک تحریر یہ کہ بن احمد بن حنبلین اللہ عزوجل کی بھی  
 تحریریں ہیں کہ حضرت کو پیش کیا۔ آپ نے ان کی تصدیق فرمائی۔

## وہ کرامات و کشف جو محمدؐ پر ہونے لگے

اس کے بعد اس نے اپنے ایک رفیق سے کہہ دیا کہ میری ملاقات فرماتے رہاں عبد العزیز بن  
 عبد الوہابؑ۔ اس وقت میرا دل بہت درد مند و غمزدہ تھی اور میں گہرے غم میں مبتلا تھا۔ چنانچہ  
 اس کے بعد مجھے بہت کوشش کرنی پڑی۔ وہیں دنیا کی طرف سے کمال ہوتا اور آخرت کو خیال نہ تھا  
 ابھی تک جب تک اسے تمہارے کچھ نہ کہی نہ کیا تھا میں نے ارادہ کر لیا کہ تمہارے شہادت کی انصاری  
 اختیار کر دوں گا تو تمہاری کافرہ میں کہنے کی کہ شش کر رہا۔ واللہ! وہاں تک کہ اس نے میرے ہم  
 کیا اور اس سے ملاقات کر دی۔ اس نے میرا دل پاک کر دیا۔ یہ آپ ہی کی ہمت اور تسبیح سبب ہوئی  
 کہ وہ سے شہادت کے بعد میں نے اس سے ملاقات کر لی اور جب میں نے اس سے شہادت کے بعد اس سے  
 اس سے پہلے وہ پانچ کر لیا تو یہ کہہ کر چلا کہ کہتی ہوں کہ تمہارے پیارے بھائی اس سے شہادت لے لیا

کہ کم کرواں اور انہوں نے وہ کام کرنے کو کہا جو دنیوی اسباب کے منان نہ تھا اور درحقیقت انہوں نے  
مقتصد اسباب دنیا کو میرے دل سے مٹا دیا تھا اس کام کے خیر سبب مست کے تڑپاں جا رہے تھے جس  
حالت میں ہمیشہ سے مجھے نہ چاہتے تھے تو ایسے نکالنے کہ مجھے خیر بھی نہ ہوتی اور میں اپنے آپ کو چھ  
حالت سے زیادہ غمزدہ اور احسن حالت میں پاتا اور پہلی حالت کا غلبہ و تڑپاں کی نمایاں طور پر  
ظاہر ہو جاتی۔ اس کام پر غلبہ میرے ساتھ اور دیگر برادران ترقیت کے ساتھ یہی دستور ہے۔  
چنانچہ اگر کوئی توحید بات آپ میں دیکھیں گے تو مراعت یہ نہ فرمائی گے کہ اسے چھوڑ دو۔ یا یہ کہ اس پر  
تجربہ بڑا ہے کہیں یا یہ کہ اگر تو اس کام کو نہ چھوڑے تو تجھ سے بڑا رے کی جوہر کرین کیونکہ کفر لیا ہوا ہے  
کہ انسان کا نفس ان باتوں سے ابا کرتا ہے اور پھر یہ مخالفت کا سبب بن جاتا ہے، بلکہ تجھ سے  
مربانی سبب پیش آئیں گے اور میرے کام کی کسی حد تک تعریف بھی کر دیں گے، پھر آہستہ آہستہ تجھے اپنے  
ساتھ چلتے یہاں تک کہ تو اپنے نفس کو ایسی حالت میں پاتا جس پر تو اپنے نہ تھا اور پہلی حالت کو میرا  
سمجھتا اور اس کے ساتھ تیرا سینہ کل جاتا اور تجھے خوشی محسوس ہوتی۔ بہیوں کو نیچے ابھی چند دن  
ہی گزرے تھے کہ کھیتی کی محبت میرے دل سے نکل گئی بلکہ میں اسے بڑا سمجھنے لگا، پھر چار دن بعد  
کتابوں کو چھ دینے کے حکم دیا اور کہا کہ انہیں بیچ کر ایسا کام کر دوں جسے میرا دل چاہتا ہے اور جس  
سے خوش ہوتی ہے۔ پھر اس کے بعد لوگوں سے مال کی طرح اور حرص نے میرا دامن پکڑا کہ اب ثروت  
کی طرف نظر پائی اور ان کے مال و دولت کو پارچہ بھری نگاہوں سے دیکھتا، لیکن حضرت نے  
اس سے اور آؤ چالے گئے یہاں تک کہ طمع کا تو ذکر ہی کیا مجھے نہ لوگوں سے کچھ نسخہ نظر آتا  
نہ نقصان۔

### حضرت کا ایک کشت

ابھی ابتداء ملاقات ہی تھی کہ ایک دن مجھ سے پوچھا گیا کہ تم  
باس کچھ بھی سہے یا میں نے عرض کیا ہاں بہت ہے، فرمایا تو اس  
کے آنا میں نے عرض کیا اچھا۔ میرے ایک پیر بھائی نے کہا: شاید کہ باقی ماندہ بھی ارمانی کے موسم تک  
نہیں سکے، میں نے کہا ہاں سب سے حضرت نے فرمایا کیا باقی ماندہ بھی اس وقت تک چل جائے گا  
یہاں نے عرض کیا ہاں۔ فرمایا میں اس سے راز ہو دوں گا۔ چنانچہ میں سے کیا اور حسب و دولت کیا  
تو ایک شخص جس کا مجھے وہم و گمان بھی نہ تھا مجھے بوجہ شہر بھی دے گیا اور یہ بھی مجھے ارمانی کے موسم  
تک کافی ہو گیا۔

دوسرا کشت | میں اپنی فتنہ کی نفس کی فروخت ہو آپ سے مشورہ کر رہا تھا تو ایک بار



فرمایا میں نے اپنے تئیں کو جو کچھ چاہتا ہے۔ بیچ دینا۔ جب وہ دیکھ آیا تو اس مرد کی پانچویں اور  
 بیٹی تارین کو لے کر شہر فرست دیا۔ لیکن جب ساتویں تارین ہوئی تو غریب بڑھن ہوئی جس سے غلہ  
 سستا ہو گیا۔ والہ رحمہ اللہ۔

**تیسرا کشف** ایک مرتبہ میری ایک بیوی حاملہ تھی حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا اور محل کا ذکر  
 کیا، فرمایا لڑکا ہو گا جس کا نام احمد ہو گا۔ میں نے اگر بیوی سے ذکر کیا اور

ایسا ہی ہوا۔

پھر میری دوسری بیوی کو غیرت آئی کہ میں نے لڑکا چاہا ہے اور ابھی اس کی گود میں ایک  
 شیر خوار لڑکا تھا۔ جسے اس نے قبل از وقت دو دھ پیرا دیا۔ اس امید پر کہ شاید محل ہو جائے۔ میں  
 نے اس پر اُس وقت بھی کی۔ کہنے لگی میں حاملہ ہوں اور مجھے بچہ کا خطرہ تھا اور اس نے اس بات  
 پر قسم کھائی کہ اب جب حضرت کی خدمت میں پہنچا تو یہ قصہ بیان کیا۔ فرمایا جھوٹ کہتی ہے، محل تو کچھ  
 بھی نہیں ہے۔ میں نے واپس آکر گریہ کی تو ایسا ہی پایا جیسا کہ حضرت نے فرمایا تھا میں وہ گدڑ جانے  
 کے بعد پھر رہا ہوں تو فرمایا کہ بیوی کو محل ہے یا میں نے عرض کیا حضرت مجھے تو کلمہ نہیں ہے۔ فرمایا  
 پھر وہ دن سے جس قرار پا چکا ہے اور انشاء اللہ لڑکا ہو گا۔ اس کا نام میرے نام پر عبد العزیز  
 رکھا اور اس کی شکل بھی انشاء اللہ میری جیسی ہو گی۔ میں نے واپس آکر بیوی کو خبر دی۔ وہ  
 خوش ہوئی۔ چنانچہ لڑکا پیدا ہوا اور اس کا چہرہ حضرت سے مشابہ تھا۔

**چوتھا کشف** میری بیٹی کو پھر محل ہوا۔ میں نے حضرت سے محل کی نسبت سوال کیا۔ فرمایا  
 بیٹی ہو گی اس کا نام میری والدہ کے نام پر زینت رکھا اور ایسا ہی ہوا۔ پھر  
 بار ایک اور لڑکی آگئی اور اس کا نام حضرت کی والدہ کے نام پر زینت رکھا۔

**پانچواں کشف** ایک روز میں آپ کے پاس بیٹھا تھا اور مجھ سے خوش طبعی کر رہے تھے فرمایا  
 کیا تم نے نفل کا نام کیا اور وہ ایک شخصیت کا کام تھا میں نے عرض کیا کہ میں  
 شہر نہیں گیا۔ درمیری بارگاہ پھر تیسری بارگاہ لیکن جب چوتھی بار گئے کہ اور سوچا تو معلوم ہوا کہ  
 پندرہ سال گزرے ایک دور دراز کے علاقہ میں ہونی سے سات منزل پر پہنچے میں نے وہ کام کیا  
 تھا۔ نتیجہ شرم آگئی اور آپ مجھ گئے۔ فرمایا اب بھی قسم کھ کر کہو گے یا میں نے عرض کیا نہیں اور آپ  
 نے بخیر پوچھ دیا اور عرض کی حضرت آپ کو کیا اس کا علم ہو گیا یا فرمایا کہ کوئی چیز اللہ سے مخفی  
 ہو سکتی ہے اور یہی حال ان لوگوں کے ہے جنہیں اللہ اپنے امرار پر مستحق کر دے۔ پھر آپ نے چند

ایسا باتیں جو اس کا کم سے چپکے اور بھر کی تھیں۔ اس پر میں نے آپ کے ہاتھ پر نیکو بیتی سے توبہ کی۔ واللہ اعلم۔

### چشم کشف

ایک روز پیک کے سامنے کے رشتہ پر بیٹھا تھا اور آپ پٹ واپس ہاتھ پر پیک کے خواب و بیداری کے درمیان لیٹے ہوئے تھے کہ میرے دل میں ایک پرائیویٹ آیا۔ والید ڈالٹر۔ فوراً آپ نے آنکھیں کھولیں اور فرمایا کیا کہا؟ میں نے عرض کیا حضرت میں نے تو یہ نہیں کہا۔ فرمایا اپنے دل میں تم نے کیا کہا؟ مجھے بڑی شرم آئی اور میں نے توبہ کی۔

### سوال کشف

ایک رات خلوت میں اپنی بیوی کے ساتھ ٹیٹہ کو رہا تھا اور وہ پتہ تھیں۔ کوئی تھی کہ اس کی شرمگاہ پر میں نے قسم انٹرنیٹ کی، جب تک کہ وہ رات کے لیے آیا اور جانا کہ میرے اور ان کے درمیان دو منزل کا فاصلہ تھا، مزاح کے طور پر فرمایا کہ: اے خدا۔ وہیں عورت کی شرمگاہ کی طرف دیکھتے کیسا ہے؟ میں نے ظہار کا قول نقل کر دیا کہ کڑوا ہے، فرمایا تم ایسا کیسے بولے؟ میں نے عرض کیا نہیں، اس لیے کہ میں اپنا واقعہ بھول گیا تھا۔ فرمایا تو کہ فلاں رات بھی نہیں کیا ہے اپنا فعل یاد کیا اور مجھے شرم آگئی۔ فرمایا پھر ایسا نہ کرنا۔ اپنی نظر کہہ کر طرف لگے۔ اللہ اعلم۔

### انحوال کشف

ایک مرتبہ کسی نذر کی بنا پر دونوں بیویاں اپنے اپنے گھر میں نہ سوئیں اور بیوی میں نے ایک ہی گھر میں ایک رات جمع کیا، دونوں ایک ایک لیٹر پر سوئیں اور میں ایک لیٹر پر سو گیا۔ اور ایک چوتھا لیٹر خالی رہا جس پر کوئی نہ سوا۔ رات کو جیاع کی خواہش ہوئی اور یہ خیال کر کے کہ دوسری سو رہی ہے، ایک ستہ جاع کی پھر بیوی پہلے اُڑا اور باوجود بچہ مسافت کے میں اکثر آپ کے پاس آیا کرتا تھا۔ آپ نے مجھ سے مزاح فرمایا کہ لوگوں کو اس مسئلہ پر کیا راستہ ہے؟ کہ ایک شخص وہیوں کو ایک ہی مکان میں جمع کر کے ایک سے جیاع کرے، میں سمجھ گیا کہ آپ کا اشارہ میرے فعل کی طرف ہے، میں نے عرض کیا کہ حضرت آپ کو اس کی کیا خبر ہو؟ فرمایا: وہ چوتھے لیٹر پر کون سو رہا تھا؟ میں نے عرض کیا کہ حضرت میں نے بھی کہ وہ سو رہا ہے۔ فرمایا: پہلی سوئی ہوئی تھی نہ دوسری۔ اس کے علاوہ خواہ وہ سو رہی رہی ہو۔ تب بھی مذہب میں میں نے عرض کیا کہ آپ کا یہی فتویٰ ہے اور میں اس سے توبہ کرنا ہوتا۔

۱۔ چونکہ شیخ کا کم عمریوں کی صلاح کرنا اور ان کو بہرہ ور بات سے عریق ہدایت کی طرف رہنمائی دینا بہت سب سے ان باتوں کا ذکر کیا کہ اگرچہ یہ امور کبھی نہیں سے ملتے ہیں مگر ان کی اصلاح کرنا (یعنی شیعہ کے لئے)



## سوال کشف

ایک مرتبہ برادرینا ترقی کے ساتھ آپ کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور حضرت کی ازوجہ ترقی میں تھیں۔ ہم ہیں سہ ایک کو رنج و جست کی ضرورت ہوتی ہے۔ بیٹا اپنے تئہ اور میں کو دروازہ گھر کے عین بالمقابل تھا اور گھر میں دشمن تھے۔ اس کی نظر بیٹا اندر میں بیٹھے ہوئے تھیں۔ چہ چڑھ سکتی تھی۔ کیا آپ اسے اور بڑی تیزی سے نہ پھینکے اور گھر کا دروازہ بند کر دیا اور پھر بعد کی سے اتر آئے۔ یہ نہ سمجھ سکے کہ آپ نے یہ کیوں کیا اور ہم حیران تھے کہ آپ ان کی زوجہ ترقی تھیں۔ لے آئیں ہم سمجھ سکے کہ آپ نے دروازہ اس کے سبب بند کیا تھا۔

## گزشتہ

ایک بار آپ کی زیارت کے لیے حاضر ہوا۔ آپ میرے ساتھ گھر کے ایک کمرے میں بیٹھے تھے۔ یہاں تک کہ سوئے وقت آیا۔ آپ نے فرمایا سو جاؤ اور خود اتر گئے۔ یہ کمرے اندر کر لیٹ گیا۔ دیکھتا کیا ہوں کہ ایک یا تھوڑے گھر کی کمرے میں مجھ پر گھر میں چڑا اور آپ کی ہنسی پرستہ ہال تک آپ گھر کے پچھلے حصہ میں اپنی خوابگاہ میں تھے۔ میں بھی کہہ کہ آپ نے گھر کی تھی۔

## سوال کشف

ایک مرتبہ برادرینا ترقی کے ساتھ آپ کی زیارت کے لیے آیا۔ جب آپ کے پاس سے واپس لوٹے اور ہمارے پاس نہ کوئی تھی۔ نہ کوئی اور یہی چیز تھی جس سے چہ روں کا وسیعہ کر سکیں۔ ہم آبادی کا لڑتے تھیں اور ایک بیٹا اور شہر کے کی جگہ پر جہاں چہ روں کا گھر تھا۔ اس کا زمانہ پوری ہمارے ساتھ تھی سو گئے اور میں در ایک اور ساتھی رہ گیا۔ دیکھتا تو قریب ہی شیر گھر ہے۔ میں نے ساتھی سے کہا کہ باقی ساتھیوں کو بگڑا نہیں تاکہ کہیں وہ اپنا کس شہر کو دیکھ کر گھبرا نہ جائیں اور ان میں ایسے لوگ بھی تھے جنہیں میں ترقی کا شہر نہ تھا ہو سکتا ہے کہ انہوں نے خود ہی اسے ہم سے دور کر دے۔ جب یہ قریب ہوتی ہو۔

بہت سے تو پڑا۔ ایک ترقی دیکھا۔ ایوں معلوم ہوتا تھا کہ وہ ابھی مرا ہے۔

پھر یہ دوبارہ برادرینا ترقی کے ساتھ آپ کی زیارت کے لیے آیا تو میں نہ سویا اور چہ روں پر چہ روں دیکھا۔ پھر آپ کے پاس آئے تو غرض کیا حضرت میں ہوتا تھا ہتھکڑوں کیونکہ میں باقیہ شہر میں رہتا تھا۔ تاکہ میں نہ ترقی کے ترقی چہ روں کا نہ کر دیتا۔ تاکہ وہ خود خود کہ ترکیب پر ترقی دیکھ چکے۔ مسئلہ ترقی مستند ہی ہے۔ میں یہ کہ روں کی ترقی کے یہ خوف کتبے ہیں۔

یہ ترقی ترقی ہے۔

کئی رات نہیں سو یا۔ پوچھا کیوں؟ میں نے عرض کیا کہ میں جانوروں کی پاسبانی کرتا رہا۔ فرمایا:  
 تمہاری پاسبانی سے کیا ہوتا ہے اور رات کے وقت کوئی دزدہ آجاسے تو، اور آپ نے شیر والی  
 رات کی طرف اشارہ کیا۔ میں نے عرض کیا حضرت وہ کیسے؟ فرمایا: جب فلاں وادی میں پہنچے تھے  
 کیا تمہارے پاس تین آدمی نہیں آئے تھے؟ میں نے کہا ہاں۔ فرمایا: جب وہ پہاڑ پر پہنچے تو وہاں  
 انہیں چار اور آدمی ملے جو قافلوں کے منتظر تھے تاکہ ان پر ڈاکہ ڈالیں۔ جب ان کے پاس پہنچے  
 تو انہیں تمہاری خبر دی اور ساتوں مل کر تمہارے پیچھے پیچھے ہوئے تاکہ دیکھیں کہ تم کہاں رات  
 گزارتے ہو، جب تم رات گزارنے کے لیے ٹھہرے تو وہ تمہارے سو جانے کا انتظار کرتے رہے  
 جب انہوں نے خیال کر لیا کہ اب سو گئے ہوں گے۔ تم پر ڈاکہ ڈالنے کے لیے آئے لیکن تمہارے  
 قریب ایک شیر کو پایا۔ وہ آپس میں مشورہ کرنے لگے کہ کیا کریں۔ اگر شیر سے لڑتے ہیں تو لوگ بے  
 ہوش ہوتے ہیں اور اگر ان کی طرف جاتے ہیں تو شیر ہیں۔ لہذا وہ تمہیں چھوڑ کر دوسرے  
 ڈالے کی طرف چلے گئے۔ لیکن جب وہاں بھی کچھ نہ ملا تو دوسری طرف سے تمہاری طرف آئے وہاں  
 بھی شیر نے راستہ روکا اور اسے ایک دوسرا شیر خیال کیا، ان میں ایک کتے کا کیا بات ہے کہ انہوں  
 جہت سے آئے ہیں، تب بھی شیر نے ان کی مخالفت کی ہے، پھر دوسری جہت سے آئے  
 ہیں تب بھی شیر نے ان کی مخالفت کی ہے، انہوں نے اس معاملہ کو سمجھنا چاہا لیکن اس نے اس کے  
 دلوں پر ہر گزادی۔ پھر میں نے خبر گوش کے متعلق سوال کیا۔ فرمایا: شیر بھی انسانوں کی طرح سخاوت  
 ہوتی ہے۔ جیسے کہ انسان کے چہرہ پر کچھ بڑھتی ہے تو وہ اسے اڑا دیتا ہے۔ یہی حال شیر کا ہے  
 جب وہ بیٹھا ہوا تھا تو کیا دیکھتا ہے کہ اس کے پاس ہی ایک خرگوش ہے اور خرگوش مسخس ہے  
 شیر کو نہ دیکھتا لہذا شیر نے اسے مار ڈالا۔

## گیارہواں کشف

میں نے زیارہ کی عورت سے شادی کرنا چاہی۔ مجھے اس کی منشاء  
 معلوم نہ تھیں۔ آپ نے اس کی منشاء بیان کیں جنہیں تمہارے

بعد میں نے دیکھا ہی پایا اور اس کے بارے میں کچھ ایسے امور کا بھی ذکر کیا جن کا اللہ کے سوا کسی  
 اور کو علم نہ تھا۔ پھر جب شب زفاف آئی، فرمایا: آج رات میں تمہارے پاس ہوں گا میں نے  
 عرض کیا مجھے اس کا کیسے علم ہوگا؟ فرمایا: کوئی ایسا فعل کروں گا جس میں اس کی عبادت پائی  
 جاسکے۔ پھر جب میں بیوی کے پاس گیا اور بھی کچھ باتیں کہیں کہ کیا دیکھتا ہوں کہ اس کی  
 ناک میں سے خون بہہ رہا ہے میں نے عیب دریافت کیا کہنے لگی کہ آپ نے ہی تو ناک پر مارا ہے



اگرچہ میں چسپ رہا اور سمجھ گیا کہ یہ حسد تھا کہ کام ہے۔ پھر جب میں آپ کی زیارت کے لیے گیا۔  
اور ان سے قصہ بیان کیا فرمایا: ہاں اگر یہ خون اس کی ناک سے نہ اُترتا تو وہ بیاہٹر جاتی۔  
اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دُور سے آئی تھی اور وہ کھنڈا تھا جس سے ناک میں خون جم گیا تھا۔  
**پارہ مال کشف** ایک مرتبہ میں آپ کے ساتھ آپ کے گھر میں تھا آپ نے مجھے کہا کہ  
رہے تھے اور میں اوپر اپنے سامنے کے مکان کی چھت کی طرف دیکھ رہا  
تھا کہ ایک عورت اوپر چڑھتی، میں نے اس کے چہرے میں سرخی دیکھی، میں نے غور سے دیکھا کہ یہ سرخی  
خون کی بجائے رنگ کی۔ ابھی دیکھا ہی تھا کہ پیشے سے میری طرف نظر کر کے کہنے لگے: اللہ سے ڈرو یہ  
بہ نظر اور میرے سامنے ہا اور بٹھنے لگے۔

**پارہ مال کشف** ایک بار آپ کی زیارت کے لیے چہر پر مبارک ہو کر روانہ ہوا۔ جب ایک دشوار  
گزار مقام پر پہنچا تو میں چہر پر سے اُتر گیا اور وہ خود چلتی رہی۔ جب وہ  
مقام گذر گیا اور میں نے چہر پر مبارک ہونا چاہا تو وہ چہر چاک لگی۔ میں نے زور زور سے  
پکارنا شروع کر دیا یا سیدی مولا علی عبد العزیز۔ اللہ نے کچھ لوگ پیدا کر دیئے جنہوں نے چہر کو  
کچھ دیکھا جب آپ کے پاس پہنچی تو مسکرا کر کہے اور فرمایا عبد العزیز کیا کر سکتا ہے؟ تو انہوں نے چہر پر تھا  
دیکھا اس کے پر۔ ہاں اگر تمہارے پاس ہوتا تو ضرور تمہاری مدد کرتا۔ میں نے عرض کیا حضرت آپ  
کہتے ایک ہی بات ہے۔ خواہ آپ دُور ہوں خواہ نزدیک۔

**گزشتہ** ایک دن عبدالقادر نے سنی کی نمائندگی میں تلبہ کی دیوار سے تکیہ لگاتے ہوئے بیٹھا تھا  
اور میرے سامنے ستون تھا جس کے ساتھ کوئی شخص نہ بیٹھا تھا اور نہ ہی میرے  
دو ستون کے درمیان کوئی اور شخص تھا اور میں ذکر الہی میں مشغول تھا کچھ دیر کے بعد میں حضرت کے  
گھر کی طرف آنے کے لیے اُٹھی۔ ابھی تھوڑے قدم ہی چلے ہوں گا کہ شبہ یاد آگیا کہ میں کوئی چیز بھول  
گیا ہوں پھر واپسی آیا تو دیکھا کہ حضرت ستون کے ساتھ کھڑے ہیں، ان کے کچھ بیٹے ہیں کہ وہاں  
کوئی نہ تھا۔ میں نے عرض کیا حضور! آپ کب سے یہاں ہیں؟ اور کب یہاں تشریف لائے ہیں؟ فرمایا  
جب سے تو انہوں نے ذکر کر رہا تھا۔ حالانکہ میں یہ ذکر دل کے ساتھ کرتا تھا اور میرے ساتھ وانا آدمی بھی  
اسے سن نہ سکتا تھا، میں سمجھ گیا کہ وہ ایسی حالت میں تھے جس میں وہ انہوں سے بوجھل تھے۔

**پارہ مال کشف** ایک بار ایک انبیہ عورت سے میں نے ایسی بات کی جسے شریعت پسند  
نہیں کرتی، یہ وہ معمولی بات تھی ایک روز آپ کے پاس بیٹھا تھا

اور خوراکوں کو ذکر ہو رہا تھا اور اس عورت کا بھی ذکر آگیا۔ جسے معلوم نہیں اس کا ذکر کیسے ہوا کیسے  
 پہلے سے فوراً فرمایا نہیں تھا اسے اور اس عورت کے درمیان نیلا دھواکہ دیکھتا ہوں اور یہ کیوں ہے  
 جسے وہ واقعہ یاد آگیا اور یہاں شہر آگیا اور اس واقعہ کو پانچ سال گذر چکے تھے۔

## بزرگوار کشت

ایک مرتبہ چھپتے ہوئے خوراکوں کی حالت وغیرہ خبر دیتے ہیں مشورہ بہ فرمایا  
 جتنا تمہارے پاس ہے کافی ہے البتہ کئی خرید لو کیونکہ تمہارے پاس  
 اتنا نہیں کہ موسم تک پہل سکے۔ میں نے عرض کیا: ہاں گو میرے پاس خوراک تو کافی رہا کرتی ہے  
 پر رکھا ہے۔ ایک دن اس عورت کی موجودگی میں اس نے کئی کئی کا ذکر کیا۔ کئی کئی تو میرے پاس  
 بہت سے جتنا ضرورت ہوئے اپنا۔ میں نے سنا کہ آیا وہ بوجہ اللہ جہ عظیم کے لیے ہو رہے ہیں  
 یا ادھار دے رہی ہے اور میں سمجھ رہا تھا کہ وہ پختہ کتنی ہے۔ حضرت نے تقریباً دیر خوراکوں  
 رد کر فرمایا کئی خرید لو اور اسے دوسری اور تیسری مرتبہ دہرایا۔ میں سمجھ گیا کہ جو کچھ عورت نے زینتی  
 کہا ہے وہ اسے پورا نہ کر سکے گی۔ چنانچہ البیاضی ہوا جب فروخت کا وقت آیا وہ آئی اور میرے گھر میں  
 بیٹھ کر کئی فروخت کر دیا۔ حالانکہ اسے میری حالت معلوم تھی کہ میرے پاس کچھ نہیں ہے اس کے باوجود  
 اللہ تعالیٰ نے شیخ کی ہر گز سے بے توقع سے زیادہ فراخی عطا فرمائی۔

## ایک اور کرامت

ایک مرتبہ ایک شخص نے کچھ رقم مجھے قرض دی اور البتہ میرے پاس رہا نہ تھا  
 رکھ گیا، کچھ غریبہ اپنی امانت اور قرض دونوں وصول کرنا کے لیے آیا  
 گو میرے پاس اس وقت کچھ نہ تھا کہ دیدوں، نہ کوئی ایسی چیز تھی کہ بیچ کر قرض ادا کر دوں۔  
 میرا خیال تھا کہ کہیں دیر کے بعد اسے ضرورت پڑے گی۔ میرا نے اس کی امانت تو اسے کہا کہ  
 دیری اور دل میں حضرت شیخ کو یاد کرنے لگا کہ یہ قرض کا مطالبہ نہ کرے ورنہ موشگرمی اور  
 اب تک بھی کہ چھ مہینے گذر چکے ہیں اس نے قرض کا مطالبہ نہیں کیا حالانکہ وہ آج بھی اس غیبت  
 سے تھا کہ دونوں رقمیں لے کر جاسکے۔ **فَاَطْعَمُوْهُ مِنْ رِّزْقِ غَنِيِّ دِيَارِکُمْ**۔

یہاں پر محمد بن احمد بن حنبل کی بیان کردہ کرامات و شرف ختم ہوتے ہیں۔

## فیہ فیہ بنی عبد اللہ السبعانی کی بیعت کرو کر امانت

فیہ فیہ بنی عبد اللہ السبعانی نے بھی جو کرامات دیکھی وہ شیعہ کو عجیب ہیں، میر نے نہیں دیکھا  
 نیلا دھواکہ فہمت اور محبت کی علامت ہے۔





اسی طرح کیا جس طرح حضرت نے فرمایا تھا۔ تو آپ کی برکت سے معاملہ حل ہو گیا، اس وقت بار بار  
 شریعت شیخ کے پاس تھے اور میں آپ سے چار دن کی مسافت پر تھا اس کے بعد جب میں ان بار بار  
 شریعت سے ملا تو انہوں نے کہا تمہاری فلاح و نفع نے ایسا کیا ہے میں نے کہا ہاں۔ کہنے لگے ہم شیخ کے  
 پاس تھے کہ آپ ہنسے اور فرمایا "مسکین علی بن عبداللہ کی یہ نیت ہے، اور مشکل میں مجھے پکار رہا ہے  
 اور میں کہاں اور وہ کہاں ہے" جب آپ سے ملاقات ہوئی تو فرمایا آمیزہ کہیں بھی کسی بات کا غم نہ  
 خواہ ضرورت کسی قدر بھی سخت کیوں نہ ہو، ان کے ان کلمات سے میرا تمام غم سم ہٹا رہا، چنانچہ  
 جب کسی کسی معاملہ میں مجھے الما حتی ہونے لگا تو غم سے بچے ہی خدا اُسے آپ کی برکت سے  
 آسان کر دیتا۔

میں نے عرض کیا دو رکعتوں کا مسئلہ خاص میرے لیے ہے یا ہر کسی کے لیے۔ فرمایا جو کوئی بھی ایسا  
 کرنا چاہے، اسے اجازت ہے ان پر میں نے اللہ کا شکر یہ ادا کیا۔

جب پہلی بار آیا اور آپ سے رخصت ہونے لگا اور اس وقت رمضان کا آخر  
 تھا فرمایا بقرعید کے لیے ہمارے واسطے ایک مینڈھا رہا۔ میں نے عرض کیا اچھا  
 جب عید قریب آئی تو میں نے دو مینڈھے خریدے۔ اس وقت آپ کے پاس میرا ایک پیر بھائی موجود  
 تھا اور میرے اور اس بھائی کے درمیان دو دن کی مسافت تھی، یعنی شیخ کی مسافت سے نصف۔  
 حضرت نے اسے کہا کہ ان شخصوں دو مینڈھے لے کر تمہارے پاس آتے گا۔ ایک کو تم قربانی کے لیے  
 رکھ لینا اور دوسرا میرے پاس لے آنا۔ جب میں اس کے پاس آیا تو شیخ کا فرمان مجھ دیا۔ مجھے  
 اس میں شک بھی نہ گذرا کیونکہ مجھے معلوم تھا کہ حضرت اس کی بڑی قدر کرتے تھے، میں نے اُسے  
 کہا ان میں سے جو چاہیں آپ لے لیں۔ کہا ہم ادنیٰ لیں گے، اور عمدہ کو شیخ کی خدمت میں لے جائیں گے  
 ہم نے ادنیٰ کو وہیں سپرد کیا اور جو بظاہر عمدہ تھا اُسے لے کر حضرت کے پاس آئے۔ جب حضرت  
 نے مینڈھے کا سنا، فرمایا انہوں نے تم سے دھوکا کیا اس نے عمدہ تولے لیا اور تو ادنیٰ کو میرے لیے  
 دیا ہے۔ میں نے عرض کیا نہیں تو یہی عمدہ اور موٹا دکھائی دیا تھا۔ ارشاد فرمایا اس کی تو طرف اشارہ  
 میں پھر رہا ہے، حالانکہ آپ نے مینڈھے کو ابھی دیکھا بھی نہ تھا۔ عید یہ قربانی ہونے پر دونوں مینڈھے  
 لیے، ہی شک جیسے حضرت نے فرمایا تھا۔

اور جب ہم ایک مینڈھے کو چھوڑ کر دوسرے کو لے کر روانہ ہونے لگے تو حکم ہوئی کہ دوسرے  
 کو لے کر کیسے جائیں اور یہ ہمارے ساتھ کیسے چلی گئے گا، حالانکہ ہم سواری ہیں۔ اللہ نے یہ بات بھی آسان



کردی کہ میری ایک گتہ ناس کو تیرا سے والا لی گیا۔ ہم میں سے صرف میرا ملائی بھائی پیادہ  
 ہوا رہتا تھا۔ اسی کو مینڈا کہیا کرتے تھے۔ چڑا تہ کہ کب تک مینڈا کو پکڑتے اور وہ دودن بعد پہنچا۔ شیخ نے اسے  
 دیکھ کر فریاد کیا کہ یہ مینڈا ہے کہ آیا ہے۔ ہم نے تھوڑے گڑے دیار میں سے عرف کیا حضرت  
 یہی تو اس کی خواہش تھی۔ میرے بھائی کو اولاد کی بڑی خواہش تھی۔ اس کی بیوی چھوٹی عمر کی  
 تھی اور پھر وہ بزرگ شادی کو گزر چکے تھے۔ لیکن کوئی اولاد نہ ہوتی تھی اور وہ اولاد سے یاس  
 ہوئی تھی اور وہ ٹاؤن کو یا تھوڑے کا الزام دیتی تھی۔ جب ہم مینڈا سے گواہی دے کر پھر دیا  
 اور شیخ ہمیں لے کر گھر کی طرف روانہ ہوئے اور یہ راستہ کہ وقت تھا۔ جب چراغ کی روشنی میں  
 ہمیں بھائی کو دیکھا۔ فرمایا میرے قریب آؤ۔ وہ قریب گیا اور اس کی پیشانی کو ل کر تین مرتبہ کہہ  
 گاتے تھے اور کہا: اے خداوند! یہ بھائی تو نہیں ہے۔ یہ الغلط تین بار فرماتے اور پھر اسے کہا  
 کہ کہہ گا کہ نام رکھو گے یا غرض کیا آپ ہی رکھ دیں۔ پھر شادی دیر ناموثر رہ کر فرمایا اس کا نام  
 رکھو۔ لیکن یہ نام نہ ہمارے قبیلے میں تھا اور نہ ہمارے برادر میں سے کسی کا یہ نام تھا۔ جو برادران  
 درخت سے غارتے ان میں سے ایک نے عرض کیا یہ نام آپ کو کمال سے مل گیا ہے آپ نے مسکرا  
 کر فرمایا: مجھے تو یہی دیکھنی ویسا ہے۔ جب وہ ہیں آتے تو دیکھ کہ بھائی کی بیوی کو مل قرار پا چکا تھا  
 اور اس سے پتہ اس کے کہ کسی کو نام نہ تھا۔ چنانچہ یہی ہوا اور اس کا نام شیخ کے زمانے کے مطابق رتال  
 رکھ دیا۔ لیکن اسی نام سے تعجب کرتے۔ آپ نے تو اس کا نام رتال اس بات کی طرف اشارہ کرنے کی  
 غرض سے رکھا تھا کہ یہ جلد ہی کو رہا کر جائے گا اور ایسا ہی ہوا۔ کیونکہ وہ صرف تین سال زندہ رہنے  
 کے بعد مر گیا۔ اس نام میں بھی آپ کی ایک اور کرامت پائی جاتی ہے۔

کیوں کہ تھے ہاتھیں ایک آدھ دن۔ اس نے تمہیں گھر تمہارے پاس کھانے کو کچہ نہ پایا۔ پھر تمہیں پھاڑ کے دامن میں ایک بٹریاں ال گیا اور اس تمام شکاک کا جان بیان کر دیا اور پھاڑ کا سال بھی بیان کیا اور فرمایا اس پھاڑ کی چوٹی پر پیاسا جتنا پانی کا ایک چھوٹا سا چشمہ ہے نہ تو خشک ہوتا ہے اور نہ اپنی جگہ سے باہر نکل کر بہتا ہے نہ کم ہوتا ہے اور نہ زیادہ اور جسے اس چشمہ کا علم ہی نہ تھا اور شکاری بھی بہت کم ہی پھاڑ کی چوٹی پر جاتے ہیں۔ جب حضرت کے پاس سے واپس آیا تو اس چشمہ کے متعلق لوگوں سے دریافت کیا۔ جو لوگ اس سے واقف تھے انہوں نے ایسا ہی بیان کیا جیسا کہ حضرت نے فرمایا تھا۔

(مولف کا کتاب کا نام ہے کہ جو شخص اسے لے اور اس سے زبان کھانٹ لیا تو وہ شیخ نمودار ہے) میں نے حضرت سے اس شخص کی تسبیح سوال کیا تھا اور حضرت نے مجھے اس کی تسبیح کر دی تھی۔ میں نے حضرت کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کسی بار میں نے اور سیدھی منقولہ اس چشمہ کے پاس نماز پڑھی ہے جو پھاڑ کی چوٹی پر ہے اور یہ جگہ اپنی جگہ ہی کی وجہ سے ہمیں بہت پسند تھی۔

وہی کہتے ہیں ایک بار انہوں نے میرے تمام علاقہ کی اور جو جگہ کی جو جگہ حضرت بیان کی اور جہاں کہ آپ نے اسے بھی دیکھا نہ تھا اور آج چار دن کی مسافت پر سے اور تحقیق یہی اسی طرح تھی جس طرح آپ نے بیان کی۔

**پا پیریں گرامت** ایک بار پھر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ نے ہمارے گھر کا بیان کرنا شروع کر دیا اور کہا تم فلاں جگہ پر گھر ہے کیوں بنا رہے ہو وہاں تمہارے گھوڑوں کے پاؤں کے پاس ایک ولی مدفون ہیں اور ہم نے بھی قبر کا کوئی نشان نہ دیکھا اور وہاں سے قبرستان بھی نہ مل سکا۔ پھر فرمایا تھا کہ اسے جانور باندھنے کی جگہ میں ساتھ قبر میں ہیں اور وہاں جانور باندھنے سے کوئی حرج نہیں ہو سکتا اس قبر کے ہوتے گھوڑوں کے پاؤں کے پاس ہے۔ لہذا تم گھوڑوں کو وہاں سے ہٹا لو اور اس قبر کی تسبیح و تلو تیر کر دو وہاں کوئی جنگہ بنا دو۔ جس سے گھوڑے اسے اپنا گھر سمجھیں۔ بعد ازاں حقیقت میں سب کو جاننے لگا کہ کیا حضرت وہ صاحب قبر کون ہیں سے سنا۔ فرمایا وہ جہاں اور تمہاراں کے درمیان رہتے تھے وہاں میں سے ہے۔ جو صاحب ذات ہیں رہا کرتا تھا اور وہ اسے ایک صاحب قسم سمجھتے تھے اور کس کو اس کے ولی ہونے کی خبر نہ تھی اور جب مرا تو وہاں دفن ہو گیا پھر ہم نے وہاں اور تمہاراں کے درمیان



جس نے یہ سب کچھ دیکھا ہے ان کے نام لینے شروع کئے اور آپ نے نہ فرماتے کئے یہاں تک کہ جب  
 اس کے بارے کا نام لیا تو فرمایا ہاں اس میں سے ہے۔ حالانکہ یہ کبھی آپ وہاں گئے اور نہ انہیں کبھی  
 دیکھا۔ یہ فرمایا اگر تمہیں پتا چاہتے ہو تو کہال کے گرد دیکھو۔ تحقیق ہو جائے گی۔ میں نے عرض کیا  
 کہ پھر دور کے ہاتھ کی جگہ میں وہ قبر کہاں پر ہے؟ فرمایا تمہارے بیٹے کے گھر کے غریب جانب  
 اس قبر کے ہاتھ میں جو ہاں لوگوں کی جگہ کہ دروازے کی طرف سے آتا ہے۔ ہمارے وہاں میں نہ تھے  
 تھے۔ یہ سب کہہ کر آپ نے فرمایا کہ والدین سے اس بات کا ذکر کیا اور کہال کے گرد اس جگہ کو گھر و اجواپ  
 کے ہاتھ کی طرف تو ہاں۔ حقیقت کے ارشاد کے مطابق پایا اور لوگوں کو تعجب ہوا۔

یہ سب حقیقت سے عرض کیا کہ باقی قبروں کو چھوڑ کر صرف اسی ولی کی قبر میں کیا خصوصیت ہے  
 اس والے حرم کیا جاسے اور ان کا نہ کیا جاسے۔ فرمایا کہ اس ولی کی روح آتا ہے اور باقیوں  
 کی روحیں نہیں آتیں۔ میں اور ان پر زمانہ بھی تقریباً بیس سو سال کا گذر چکا ہے۔ میرا مشہور  
 نام ہے: **وَالْمُتَّقِينَ فِي الْجَنَّاتِ الْكَاثِبَةِ**

**پیش کرالست**  
 ایک مرتبہ حقیقت کی زیارت کے لیے میرا بچا زاد بھائی عمال میرے ساتھ آیا  
 جو میرے اسٹیج بھائی بھی ہوتا تھا۔ ہم آپ کے پاس آئے اور میرے بچا زاد  
 بھائی نے بیوی سے کہی۔ اکی کی میت یہ تھی کہ حضرت سے تعلق دستی کی شکایت کرے اور یہ  
 اس کی بیوی نے حقیقت سے دیکھا ہی فرمایا کیا تمہاری بیوی حاملہ ہے؟ عرض کیا: جی حضرت  
 حضور کیا تمہارے اپنے کرتے بڑے کم کوڑی کی عبا ہو اور وہ رزق لے کر آوے۔ اس نے عرض کیا حضرت  
 برقی کوئی سے۔ ہم یہی تو چاہتے ہیں اور آپ نے اس میں دو باتیں سمجھ کر دیں۔ لڑکی کی پیدائش  
 کی خبر اور رزق کی فراہمی جو اس کی خواہش تھی۔ مگر بچے تو دیکھا کہ بیوی نے لڑکی بنی ہے اور  
 رزق بھی دو سات دن گذر چکے تھے اور گھر والے سوچ رہے تھے کہ اس کا کیا نام رکھیں حضرت  
 نے اسے استفسار کیا کہ جب لڑکی پیدا ہوگی تو اس کا کیا نام رکھو گے؟ عرض کیا جیسے آپ کی مرضی  
 ہو۔ حضرت نے اس کا نام نہ کیا۔ کچھ رکھا تھا اور ہمارے ہاں اس نام کا قطعاً رواج نہ تھا۔ لوگوں  
 کو اس نام سے تعجب ہونے لگا۔ میں نے حضرت سے سوا کیا آپ نے اس کا نام نہ کیا کیسے کیا؟  
 حضرت نے فرمایا کہ یہ سب کو بھی حق تعالیٰ نے فتح کبیر علی فرمائی اور اس نے حکمت کرنے کا قصد کیا  
 کہ یہ نام نہ رکھا کیسے ہو گا؟ اس کا نام نہ کیا۔ یہ سب کو بھی حق تعالیٰ نے فتح کبیر علی فرمائی اور اس نے حکمت کرنے کا قصد کیا  
 کہ یہ نام نہ رکھا کیسے ہو گا؟ اس کا نام نہ کیا۔ یہ سب کو بھی حق تعالیٰ نے فتح کبیر علی فرمائی اور اس نے حکمت کرنے کا قصد کیا

علا ہوئیں۔ اگر میرے ہاں ایک اور بڑی پیرا ہو تو میں اس کا نام شیخ یہی رکھوں گا۔

### سوال کشف

ایک مرتبہ آپ نے بیوی کے سر سے پاؤں تک کے ایک عطر کے تھوڑی سی ہری ہوں تھوڑا پو شیہ زیبا کر دیے اور وہ بیان بائبل درست

تھا یہاں تک کہ اگر میں بھی بیان کرنا چاہتا تو حضرت کی طرح بیان نہ کر سکتا اور اگر وہ خود بھی حضرت کے سامنے آتی تو آپ کے علم میں کوئی اضافہ نہ ہوتا۔ وہ آپ سے چہروں کی مسافت پر تھی اور آپ نے اسے کبھی دیکھا بھی نہ تھا۔

### سوال کشف و کرامت

جب میں بیٹھا آیا کرتی تھی کبھی کبھی بڑے وقت آنکر کھانا جاتی تو اس وقت بیوی سے بھاممت کرتا اور کبھی سوتے سوتے

میں خبر نہ جاتی۔ جب آپ کی خدمت میں حاتمہ بیو تو حضرت نے یہ تعجب سے فرمایا کہ اس شخص کے پاس جب بھی ہم گئے تو یہاں کو سوتا ہوا پایا یا وہ اس وقت بیوی سے بھاممت کرتا ہوتا۔ کسی نے عرض کیا حضرت اس وقت میں سونا بہتر ہے یا بھاممت۔ فرمایا اس وقت بھاممت سونے سے افضل ہے۔ لیکن وقایہ مصوفہ میں بھاممت سے کہیں قرار پایا ہے تو ہوا و بول و دماغ باپ کی نافرمان ہوگی میں نے اسی دن سے توبہ کی اور پھر ایسا نہیں کیا اور نہ ہی پھر اس وقت کبھی سویا۔

تو سنت کتاب کہتا ہے کہ حضرت کا یہ فرمان کہ اس وقت جو پیرا پیرا ہوگا خالق ہوگا اس میں بھی حضرت کی ایک اور کرامت پائی جاتی ہے کیونکہ علی بن عبد اللہ ہمیشہ اپنی اولاد کے نافرمان ہونے کی تمکایت کرتے رہتے تھے اور ہم نے خود دیکھا ہے کہ ان کی اولاد ان سے بڑی بڑی حرکتیں کرتی رہتی۔

### سوال کشف

میں اپنی بیوی سے بہت پہل بازی کیا کرتا تھا اور اسے کئی طرح کرتا میں نے اس کا ذکر اپنے ایک پیر بھائی سے کر دیا اور اس نے تمکایت کے طور پر اس کا

ذکر حضرت سے کر دیا۔ آپ سنا کر مسکرائے اور فرمایا اس نے تو تھوڑا سا ذکر کیا ہے وہ تو اور کچھ ہی کرتا ہے وہ تو ایسا ایسا بھی کرتا ہے اور جو کچھ میں کیا کرتا تھا سب ذکر کر دیا اور میں سن رہا تھا اور یہ ایسی باتیں تھیں جن کا ذکر کوئی شخص کسی سے نہیں کر سکتا اور ان کا حکم اللہ کے ہوا کسی کو نہ تھا۔ پھر فرمایا یہی سنت ہے اور ایسا کرنے والے کو نیکیاں ملیں گی۔ شیخ پیرا

خوشی ہوں۔ وَلِلّٰهِ الْمَدِیْنَةُ وَلِلّٰهِ الْعِلْمُ وَلِلّٰهِ الْحُكْمُ



بوسیدہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

حضرت کی ان کرامات کا ذکر جو الشیخ عبداللہ بن علی الثری نے بیان کیا ہے وہ مزاحمہ حاصل نہ کر سکتا۔

## حضرت کی ان کرامات کا ذکر جو الشیخ عبداللہ بن علی الثری نے بیان کیا ہے

مذکورہ کرامات عبداللہ بن علی الثری نے لکھ کر بھیجیں یہ ایک صاحب کا بیٹا تھا مشاہدہ  
 نے حضرت سے سنا کہ ذکر کیا تو آپ نے ان کی تصدیق کی۔  
 عبداللہ بن علی الثری کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ میں شیخ کے ساتھ مولائی  
 درمیں کے مزار پر گیا اور وہاں علامہ احمد بن مبارک بھی تھے۔ شیخ  
 نے کسی کام کے لیے بیٹھ اپنے گھر بکھیرا۔ میں بڑی تیزی سے وہاں چلا اور

شیش کو وہیں چھوڑا۔ مگر پتہ چلا تو آپس آئی دیکھا جو دھوئیں کی غرغری سے کہیں شیش کے شیشہ کی تلاش میں دو دو پر کھڑا ہے۔ ابھی ہم موم کی اور لکڑی کے وزارت شیش کی تشریف آوری کے منتظر تھے کہ دیکھتے ہیں کہ آپ اپنے گھر سے باقی رہ گئے ہیں گئے اور دھوئیں کو دیکھتے۔ حالانکہ جب میں نے آپ کو موم کی اور لکڑی کے مزار پر چھوڑا تو آپ راستہ میں کھڑے اور دلہل کی وجہ سے کھڑا دل پہن کر آ رہے تھے۔ اگر آپ جوتا پہن کر آتے ہوتے اور معمولی کے طور پر چلتے تو اب بھی مجھ سے آگے نہیں گئے ہوتے کیونکہ میں تو نہایت تیز چل کر آیا تھا۔

دوسری گرامر

عبدالرحمن نے یہ بھی بیان کیا۔ حضرت کی ایک بیگم تھی جو کم ہو گئی تھی ایک اور بیگم، الیچ مہر کوٹاش کی دوکان سے لے آئی، لیکن وہ بیگم نہ گئی۔ فریادیں بھی تھیں کہ وہ عمارت تھی شاید ہی پاس تھی۔ ہم نے جس کتاب میں وہ بیگم کو لے گئے تھے اسے ایک ایک ورق کر کے کئی بار تلاشی کی، لیکن بیگم نہ ملی۔ اس پر حضرت کا رنگ بدلا گیا میں نے دیر نہ کیا حضرت کی بات سب سے فرمایا، اے الیچ بیگم پر فحشہ آئی ہے۔ پھر ایک کتاب کے ورق ورق چھانے لگا تو اسے اچھا اور جو ناقص بیگم انہوں نے لگا کر کی تھی، وہ نہ مل سکا۔ اگرچہ وہی اور آپ نے کتاب بچھڑا دی۔ دیکھ تو پھر الیچ بیگم کتاب کے اوپر پڑا ہے۔ پھر اپنے بیٹے گھر سے فرمایا، چو اپنی والدہ سے کہ دو والدہ نے میری بیگم کے واپس دے دی ہے۔

تیسری گرامر

یہی عبدالرحمن فرماتے ہیں: حضرت جانشین کے مزار میں ہوشیار کے پاس بیٹھے تو آپ کے ہاتھ سے بکثرت پسینہ پگھلا ہوا دیکھتے۔ مگر پھر یہ حالت نہ رہی، بہت سی کہ سبب دریافت کیا۔ فرمایا یہ پسینہ مجھے ابتدا میں تھا۔ جب منہ بدو سے آتا تو پھر غائب ہوتا تھا۔ سبب غائب ہونا تو میں غاصم لوگوں کی طرف سے ہوتا تھا لیکن جب پھر مشاہد ہوتا تو مجھے انسانی حالت سے باہر نکال دیتا اور پھر غائب ہوتا تو میں غاصم انسانوں کی طرف سے ہوتا تھا۔ اس سے مجھے سخت تکلیف ہوتی جب یہ مشاہدہ دیکھ رہے لگا اور کسی وقت بھی غائب نہ ہوتا اور میری حالت اس سے قانون ہو گئی۔ اس لیے اب مجھے چھ پر اس کا اثر نہیں ہوتا۔

چوتھی گرامر

ایک مرتبہ میں اور میرا بھائی عبدالرحمن مذکورہ سلسلہ طاریں کی چستہ پر پہنچے۔ پورا دھوکے اور بھی گھروں کی چستوں پر تھے۔ انہیں انہیں کہیں کہیں دیکھیں گے۔ ایک ایک بہن نے ان کو دیکھنا شروع کیا اور ان کا ذکر کر کے آپس میں کہنے لگی۔ حتیٰ کہ ہم بھی سہ



ایک خوش نصیب کے زور میں ہوا میں بیٹھ کر دوسرے اچھے بچوں کے ساتھ جو شیخ کے مکان پر گئے وہ  
بالکل نہیں بیٹھے وہ آپ کو بے ہوش اور غریب اور شمس بہت ہی اچھا بہت بہت کشف فرماتا ہے۔  
اس کے بعد فرمایا تھا تو اس وقت کہ نہ لوان نام والوں کہاں گئے تھے۔ ہم نے وہ واقعہ عرض کر دیا کہ  
ہم حضرت کے حواریوں کا قیام اور رہیں کہ یہ وقت پر وہ تھیں اس فرمایا بیان کرنا فرمایا کہ گویا  
وہ ہمارے ساتھ تھے۔ یہاں تک کہ اُنہیں کا واقعہ جو ہم نے اُن سے بیان کیا تھا وہ بھی ذکر فرمایا  
آپ نے فرمایا کہ آپ اسی وقت سے سن والوں کے پاس بیٹھے تھے۔ حسبِ آپ نے عید سے  
دور حیدر آباد کو اپنے دیکھا تو آپ قیام کے گا کہ نہیں پڑا۔ ہمارے ہاں نے کہا کہ ان سے  
کسی پر بیٹھے ہیں۔

[illegible][illegible]

کتابخانه عمومی و موزه ملی ایران  
کتابخانه عمومی و موزه ملی ایران

اعلیٰ حضرت کے تلامذہ میں آپ کی زیادتی نہایت زیادہ ہے۔  
 اعلیٰ حضرت کے تلامذہ میں آپ کی زیادتی نہایت زیادہ ہے۔  
 اعلیٰ حضرت کے تلامذہ میں آپ کی زیادتی نہایت زیادہ ہے۔  
 اعلیٰ حضرت کے تلامذہ میں آپ کی زیادتی نہایت زیادہ ہے۔  
 اعلیٰ حضرت کے تلامذہ میں آپ کی زیادتی نہایت زیادہ ہے۔

[illegible]

وہ سونا تھا اور انہیں اپنی ضرورت پر پڑی تھی۔ کیا مجھے معلوم نہیں کہ اس وقت میرے پاس  
موجود تھا۔

الشمہ شیخ کی کرامات لاتھا دیں۔

مؤلف کتاب کہتا ہے کہ اس وقت سے اب تک بے شمار کرامات آپ سے صادر ہوئیں اور  
ان بزرگوں نے جو کرامات کہہ کر یہ بھی نہیں وہ سلسلہ کے انتہائی کم کی ہیں۔ انہیں میں نے عاشرہ  
کے دن دس خرم سلسلہ کو حضرت کو پیش کیا تھا۔

## الارضی سید علی الحرفی الزیادی کی تحریر کردہ کرامات

اکثر کرامات جو انہوں نے ذکر کی ہیں میں بھی اُس وقت حاضر تھا اور میں نے خود دیکھی  
ہیں اور جن میں میں حاضر نہ تھا ان کی نسبت میں نے حضرت سے دریافت کر لیا تھا اور آپ  
نے ان کی تصدیق کی تھی۔

پہلی کرامت | میں حکومت کے ایک سیکرٹری کے لیے کتابیں خریدا کرتا تھا۔ میں نے بہت  
سی کتابیں خرید کر اس کے پاس بھیج دیں۔ اس نے بھی کتابیں پہنچنے سے پہلے ہی  
مجھے رقم ادا کر دی۔ لیکن جب کتابیں اس کے پاس پہنچیں تو اسے پسند نہ آئیں۔ اس لیے وہ بہت  
گرجا اور چکا۔ پھر کتابیں مجھے واپس بھیج دیں اور کہا کہ انہیں ہمارے کو واپس کر کے قیمت داخل کر دو  
ورنہ جو ہم سے ہو سکے گا وہ ہم کریں گے۔ یہ سن کر میں گھبرایا اور مغموم و پریشان ہوا اور سیکرٹری سے  
ڈرا کیونکہ اس کا بڑا دہشتہ تھا۔ چنانچہ میں نے شیخ کے پاس جا کر قصہ سنایا اور عرض کیا کہ ہمارے  
کتابیں واپس لینے سے انکار کر دیا ہے اور میرے پاس اتنی رقم نہیں ہے کہ ادا کر سکوں اور سیکرٹری  
کا بڑا اتذرا ہے۔ اسی قسم کی اور مشکلات کا ذکر کیا۔ اس پر شیخ نے فرمایا "بٹیا کوئی ڈر کی بات نہیں  
انشار اللہ جلدی کوئی سبیل نکل آئے گی۔" ابھی چند ہی دن گذرے تھے کہ سلطان نے اسے نقل کر دیا  
اور شیخ کے فرمانے کے مطابق میری مشکل حل ہو گئی۔

دوسری کرامت | ایک مرتبہ ہمارے وطن تاتسنا میں سخت فساد ہوا اور قاضی شہر میرا دینی  
بھائی بنا ہوا تھا۔ مجھے اُس کی نسبت ڈر ہوا کہ کہیں اس پر کوئی عتاب نہ  
آئے۔ میں شیخ سے اس کے لیے دعا کرنے آیا۔ فرمایا سید طاہر کو تو خطرہ نہیں، لیکن میں میرا فشی کہنا











کہ یک ایک پیرانی میں جب کہ رونے کی آواز آئی اور شہادت شمس کی دیوت گریں گے کہ شہادت  
کیونکہ انہیں نہایت کے درخت کی ٹہریں تھیں جو پھولیں ہیں تھیں۔ حضرت نے اوپر سے یہ کہہ کر  
فرمایا اس کا انتقال نہیں ہوا۔ اس کی شہادت کی خبر دینے والے نے جوت کہہ سنا اور ان پر ہم  
بھی کھائی انکو پھر بھی وہ رونے سے باز نہ آئیں کیونکہ انہیں انتہائی غم ہوا تھا۔ اس کے بعد  
حضرت کے غم کے منالین خبر آئی۔ پیرانی میں جب کہ بھائی اب تک نہ رہے۔

### لوہی کرامت

ایک مرتبہ آپ علیہ السلام کی طرف جا رہے تھے کہ آپ سے ایک شخص  
جس کو ایک اور شہنشاہ دار بہ الملک بن اسد بن کے ساتھ ملے (جہ کا نام)  
میں تھا۔ شیخ اسے دیکھ چکے تھے کہ وہ ایک ایسے شخص کے بھائی ہیں جو مدائن ولایت تھیں  
لیکن درحقیقت وہ نہ تھا، لیکن جب اس کی نظر شیخ پر پڑی تو اٹھ کر ان کے پاس آ گیا  
اور عرض کی مجھے چر دیں یعنی یہاں کتنے بڑے بھائی کے متعلق بتائیے کیا وہ زندہ ہے یا  
مرگیا۔ کیونکہ وہاں صاحب سے اس کی مراد مذکور مدائن ولایت سے تھی۔ بھائی نے کہا کہ وہ  
زندہ ہے۔ شیخ نے تمہارا بیان سنا لیکن اس شخص نے انکار کیا۔ شیخ نے فرمایا اگر تم ضرور میں پوچھنا  
چاہتے ہو تو اس شخص سے پوچھو۔ خدا تعالیٰ ہر حق حقیقی کو سچا کرے۔ اس شخص نے  
بھائی کو یہی نام بتایا۔ اس کی خبر نہیں وہ شخص دسے گا جس نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی  
تو سلطان نے تو اسے قتل کر دیا۔ اس کے بعد شیخ کے فرمانے کے مطابق خبر آئی۔

### وسوی کرامت

شیخ کا ایک خادمہ نامہ پورا تنخواہ پر غریبوں کا کام کرتا تھا اور وہ کھانسی کے  
بیمہ سے رو پڑا تھا۔ اس کا ایک بھائی اس کی تمنا میں تھا اور اس کی اہل  
کے درپے تھا۔ شیخ نے اسے کہا کہ اسے چھوڑ دو۔ لیکن وہ نہ مانا۔ نو بہت ہی سہانہ پوچھی کہ وہ اس کے  
خون کے پس پینے اور کہا کہ میرا بھائی شیخ عبد مزین کے پاس موجود ہے اور انہوں نے سنے اسے  
یہاں سے نہیں دیا۔ حکم نے ایک سب سے بڑا سپاہی آیا، اس وقت میں اسے یہاں سے  
پس بیٹھا ہوا تھا۔ کہنے لگا آپ کو جا کر بتانا ہے حضرت نے کہا مجھے یہ کہنا ہے کہ حضرت نے فرمایا  
بسم و چشم میں تو ایک مسکین اور رعیت ہوں۔ مجھے بھوکا آتا ہے۔ ہم دونوں حکم کی طرف روانہ  
ہوئے۔ سپاہی کو نہ دست ہوئی تو کہنے لگا حضرت جارا فقیر تو حضرت اس شکایت کہنے کے بھائی  
سے ہے۔ آپ اسے ہر سے اس کے گویں اور وہیں پہنچے۔ فرمایا کہ میں نے تمہارا اس سے  
دکھ ہے چنا تم وہ اسے نہ کہہ دو۔ اس کے بعد اس شخص کا بھائی حضرت ایک بار پڑھا

اور وہ شخص اس طرح چلا آیا اور اسے کوئی شہر نہ رہا۔

کیا یہ سچا ہے کہ جب ہر شخص کے مشہور قبیلہ نے اس کے تحت بیادیت کی اور سلطان نے ان کے پاس لوگ گرفتار کر لیے اور ان کے ایک ایک سے

گرفتاریوں کی اسے کو اہل تہذیب کی طرف منتقل کرنا چاہا۔ اُن کے ان ترغیب سے ایک جہی دستہ ویزہ مرتبہ کی جس میں وہ تیار ہو گیا کہ یہ مشہور اہل تہذیب کے بنی بڑا میں کو گھسی تھا اور انہیں یقین دلایا تھا کہ وہ ان کے ساتھ ہیں اور اس طرح یہ کہ سلطان کے سامنے پیش کیا اور پھر سنا دیا، سلطان یہ سُن کر اُن کو ہوا دیا اور ساتھ دیا کہ کسی کو اُن سے بدلہ لینے کے لیے روانہ کرے، لیکن پھر یہاں آیا اور اُن کو گرفتار کر لیا۔ اہل تہذیب کو بھی اس کا پتہ چل گیا، اُن میں سے کچھ لوگ شیخ کے پاس سے گئے اور شیخ سے مشورہ کیا کہ کیا ہم اپنا وطن چھوڑ کر یہاں جا سکتے ہیں؟ انہیں سلطان سے مشورہ کیا۔ شیخ نے فرمایا، اگر جیسا میں کہوں، تم کرو، تو کہوں، انہیں اس طرح عرض کیا حضور فرمادیتا ہے تم تو آپ کی نسبت پر عمل کرنے کے لیے آئے ہیں۔ فرمایا، سپر سے سلطان کو رخ کرو، لیکن یہ وزیر کے پاس جاؤ۔ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ وزیر نے انہیں سنا کہ سلطان کی خدمت میں آیا۔ اس کے فرمانے کی اور جو اہل تہذیب اس کے پاس آئے ان سے انہیں ہمیں قمریہ دیا۔ ان پر سلطان نے اسے قتل کر دیا۔ یہ وہی کہ بعد ازاں کا انہوں نے۔

ایک مرتبہ ایک اور واقعہ پیش آیا جو وہی تھا کہ اس کے بعد اس نے عمل میں سے نکلے جن کے کچھ اور یہ ہیں اور انہوں نے انہیں قتل کر دیا۔ اس کے بعد اُن کا ایسا ہوا کہ جب ان شخصوں نے حاکم فرما کی گرفتاری سے پہلے تفتیش کی تھی تو وہ بھاگ جائے کہ متعلق شخص سے مشورہ کرنے کو آیا۔ آپ نے فرمایا، بھاگنا نہیں اور خود حکم کے پاس چلے جاؤ اور انہیں سامنے رکھ دو، آپ جو چاہیں مٹا دیں، لیکن یہ تو فرمانبردار ہوں۔ اس نے ایسا ہی کیا۔ حاکم نے کہا، اگر تو سچا ہے تو بیچ دیا جا اور پھر انہوں نے حاکم کو جانے دیا۔ انہوں نے انہیں دس۔ اس نے شیخ کے پاس آکر بتایا کہ مجھے حاکم نے چھم دیا۔ یہ شیخ نے فرمایا، فوراً اُدھر چل جاؤ۔ ان کے چند دن بعد حاکم اور اس کے ساتھی گرفتار ہو گئے اور اُن کے اٹنے پر انہیں مارے گئے۔ جتنے جہازوں کے بارے میں تھے، انہیں اور انہیں تھکانے لگے۔ کہ برکت سے ان شخصوں کو نجات دلائی۔

اس واقعہ کے بعد میں حضرت کی یہی ریت تھی کہ کسی نے آپ سے حکومت سے بھاگ جانے کا مشورہ کیا تو آپ نے یہی مشورہ دیا کہ میرے پاس نہ آؤ۔ پہلے جو اس کے انہوں نے آیا

بقی مختار اگر کسی قسم کی شکایت ذکر کرنے لگے تو توجہ اولیٰ ہو جائے۔

### بار حصول کرامت

ایک حکیم کو سلطان خان معزوں کو دیا۔ اس نے کئی کوششوں کی مگر مستجاب نہ ہوا۔

کیا نہ کہ ان سے دیکھا کہ وہ دو بار نہ پہنچے۔ سب پر توجہ ہو جائے۔ آپا  
خانہ و عذر فرمایا۔ چند ہی روز گزرے۔ کہ سلطان نے اسے پیشہ چھوڑنے پر مجبور کر دیا۔ حضرت  
نے چند حافظان لوگوں کے بارے میں سنا۔ ان کی کچھ نیکیاں انہیں دے کر دینے لگا۔ لیکن  
انہوں نے نہ مانا۔ اور نکر کر دیا۔ آپا اس حکیم کا بھائی حضرت ابی محمد مست ہیں یا اور حضرت نے اس  
سے وعدہ فرمایا کہ بھائی کا تہذیبی تعلیم ملے گا۔ اور ایسا ہی ہوا۔ کہ حضرت کا فرمان نہ ماننے  
کے چند دن ہی بعد وہ آخرت کی طرف سفر کر گیا اور اس کا بھائی اس سے پر توجہ ہو گیا اور اس نے  
جن لوگوں کے متعلق حضرت نے سنا۔ ان کی حق بات کا حکم کر دیا۔

### تیسرے حصول کرامت

ابھی میری شہادت سے ہاتھ پیراں کی ابتدا تھی اور میری شہادت سے

میر بن محمد اسکی رہو خواستہ اور میری رہا رہتے تھے۔ اور وہ اپنے بھائی کے  
اہل اور تہذیب بھی تھے۔ کی پیشی سے ہوئی تھی۔ جبکہ ان کے دوستوں کا بھائی اور ان کے دوستوں  
میں شہادت اور سلیمت شہادت کی وجہ سے جبکہ اس سے سخت محبت تھی۔ جب پیشی کو اس کو سمجھا  
میر کے دل میں اس کی کتنی قدر ہے اور اس سے کس قدر محبت ہے۔ تو ان کی محبت سے یہاں پہنچے۔ یا  
میر سے اس شخص نے بہت یاد کیا۔ یا ان کی نسبت زیادہ ہے۔ ہیں چاہے دینا اور عرض کریں کہ اس کی نسبت  
زیادہ ہے اور میں منور تھا۔ کہ جبکہ شیخ کے مرتبہ اور ان کے واسطے وقت ہو گا۔ ان کے واسطے  
پیدا ہو گا۔ جب کا اثر ہوتا اور ہونا چاہیے تھا۔ کہ جب تک ضرورت کے دل میں شیخ کے اثر  
کے ہوا کسی اور چیز کی نسبت ہوتا۔ اس کا کچھ حکیم نہیں بن سکتا۔ آپا اس میں میر کا تہذیب دور

ان شیخ کا حکم میری کہ واسطے ہوتا۔ جبکہ مرتبہ میری کہ واسطے ہوتا۔ ان میں ہونا اور اس وقت  
کے تو بہ ذات ہادی کی طرف کیے ہوئے ہیں۔ اس سے شیخ انہوں نے کسی شخص کو اس سے  
فغانی شیخ کے درجہ میں ہونا چاہیے۔ اس کے واسطے ہونا چاہیے۔ ان کے واسطے ہونا چاہیے۔ ان کے  
ورچہ فغانی سے بہت چاہیے۔ اس کے واسطے ہونا چاہیے۔ ان کے واسطے ہونا چاہیے۔ ان کے  
کون سے کسی کے واسطے ہونا چاہیے۔ ان کے واسطے ہونا چاہیے۔ ان کے واسطے ہونا چاہیے۔ ان کے  
فغانی کے واسطے ہونا چاہیے۔ ان کے واسطے ہونا چاہیے۔ ان کے واسطے ہونا چاہیے۔ ان کے





پہلو چھوٹی کرنا

ایک مرتبہ حضرت محمدؐ پرانی کا چھوٹی کرنا قرار پایا۔ کئی دن اسے  
پرسے ہوئے رہا۔ چھوٹی کرنا کے لئے اسے اپنی اوڑھنی سے لٹا لٹکا کر  
تھکاتھکات کرنا شروع کیا۔ اور یہ بیکہ بیکہ غصے کی صورت میں ہوتی رہتی تھی۔  
بائیں ہاتھ جو میری طرف ہوا کوسٹھ۔ خدا اگر آپ کو توفیق دے تو میں جیسا کہ گتے ہیں تو وہاں کر رہا ہوں کہ کل  
کروڑوں کے شیخوں سے فرمایا کرتے تھے کہ آپ سے یہ کہو تو میرا دل پھٹ جائے گا۔ یہ کہہ کر پھر فرمایا کہ  
میرا یہی چیز ہے جس سے تمہیں کی برداشت ہو کر سکے۔ ایک رات اتفاق سے غصے نے چہرے  
سے پھڑاٹھا یا تو انہوں نے شیخ کے پاس تین مرتبہ غیب دیکھا۔ اس سے وہ اتنی ڈریں کہ  
جھک کر گیا۔

پہلو چھوٹی کرنا

تین سو تھوڑیوں نے اس کے گریو نے جو حضرت کی زبردستی کا یہ آگے ہوتا  
تھے اس کو راست کا مشہور کیا ہے کہ کبھی آپ کو اپنے جسم سے ٹھیک  
نیچوشت حاصل ہوتی تھی یا نہ تھا کہ جو آپ کے پاس بیٹھے ہوتے وہ یہ خیالی کرتے کہ آپ کی روح جسم  
سے پرواز کر گئی ہے اور آپ کی ذات میں کوئی حرکت نہ ہوتی۔ نہ سانس میں نہ ہونٹوں میں نہ گوشت میں  
پتلا نہ ایک دن ایسی حالت طاری ہوئی کہ ایک آدمی آیا اس سے دیکھ کہ نوزائیدگی کی حرکت تو پرانے پرانے  
رہا ہے اور پچھلے رہا ہے۔ اگرچہ یہ سرعت میں ہو کر سے کم تھیں یہ گروہ کی میں اس سے زیادہ  
معاذ ہے۔ اس نے باہر جا کر لوگوں کو خبر دی۔ لوگوں نے آکر یہ حالت دیکھی۔ دو سے دن باہر  
حضرت سے ملے اور آپ کے ساتھ غرضہ کی طرف گیا تو آپ نے زاریوں اور رنج و غصے کی حالت  
پڑھا اور فرمایا کہ ایسی بات ظاہر ہو گئی ہے جس میں نفس رکھا کرتا تھا۔ میں نے عرض کی کہ حضرت واقعہ تو  
میں میں چکا ہوں۔ لیکن اس میں کیا راز ہے۔ فرمایا یہ دنیا سب تمہاری متعلقہ ہے و کلم کا اور تھا اور پھر تم  
واقعہ بیان کیا۔ خدا میں حضرت کی ذات سے نفی پہنچا ہے۔

پہلو چھوٹی کرنا

میرا ایک ہفتہ قرآن دو مرتبہ مشہور قبول کیا تھا۔ یہ میں سے تھا۔ جب مشہور  
میں اس قبیلے پر ظلم و ستم دھماکے گئے تو جو شخص اس پر حاکم مقرر تھا میرا  
اس کے پاس ایک شخص کو اپنے مذکورہ بالا دوست کی سفارش کرنے کو بھیجا۔ اس نے میرے دوست  
کو تمام معاملہ سے رہائی دے دی۔ پھر وہ حاکم و دھماکے کے بعد مقرر ہو گیا اور  
اس کی جگہ ایسا شخص حاکم مقرر ہو جس کے بارے میں پختہ یقین تھا کہ وہ جیسا میں کہوں گا۔ ویسا ہی  
کے رون کا جسم سے سیدھی

کر کے چھینا چھوڑ دیا۔ سو سوت کے بارے میں کمال بیچا۔ لیکن اس نے کسی قسم کا کوئی کام نہ کیا  
پھر نے پھر کہ حکم اس کو کمال بیچوں تو شیخ نے فرمایا اگر اللہ کی مرضی اسے آزاد کرنے کی ہوتی تو حکم  
تھوڑی بہت میں لیتا اور کام کر دیتا، لیکن میں نے تخلف نہ کیا اور سفارش پر سفارش بھیجتا گیا جو لوگ  
میرا سفارشی رفقہ کے کر جاتے انہیں دیکھے کہ وہ بہت خوش ہوتا اور واضح طور پر کہتا کہ میں کام  
کر دوں گا لیکن اس کے باوجود نہ کرتا۔ میں نے کئی بار کوشش کی لیکن اس سے اللہ نے کوئی کام نہ  
ہونے دیا۔ مجھے شیخ کے کشف کی صداقت معلوم ہو گئی۔

### سید حسین کرامت

ایک مددگار ہیں آپ کے پاس غرقہ میں تھا اور آپ کے پاس عبدالسلام بن  
میشیش کی اولاد میں سے ایک سید بھی بیٹھا ہوا تھا۔ اس سید نے عرض کیا  
کہ حضرت سادات نے سلطان کے پاس اس پد کے رہنے والوں میں سے جو شیخ عبدالسلام کی قبر کے  
پاس سید ایک شخص کی شکایت کی ہے کہ اس نے سید انہوں سے شادی کی ہے۔ حالانکہ وہ خواہم ہیں سے  
ہے۔ وہ سید اس بات کو سخت برا جانتا ہے۔ جب اس نے یہ سنا تو اسے گرفتار کر کے لایا گیا اور  
قفل کی دھمکی دی گئی۔ شیخ نے فرمایا: کیا یہ شخص اللہ سے نہیں ڈرتا۔ اس نے کیسے مولیٰ عبدالسلام کی  
بیٹیوں سے شادی کر لی۔ حالانکہ اس میں کئی قسم کے عیب پائے جاتے ہیں۔ اس سید نے عرض کیا حضور  
آپ کو یہ کیسے معلوم ہو گیا۔ ہاں کہہ تو آپ اس شخص کو جانتے ہیں اور نہ ہی کسی آپ نے اسے دیکھا اور  
نہ کہہ آپ اس کے متفق کہہ سنا اور یہ عیب جس کا ذکر آپ نے کیا ہے اس کا تو اس کے قیسے کے  
چند لوگوں کو سمجھ ہے۔ اس کو شیخ کا کشف دیکھ کر تعجب ہوا اور اس نے شیخ کے ہاتھوں کو بوسہ دیا۔  
یہ کرامت میں نے آپ کے اپنے ہاتھ سے الحاج عبدالقادر شامی کی بیانیہ  
اشاروں میں کرامت میں لکھی ہوئی دیکھی ہے۔

حضرت پیر محمد بن عبداللہ لاہوری کے حسام ہیں مازم تھے۔ وہ حج کی خزانہ سے چلے گئے تو آپ اسی  
خدمت پر الحاج عبدالقادر شامی کے پاس مازم ہو گئے۔ عبدالقادر بیان کرتے ہیں کہ ایک دن  
حضرت نے کاپی لی اور اس پر کچھ شکر سپاہی کا جو ایک سپہ سالار محمد بن عمر آج فوت ہو گئے اور  
جوار ریت میں چلے گئے۔ یہ الفاظ ماہ ذوالقعدہ ۱۱۸۵ھ میں عبدالعزیز بن مسعود الدباغ نے کہے  
اور سنے۔ خراسان پر مہربانی کرے، آمین۔

عبدالقادر کہتے ہیں، میں نے بلند آواز سے کہا، کیا کہہ رہے ہو وہ کہتے ہیں کہ اس سے پہلے بھی میں

نے اس کتاب میں تجرباتیہ لکھا ہے جس کے معنی نہ معلوم ہو سکے۔ مترجم۔



گرفتار ہو کر چلا گیا۔ اس پر غصہ سے اٹھ کر کھڑی ہوئی عمارت کا کھنڈہ بن گیا۔  
 کچھ نہیں بچا۔ بعد میں کچھ بھی نہیں بچا۔ اس کے لئے انہوں نے اس بن شدہ دور کی دولت کی  
 خبر دی کہ اس میں انتظام ہو جس میں شہر سے فائدہ ہو۔

میں نے شیخ سے عرض کیا آپ نے یہ کچھ کہا ہے کہ آپ نے شیخ کو سنا ہے میں نے  
 ہوائی نقل فرمایا: جب سے میں نے وہ نقل پہنچی تھی جس کی وصیت میں نے فراموشی سے کی  
 تھی، مجھے فتح حاصل ہو چکی تھی، لیکن وہ نقل اور جب کسی چیز کی طرف توجہ دیتا تو وہ توجہ سے  
 چھپتی نہ تھی، لیکن سمجھتا ہوں کہ اس کا اور نسخہ لکھا تھا۔

مؤلف کتاب کہتا ہے کہ حضرت نے شیخ کو فرمایا: جو کہ آپ نے دو مرتبہ دہرائی  
 ہے، رہتا ہے وہ آپ کا شیخ اور شاگرد کو کہتے رہتے تھے۔

ابھی یہ کہہ رہا تھا کہ آپ نے فرمایا: مذکورہ پاس میں تھے تو انہیں دیکھا گیا  
 آپ ان کے پیچھے فریب لگے، یہ کہ وہ نام نہان کرتے تھے، ان پر ان کے  
 تنظیم نے آپ کو ڈانٹا، شیخ کو غصہ آیا اور وہ دیکھا کہ یہ پانچ کتے ہیں جس نے ان کی قسم پر  
 دیکھ کر کبھی گرم نہ ہوگا، اپنا بچہ اس سے بیکار نہ کرے، وہ کتے ہیں جو تھکے ہوئے ہیں، ان  
 ضائع ہو گیا، لیکن یہ بھی پانی لٹا لٹا کر، ان میں سے کچھ تھے، جب آئے تو انہوں نے  
 سارا قصہ سنایا۔ کہنے لگے، سستی کی وجہ سے یہ کیا ہے؟ آپ چپ نہ پالتے ہیں؟ لیکن آپ سے  
 محبت ہے اور آپ سے بڑی کرتا رہتا ہوں۔ جس نے آپ کو ڈانٹا ہے، اس کو کوئی انسان نہیں پہچانتا  
 رہا، نقصان تو میرا ہے اور میرا کوئی قصور نہیں۔ آخر میں وہ شیخ سے کہنے لگے کہ در خواست کرتے ہیں  
 اور ان کو راضی کرنا پڑتا ہے، شیخ فرماتے ہیں کہ جب شرم آگئی، کیونکہ ان کو بھروسہ پر ہوا ہے، ان سے  
 کیونکہ خواہ میں کام کرتا یا نہ کرتا، وہ نے اجرت دے دیا کرتے اور کہتے کہ میں نے تو آپ کو ہر گز  
 کے لئے رکھا ہوا ہے، نہ نام کے لئے، شیخ فرماتے ہیں کہ میں نے یہ سن لے کر دیکھا کہ شیخ کو  
 اور کہا تمہیں تو آگ چھو، نا نہیں آتا، یہ لو دیکھو گرم ہونے لگا۔ انہوں نے پانی کو چھوڑا تو سہل  
 پایا۔ اس سے سب متعجب ہوئے۔

اس حکایت اور کرامت کو میں نے کئی ایک شخصوں سے سنا ہے اور خود شیخ سے بھی سنا ہے۔  
 آپ کی ایک کرامت یہ بھی ہے کہ جب میں آپ سے کسی مسئلہ کے متعلق سوال کرتا  
 ہے، تو آپ فرماتے ہیں کہ اس کا جواب تو باوجود اُن کی ہونے کے، آپ کو پورا علم ہونا چاہیے۔



ایک بڑی کورامت پر اس بحث کو ختم کرتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ شہر و دیہات میں عجب آپ سے تشریف لے  
 ہوا اور میں نے آپ کے وسعتِ عرفان اور فیضانِ ایمان کو دیکھا تو میں نے آپ کو آزادانہ شہر و دیہات  
 اور آپ سے صحیح اور موضوع اس حدیث کے متعلق دریافت کیا اس وقت میرے پاس حافظ جلال الدین  
 سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ کی مشہور کتاب **الْمَدَارُ الْمُشْتَرِقُ فِي الْأَحَادِيثِ الْمَشْتَرِقَةِ** تھی۔ یہ  
 ایک عجیب تالیف ہے جس میں سیوطی نے مشہور احادیث کو معروف تہجی پر مرتب کیا ہے اور ہر حدیث  
 کے متعلق بیان کیا ہے کہ یہ صحیح ہے یا موضوع۔ چنانچہ صحیح کے متعلق لکھتے ہیں کہ صحیح ہے اور جھوٹی کو  
 جھوٹی۔ یہ کتاب ہر طالب علم کے پاس ہونی چاہیے۔ کیونکہ یہ ایک نفیس کتاب ہے۔

چنانچہ میں نے آپ سے حدیث **أَهْرُتُ أَنْ أَكُنْتُ**  
**حَدِيثًا: أَهْرُتُ أَنْ أَكُنْتُ بِالْطَّوَالِغِ** | **بِأَنْظَارِ** کے متعلق دریافت کیا فرمایا یہ انحراف  
 کا فرمودہ نہیں۔ چنانچہ حافظ سیوطی نے بھی یہی لکھا ہے۔

میں نے **كُنْتُ كَنْزًا لَا أَعْرِفُ** کے متعلق پوچھا، فرمایا  
**حَدِيثًا: كُنْتُ كَنْزًا لَا أَعْرِفُ** | **أَنْخَرْتُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** کا فرمودہ نہیں ہے اسی طرح حافظ  
 سیوطی نے کہا ہے کہ اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔

پھر حدیث **أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ** کے متعلق دریافت  
**حَدِيثًا: أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ** | کیا فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا۔ احمد بن حنبل

نے بھی یہی کہا ہے۔ ابن الجوزی نے اس کا ذکر موضوعات میں کیا ہے۔ ابن تیمیہ نے تصریح کی ہے  
 کہ یہ جھوٹ ہے۔ زرکشی نے بھی کہا ہے کہ باتفاق یہ موضوع ہے۔ اسی طرح حافظ سیوطی نے اپنی کتاب  
**الْأَلْفَاظُ الْمَشْتَرِقَةُ فِي الْأَحَادِيثِ الْمَوْضُوعَةِ** میں لکھا ہے اگرچہ **أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ** میں اس کی

۱۔ حافظ جلال الدین سیوطی: سیوطی ۹۴۹ھ - ۸۵۴ھ میں پیدا ہوئے۔ اسی آٹھ سال کی عمر میں ہوائی تھوڑے  
 قرآن مجید حفظ کر لیا تھا۔ قاہرہ میں عرصہ تک درس دیتے رہے، ان کی پانچ سو کے قریب تصانیف ہیں  
 ۹۱۱ھ - ۸۵۵ھ میں وفات پائی۔ انہیں خاتم الحفاظ بھی کہا جاتا ہے۔

۲۔ ابوالفرج عبد الرحمن بن الجوزی الحنفی: پیدائش ۸۹۸ھ میں اور وفات ۷۸۸ھ میں ہوئی مشہور  
 محدث اور مؤرخ گزرے ہیں۔

۳۔ ابن تیمیہ: حران میں ۷۲۸ھ - ۸۲۳ھ میں پیدا ہوئے۔ دمشق میں تعلیم حاصل کی، ان کا بڑا حافظ تھا چنانچہ  
 بتاتے کہ جس حدیث کو ابن تیمیہ نہ کریں وہ حدیث ہی نہیں ہے انکی بہت سی تصانیف ہیں ۷۲۸ھ - ۸۲۳ھ میں وفات پائی۔





حدیث: اَنَا فَصَحْتُ مِنْ نَطَقٍ بِالضَّادِ | پھر حدیث: اَنَا فَصَحْتُ مِنْ نَطَقٍ بِالضَّادِ کے متعلق دریا  
کیا۔ فرمایا یہ بھی حدیث نہیں ہے۔ حافظ ابن کثیر

اور حافظ الجزری نے الفصح اور سبیل میں اسی طرح لکھا ہے۔  
اسی طرح میں نے بہت سی احادیث کے متعلق دریافت کیا جو اس وقت مجھے یاد نہیں ہیں اور  
آپ کا جواب بالکل علماء و محدثین کے موافق پایا۔

عجیب بات تو یہ تھی کہ جب میں آپ سے اس قسم کی گفتگو کرتا تو آپ اس حدیث کو جسے بخاری  
نے بیان کیا ہے اور مسلم میں نہیں ہے یا مسلم نے دی ہے اور بخاری نے نہیں دی ان میں امتیاز کر لیتے  
بالآخر جب ایک عرصے تک آپ کا امتحان کرتا رہا اور مجھے تحقیق ہو گئی کہ آپ حدیث اور غیر حدیث میں  
امتیاز کر سکتے ہیں تو میں نے دریافت کیا کہ آپ کیسے یہ معلوم کرتے ہیں؟ تو ایک بار فرمایا کہ

نہی صلی اللہ علیہ وسلم کا کام چسپا نہیں رہ سکتا، لیکن ایک بار پھر یہ سوال  
کیا تو فرمایا جب انسان موسم سرما میں بات کرتا ہے تو اس کے منہ سے یہی پتہ چلتی  
ہے، لیکن یہ بھاپ موسم گرما میں نہیں نکلتی یہی حال اس شخص کا ہے جو کام

کام نہی صلی اللہ علیہ  
وسلم چسپا نہیں رہتا

نہی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتا ہے کہ اس کے کام سے نور نکلتا ہے  
اور جو کسی اور کا کام پڑھتا ہے تو کام بغیر نور کے نکلتا  
ہے۔

اولیاء اللہ کام نہی کو  
کیسے پہچانتے ہیں۔

ایک بار پھر پوچھا تو فرمایا: جب چراغ غذا حاصل کرتا ہے تو اس کا نور قوی ہو  
جاتا ہے، لیکن جب غذا کے بغیر چھوڑ دیا جائے تو اپنی حالت پر رہتا ہے۔

۱۔ ابن کثیر: امام حافظ ابو الفداء اسمعیل بن عمر القرشی رحمۃ اللہ تعالیٰ متوفی ۷۸۷ھ مشہور محدث ہیں  
ان کی متعدد تصانیف ہیں۔ ان میں سے ایک تفسیر قرآن بھی ہے۔

۲۔ مسلم: مسلم بن حجاج القشیری ۲۶۱ھ ۳۲۵ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۴۱ھ میں وفات پائی۔  
اصح مسلم کا شمار صحاح ستہ میں ہوتا ہے۔

۳۔ امام عبد الوہاب شعرائی متوفی ۳۴۳ھ نے اسی قسم کا ایک واقعہ شیخ محمد بن احمد فرغانی متوفی ۳۵۷ھ کا نقل کیا

ہے۔ حضرت فرغانی تھے ایک روز ایک نقیہ ان کے پاس آکر بیٹھ گئے اور قرآن پڑھنا شروع کیا۔ نقیہ  
نے قرأت میں چند آیات پھوڑ دیں اور آگے پڑھنا جاری رکھا۔ حضرت فرغانی بول اٹھے آپ نے عبرت  
چھوڑ دی ہے۔ حضرت فرغانی نے فرمایا: جب آپ قرآن پڑھ رہے تھے تو رقیہا شبیہ اگلے غم پر

عاشقین کا بھی یہی حال ہے کہ جب اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کرم سنتے ہیں تو ان کے انوار قوی اور ان کے معارف میں بیشی ہو جاتی ہے لیکن جب غیر کا کرم سنتے ہیں تو اپنی حالت پر رہتے ہیں۔

اولیاء اللہ خواہ وہ اُن کی بھی کیوں نہ ہوں | جب مجھے یہ معلوم ہو گیا کہ آپ اس معاملہ میں  
راست ہیں اور آپ ان الفاظ کو پہچاننے میں جو  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دہن مبارک سے نکلے ہوں

پہاڑ کی طرح متزلزل نہیں ہوتے، تو میں نے چاہا کہ قرآن اور حدیث میں فرق کے متعلق آپ کو آزمائوں  
کیونکہ انہیں دوسری سورتوں کا تذکرہ ہی کیا ہے مستحکم کا حزب بھی یا وہ نہ تھا۔ چنانچہ کبھی میں ایک  
آیت پڑھتا اور پوچھتا تھا کہ یہ حدیث ہے یا قرآن۔ فرماتے یہ تو قرآن ہے، پھر حدیث پڑھتا اور  
پوچھتا کہ یہ قرآن ہے یا حدیث، فرماتے حدیث ہے۔ مدت تک اس کا بھی امتحان کرتا رہا حتیٰ کہ  
ایک مرتبہ ایک پڑھا تھا اَعْلٰی سَمَوٰتٍ وَ اَرْضٍ وَ اَلْجِبَالِ وَ هِیَ صَلٰوٰۃُ الْعَصْرِ وَ  
قَوْلُ رَبِّهِ تَابَتِیْنِ اور پوچھا آیا یہ قرآن ہے یا حدیث۔ فرمایا کچھ قرآن ہے کچھ حدیث  
کہ وہی صلوٰۃ العصر کے الفاظ اخذتے صلی اللہ علیہ وسلم کے دہن مبارک سے نکلے ہیں۔ یہ قرآن کے  
الفاظ نہیں ہیں اور باقی قرآن کے ہیں۔ جب میں نے یہ سوال کیا تھا تو میرے ساتھ نماز کی ایک جگہ غلط  
بھی ہوئی تھی یہ سن کر اللہ تعالیٰ نے میری حیران زدگی سے

قرآن اور حدیث میں فرق | جب مجھے علم ہو گیا کہ آپ قرآن اور حدیث میں امتیاز کر سکتے  
ہیں تو خیال آیا کہ قرآن اور حدیث قدرتی کے فرق کے بارے

میں آنکھوں میں پرہیز نہ کرنا شروع کیا اور پوچھتا آیا یہ قرآن ہے یا حدیث؟  
آپ فرماتے یہ تو قرآن ہے نہ ایسی حدیث ہے جس میں تم پہلے پوچھتے رہے ہو۔ یہ تو حدیث کی ایک اور  
قسم ہے جسے حدیث ربانی کہا جاتا ہے۔ میں نے آپ کے دست مبارک پر بوسہ دیا اور عرض کیا کہ ہم  
اشتہار پھر آپ سے درخواست کرتے ہیں کہ ان تینوں میں فرق بیان کر دیں کیونکہ حدیث قدرتی ایک  
طرف تو قرآن سے منشا ہوتی ہے اور دوسری طرف اس حدیث سے جو قدرتی نہیں ہے قرآن  
سے اس کی منشا ہوتی ہے اس لیے یہ اللہ کی طرف سے منظران ہوتی ہے اور غیر قدرتی حدیث

بیتہ شہید حضرت سید

بھائیوں تک پہنچتا ہو ایک نور دھانی دیتا تھا۔ ایک دین میں منتقل ہو گیا اور بعد ک نور سے اس کا انسان نہ  
ہوا۔ اس سے میں سمجھ گیا کہ آپ نے عبودیت چھوڑ دی ہے۔ (معاون اللہ تعالیٰ) ۵۶۶



سب مشابہت اس لیے ہے کہ اس کی تلاوت کا حکم نہیں دیا گیا۔

آپ نے فرمایا: یہ تینوں کلام اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو بن مبارک سے کہے ہیں اور ان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نوار پائے جاتے ہیں، کچھ بھی ان میں یہ فرق ہے کہ قرآن میں نور سیدہ و قدیم سے اور ذات حق سبحانہ میں سے نکلا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ بھی قدیم سے اور حدیث قدسی کا نور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح کا نور ہے اور نور قرآن کہ نور قدیم نہیں ہے اور جو نور حدیث غیر قدسی میں پایا جاتا ہے وہ آپ کی ذات کا نور ہے روح کا نور۔ لہذا یہ تین قسم کے نور ہوئے جو اپنی نسبت کے لحاظ سے مختلف ہوتے ہیں۔ چنانچہ نور قرآن ذات حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ نور حدیث قدسی روح نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہے۔ غیر قدسی حدیث کا نور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے ہے۔

نور ذات نبی اور نور روح میں فرق | میں نے عرض کیا: نور روح اور نور ذات میں کیا فرق ہے فرمایا کہ ذات کی پیدائش تو وحی سے ہوتی

اور تمام مخلوقات بھی مٹی سے پیدا ہوتی اور روح خدا اعلیٰ سے ہے اور کلام الہی حق سبحانہ و تعالیٰ کی سب سے زیادہ معرفت رکھتے ہیں اور چونکہ ہر شے اپنی اصل کی طرف رجوع کرتی ہے لہذا

۱ بندہ عاجز مترجم کہتا ہے کہ اس میں بھی حضرت دباغ کی کرامت پائی جاتی ہے کیونکہ حضرت کا یہ عقیدہ میں اہل سنت کے عقیدہ کے مطابق ہے کہ کلام اللہ قدیم ہے، حادث نہیں ہے بر خلاف معتزلہ کے کہ ان کے عقیدہ کے مطابق کلام اللہ قدیم نہیں بلکہ حادث ہے اور تمام محدثین و فقہاء اہل سنت کا اجماع ہے کہ معتزلہ کا عقیدہ باطل ہے۔ (مترجم)

۲ حضرت عبدالعزیز دباغ رحمۃ اللہ علیہ کے اس فرمان سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نور حادث ہے۔ قدیم نہیں ہے ایک اجماع مسئلہ حل ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے آج کل مسلمان کے دو متضاد گروہوں کے درمیان جھگڑا چل رہا ہے۔ یعنی دیوبندی اور بریلوی۔ ایک گروہ نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم پر نور دیتا ہے اور دوسرا گروہ توحید باری تعالیٰ کے پیش نظر اس سے انکار کرتا ہے لیکن اگر حضرت دباغ کے بیان کو مد نظر رکھا جائے تو کوئی اشکال نہیں رہتا اور درست بھی یہی ہے کہ نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم حادث ہے اور نور خداوندی ازلی و قدیم۔ اور دونوں کے درمیان میں فرق ہے۔ (مترجم)

خودوں کو حق سب سے بڑا کہ ساتھ تعلق ہو گا اور نور و شرف کو مخلوق سے۔ اس میں بیش از حد سب سے

حدیث قدسی کی قسمیں | کہ تعلق حق سبحانہ کے ساتھ ہے یا تو ان میں حق سبحانہ کی عظمت کو انصار  
ہو گا یا انصار رحمت کا یا اس کی وسعت، ملک اور کثرت عطا ہو گا۔

چنانچہ پہلی قسم کہ حدیث قدسی کی مثالیں ہیں عظمت خداوندی کا انصار ہے مسلم کہ یہ حدیث ہے  
جس کا روایت ہو رہا ہے کہ ہے۔ یا عبادتی لو ان اذککذا و اجرکذا و اسکذا  
و جب تک اذک

اور دوسری قسم کہ حدیث کی مثالیں ہیں انصار رحمت ہو گا ہے یہ حدیث ہے اذک  
و جب تک اسکذا۔

تیسری قسم کہ حدیث کی مثالیں ہیں وسعت ملک اور کثرت عطا کا ذکر ہے یہ حدیث ہے  
یذک و اسکذا و اسکذا و اسکذا و اسکذا۔

چونکہ سب سے بڑا حق سب سے بڑا کہ ساتھ تعلق ہو گا اور نور و شرف کو مخلوق سے۔ اس میں بیش از حد سب سے  
حدیث قدسی کی قسمیں | کہ تعلق حق سبحانہ کے ساتھ ہے یا تو ان میں حق سبحانہ کی عظمت کو انصار  
ہو گا یا انصار رحمت کا یا اس کی وسعت، ملک اور کثرت عطا ہو گا۔

چنانچہ پہلی قسم کہ حدیث قدسی کی مثالیں ہیں عظمت خداوندی کا انصار ہے مسلم کہ یہ حدیث ہے  
جس کا روایت ہو رہا ہے کہ ہے۔ یا عبادتی لو ان اذککذا و اجرکذا و اسکذا و اسکذا۔

چونکہ سب سے بڑا حق سب سے بڑا کہ ساتھ تعلق ہو گا اور نور و شرف کو مخلوق سے۔ اس میں بیش از حد سب سے  
حدیث قدسی کی قسمیں | کہ تعلق حق سبحانہ کے ساتھ ہے یا تو ان میں حق سبحانہ کی عظمت کو انصار  
ہو گا یا انصار رحمت کا یا اس کی وسعت، ملک اور کثرت عطا ہو گا۔

چنانچہ پہلی قسم کہ حدیث قدسی کی مثالیں ہیں عظمت خداوندی کا انصار ہے مسلم کہ یہ حدیث ہے  
جس کا روایت ہو رہا ہے کہ ہے۔ یا عبادتی لو ان اذککذا و اجرکذا و اسکذا و اسکذا۔

چونکہ سب سے بڑا حق سب سے بڑا کہ ساتھ تعلق ہو گا اور نور و شرف کو مخلوق سے۔ اس میں بیش از حد سب سے  
حدیث قدسی کی قسمیں | کہ تعلق حق سبحانہ کے ساتھ ہے یا تو ان میں حق سبحانہ کی عظمت کو انصار  
ہو گا یا انصار رحمت کا یا اس کی وسعت، ملک اور کثرت عطا ہو گا۔

چنانچہ پہلی قسم کہ حدیث قدسی کی مثالیں ہیں عظمت خداوندی کا انصار ہے مسلم کہ یہ حدیث ہے  
جس کا روایت ہو رہا ہے کہ ہے۔ یا عبادتی لو ان اذککذا و اجرکذا و اسکذا و اسکذا۔

کہ اس حدیث میں آیا: اَدَى سَوَؤُکُمْ وَ اَخْرَجُکُمْ اَلْاَرْضَ اور اس حدیث میں اَعْدَتْ  
 لِعِبَادِی اَعْدَا حَسَن اور اس حدیث میں اَصْبَحَ مِنْ عِبَادِی مُؤْمِنِیْنَ دیکھ کر  
 کہہ کہ اس میں خطاب کرنا تو اللہ ہی کو مناسب ہے۔ لہذا احادیث قدسیہ کو اللہ کا کلام  
 ہونا چاہیے۔ اگرچہ ان کے الفاظ معجزہ نہیں ہیں اور نہ ہی جیب ان کی قدرت کا حکم دیا گیا ہے  
 حضرت نے ایک بار تو اس کا یوں جواب دیا کہ حق سبحانہ کی طرف سے ذات ہی صلی اللہ علیہ  
 وسلم پر انوار اس کثرت سے برتے کہ آپ کو ایک خاص قسم کا مشاہدہ حاصل ہوتا، اگرچہ عام  
 مشاہدہ تو آپ کو ہر وقت حاصل ہوتا۔ چنانچہ ایسی حالت میں اگر انور کے ساتھ حق سبحانہ و  
 تعالیٰ کا کلام بھی سنائی دیتا یا کوئی فرشتہ نازل ہوتا تو یہ قرآن تھا، لیکن اگر کلام سنائی نہ دیتا  
 اور نہ ہی کوئی فرشتہ اُترتا تو یہ وقت حدیث قدسی کا ہوتا۔ چنانچہ اس حالت میں جیب آپ  
 کلام فرماتے ارشاد ربوبیت میں کلام فرماتے۔ اس کی عظمت کی وجہ سے اور اس کے حقوق کے  
 ذکر کی وجہ سے۔ اب اس کلام کو ربیب کی طرف منسوب کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ کلام اس مشاہدہ  
 کے ساتھ ہوتا جس میں امور مختلف ہو جاتے، یہاں تک کہ غیب بمنزلہ شہادت ہو جاتا اور  
 باطن بمنزلہ ظاہر کے۔ اسی لیے اسے ربیب کی طرف منسوب کیا گیا اور کہا گیا کہ یہ حدیث ربانی  
 ہے اور یہ کہ یہ وہ حدیث ہے جسے آنحضرت نے اپنے رب سے روایت کیا اور ضمیر متکلم ربانہ  
 کی وجہ یہ ہے کہ اپنے رب کی شان مشاہدہ کر کے بزبانِ حال (حق تعالیٰ کی طرف سے) نقل فرمایا  
 اور جو حدیث قدسی نہیں ہوتی، اس کے ساتھ وہ نور نکلتا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات  
 میں دائم رہتا ہے اور اس سے کسی جہاں نہیں ہوتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ  
 اور نبی کی تشریح | اللہ تعالیٰ نے آپ کی ذات کو انوارِ حق سے مستفیض فرمایا ہے۔ لہذا جیب اسی طرح  
 سے حیرم آفتاب کو انوارِ محسوس سے نوازا ہے لہذا جس طرح سورج کے لیے نور ہونا ضروری ہے اسی  
 طرح آپ کی ذات شمرینہ کے لیے بھی نور کا ہونا لازم ہے۔

دوسری تشریح | دوسری مرتبہ فرمایا: ہم فرض کر لیں کہ ایک شخص کو دائمی بخار ہے اور  
 ہے بھی ایک جین درجہ کار در پھر فرض کریں کہ بخار اُسے زیادہ ہو کر

ہو گیا یہاں تک کہ اس کے حواس برباد ہوں اور وہ ایسی باتیں کرنے لگتا ہے کہ وہ خود بھی

لے لے کر حدیث قدسی کے حقوق جو کچھ کہیں رہے اس کا منہ یہ ہے کہ اس کا ضمیر متکلم ربانہ  
 سے ہوتا ہے مگر انہی کو بھی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتے ہیں۔



نہیں سمجھتا کہ میں کیا کہہ رہا ہوں۔ پھر یہ فرض کر لیں کہ یہ بخار اس قدر زور پکڑ جائے کہ وہ اپنے حواس نہ کھوئے اور اپنی عقل پر قائم رہے اور جو کچھ بولے اسے سمجھتا بھی ہو اور اس بخار کی تین حالتیں ہوتی ہیں:

۱۔ بخار کا معلوم متعارف۔

۲۔ بخار کی اس قدر شدت کہ مریض حواس کھو بیٹھے۔

۳۔ بخار کی اس قدر شدت کہ مریض حواس نہ کھوئے۔

**نور نبی کی تین حالتیں** | آنحضرت کی ذات منظر کے انوار کا بھی یہی حال ہے (۱) معین

(۲) اگر انوار پھیل جائیں اور ذات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مشتعل کر دیں یہاں تک کہ آپ اپنی مقتداہت سے باہر ہو جائیں تو اس وقت جو کلام ہو گا وہ کلام اللہ ہو گا نزول قرآن کے وقت آپ کی یہی حالت ہوتی تھی (۳) اگر انوار پھیل جائیں لیکن آپ کو اپنی حالت سے نہ نکالیں تو اس وقت جو کلام آپ فرمائیں گے وہ حدیث قدسی کہلاتے گی۔

**سیرت شریعہ** | ایک اور مرتبہ یوں فرمایا: جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کلام فرمائیں تو اگر یہ کلام آپ کے اختیار سے باہر ہو تو یہ قرآن ہے۔ اگر آپ کے اختیار میں ہے اور پھر اس میں

بارش انوار پھیل جائیں تو یہ حدیث قدسی ہے اور اگر انوار داغی ہوں تو یہ حدیث غیر قدسی ہے اور جب تک آپ کے کلام کے ساتھ حق سبحانہ کے انوار کا ہونا ضروری ہے اس لیے جو بات بھی آپ فرماتے ہیں وہ سب وحی الہی ہے البتہ ان میں انوار کے اختلاف کی وجہ سے تین قسمیں ہیں کہیں ہیں۔ واللہ اعلم۔

میں نے عرض کیا یہ تو نہایت عمدہ کلام ہے، لیکن اس بات کی کیا دلیل ہے کہ حدیث قدسی اللہ کا کلام نہیں ہے فرمایا بے اللہ کا کلام بھی چھپ سکتا ہے، میں نے عرض کیا: کیا کشف کے ذریعہ سے؟ فرمایا کشف کے ذریعہ سے بھی اور بغیر کشف کے بھی جس کسی میں عقل ہو اور وہ خاص طور سے قرآن سنے، پھر خاموشی سے کسی اور کلام سنے تو دونوں میں بالضرور فرق پایگا صحابہ سب سے عقائد لوگ تھے اور انہوں نے اپنے آباء کے دین کو صرف اس لیے چھوڑا کہ ان پر یہ بات دانہ ہو گئی تھی کہ یہ اللہ کا کلام ہے اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس صرف اللہ کی بات تھی تو یہ



تو میرا ہوتا ہے اور نہ اس کے فیصلے نہ ہوتے ہیں۔ لہذا انسانی اپنے انسانی حکم اور عاجز حکم کے مطابق  
بات کرے گا۔ کیونکہ اس کے اختیار میں کوئی چیز نہیں ہوتی۔

۴۔ دو طرح کی پہچان اس میں وجہ بہ پایا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے حکم میں وہ عظمت پائی جاتی  
ہے جو انہوں کے حکم میں نہیں پائی جاتی۔ کیونکہ حکم جس ذات سے نکلتا ہے، اسی کے احوال کے  
تبع ہوتا ہے۔ لہذا جب اللہ کا حکم ہے تو اس کے ساتھ الوہیت کی عظمت اور راجحیت کی  
شان ہوگی۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن میں انعام کے وعدے کے ساتھ سزا کی دھمکی اور اجر کی  
بشارت کے ساتھ عذاب کا خوف دلایا گیا ہے۔ اگر بالفرض اللہ میں صرف اتنی عظمت ہوتی  
کہ وہ حکم کرے یا نہ کرے اور سزا دے یا نہ دے اس کی ملکیت ہے اور تمام شہروں پر اس کی حکومت ہے اور  
سارے بندے اس کے حکم میں ہیں۔ زمین اس کی ملکیت ہے اور آسمان اس کا ہے، مخلوقات اس  
پر ہیں۔ یہ کسی اور کا دخل نہیں ہے۔ تب بھی اس کو کہہ چاہئے کہ جسے یہ کوئی خواہ اور دوسرے  
کے حکم پر نہ ہو۔ ورنہ اس کی عزت پائی جائے گی۔ کیونکہ تمہارے خواہ کے تمام کچھ کیوں نہ ہو اس کے  
دلیل سے کٹ کر رہا ہوگا اور اللہ تعالیٰ تو کس سے ڈرتا نہیں ہے کیونکہ وہ غالب ہے اور  
رہے گا کہ وہ غالب ہے۔

۵۔ تیسری پہچان یہ کہ حکم میں سے اور ان کی عزت کو جیسا کہ وہ ہے اور اس میں عزت  
تو یہ ہے کہ ان کے لئے ان کا حق ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے  
عزت ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔

۶۔ چوتھی پہچان یہ کہ حکم میں سے اور ان کی عزت کو جیسا کہ وہ ہے اور اس میں عزت  
تو یہ ہے کہ ان کے لئے ان کا حق ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔

۷۔ پانچویں پہچان یہ کہ حکم میں سے اور ان کی عزت کو جیسا کہ وہ ہے اور اس میں عزت  
تو یہ ہے کہ ان کے لئے ان کا حق ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔

۸۔ چھٹی پہچان یہ کہ حکم میں سے اور ان کی عزت کو جیسا کہ وہ ہے اور اس میں عزت  
تو یہ ہے کہ ان کے لئے ان کا حق ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔

۹۔ ساتویں پہچان یہ کہ حکم میں سے اور ان کی عزت کو جیسا کہ وہ ہے اور اس میں عزت  
تو یہ ہے کہ ان کے لئے ان کا حق ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔ لہذا اس سے اس کے لئے عزت ہے۔



میں نہ ترتیب ہے نہ تجزیہ۔ اللہ جس شخص کی بصیرت کی آنکھ کھول دے اور وہ معنی قدیم کو دیکھے تو اسے لا انتہا پائے گا۔ اس کے بعد جب وہ حروف پر نظر ڈالے گا کہ یہ ایک قسم کی صورت ہے جس میں معنی قدیم چھپے ہوئے ہیں۔ لہذا جب اس صورت کو انگ کر دیتا ہے تو اسے ایک غیر متناہی شے دیکھا دیتی ہے اور یہی باطن قرآن ہے اور جب صورت کو دیکھتا ہے تو اس کو دو ٹپوں میں محدود دیکھتا ہے اور یہ ظاہر قرآن ہے اور جب قرآن کو کان لگا کر سنتا ہے تو معانی قدیمہ کو الفاظ کے سایہ میں اس طرح پڑا ہوا پاتا ہے کہ وہ انہیں صاف دیکھ لیتا ہے۔ بعینہ اسی طرح جس طرح کہ وہ محسوسات کو بینائی کے ذریعہ سے دیکھ لیتا ہے۔

۴۔ چوتھی پہچان: وہ امتیاز جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کلام اور اللہ تعالیٰ کے کلام میں قائم رکھا۔ کیونکہ آپ نے اللہ تعالیٰ کے کلام کے لکھنے کا حکم دیا اور اس کے علاوہ کسی اور کلام کے لکھنے سے منع فرما دیا اور حکم دیا کہ جو کچھ کلام اللہ کے علاوہ لکھا جائے اور یہ سب کہیں ثبوت ملتا ہے کہ صحابہ نے احادیث قدسیہ کو بھی لکھ لیا تھا تو یہ منہج ان تحریروں کے ہوگا جس میں انہوں نے آنحضرت کے کلام کو لکھ لیا تھا۔ نہ ان تحریروں میں جن میں کلام الہی لکھا تھا مزید برآں مذکورہ باتیں ختم ہیں احادیث قدسیہ میں نہیں پائی جاتیں یعنی طاقت بشری سے خارج ہونا وغیرہ۔

یہ خلاصہ ہے جو ہم نے ان تینوں عام احادیث، حدیث قدسی اور قرآن میں فرق کے متعلق حضرت کے ارشادات سے سمجھا ہے اور آپ کا آخری جواب یعنی آپ کا یہ فرمانا کہ جو شخص بھی قرآن کو غور سے سنے گا اور پھر اور کلام سے گاتا وہ یقیناً دونوں میں فرق پائے گا ان کے قریب قریب امام ابو بکر باقرہؓ نے کتاب الانتصار میں اشارہ کیا ہے اور اس پر بہت زور دیا ہے حتیٰ کہ اس سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ)

زمانہ نہ ملتا تو ترتیب بھی نہ رہی۔ شیخ کے ذہن سے ایک اور اشکال بھی مل جاتا کہ کلام اللہ کسی خاص ترتیب سے مرتب نہیں۔ نہ زمانہ نزول کے لحاظ سے اور نہ بین کردہ وقت کے لحاظ سے۔ پھر اگر مانی کہ ایک لمحہ کے لیے نظر انداز کر دیا جائے تو قرآن زہد نزول سے یکسر قیامت تک کے تمام زمانوں کے لیے ہے کیونکہ یہ آخری کتاب ہے اس لیے جس میں حال و مستقبل برابر ہوتے۔

۵۔ تا کہ کہیں آپ کا کلام اللہ کے کلام سے نہ مل جائے۔

۶۔ ابو بکر باقرہؓ: قدسی ابو بکرؓ نے اسباب اشتہار باقرہؓ موقوفی

روانش کے بغیر سے دعوت جن میں غیر قرآن کو انہوں نے قرآن کی طرف مایوس کیا ہے۔ ردیہ است  
 اگر ثواب کا اندیشہ نہ ہوتا تو ان کا کلام بھی یہاں نقل کر دیتا تاکہ تو اپنی آنکھوں سے دیکھ لے۔  
 انہیں جب نصرت نے جواب دینا شروع ہی کیا تھا تو میں یہاں ہو گیا تھا کہ آپ نے فرمایا  
 وہ بات کہ جس کا ذکر امام مذکور (امام باقر علیہ السلام) نے کیا ہے۔ پھر یہ کہ آپ نے آخری جواب میں ایک  
 پانچواں فرق بھی بیان فرمادیا جس کی بنیاد محض کشف پر ہے، لیکن ہم نے یہ جواب درج نہیں کیا  
 کیونکہ یہ عوام کی فہم پر ہے۔ اس مقدمہ میں ہم جو کچھ لکھنا چاہتے تھے اسے اسی پر ختم  
 کرتے ہیں۔

اب ہم اس مسئلہ کی طرف آتے ہیں اور وہاں علوم کا جمع کرنا ہے جو ہم نے شیخ سے سنے  
 ہیں۔ اگر کسی جواب میں آئے۔







اور آپ کے سامنے دیوار کا غرض تھا۔ لہذا آپ نے ان دونوں کی صورت دیوار میں دیکھ لی۔

دو کتابوں کی حدیث سے یہی مراد ہے۔ کیونکہ آپ نے اپنی بصیرت سے جنت کی طرف توجہ کیا تو

اس کی صورت آپ کی بصر میں آگئی۔ اس وقت آپ کے سامنے وہ کتاب تھی جو آپ کے دائیں ہاتھ

میں تھی تو آپ جنت اور اہل جنت کی صورت اس جسم میں دیکھنے لگ گئے جو آپ کے دائیں ہاتھ میں

تھا اور فرمایا کہ یہ رب العالمین کی طرف سے کتاب ہے۔ اس میں اہل جنت کے نام مع ولادت

اور قومیت کے درج ہیں۔ پھر آپ نے اپنی بصیرت کو دوزخ کی طرف متوجہ کیا تو اس کی صورت

آپ کی بصر میں آگئی اور آپ کے بالمتقابل وہ جسم تھا جو آپ کے بائیں ہاتھ میں تھا چنانچہ آپ

اس کی صورت اور اس کی تمام چیزوں کی صورت دیکھنے لگ گئے اور فرمایا: یہ رب العالمین کی طرف

سے کتاب ہے اس میں دوزخیوں کے نام مع ولادت اور قومیت کے درج ہیں اگر کثرت

الجنة والنار والی حدیث میں کوئی اشکال ہو سکتا ہے تو اس میں بھی ہو سکتا ہے اور اگر اس میں

کوئی اشکال نہیں ہے تو اس میں بھی نہیں ہے۔ اشکال اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب ہم

کی کھت مراد لیں۔ اگر اس حدیث میں ظلم کی کھت مراد لی گئی ہو تو حدیث کے آخری حصے میں اور

اس میں تناقض پیدا ہوتا ہے۔ کیونکہ اس حدیث کے آخر میں ہے: پھر آپ نے ان دونوں کتابوں

کو پھینک دیا اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کتاب کو جو رب العالمین کی

طرف سے آئی ہو اور اس میں اللہ کے رسولوں، انبیاء اور برگزیدہ لوگوں کے نام ہوں، پھینک

دیں حالانکہ آپ اللہ اور اس کے رسولوں اور فرشتوں کی قرب سے زیادہ عزیز و اعلیٰ تھے۔

آپ نے تو اسی صورت کو جو اس جسم میں حاصل ہوئی تھی کتاب کا نام اس لیے دیا کہ وہ خارجی چیز

پر دلالت کرنے میں کتابت سے مشابہ تھی۔ علاوہ برائیں جو چیز خارجہ ہیں تو اس پر بھی کتابت

کا لفظ استعمال کیا جاسکتا ہے کیونکہ کتابت کا لفظ صحیح سے لیا گیا ہے لہذا ہر نبی کے کو محبوب

لہ اشکال ہونا سدا ایک دوسرے کی ضد ہونا۔

حیرت کا مقام ہے کہ حضرت سید محمد عزیز و بارگاہِ ائمہ علیہ باوجود اُن کی ہونے کے علوم سے کس قدر واقف تھے۔

یہاں پر آپ نے ٹیپٹ لفظی بحث دی ہے جس کا ظم بڑے بڑے مدعیانِ علم کو بھی نہیں پہنچا نہ اہل لغت

کتاب کی تشریح میں یہ کہتے ہیں کہ اسے کتاب اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس میں حروف کو اکٹھا کیا جاتا ہے اور ایک دوسرے

سے مل جاتا ہے اور اس کی تائید میں یہ محاورہ پیش کیا جاتا ہے کتب حیاء انما قتر ذا جہا میرا

مفسد اس لفظ پر بحث کرنا نہیں حضرت کے علمِ بدنی کی تائید کرنا ہے۔ رتہ جسم

کہہ سکتے ہیں۔ اس وجہ سے فوجی دستوں کو کتاب کہا جاتا ہے کیونکہ وہ مجتمع ہوتے ہیں اور کتاب کی منزل و کتب سبقت ہے چنانچہ اور دوسرے دستوں سے ملی ہوئی۔

کتابت کی سبب انسانی کی طرف اس لیے منسوب کیا گیا کہ وہ نور جو اس صورت کے حامل ہونے کا سبب ہے بہت کتابت سے تعبیر کیا گیا ہے، وہ نہ انسانی طاقت میں ہے نہ اس کے اقتساب پر وہ صرف ادنیٰ ربانی ہے اور اللہ سبحانہ کا لڑ ہے اس سے ظاہر ہو گیا کہ کتابت سے مراد صرف وہ صورت ہے جو انظر میں شامل ہے اور پس۔ اور نظر میں اس صورت کا حاصل ہونا کوئی مشکل نہیں جس طرح تمام مرقی اشیاء انظر میں شامل ہوتی ہیں کیونکہ باوجود اس کے کہ آنکھ کی پتلی چھوٹی ہے اس میں ایک بڑی صورت مرسم ہو جاتی ہے۔ مثلاً آسمان کی صورت اور آنکھ کی پتلی ایک مسور کے دانے سے بھی چھوٹی ہے۔ لہذا یہ سریش حککات میں سے ٹھہری۔ تمام معجزات اور خوارق العادیہ میں شامل ہے۔

دوسری حدیث

انزل علی سبب سبعة احواف قرآن سات حرفوں پر اتارا گیا۔ آجے ان کے کوئی ایک جواب دیتے مگر پھر بھی طبیعت لکھ نہ جاتی اور جواب نشانی کی فطرت ہی اشکال لکھ نہ پڑا ہوا نہ حرف کا انداز اخت کے اعتبار سے ظاہر ہے جس میں اس قسم کا کوئی اشکال نہیں جس قسم کا سورتوں کے بتہائی حروف میں ہے اور ظاہر ہے اس کی تفسیر میں بہت اختلاف

۱۔ مشورۃ کہ ہذا کی طرف سے انزل القرآن سے سبعة احواف سبب حدیث، مہل امین

یہاں تفسیر کو ایک فقرہ مؤلف لکھتا ہے: اہل اس مسئلہ میں کہتے ہیں کہ اس بارے میں کہ سبب

حرف سے کیا مراد ہے۔ یہاں سبب سے مراد یہ ہے کہ اس میں چالیس کے قریب مختلف اقوال

نقل کی گئی ہیں جن کا ذکر میں نے اپنی کتاب اللغات میں کر دیا ہے۔ ان میں سے میرے نزدیک سب سے

بہتر قول یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت کافورین متش بہات میں سے ہے جس کی تاویل کا میں ہم نہیں کیونکہ ہا

لہذا قرآن مجید میں متش جاتے پاتے جاتے ہیں اس طرح حدیث میں بھی متش جاتے ہیں۔ ۱۲۔

راقم کتاب ہے کہ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن بن ابی اسیر متوفی سن ۳۸۰ھ نے اس پر ایک کتاب

لکھی ہے جس کا نام اذکار السبب ہے۔ کتابت و کتبات میں متش جاتے ہیں۔ ۱۳۔

کشف المونون ۱: ۱۰۷

ان سے مراد صرف مقررہ کتابت ہیں مثلاً السبب وغیرہ۔ ۱۴۔



کیا ہے جس کے مطالعہ سے پریشانی اور اشکال برحقا ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مرویات سے  
 ہی ہو کر اور اختلافی اقوال کی تعداد چالیس تک پیش جاتی ہے، جو ان کے بعد اور دقیق ہونے کے سبب  
 ہیں۔ کیونکہ کسی بات میں اقبال کی کثرت اس شخص کے متعلق ہم واقفیت کے سبب ہوتی ہے، چنانچہ اس کے  
 باوجود ممکن ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد کچھ دوسری ہو جس کا ذکر اس کتاب میں  
 سے کسی ایک میں کی نہیں گیا اور اس حدیث کی روایت فقہ و صحابہ نے کی ہے مثلاً ابن عباسؓ،  
 حشام بن حکیمؓ، ابی بن کعبؓ، عبدالرحمن بن عوفؓ، شاذان بن عوفؓ، شریک بن عبد اللہؓ، ابی نعیمؓ، عمرو  
 بن جندبؓ، سلمہ بن اوسؓ، امیہ بن ابی ایوبؓ، اسماء بنت ابی بکرؓ، اور ان کے علاوہ اور صحابہؓ، رضی اللہ عنہم،  
 بیان تک کہ ابو یعلیٰؓ نے اپنی مسند کبیرؓ میں کہ ایک دن حضرت عثمانؓ نے حضرت علیؓ کو بلایا  
 کے لیے کھڑے ہوئے اور فرمایا میں تمہیں خدا واسطہ دیکر پوچھتا ہوں کہ تم میں سے کون جس نے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی یہ الفاظ سنے ہیں کہ قرآن سائنس حرفوں پر آگیا اور ہر حرف ایک نیا بیان  
 کرتا ہے، وہ کھڑا ہو جائے۔ اس پر ہر جانب سے صحابہ جن کی تعداد پچاس نہیں تھی کہ کھڑے ہوئے  
 ہر ایک یہی کہتا تھا کہ میں نے آنحضرت سے یہ الفاظ سنے تھے۔ حضرت عثمانؓ نے کہا میں نے بھی سنا کہ

۱۔ حشام بن حکیمؓ، حشام بن حکیم بن مزاحم قرشی فقیح مکہ کے دن ایمان لائے، انہیں شرف نصیب ہوا، میں ہوتا، سید بن کے  
 والد کچھ کی وفات ۲۷۱ھ ہوئی اور یہ اپنے والد کی حیات میں ہی وفات پا گئے تھے۔

۲۔ عبدالرحمن بن عوفؓ، مشہور صحابی، ریش میں سے تھے۔ یہ ان کو وہاں سے میں بنیں، سابقین اولین کہ جانا  
 ہے اور یہ مشرّف مشرّف سے ہیں۔ پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی اور پھر مدینہ کو۔ انہوں نے تمام جنگوں میں شرکت کی  
 ۷۷ برس کی عمر میں ۲۷۱ھ میں وفات پائی۔

۳۔ عمر بن ابی سلمہؓ، ان کے باپ ابو سلمہ کا اصل نام عبداللہ ہے، ان کی پردش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کی تھی اور ام  
 المؤمنین ام سلمہ کے بیٹے تھے۔ ان کی پیدائش حبشہ میں ۲۷۱ھ ہوئی۔ حضرت علیؓ نے اپنے والد حضرت علیؓ سے  
 انہیں بحرین اور فارس کا گورنر بنایا تھا، ان کی وفات مدینہ میں ۲۷۱ھ میں ہوئی۔

۴۔ عمرو بن العاصؓ، مشہور صحابی، ۲۷۱ھ میں فتح مکہ سے چند ماہ قبل یمن لائے۔ انہوں نے حضرت علیؓ کو وفات  
 تمیاز کر لی تھی اور وہیں ۲۷۱ھ میں وفات پائی۔

۵۔ امیہ بن ابی ایوبؓ، حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی بیوی تھیں۔ یہ یثیب بن سعید غزالیؓ کی بیٹی اور ابو ایوبؓ کی بہن  
 کی بیوی تھیں۔ صحابیہ ہیں۔

۶۔ ابو یعلیٰ احمد بن علیؓ، مولف مسند کبیر حافظ حدیث اور ثقہ تھے، ان کی وفات ۲۷۱ھ میں ہوئی۔



ہوتی ہے اس کے ساتھ پہلے رخ کے نور میں سے تصور اس نور بھی ہوتا ہے۔ سارا تو نہیں ہوتا کیونکہ وہ تو خدا کی طرف توجہ ہونے کی وجہ سے نہ تھمتا ہے اور نہ سُست پڑتا ہے، اس لیے مخلوقات کی طرف توجہ کے وقت صرف تصور اس نور ظاہر ہوتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ دوسری آیت امارتا، تو اس میں دوسرے رخ کا کچھ نور ہوتا ہے۔ پھر تیسری آیت اترتی بنا داس میں تیسرے نور میں سے کسی قدر نور ہوتا ہے، اسی طرح ساتویں نور تک۔

## سات حروف کیا ہیں؟

اس پر میں نے عرض کیا یہ ساتوں نور جن کی طرف سات حروف کہہ کر اشارہ کیا گیا ہے، کیا چیز ہیں؟ حضرت نے فرمایا: وہ سات حروف یہ ہیں  
(۱) حرفِ نبوت (۲) حرفِ رسالت (۳) حرفِ آدمیت (۴) حرفِ روح  
(۵) حرفِ علم (۶) حرفِ قبض (۷) حرفِ بسط۔

۱- حرفِ نبوت: حرفِ نبوت کی شناخت یہ ہے کہ آیت صبر کا حکم دے رہی ہو، حق راہ بتا رہی ہو اور دنیا و شہوات دنیا سے نفرت دلوا رہی ہو۔ کیونکہ نبوت کا طبعی خاصہ حق کی طرف جھکاؤ ہے، حق بات کہنا، حق راہ بتانا اور حق میں خیر خواہی کرنا ہے۔

۲- حرفِ رسالت: حرفِ رسالت کی یہ علامت ہے کہ آیت میں آخرت، اس کے درجات و مقامات اور ثواب وغیرہ کا ذکر ہو۔

۳- حرفِ آدمیت: حرفِ آدمیت کا حاصل وہ نور ہے جسے اللہ تعالیٰ نے انسانوں میں ودیعت کر رکھا ہے اور انہیں اس سے انسانی کام کرنے پر قادر کیا ہے تاکہ ان کا کام ملکہ جنوں اور باقی تمام کلام کرنے والی مخلوقات کے کام سے ممتاز ہو سکے اور باوجودیکہ یہ صفت ہر انسان میں پائی جاتی ہے، اسے ان ساتوں میں اس لیے شامل کیا گیا کہ یہ صفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں مہارت اور صفائی کے لحاظ سے انتہا کو پہنچ چکی ہے، جس کی وجہ یہ ہے کہ مہارت اور صفائی میں آپ کی ذات کا کمال اس درجے تک پہنچ چکا ہے جس سے بڑھ کر کوئی کمال نہیں ہو سکتا اور آنحضرت کی ذات کے سوا کسی اور کی ذات میں اس کا ہونا بھی ناممکن ہے۔ مختصر یہ کہ جب یہ نور جس سے انسان کہہ کر رہا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں نورِ نبوت - نورِ رسالت - نورِ روح - نورِ علم - نورِ قبض اور نورِ بسط کے ساتھ پایا گیا تو یہ نور انتہائی کمال پر ہو گا، کیونکہ آپ کی ذات، ان چھ نوروں سے مستفیض ہو رہی ہوتی ہے لہذا آپ پر آیات کا نزول ہو گا اور کوئی آیت بھی ایسی نہ ہو گی جس پر یہ نور نہ پایا جائے کیونکہ قرآن اسی بشری لغت میں نازل ہوا ہے۔



۳۔ حرفِ رُوح : حرفِ رُوح کی نشانی یہ ہے کہ آیت کا تعلق اللہ تعالیٰ اور اس کی بند

صفات سے ہو ورنہ میں حقوق کا کوئی ذکر نہ ہو کیونکہ رُوح ہمیشہ حق کا مشابہہ کر رہی ہوتی ہے لہذا جب اس صفت پر آیت اترے گی تو اس کے ساتھ نورِ رُوح موجود ہوگا۔

۴۔ حرفِ علم : حرفِ علم کی پہچان یہ ہے کہ آیت میں گزشتہ لوگوں کے حالات بیان کئے گئے

ہوں مثلاً عاد۔ ثمود۔ قومِ نوح۔ قومِ صالح وغیرہ کے حالات یا اس میں کسی راستے

کا ذکر ہوئے کی اطلاع دی گئی ہو مثلاً اللہ کا فرمان : **اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلٰلَةَ**

**بِالْهُدٰى فَكَذٰرِبَحْتُمْ تَجَارَتُهُمْ وَكَانُوا هٰمِلٰتٍ عَلٰی اَعْقَابِهِمْ** (ترجمہ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے

ہدایت کے بدلے میں گمراہی خرید لی۔ لہذا انہیں اس سودے میں فائدہ ہوا اور نہ ہی وہ سیدھی راہ پر تھے)

مستشرقین کو قصہ معلوم ہو گیا اور حکم وغیرہ حرفِ علم پر نازل ہوں گی اور اس حرف کے نور جسے غلط

ہو جائے اس سے جہالت کی نفی ہو جاتی ہے اور وہ طرفِ معرفت بن جاتا ہے، یہاں تک کہ اگر

قرآن کریم سے کسی شخص پہاڑ کی چوٹی پر پیدا ہوا اور بغیر کسی سے میل جول رکھنے کے وہیں رہا سما

ہو یہاں تک کہ جوان ہو گیا ہو، پھر اسے شہر میں ایسی حالت میں لایا جائے جبکہ اللہ تعالیٰ نے اسے

اس حرف کے نور سے مدد کی ہو تو اس صورت میں جس شخص نے تمام عمر علم حاصل کرنے میں لگا دی ہو

وہ اس شخص کے ساتھ کسی باب میں بھی بحث نہیں کر سکتا۔

۵۔ حرفِ قیاس : حرفِ قیاس کی پہچان یہ ہے کہ آیت کا رُوی سخن کفار و تارکی کی طرف ہو

جنانچہ یہاں کے کہ کوئی تو آپ انہیں بد دعا دے رہے ہیں اور کبھی انہیں دھمکی دے رہے ہیں مثلاً

اللہ تعالیٰ کا فرمان **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الْمُشْرِكِيْنَ** (ان کے دلوں میں شک و کفر کا مرض ہے خدا نے ان کی ضد کی وجہ

سے اس مرض کو اور بڑھا دیا اور ان کے جھٹلانے کی وجہ سے انہیں دردناک عذاب دیا جائے گا)

اس کی وجہ یہ ہے کہ نور اور تارکی کی فوجیں متواتر آپس میں لڑتی رہتی ہیں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم کی توجہ تارکی کی طرف ہوتی ہے تو آپ میں انتہائیت پیدا ہوتا ہے جس کی وجہ سے مذکورہ قسم کی

آیت آپ سے نکل سکتی ہے۔

۱۔ سورہ بقرہ آیت ۱۷

۲۔ قصہ کی جمعیت حکمت کی جتنی تعریف کیا ہوا ہے سورہ بقرہ آیت ۱۷۰







الجوزی بھی تیس سال سے اوپر اسے توش کرتے رہے تب جا کر نہیں اس حدیث کے معنی کی وجہ سے ہر بونی بونی اس کے بعد ابن الجوزی نے لکھا ہے کہ انہیں اور لوگوں کی بونی تشریحات کا بھی پتہ چلا ہے اس کا بیان مصنف نے کتاب الانتصار نے شرح و بسط سے کیا ہے لیکن وہ تشریح صرف ظاہر تلفظ اور اس کے اختلافات تک محدود ہے اور ان میں الزام یا حینہ کا ذکر نہیں ہے جن کی وجہ سے یہ نقلی اختلافات پیدا ہوئے، مختصر یہ کہ یہ تشریح اور دوسری تشریحات جو اس حدیث میں کی گئیں اس میں بیان کنندگان نے صرف درخت کے سایے کو لیا ہے اور یہ تشریح جو ہمارے شیخ نے اس حضرت علی الشریف رحمہ اللہ سے سنی اس میں تمام درخت کا، اس کی جڑوں کا اور اس کی شانوں کا ذکر ہے اور تمام پھریوں کا ذکر ہے جو اس درخت سے پیدا ہوتی ہیں حضرت نے فرمایا: اگر میں اس کے متعلق سات کتابیں بھی لکھنا چاہوں تو مکمل ہوں، لیکن چونکہ راز کی باتیں ہیں اس لیے نہیں لکھاتا۔

جب آپ تشریح فرما رہے تھے تو میں نے آپ کو فرماتے سنا کہ آیت میں کچھ تو اجزاء نبوت کے ہوتے ہیں، کچھ اجزاء رسالت کے اور اسی طرح باقی سات حروف کے، اس لیے میں نے عرض کیا کہ حضرت ان سات حروف کے اجزاء کی تشریح فرمادیجئے، پھر یہ بھی فرمادیں کہ ان حروف کی ان پر تفصیل کیسے ہوتی ہے تاکہ ان کا فائدہ مکمل ہو جائے۔

**حروف کی مزید تشریح** فرمایا: ان سات حرفوں میں سے ہر ایک کے سات اجزاء ہیں پانچ آدمیت کے سات، نبوت کے سات، رسالت کے سات، روح کے سات، قبش کے سات، بسط کے سات اور ظلم کے سات۔ کل ۴۹ اجزاء ہوتے۔

## ۱۔ آدمیت

اجزاء آدمیت اور آدمیت کا پہلا جزو ظاہری صورت کا کمال حسن ہے اس طرح کہ چہرہ ہاتھ پاؤں انگلیاں اور باقی تمام اجزاء اور ظاہری اوصاف مثلاً حسن کی سفیدی و رونق نہایت عمدہ اور خوبصورت ہوں۔

**دوسرا جزو** جسم کے ظاہری منافع کا کمال مثلاً جو اس جسم ظاہر کے ان کی قوت سماعت بویں پورے کمال

نے انتصار کے نام سے بہت سی کتابیں لکھی ہیں مگر یہاں ابوبکر محمد بن الشیبہ نے تشریح باقونی، متون ۴۳۳ کی تصنیف مراد ہے۔

کی ہو، بینائی بھی کمال کی ہو۔ سی طرح قوتِ شامہ۔ ذوقِ لمس ہو اور مثلاً آواز اور ان حروف کا تلفظ بھی  
جس کمال تک پہنچ ہو کہ یہ حروفِ شامہ نہایت کمال اور فصاحت و بلاغت تک پہنچ چکے ہوں۔

صورتِ باغیہ کا کمالِ حسن تاکہ دل بہترین شکل اور بہترین حالت کا ہو اور جگر بھی کمال  
شکل کا ہو، اسی طرح دماغ، رگیں وغیرہ مثلی کہ تمام اجزاء کمال پر ہوں۔

چوتھا جزو: حسنِ باطنی کا کمال تاکہ لذت و حسن کی جو کیفیت اسے حاصل ہو وہ کمال پر ہو۔

پانچواں جزو: نر ہونا | پانچواں جزو ذکرِ بیتِ رز ہونا ہے کیونکہ یہی آدمیت کا کمال ہے اس لیے کہ  
اس میں فعل (دوسرے پر اثر کرنے کا) کا راز پایا جاتا ہے اور انوثیت (مادہ

ہونا) میں انسانی اثر قبول کرنے کا راز ہوتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنے لیے پیدا  
کیا اور باقی تمام چیزوں کو آدم کے لیے پیدا کیا اور ان میں عورتیں بھی شامل ہیں اور جب اللہ تعالیٰ نے  
تمام شیئہ کو آدم کے لیے پیدا کیا تو اسے فعل کا راز بھی عطا کیا اور اسے اپنا خلیفہ بنایا اور خلافت کو قیامت  
تک آپ کی زینہ اولاد میں منتقل فرمایا۔

چھٹا جزو: انسانی جسم | چھٹا جزو جسمِ انسانی سے شیطانی حصے کا نکال لینا ہے کیونکہ اسی سے آدمیت  
کی تکمیل ہوتی ہے، یہی وجہ تھی کہ اللہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ  
سے شیطانی حصہ نکال دینا

شوق کیا اور اس میں سے جو نکالنا تھا نکالا اور پھر جس چیز سے وضو  
نہاد ہوا اور اسے ایمان و حکمت سے بھر دیا۔

ساتواں جزو: کمالِ عقل | ساتواں جزو کمالِ عقل ہے اس طرح کہ عقل انتہا درجہ کی صاف اور صاف  
میں کمال تک پہنچتی ہو۔ یہ وہ سات جزو ہیں جنہیں قریب قریب آدمیت

کے اجزاء سمجھے جاتے ہیں اور آدمیت کے اجزاء اپنے انتہائی کمال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
ذات کے سوا کسی اور میں نہیں پائے گئے۔

۱۔ قیاس

پہلا جزو: حواس | اس کا پہلا جزو وہ حواس ہیں جو ذاتِ انسانی میں رکھا ہوا اور اس کے تمام  
جواہر میں پھیلے ہوئے ہیں جس کے ذریعے سے ذاتِ انسانی اپنے تمام جواہر

میں شریعتِ خدا حاصل کرتی ہے بعینہ اسی طرح جس طرح انسان شہر کی مشاس سے راستہ حاصل

کرتا ہے سو گھنٹے کی قوت سے پہنچتا ہے خسیس کوڑے کی قوت

کورتا ہے اور اس کے ذریعہ سے ثابت انسانی کو اپنے تمام جواہر ہیں تکلیف پہنچتی ہے جس طرح انسان جنس نہیں  
کی کوڑا ہوتی ہے سے تکلیف محسوس کرتا ہے۔

دوسرا جزہ انصاف ہے جس کے بغیر تفسیر کی تکلیف نہیں ہوتی بلکہ یہاں پر تفسیر نورانی کی  
تفسیر انصاف ہو رہی ہے چنانچہ اگر اس تفسیر کے ساتھ انصاف نہ ہوگا تو یہ تفسیر انصاف نہیں ہوگی۔  
تفسیر انصاف والی انسانیت کے لیے مستحق ہوتا ہے۔

تیسرا جزہ انصاف ہے جس کے بغیر تفسیر انصاف نہیں ہوتی بلکہ یہاں پر تفسیر نورانی کی  
تفسیر انصاف ہو رہی ہے چنانچہ اگر اس تفسیر کے ساتھ انصاف نہ ہوگا تو یہ تفسیر انصاف نہیں ہوگی۔  
تفسیر انصاف والی انسانیت کے لیے مستحق ہوتا ہے۔

چوتھا جزہ انصاف ہے جس کے بغیر تفسیر انصاف نہیں ہوتی بلکہ یہاں پر تفسیر نورانی کی  
تفسیر انصاف ہو رہی ہے چنانچہ اگر اس تفسیر کے ساتھ انصاف نہ ہوگا تو یہ تفسیر انصاف نہیں ہوگی۔  
تفسیر انصاف والی انسانیت کے لیے مستحق ہوتا ہے۔

پنجمی جزہ انصاف ہے جس کے بغیر تفسیر انصاف نہیں ہوتی بلکہ یہاں پر تفسیر نورانی کی  
تفسیر انصاف ہو رہی ہے چنانچہ اگر اس تفسیر کے ساتھ انصاف نہ ہوگا تو یہ تفسیر انصاف نہیں ہوگی۔  
تفسیر انصاف والی انسانیت کے لیے مستحق ہوتا ہے۔

ششمی جزہ انصاف ہے جس کے بغیر تفسیر انصاف نہیں ہوتی بلکہ یہاں پر تفسیر نورانی کی  
تفسیر انصاف ہو رہی ہے چنانچہ اگر اس تفسیر کے ساتھ انصاف نہ ہوگا تو یہ تفسیر انصاف نہیں ہوگی۔  
تفسیر انصاف والی انسانیت کے لیے مستحق ہوتا ہے۔

ہفتمی جزہ انصاف ہے جس کے بغیر تفسیر انصاف نہیں ہوتی بلکہ یہاں پر تفسیر نورانی کی  
تفسیر انصاف ہو رہی ہے چنانچہ اگر اس تفسیر کے ساتھ انصاف نہ ہوگا تو یہ تفسیر انصاف نہیں ہوگی۔  
تفسیر انصاف والی انسانیت کے لیے مستحق ہوتا ہے۔

آٹھویں جزہ انصاف ہے جس کے بغیر تفسیر انصاف نہیں ہوتی بلکہ یہاں پر تفسیر نورانی کی  
تفسیر انصاف ہو رہی ہے چنانچہ اگر اس تفسیر کے ساتھ انصاف نہ ہوگا تو یہ تفسیر انصاف نہیں ہوگی۔  
تفسیر انصاف والی انسانیت کے لیے مستحق ہوتا ہے۔

نہم جزہ انصاف ہے جس کے بغیر تفسیر انصاف نہیں ہوتی بلکہ یہاں پر تفسیر نورانی کی  
تفسیر انصاف ہو رہی ہے چنانچہ اگر اس تفسیر کے ساتھ انصاف نہ ہوگا تو یہ تفسیر انصاف نہیں ہوگی۔  
تفسیر انصاف والی انسانیت کے لیے مستحق ہوتا ہے۔



## ۱۔ کمال گرفت

مقررہ جزو کمال گرفت کی قوت ہے۔ چنانچہ اگر کسی چیز کو جب پٹ کر پڑنا ہے

تو اس میں ذرا بھر بھی ہمت نہ کرے۔ محسوسات میں اس کی مثال یہ ہے کہ چوٹیں

جب پٹ کر دھن چھڑوں کو لینا چاہتے تو اگر ان میں سے ایک جگہ جاسے تو اس میں قوت کا کمال گرفت نہیں

ہے اور اگر ایک جگہ نہ کرے تو اس میں گرفت کی قوت کا کمال ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کسی چیز کو جب پٹ

کرے تو اس پر دائم رہا تو بھی اس میں گرفت کی قوت کا کمال نہیں ہے اور اگر اس پر دائم رہے تو پھر یہ

قوت اس میں پڑا جاتا ہے۔ چنانچہ جہاں چوچا ہے کہ قبیلہ کے اجڑا رہے ہیں اسے ایک ہندو میں ان کا جھنڈ اور

بھنگ کی کیفیت نظر کرنا ہے اور اس میں کیفیت کے ساتھ ساتھ گرفت کی قوت کا کمال کا ہونا ضروری ہے۔

اسی طرح قبیلہ کا ایک جزو دوسرے سے نفرت ہے اس میں بھی گرفت کی قوت کا کمال کا ہونا ضروری ہے تاکہ

اسی نفرت پر قائم رہے۔

## ۲۔ ضبط

## ۱۔ ضبط

ضبط کا پہلا جزو فریضہ کمال ہے اور یہ ایک نورانی ہوتا ہے جس کے اندر نورانی ہوتا ہے

تو یہ نور اس شخص کے دل میں کینہ دہندہ ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں کمال ہوتا ہے۔

پھر جب یہ ضبط فریضہ کمال کے مضامین میں سے ایک ہے اس فریضہ کے مضامین میں نورانی ہوتا ہے یا

جس کے دل میں نورانی اس ذلت پر پڑا ہوتا ہے اور وہ نفرت کا نورانی ہو گا اور یہ فریضہ اس میں سبب

ہو گا کہ اس کے دل میں نورانی ہو جائے کہ ایک جگہ نورانی ہو جائے اور اس کے دل میں

نورانی ہو جائے۔

## ۲۔ ضبط

دوسرا جزو ضبط نفسانی ہے جس کی وجہ سے ایک انسان ہوتا ہے اور یہ

نورانی ہو جاتا ہے۔ اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے۔

نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے۔

نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے۔

نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے۔

نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے۔

نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے۔

نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے۔

نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے دل میں نورانی ہو جاتا ہے۔

## فتح حواس ظاہرہ

تفسیر جزو حواس نہ ہری کی فتح ہے۔ یہ ایک لذت ہوتی ہے جو حواس نہ ہری میں حاصل ہوتی ہے۔ اس طرح کہ یہ لذت ان رگوں کو کھول دیتی ہے جو ان حواس میں پائی جاتی ہیں۔ پھر جو ادراک حواس کو ہوتا ہے اس کی کیفیت ان عروق میں آجاتی ہے اور اسی لذت سے بسط کا کمال ہوتا ہے چنانچہ لبہ میں ایک لذت ہے جس کے ذریعہ سے خوب صورت صورت کی طرف میلان حاصل ہوتا ہے اور اسی سے اس چیز سے جسے دیکھ کر عیش و اشتیاق اور انقطاع باطنی پیدا ہوتا ہے اور سمع میں بھی ایک لذت ہے جس کی وجہ سے خوش آوازوں اور نغموں کو سنگم انکساری پیدا ہوتی ہے اور بھننے اوقات اس سے ذات میں اضطراب اور وجد پیدا ہو جاتا ہے، باقی حواس کا بھی یہی حال ہے۔ چنانچہ ہر حس میں مطلق ادراک کے علاوہ ایک زائد لذت پائی جاتی ہے۔

## فتح حواس ظاہرہ اور کمال

### حواس ظاہرہ میں فرق

حواس ظاہرہ کی فتح جو بسط کا جزو ہے اور حواس ظاہرہ کے کمال جو آدمیت کا جزو ہے میں فرق یہ ہے کہ حواس ظاہرہ کی فتح عروق سابقہ کو کھول کر اس کے کمال کو بڑھا دیتی ہے کیونکہ رگوں

کا کھلنا اس ادراک سے زائد چیز ہے جو کمال حواس میں پایا جاتا ہے۔ عروق کی اسی فتح ائمہ کیفیت جزوہ کی وجہ سے گردیدگی پیدا ہوتی ہے برخلاف مطلق ادراک کے کیونکہ اس کے ہوتے ہوئے گردیدگی حاصل نہیں ہوتی کیونکہ بہت سے لوگ حسین امور دیکھنے کے باوجود ان سے متاثر نہیں ہوتے اور کئی دوسرے حضرات ہیں کہ خوش آوازیں سنتے ہیں، لیکن ان پر کچھ اثر نہیں ہوتا۔ اسی فتح اور کیفیت سے کمال بسط حاصل ہوتا ہے۔

## ۴۔ فتح حواس باطنیہ

چوتھا جزو فتح حواس باطنیہ فتح عروق اور ان کا مدرک بالحواس سے اثر پذیر ہونا اور اس کے ساتھ انسان کا مدرک کا گردیدہ ہو جانا ہے

ذکر ہم فتح حواس ظاہرہ میں کر چکے ہیں، وہی سب امور یہاں بھی جاری ہوں گے اور مذکورہ بالا فرق یہاں بھی فتح حواس باطنیہ اور کمال حواس باطنیہ میں اسی طرح پایا جائے گا۔

## ۵۔ مقام رست

پانچواں جزو مقام رست ہے، کیونکہ جب انسان اجزاء آدمیت سے آرامت ہو جاتا ہے اس کے بعد اجزاء قبض اور پھر مذکورہ چار اجزاء بسط سے آرامت

ہوتا ہے تو اسے اس چیز کی قدر معلوم ہو جاتی ہے جو اسے علما کی گئی اور اسے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ رست

لے کشائش کھنکھانے رگوں، نسوں سے معلوم کرنا، سمجھنے کی قوت ہے کیفیت پر ہونا، خوشی منانا

جہں کا درک حواس کے ذریعے ہوتے بندہ

کسی بڑی ہستی کو ہی عطا ہوتا ہے تو وہ سمجھ جاتا ہے کہ وہ اپنے رب کے نزدیک بلند قدر والا اور بڑے درجے والا ہے اور بڑے شخص کو ہی عطا ہوتا ہے جو بلند مرتبہ کا کم کرے اور اس میں مکارم اخلاق پائے جائیں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَجَعَلْنَا فِيهِم مِّنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّا يَشْتَهُونَ (ہم نے انسان کو عمدہ صورت عطا کی) چنانچہ جب اُسے علم ہوگا کہ وہ کبیر القدر اور رفیع الدرجہ ہے تو اس کا بسط بھی کامل ہوگا۔ اسی وجہ سے مقام رفعت اجزاء بسط میں مستحب ہے۔

**چھٹا جزو حسن تہا و ذہب جس کی وجہ سے یہ اس شخص کو مصاف کر دیگا جس نے اس پر عظم کیا ہے اور جس نے اس سے بڑا برتاؤ کیا ہے اسے درگزر کر دے گا۔ حسن تہا و ذہب اجزاء بسط میں سے اس لیے ہے کہ ہماری بحث بسط نورانی سے ہے نہ کہ بسط ظاہری سے اور ہم پہلے اجزاء بسط میں مقام رفعت کا ذکر کر چکے ہیں اور یہ بھی بتا چکے ہیں کہ مقام رفعت سے مراد رفعت قدر اور شان کی بڑائی ہے اور اگر اس رفعت کے ساتھ حسن تہا و ذہب ہوگا تو یہ بسط نورانی ہوگا لیکن اگر اس رفعت کے ساتھ بڑا برتاؤ اور عظم ہوگا تو یہ مقام رفعت ظہانی ہوگا جس کی وجہ سے انسان غضب الہی کا مستوجب ہوگا، یہاں سے یہ بات واضح ہو گئی کہ بسط نورانی کی حقیقت اور اس کے اجزاء کے لیے حسن تہا و ذہب کا ہونا ضروری ہے۔**

**ساتواں جزو نرم خوئی و تواضع ہے۔ بسط کے اجزاء میں اس کے داخل ہونے کا وجہ ہے جو ہم حسن تہا و ذہب میں ذکر کر چکے ہیں۔ کیونکہ بسط واسطے کا مرتبہ بلند ہوتا ہے۔ لہذا اپنے ہم جنسوں کے ساتھ جو اس کے رفیق ہیں تواضع اور نرمی کرنا ضروری ہے کیونکہ اگر وہ اپنے آپ کو اُن سے بلند نہ کرے گا تو اس بسط میں کبر داخل ہو جائے گا جس کی وجہ سے غضب خداوندی مستحق ہوگا۔**

**آدمیت، جنس اور بسط کے اجزاء انبیاء و غیر انبیاء دونوں میں یکساں ہوتے ہیں، لیکن انبیاء میں باریہ اکل ہوتے ہیں**

یاد رہے کہ آدمیت اور جنس کے اجزاء اسی طرح تقبیض اور بسط و ران کے







تشریح کرنا تھا اور یہ بھی سمجھانا مقصود تھا کہ تعلیم سے بھلائی حاصل ہو جاتی ہے کیونکہ پرندے نے یا وجہ و  
دوری کے یہ بات سیکھ لی یہاں تک کہ یہ اس کی طبیعت بن گئی تو انسان کا کیا حال ہوگا اور مومن کو تو  
کیا ہی کہنا۔

## حکایت ۲۔

ایک مرید نے اپنے پیر سے کہا مجھے کوئی ایسی بات بتائیں جس سے مجھے اللہ کے پاں  
راحت ہو، شیخ نے کہا اگر تمہارا ارادہ یہی ہے تو اللہ تعالیٰ کے اوصاف میں سے  
کسی ایک کی مشابہت اختیار کر لو۔ کیوں کہ اگر تو ان میں سے کسی ایک کے ساتھ بھی موصوف ہو جائیگا  
تو اللہ تعالیٰ تجھے قیامت کے دن اپنے اریار کے ساتھ رہنے کو جگہ دے گا اور تجھے جہنم میں اپنے دشمنوں کے  
ساتھ نہیں رکھے گا۔ مرید نے عرض کیا یہ کیسے ہو سکتا ہے، اللہ کے اوصاف تو بشار ہیں، فرمایا کسی ایک میں آگ  
تسبیہ بن جاؤ۔ مرید نے عرض کیا وہ کونسا وصف ہے، فرمایا: ان لوگوں میں سے ہو جاؤ جو حق بات کہتے  
ہیں کیونکہ حق کوئی اللہ تعالیٰ کی صفت ہے۔ اگر تو حق گو بن گیا تو اللہ تجھ پر رحم فرمائے گا، اُس نے  
سچ بولنے کا وعدہ کیا اور چلا گیا۔ مرید کے پڑوس میں ایک رڑکی رہتی تھی، وہ شیطان کے نرغے میں آگیا  
اور اُس نے اس سے بدکاری کر کے اس کی بکارت کو زائل کر دیا، رڑکی سے نہ رہا گیا بلکہ اُسی نے ابتدا  
کی تھی کیونکہ اسے معلوم تھا کہ یہ بات پھینپنے والی نہیں اور اس نے اپنے باپ کو کہہ دیا اور اس نے عدالت  
میں دعویٰ دائر کیا۔ حاکم نے مرید سے کہا کہ سنتے ہو یہ شخص کیا کہہ رہا ہے؟ اُس نے کہا ہاں یہ سچ کہہ رہا ہے  
مجھ سے یہ فعل سرزد ہوا ہے اور اسے اپنے پیر کا عہد یاد تھا۔ اس لیے وہ انکار نہ کر سکا، حاکم نے یہ سن کر  
کہا: یہ شخص دیوانہ ہے اسے پاگل خانہ لے جاؤ کیونکہ کوئی عقلمند انسان ایسی بات کا اقرار نہیں کرتا جس  
سے اُسے دکھ پہنچے۔ چنانچہ اسے پاگل خانہ میں بھیج دیا گیا۔ کچھ دنوں بعد کسی نے اس کی سفارش کی اور  
حاکم نے اسے چھوڑ دیا۔

اس قصہ سے حضرت کا یہ بیان مقصود تھا کہ حق گوئی کا انجام ہمیشہ اچھا ہی ہوتا ہے واللہ اعلم۔

وہ ایک نور ہے جو جسم کو ان مصائب و آلام کا احساس نہیں ہونے دیتا جو اسے اللہ کی

## ۲۔ صبر

ظاہر پہنچیں۔ یہی حقیقی صبر ہوتا ہے جو بغیر تکلیف کے ہوتا ہے اس لیے کہ اپنے فکر کی درست  
کی وجہ سے صابر کی عقل بھی وسیع ہوتی ہے کیونکہ جسم کو اس کی رات نہ کھل چکا ہوتا ہے تو اس کی عقل اللہ تعالیٰ  
کے لاتعداد کمالات کی سیر کرتی رہتی ہے۔ لہذا جب جسم کو کوئی تکلیف ہونے لگتی ہے تو جسم اس تکلیف

اور یہی معنی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے تحت **لَا تَمْلِكُوا بِاِخْلَاقِ اللّٰهِ** لیکن سبب اوصاف ہیں تو

مشابہت ہو نہیں سکتی اس لیے کسی ایک کی مشابہت کا حکم دیا۔



کے خیال چھوڑ کر ان امور میں مشغول ہو جاتا ہے جن میں نگر مشغول ہوتا ہے (اور یہی مشغولیت اسے تکلیف کا  
 احساس نہیں ہونے دیتی) چنانچہ ایسا واقعہ ایک ولی سے پیش آیا جو اپنے زمانے کو غوث تھا کہ پیر آدمی اسے قفس  
 کرنے کو آئے۔ اس ولی کے کہنے ایک بچے بھی تھے۔ یہ آدمی اُسے اس کے گھر اور بیوی بچوں کے درمیان سے  
 نکسیٹ کر لے گئے اور اس کی اولاد چھینچا۔ بچہ کرتی رہ گئی اور انہوں نے اسے ذبح کر دیا اس واقعہ کے دوران  
 اس ولی کی نگر اپنے وحشیانہ میں لگی ہوئی تھی اور اس نے قطعاً اس بات کی طرف توجہ ہی نہیں کی کہ اس کے  
 ساتھ کبہ واقعہ گذر رہا ہے اور نہ ہی اپنی اولاد اور عورتوں کے چلانے کی طرف توجہ دی، یہ عجیب و غریب  
 صبر سہجہ جو سنت میں آیا۔ جب اولیاءِ رحمت کی یہ شان ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حشر کا کیا حال ہوگا۔  
 لیکن اگر ذاتِ حجاب میں تو تو عقل کا نور ذات میں جمع ہو جائے گا اور اسی میں بند ہو کر رہ جائے گا، چنانچہ  
 جب جسم پر کوئی تکلیف دہ چیز نازل ہوتی ہے تو جسم بہت زیادہ تکلیف کا احساس کرتا ہے اور اگر تو ایک  
 شخص سے اسے دیکھ دے گا تو اسے اس قدر تکلیف ہوگی جس قدر کہ مسلمانوں سے واسطے سے ہوتی ہے لیکن  
 اگر تو اسی شخص سے اسے دیکھ دے تو اسے اس قدر تکلیف ہوگی جس قدر کہ مسلمانوں سے واسطے سے ہوتی ہے لیکن  
 اسے ہوایا اگر محسوس کرے گا بھی تو تھوڑا۔

### رحمت

تعبیرِ جزیرِ رحمت ہے اور یہ ذات کے اندر ایک نور ہے جس کا تعلق نہ ہے کہ تمام مخلوقات  
 پر رحم کیا جائے اور یہ نور اس رحمت سے پیدا ہوتا ہے جو اللہ کی طرف سے بندے  
 کو پہنچتا ہے اور جس قدر کہ اللہ کی رحمت بندے پر ہوتی ہے اس قدر اس بندے کی رحمت تمام لوگوں کیلئے  
 ہوتی ہے اور اس بات میں شک نہیں ہو سکتا کہ تمام مخلوقات میں کوئی شخص ایسا نہیں جس پر اللہ تعالیٰ  
 کی رحمت مستحق نہ ہو جس قدر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتی۔ یہی وجہ ہے کہ عامۃ المخلوق پر  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت کے برابر کسی اور کی رحمت نہیں ہے اور آپ کی رحمت عظیم اس  
 حد تک پہنچ چکی ہے کہ آپ کی رحمت عالمِ سفلی، عالمِ علوی اور اہل دنیا اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت کی مثالوں سے پڑھتے ہیں جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ تشریف لے گئے اور  
 نے چھوڑ دیا۔ کتے پیسے چھوڑے، خون آپ کے سر سے پاؤں تک بہ رہا تھا، لیکن زبان سے یہی الفاظ نکلے۔  
 اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ كُنْتَ اَبٰی غَضَبٌ وَهٰذَا كُنْتَ اَبٰی رَحْمَةً نِّدَا: اگر تو مجھ سے ناراض نہیں  
 ہے تو میری رحمت کی پیرا نہیں ایسی وجہ تھی کہ اس کے بعد فرید: اَللّٰهُمَّ اَعْلٰی قُوَّتِیْ فَاَنْتَ  
 لَا یَسْلُکُنِیْ رَحْمَۃٌ مِّمَّنْ کَانَ رَحْمَتُہٗ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ (کیونکہ وہ نہیں جانتے)۔

تے نیچے کا سٹے اور پر کا

الانتریت مسیح پر نام است۔

التَّائِبِينَ وَالْمُحْسِنِينَ وَرُفُفَ رَحْمَتِهِ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَابُ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ

[illegible][illegible]

اسی نوک کو خیرا کہ فریب حاصل ہے۔ اور قریب سے مراد قریب مرتبہ و قریب مکر۔

1890

*[Faint, illegible handwritten text]*

این کتاب در کتابخانه عمومی شهر تهران موجود است

1. The first part of the document is a list of names and titles, including "The Hon. Mr. Justice" and "The Hon. Mr. Justice".

August 21, 1904

مدرستہ اسلامیہ | مدرسہ اسلامیہ

125

1. *Chlorophyll a* (Chl a) is the primary photosynthetic pigment in most plants and algae. It is a green pigment that absorbs light energy in the blue and red regions of the visible spectrum. Chl a is essential for the light-dependent reactions of photosynthesis, where it converts light energy into chemical energy in the form of ATP and NADPH.

*[Faint, illegible handwritten text]*

مجلسه اول

[illegible]

تاریخ و آثار ابن خلدون

*[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side of the page.]*

سبب اس خوف کا کہ وہ دائم و استغمر رہے تاکہ ایک لمحہ کے لیے بھی بدنام نہ ہو، لیکن ظاہری خوف کی سبب اللہ کی طرف توجہ ہے، جب تک یہ توجہ رہے گی خوف رہے گا، لیکن اگر خیالات کسی اور طرف مشغول ہو جائیں تو یہ توجہ اور خوف دونوں زائل ہو جائیں گے، مگر جس پر اللہ کی رحمت ہوتی ہے تو وہ اس حجاب کو جو خوف ظاہری اور خوف باطنی حقیقی اصلی دائمی کے درمیان حائل ہوتا ہے زائل کر دیتا اس کیسے یہ خوف بھی ظاہر دائمی اور معانی بن جاتا ہے جو تاریکی سے پاک ہوتا ہے، پھر اس کے خوف کی یہ کیفیت ہو جاتی ہے کہ یہ اپنے رب کی معرفت سے مدد حاصل کرتا ہے اسی واسطے اس کے خوف کی کوئی انتہا نہیں کیونکہ معرفت الہی کی کوئی انتہا نہیں لہذا جس خوف کو اس معرفت سے مدد حاصل ہو وہ بھی لامتناہی ہو گا۔ فقہاء یہ کہ ظاہر باطن سے صفا اور دوام حاصل کرتا ہے اور باطن ظاہر سے زیادتی اور فیض حاصل کرتا ہے اسی کا نام خوف قائم ہے۔ باطن ظاہر سے زیادتی اس لیے حاصل کرتا ہے کہ باطنی خوف کی تمام اجسام کے ساتھ برابری کی نسبت ہے۔ صرف خوف ظاہری میں اجرام کی نسبت مختلف ہوتی ہے کیونکہ خوف ظاہری کا سبب معرفت الہیہ ہے اور معرفت الہیہ میں اجرام کے درجات مختلف ہیں۔ واللہ اعلم۔

### بعض احوال

چند جزو نفس باطنی ہے اور یہ اس نور سے پیدا ہوتا ہے جو ذات کے اندر ہر وقت موجود ہوتا ہے جس کا کام یہ ہے کہ وہ تاریکی کی طرف متوجہ ہوئے اور اس کو اس طرف جھڑکے گویا وہ اس کی آنکھوں کے سامنے ہیں اور پھر اس کو دفع کرنے کے لیے اس طرح متعلق رہتا ہے کہ ایک طرف خدا کے بالقابل آجاتا ہے اور خدا کے شہداء کے پیر کے دل اور پر نفس رکھنے میں مدد ہوتا ہے لہذا جب خدا کے استدار دائمی ہوگا تو اس چیز سے نفس بھی دائمی ہوگا اور بالکل سدا بہشہ اور ہر لمحہ نفس رکنا اجزاء نبوت کا ایک جزو ہے واللہ اعلم۔

ساتواں جزو عضو ہے۔ یہ اس نور سے پیدا ہوتا ہے جو ذات کے اندر ہمیشہ موجود ہوتا ہے اس نور کی طبیعت ہے کہ جو اسے نقصان پہنچائے یہ اسے نفع پہنچاتا ہے، اور جو اس سے تعلقات منقطع کرے یہ اس سے تعلقات جوڑتا ہے جو اس پر ظلم کرے یہ اس سے درگزر کرتا ہے جو اس سے برائی کرے یہ اس سے نیکی کرتا ہے اور جو عضو اس قسم کا ہو وہ نبوت کا ایک جزو ہے اور اس کا دائمی ہونا ضروری ہے کیونکہ اس کا سبب نور سابق و نفس باطنی ہوتا ہے اور وہ نفس باطنی ذات کے اندر ہمیشہ موجود ہوتا ہے۔ لہذا حالت عضو بھی دائمی ہوگی، آخرت صلی اللہ علیہ وسلم کی

بیشک اس جسم سے یاد رکھنا۔ حاضری چاہنا ہے معانی



یعنی کینیت تھی۔

یہ درست کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی دوسرے شخص کی نبوت کو اس اکل طریقہ پر حاصل نہیں کیا جس سے اوپر کوئی کمال نہیں ہو سکتا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ آدمیت، قبیل اور ملت کی خصوصیتیں کسی ذات میں اس کمال تک نہیں پہنچیں جس درجہ تک آپ کی ذات میں پہنچی تھیں۔ لہذا ادیب یہ خصوصیتیں آپ کی بنا پر ذات میں اتنی درست کی تھیں اور پھر ان پر نبوت کی خصوصیتوں کا اضافہ ہوا تو اس کے اور بڑھ گئے اور اس کے اسرار تکمیل گئے۔ لہذا اختصار نبوت کی پہلی حالت آدمیت، قبیل اور ملت کی خصوصیتوں پر اتنی ہے یہاں تک کہ یہ خصوصیت اس طرح ہو جاتی ہے گویا مذکورہ بالا خصوصیتوں کے اور اس میں گہل مل گئے ہیں اور نبوت کی دوسری خصوصیت میں باقی خصوصیتیں آتی ہیں اور ان خصوصیتوں کے تمام اس میں جمع ہو جاتے ہیں۔ تب یہ خصوصیتیں خصوصیتوں پر آتی ہے اور ان کے اور اس میں جمع ہو جاتے ہیں۔ مختصر یہ کہ نور حق ایسا ہو جاتا ہے جیسا کہ یہ باتیں نوروں سے مرکب ہو اس کے اپنے نور سے اور ماقبل کے انوار سے اور نور ہر تینوں نوروں سے مرکب ہے، اپنے نور اور ماقبل کے نور سے۔ نور رحمت چوبیس نوروں سے مرکب ہے۔ اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت مذکورہ بالا صفت سے موصوف ہوئی۔ یہاں تک کہ تمام خصوصیات پر عام ہوں، آپ کی معرفت الہیہ کی شرح بیان نہیں ہو سکتی۔ مختصر یہ کہ جب تو نبوت کے جلال کو اپنی آنکھوں کے سامنے رکھے گا پھر جو کچھ اس کی شرح میں کہا گیا اس پر غور کرے گا اور اس کی حقیقت تک پہنچے گا، پھر اس کے انوار کو ماقبل کے انوار پر اتارے گا اور ماقبل کے انوار کو اس میں شاں کرے گا تو تجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی اور اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کی عظمت کا پتہ چل جائے گا جیسا کہ علامہ ہوشیار علی نے کہا ہے:

هَذَا عَنْ شَرِيفِ بْنِ سَعْدٍ      فَيُؤَدُّهُ الْخُشْنُ فَيُغَيِّرُ مَنْتَسِبَهُ

(ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے محاسن میں آپ کا کوئی شریک نہیں رہی یعنی آپ جیسے محسن کسی اور میں نہیں پائے جاتے) لہذا آپ کا جوہر حسن غیر منتسب ہے (صلی اللہ علیہ وسلم) عالم و

صحبہ اجمعین۔

یہ شعر علامہ ابو سعید کے تفسیر برد میں سے ہے جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔

## فہرست

### پہلا جزو: ذوق الہی

روح کا پہلا جزو ذوق الہی اور یہ روح کے اندر چھائی ہوئی  
ساری ہوتی ہے جس کی وجہ سے روح اللہ تعالیٰ کے اندر کے نور

کو کائنات میں اور ان نور میں کھینچی رہتا ہے جو عالم ہستی میں موجود ہوتے ہیں۔ اس انداز سے جو تقریب  
ہیں ان کا چاہنا ہے اور اس کے حصے ہیں آجیگے۔ یہ ذوق روح ذوق ذات سے کئی لحاظ سے مختلف  
ہوتا ہے۔

### ذوق روح اور ذوق میں فرق

۱۔ ذوق روح نورانی ہوتا ہے اس لیے اس کا تعلق بھی نورانی  
سے ہوتا ہے برخلاف جس فی ذوق کے کہ اس کا تعلق اجسام سے  
ہوتا ہے۔ لہذا جب شہد کے جسم پر روحی زبان سے گفتگو ہو تو

جسم شہد کی مشاعرے کے ذوق نفس میں کوڑا ہے لیکن روح شہد کی مشاعرے کو شہد کے جسم سے محسوس نہیں  
کرتی بلکہ اس نورانی سے محسوس کرتی ہے جس کی وجہ سے اس مشاعرے کی حقیقت قائم ہے جو حال دوسری  
ذائقہ دار اشیا کے ذوق کا ہے (۲) ذوق روح میں اتصال ضروری ہے جیسے کہ لوگوں میں عام

عدوت ہے اور روح کی عام دوستی ہے کہ اس کے ذوق میں اتصال ضروری نہیں۔ (۳) روح میں  
یہ ذوق کسی خاص شخص کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ یہ ذوق تمام کے ہر ذوق اور باقی جو ابھر رہا ہے  
کے ہوتے ہے۔ برخلاف جسم کے ذوق کے کیونکہ وہ ذائقہ صرف زبان کے ساتھ مخصوص ہے (۴)

ذوق روح تمام خواہش پیدا کرتا ہے اس سے ہمارے مراد یہ ہے کہ یہ ذوق تمام خواہش سے پیدا ہوتا  
ہے لہذا جب روح کوئی کچھنے کی چیز دیکھنے لگے مثلاً شہد تو روح کو اس نورانی عقل سے جو مشاعرے میں  
پیدا ہے وہ مشاعرے کو ذائقہ حاصل ہو جاتے ہیں۔ یہی حال ہر ذائقہ دار چیز اور تمام انوار عالمیہ کے

دیکھنے سے ہوگا۔ اسی طرح انسان کے سنتے سے بھی اس ذوق حاصل ہوگا۔ چنانچہ جب روح شہد کا لفظ  
سننے لگے تو اس نور کے ذوق حاصل کرے گی جو شہد میں ہے اور اس مشاعرے کو ذائقہ حاصل ہو جائے گا  
اسی طرح جب یہ جہت یا زبان یا حرکت کا لفظ سننے لگے تو یہ ذوق اسے حاصل ہوگا، لیکن جب

سے انوار کا مزہ کھینچنے سے

شہد کا ذوق جسم کو صرف اسی صورت میں حاصل ہوگا جب شہد زبان کے ساتھ کئے کا لیکن روح کے یہ  
یہ ضروری نہیں۔

روح قرآن مجید کو سننے کی تو سب سے پہلے اسے کہ ہم الہی کے نور کا ذوق حاصل ہوگا پھر اس کے بعد اسے اور مزے آئیں گے جن کی کیفیت بیان نہیں کی جا سکتی۔

الغرض روح اپنے تمام جسم اور جواہر سے مزہ لیتی ہے جو اسے تمام حواس کے ذریعہ سے حاصل ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

**روح محمدی صلی اللہ علیہ وسلم** اگرچہ مذکور بالا طریقہ پر ذوق میں مساوی ہیں لیکن وہ قوت اور ضعف کے اعتبار سے متفاوت ہیں، سب سے قوی وہ روح ہے جس کا ذوق عرش، فرش اور دیگر عوالم

دیگر ارواح میں فرق

کو چیر کر نکل جاتے اور یہ طاقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح کو ہی ہے کیونکہ آپ کی روح عوالم الارواح ہے اور یہ روح آپ کے جسم مبارک میں رضا، محبت اور قبول کی طرح ساکن ہو چکی ہے اور دونوں کے درمیان سے حجاب بھی اٹھ چکا ہے، چنانچہ آپ کی روح منزس کا ذوق آپ کے کمال کے مطابق ہے اور آپ کے ظاہر ثوابی جسم کا عوالم کو چیر کر نکل جانا ثابت ہے اور یہی وہ کمال ہے جس سے بڑھ کر کوئی کمال نہیں ہو سکتا۔

**۲۔ طہارت** روح کا دوسرا جزو طہارت ہے طہارت سے مراد روح کی وہ صفائی ہے جس پر یہ پیدا کی گئی ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں۔ جستی اور مستوی۔ جستی طہارت تو اس لیے ہے

کہ روح ایک نور ہے اور نور انتہائی درجے کا صاف اور پاک ہوتا ہے اب رہی مستوی تو اس سے مراد معرفت باطنی اور معرفت ظاہری کا امتزاج ہے اس کی تشریح یہ ہے کہ تمام مخلوقات خواہ وہ زبان دار ہو یا بے زبان، ذی حیات ہو یا جاہل، اپنے خالق کو پہچانتی ہے اور کوئی ایسی مخلوق نہیں جس کے تمامی جواہر میں یہ معرفت باطنیہ نہ پائی جاتی ہو۔ جیسے خوف تمام کے تحت ذکر کیا جا چکا ہے پھر جس پر اللہ کی عنایت ہو جاتے تو اس کے لیے باطن بھی ظاہر کی طرح ہو جاتا ہے چنانچہ وہ تمام جواہر کی معرفت الہیہ کو محسوس کرنے لگ جاتا ہے اور باطن کی طرح ظاہر کے تمام اجزاء غارف بن جاتے ہیں اور یہی معرفت اعلیٰ درجہ ہے جو حق تعالیٰ نے تمام ارواح کو بخشا ہے اور وہ اپنی ذات کے ساتھ اپنے ظاہر میں اپنے رب کو جانتی نہیں، لیکن باوجود اس کے کہ یہ صفائی میں برابر ہوتی ہیں اپنی بڑائی اور چھٹائی کے تفاوت کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہیں، کیونکہ بعض ارواح کا حجم چھوٹا ہوتا ہے بعض کا بڑا، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جس کا حجم بڑا ہوگا اس کے جواہر بھی زیادہ ہوں گے اسی وجہ سے اسے معرفت الہیہ بھی

لے آپس میں مل جانا



زیادہ ہوگی۔

استغناء کی روح سے ہر روح ہے تمام ارجح سے بڑی قدر والی اور ترجمہ کے لحاظ سے

علیم ترین روح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح ہے کیونکہ وہ تمام زمینوں اور آسمانوں کو چمکتے ہوئے ہے، مگر بائیں وسعت آپ کی ذات مقدس نے اسے اپنا اندر رکھا ہے اور اس کے تمام اصرار پر جاری ہے۔ پاک ہے وہ خدا جس نے آپ کی ذات کو یہ قدرت عطا کی۔

مزید برآں جب روح ذات میں برضا و محبت قیام پذیر ہوا اور دونوں کے درمیان جو جہز تک جو چکا ہو تو یہ روح اپنی حسی اور معنوی صفاتی سے فیض پہنچاتے گی اور ذات میں حسی صفاتی حاصل ہوگی جس کی وجہ سے جسم کے خون کی صفاتی پیدا ہوگی اور یہ صفاتی چار باتوں سے ہوگی۔

۱۔ خون کو ہلکا کرنے اور اس کے ثقل کو زائل کرنے سے کیونکہ جسم قدر خون بھاری ہوگا

۲۔ اس میں زیادہ طاقت ہوگی اور خباثت کے ہوتے ہوئے شہوات کی کثرت ہوگی۔

۳۔ اس کی صفاتی۔ اس کی پہچان یہ ہے کہ اس کی بوگندہ سے ہوتے آٹے کی سی ہو اور اگر خون خبیث ہوگا تو اس کی بو مٹری ہوئی کیچڑ کی سی ہوگی۔

۴۔ رنگ کی صفاتی۔ اس کی علامت یہ ہے کہ خون زردی مائل ہو کیونکہ خون ناسد کا رنگ سیاہی مائل ہوتا ہے اور جتنا زیادہ سیاہی مائل ہوگا اسی قدر نساہ خون بھی زیادہ ہوگا۔

۵۔ مزہ کی صفاتی۔ اس کی شناخت یہ ہے کہ خون میٹھا ہو کیونکہ خون ناسد کا مزہ تل ہوئی خیر

نہ ناسد ہوتا ہے۔

۶۔ ازاجب جو ہر خون صاف ہوگا تو اس سے تمام شیطان حسی نکل جائیں گے اور شہوات اور

میں سے کی برکیاں منتقل ہو جائیں گی۔ اس کے بعد جسم کی رگیں اس صاف خون سے غذا حاصل کریں گی اور وہ بھی خون کی صفاتی کے باعث صاف ہو جائیں گی اور ان سے بھی شہوات اور شیطان مطلق

ہو جائیں گے۔ جب جسم کے اندر یہ حسی صفاتی حاصل ہو گئی تو پھر روح معنوی صفاتی سے اس کی مدد کریں

اور اسے تمام خواہر کے ساتھ مسترقت الہی حاصل ہو جائے گی اور چونکہ ذات مقدس روح شریف پر محیط اور اس کے تمام اصرار کو حاصل کر چکا ہے اس لیے اسے حسی اور معنوی دونوں قسم کی صفاتی حاصل

...  
...  
...  
...  
...

پیشہ ۱۰۱۱

توکل بر خدا

一、

二、

...

کونان کے تختہ

کے فرشتے

تاریخ

رہنے والوں کی

۱۰۰

...

... ..





## ۴۔ البصیرت

جو کچھ جزو البصیرت ہے اس سے مراد تمام اجزاء روح میں قائم کا اس نسبت بصیرت کرنا ہے جس طرح تمام توانا یعنی بصیرت و سادق و قدرت شام و ذوق اور نفس اجزاء روح میں سرایت کئے ہوئے ہیں۔ چنانچہ علم تمام اجزاء میں قائم ہے اور بصیرت تمام اجزاء میں موجود ہے جس سے دل شکم و ذوق و نفس کا ہر ایک کہ روح کا کوئی ایسا جزو نہیں جس میں عدم و غیور و شکم و ذوق و نفس موجود نہ ہوں۔ چنانچہ روح ہر جہت سے دیکھتی ہے درہیں حال باقی توانا کا ہے لہذا جب روح ذات سے نسبت رکھتی ہے اور ان دونوں کے درمیان سے جیسا اُنکے جاسے تو وہ اسے اس البصیرت سے مدد دیتی ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ذات کے سامنے اور پیچھے اور پیر اور پیٹھے دائیں اور بائیں اپنے تمام اجزاء کے ذریعہ سے دیکھتی ہے اور اسی طرح سنتی ہے اور سمجھتی ہے وغیرہ ان خورش جو شان روح کی ہوتی ہے وہی جسم کہ بحالتی ہے چنانچہ جب بچپن میں وہ لکھنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مبارک چاک کیا تو اُس وقت سے آپ کی ذات ظاہر اور روح شریف کے درمیان جواب اُٹھ گیا تھا اور اُسی وقت سے آپ کی روح اور ذات کے درمیان اتحاد و رنجام ہو گیا تھا اور آپ کی ذات ان امور پر مشتمل ہو گئی تھی جن پر آپ کی روح مشتمل تھی۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پیچھے سے اسی طرح دیکھ سکتے تھے جس طرح سامنے سے۔ چنانچہ آپ نے صحابہ سے فرمایا: اَتَيْمُوا رُكُوعَكُمْ وَ سَجْدَكُمْ فَإِنْ آدَاكُمْ مِنْ خَلْفِكُمْ كَمَا آدَاكُمْ عَنْ دَاخِلِيٍّ۔ (اپنے رکوع اور سجدہ کو ٹھیک ادا کیا کرو کیونکہ

البتہ حاشیہ ص ۱۴۷ سابقہ)

نے بھی زیادتی کی۔ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان لا تَنْظُرُوا بِنِي كَمَا أُخْرِجَ الْمُتَصَدِّقُ عَلٰی عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ کو مجھ دیا۔ ان احباب کی خدمت میں بھی گناہ شریک ہے کہ یہ بھی اعتقاد اپنے ہی کو تپڑیں کس کی مخالفت کی بنا پر حق بات سے گریز نہیں کرنا چاہیے۔

آخر میں ایک ضروری بات عرض کر دوں کہ جو کچھ حضرت عبدالعزیز دباغ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے یہ ایک صاحب کشف اور قاطب عالم اور غوثِ زمان کا ذاتی مشاہدہ ہے جو بیان کیا گیا۔ اہل باطن اور اولیاء اللہ کو ہی حقیقتِ محمدیہ کا علم ہے اور دوسرے لوگ اس حقیقت کو دریافت نہیں کر سکتے، اس لیے اہل ظاہر اور عوام کے لیے صرف یہ عقیدہ رکھنا کافی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے جتنا چاہا عالم دیا ہے نہ اس کا علم ہے نہ اس کا اندازہ کر سکتے ہیں اسی واسطے شیخ سعدی نے فرمایا ہے: ع

تو در غمِ شہرِ جہانِ باش تا فردا علمِ گرد و

حاشیہ ص ۱۴۷ سابقہ ص ۱۴۸

میر تقی کو اپنے پیشانی سے ایسا ہتک دیا کہ ہوا میں سے سانس نکلتا تھا۔

تاریخ

پانچواں جزو در علم غنیمت ہے یعنی جس قدر کہ روح کا مہرہ غنیمت ہے اور جہاں تک  
روح کی نظر پہنچتی ہے اس سے علم کی نیر اور جہل کی تمام کینہات الہی غنیمتوں پر

ان کی نظر پہنچتی ہے اس سے علم کی خبر اور جہل کی تمام کیشینت ایسی منفصل ہو

کھانا کھا کر سو گیا۔ سو رہا کہ آگ سے نہ غصتا نہ اسیں۔ اور روح کے لیے حصولِ معصوماتِ مدبرہ بھی ہے

یہ ہے کہ یہ اسے ایک ہی نظر میں حاصل ہو جاتا ہے اور نہ اس کو غلط ایسا ہوتا ہے کہ اگر ایک چیز کی

طرف مشرق ہو تو دوسری سے مخالف ہو جائے گا یہ ایوں ہوتا ہے کہ جب ایک چیز کی طرف مشرق ہو تو دوسری

پہنچیں گی اس کے ساتھ ساتھ جو جاتی ہے کہینکہ روح سومہ نظری ہوئے ہیں اور اس کی ابتداء فطرت میں ہی

و قیامت سے غلام ہوا اس پر چپکے بولتے ہیں۔ پھر یہ موصوفہ اس کے لیے قائم رہتے ہیں جیسے اس کی ذات قائم رہے۔

میں نے یہی مراد ہے اور یہ نصف ہر روح میں موجود ہوا ہے۔ صرف مراد اس قسم میں لڑی ہو

سب سے پہلے یہ معلوم کرنا چاہیے کہ جس کے لیے اور کس سبب سے زیادہ حکم و اہل اور سبب سے کون کون سے

کے لئے غنیمت اور نعمتوں کے تمام اعمال کو موجبِ واثقہ سے جہدِ حسد سے

ذات، شریعت و روح میں نہایت بڑا ہوگا تو روح نے ہر شخصیت کے ساتھ ذات کی ہر دہ کی،

پہلے کہ ذات ہی عالم کی تمام اشیاء پر مشاع ہو گئی اور اسے اس علم میں غفلت لاحق نہ ہوگی۔ لیکن

ذات کا جسم روح کا سانشیہ ہوتا کیونکہ روح کی استعداد بغیر ترتیب کے دفنہ ہوتی ہے اور ذات

کی اطلاع بتدریج و بترتیب ہوتی ہے اس طرح کہ جس چیز کی طرف متوجہ ہوگی اسے معلوم کرے گی مگر توجہ

کے بغیر یہ علم حاصل نہیں ہوتا۔ اس کے بعد جب ذات کسی اور چیز کی طرف متوجہ ہوگی تو اسے بھی معلوم

گہرے کی۔ بڑا انقباض۔ اور چیزوں کی ندرت تو بہ دے گی یہاں تک کہ تمام اشیاء کا عالم کا علم حاصل

کرے گا اور اسے موجود اس عالم پر تسلط ہو جائے گا مگر یہ تو بڑا محتاج ہو گا، لیکن ذریعہ حصول کے

جو حالتِ رستہ میں پانی بہتی ہے وہ ذات ہیں یہیں۔ عدم غفلت کے لحاظ سے بھی دو لوگ ہیں یہیں فرق ہے

کے لیے یہ باتیں ہیں جو کہ ہر ایک کے لیے ہیں۔

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ لَهُ شُكْرًا

وَأَمَّا الْبُيُوتُ فَكَانَتْ بِقَرَارِهِمْ مُنْجِيَةً مِنَ النَّارِ ۚ

۱۰۸

جب آپ سے ملو تو اور بھی بے سبب ہو جائیگا۔

میراثہ کتاب کا نام ہے اور اس میں غیر از میراثہ کے کچھ اور بھی لکھے ہیں اور اس میں

کا حق اوکھو دیا۔

سیرت ابن ابی اسحق | یہ وہ سیرت ہے جس میں حضرت کا یہ ارشاد مروی ہے کہ میں نے

وہ سیرت لکھی ہے جس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے

سیرت ابن ابی اسحق | یہ وہ سیرت ہے جس میں حضرت کا یہ ارشاد مروی ہے کہ میں نے

وہ سیرت لکھی ہے جس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے

سیرت ابن ابی اسحق | یہ وہ سیرت ہے جس میں حضرت کا یہ ارشاد مروی ہے کہ میں نے

وہ سیرت لکھی ہے جس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے

سیرت ابن ابی اسحق | یہ وہ سیرت ہے جس میں حضرت کا یہ ارشاد مروی ہے کہ میں نے

وہ سیرت لکھی ہے جس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے

سیرت ابن ابی اسحق | یہ وہ سیرت ہے جس میں حضرت کا یہ ارشاد مروی ہے کہ میں نے

وہ سیرت لکھی ہے جس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے

سیرت ابن ابی اسحق | یہ وہ سیرت ہے جس میں حضرت کا یہ ارشاد مروی ہے کہ میں نے

وہ سیرت لکھی ہے جس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے

سیرت ابن ابی اسحق | یہ وہ سیرت ہے جس میں حضرت کا یہ ارشاد مروی ہے کہ میں نے

وہ سیرت لکھی ہے جس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے

سیرت ابن ابی اسحق | یہ وہ سیرت ہے جس میں حضرت کا یہ ارشاد مروی ہے کہ میں نے

وہ سیرت لکھی ہے جس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے

سیرت ابن ابی اسحق | یہ وہ سیرت ہے جس میں حضرت کا یہ ارشاد مروی ہے کہ میں نے

وہ سیرت لکھی ہے جس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے

سیرت ابن ابی اسحق | یہ وہ سیرت ہے جس میں حضرت کا یہ ارشاد مروی ہے کہ میں نے

وہ سیرت لکھی ہے جس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے اور اس میں میراثہ نہیں ہے





یہ سات امور ہیں جن کا ہونا ہر روح میں ضروری ہے اسی واسطے ہم نے کہا ہے کہ قریب قریب ہر روح کے اجزا ہیں، مابقی کی طرح ان میں رُوحوں کے حالات مختلف ہوتے ہیں اور یہ بھی بیان کیا جا چکا ہے کہ اعلیٰ ترین روح، روح محمدی صلی اللہ علیہ وسلم اور یہ بھی بیان ہو چکا کہ ان اوصاف میں جو اوصاف آپ کی روح میں پائے جاتے وہی آپ کی ذات میں بھی پائے جاتے جائیں گے۔ پھر ان ساتوں کو اٹھائیس کیساتھ دیا جائے گا، اٹھائیس سے مراد اُدمیت، قبض، بسط اور بقوت کے اٹھائیس انوار ہیں کہ چنانچہ نور یعنی ذوق انوار جو آپ کی ذات شریف میں ہے، اس میں تمام سابقہ انوار شامل ہو جائیں گے اور وہ اٹھائیس انوار کے مرکب ہو گا۔ پھر اسی طرح تیسرا چوتھا حتیٰ کہ ساتوں نور یعنی تیس نور سے مرکب ہو گا۔

## ۴۔ علم

علم سے ہماری مراد علم کامل ہے جو پاکیزگی اور طہارت میں انتہائی درجے کو پہنچے ہو اور اس میں مندرجہ ذیل سات خصوصیات جمع ہوں۔ یاد رکھو کہ علم نور عقل ہے اور عقل نور روح ہے اور روح نور ذات ہے یہ مذکور ہو چکا کہ وہ ذات ظاہر جس کے اور روح کے درمیان سے حجاب زائل ہو چکا ہو ان تمام اوصاف سے موصوف ہوتی ہے جو نور عقل کے لیے ثابت ہو چکے ہوتے ہیں اور نور عقل علم ہی ہے لہذا روح ان ساتوں انوار سے متصف ہوتی ہے جو علم میں پائے جاتے ہیں۔

۱۔ معلومات کا بار اُٹھانا | علم کا پہلا جزو معلومات کا بار اُٹھانا ہے۔ یہ علم کے اندر ایک نور ہے جس کا مقتضی یہ ہے کہ معلومات اس درجہ حاصل کی ہوں کہ آگے کو

اپنی دیکھی ہوئی اور کمان کو اپنی سنی ہوئی، اسی طرح باقی حواس کی ادراک کی ہوئی چیزوں کو جتنا حصول ہوتا ہے ان سب پر فوقیت سے جاتے لہذا نور علم میں اشیاء کا حصول بمنزلہ ذات کے ہوتا ہے اور بشر میں اشیاء کا حصول بمنزلہ ظل اور خیال کے ہوتا ہے، بالفاظ دیگر پہلے حصول کے مقابلے میں دوسرا حصول بمنزلہ خیال کے ہوتا چنانچہ نور علم میں ادراک حقیقی ہوتا ہے اور بشر میں خیال، لیکن لوگوں میں اس کے برعکس مشور ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں میں نور علم بہت کم بلکہ محض بال برابر یا اس سے بھی کم ہوتا ہے اور جب علم ان میں کم ہو گیا تو انہوں نے حواس پر اعتماد کرنا شروع کر دیا، لیکن جسے اللہ تعالیٰ نے علم کامل عطا کیا ہو تو بشر اور باقی حواس اس علم کے مقابلے میں جو اسے حاصل ہے اس کے نزدیک محض ایک خیال ہو گا پھر اس حالت کو واضح کرنے کے لیے شیخ نے ایک مثال بیان کی اور فرمایا:

اگر ہم فرض کریں کہ ایک شخص نے ایک گھر بنایا اور اس کی تعمیر میں ہر چھوٹا اور بڑا کام اس نے  
 خود اپنے ہاتھوں سے کیا کہ مٹی خود لایا اور اسے پکا کر اینٹیں بنائیں اور پتھر لایا اور انہیں پکا کر چونا  
 بنایا پھر خود ہی کھڑی کیا، خود ہی اسے چیرا سمارت تیار کر لی اور اسے چونے کا پلستر کیا۔ ان تمام امور  
 میں کسی نے اس کی مدد نہ کی، بلکہ اول سے آخر تک تمام کاموں کو اس نے خود ہی کیا جو اور جو کچھ بھی  
 اس نے کیا ہو، وہ ارادے، نیت، اور سوچ و بچار سے کیا ہو، جی کہ ہر چیز ایسی ہو گئی ہو گویا اس کی طبیعت  
 اور فطرتی چیز ہے اور یہ تمام چیزیں اس کے ذہن میں موجود ہوں اور کبھی غائب نہ ہوتی ہوں، اب  
 اگر وہ اس گھر سے کچھ مدت تک نہ رہے اور پھر واپس آئے اور اس گھر کو دیکھے اور اس کے سامنے  
 ایک اور شخص بھی اسی گھر کو دیکے تو ہر چند دونوں اس گھر کو دیکھنے میں تو برابر ہوں گے، لیکن بنانے والے  
 کو دیکھنا دوسرے آدمی کے دیکھنے سے بہت بڑھا ہوا ہو گا کیونکہ اس کے تمام اجزاء اور اجزاء کے اجزاء  
 اور کام کی تفصیل اور تفصیل کی تفصیل ایسی چیزیں ہیں جنہیں صانع نے خود اپنے ہاتھ سے کیا ہے چنانچہ وہ  
 گھر کو باہر اور باطن اور بیرون اور اندرون سے اس طرح جانتا ہے جس کا دوسرے کو علم نہیں۔ یہی  
 علم کامل کہ ہے کہ وہ شے کے ظاہر و باطن، اجزاء اور اجزاء کے اجزاء اور تفصیل اور تفصیل  
 کی تفصیل پر محیط ہوتا ہے اور ہر کا تعلق جس گھر کی سطح سے ہوتا ہے، عام نہیں ہوتا چہ جائیکہ  
 وہ چیر کر باطن تک پہنچ سکے، یہ مثال تقریبی ہے، حقیقتی نہیں ہے کیونکہ ظہور کامل کا تو صرف انہی  
 لوگوں کا مسلم ہوتا ہے جن پر اللہ کی عنایت ہو اور اس کی حقیقت تک پہنچنے کے لیے مثالوں  
 سے ہی کام لیا جاتا ہے۔

میں نے عرض کیا کہ علم اشعار کا کیسے اور اک کرتا ہے؟ فرمایا: اگر ہم فرض کریں کہ علم بمنزلہ  
 ایک اونس صاف سفید پانی کے ہے جو اپنی اصلی حالت پر قائم ہو۔ پھر ہم ایک اونس اور پانی فرض  
 کر دیں جو کئی ایک مختلف قسم کے قطرات سے مرکب ہو مثلاً ایک قطرہ مکینا ہو، ایک قطرہ میٹھا، ایک  
 کڑوا، ایک ترش، ایک تلخ، ایک گرم وغیرہ وغیرہ، پھر ہم اس ایک اونس مرکب پانی کو صاف  
 پانی میں ڈال دیں تو یہ دونوں آپس میں مخلوط ہو کر ایک ہی پانی بن جائیں گے، پھر اونس پانی بمنزلہ  
 ہم کے ہے اور دوسرا اونس اپنے اختلاف کی وجہ سے بمنزلہ معلومات کے ہے، میں نے عرض کیا کہ کیا  
 یہ قطرے مل جل کر ایک ہی ہو جاتے ہیں یا ہر قطرہ علیحدہ متمیز رہتا ہے؟ فرمایا یہ مخلوط ہوتے ہیں، پھر  
 آپ نے تھیلی بھر پانی لیا اور فرمایا یہ علم ہے پھر ایک اور قطرہ لیا اور اسی پانی میں ملا دیا اور فرمایا کیا  
 یہ اس سے ال جل نہیں کیا؟ میں نے عرض کیا ہاں۔ فرمایا یہ گویا منجملہ معلومات کے ایک معلوم ہے، پھر



ایک اور قطرہ لیا اور سی پانی میں دیا اور فرمایا کیا یہ کبھی اس سے دل میں نہیں گیا یہ کبھی نہ ہوگا  
 ہاں فرمایا یہ تو یاد دوسرا معلوم ہے پھر تیسرا قطرہ دیا اور اس پانی میں دیا اور کہا پس علم اور معرفت  
 کے حامل ہونے کی یہی کیفیت ہے۔ کیونکہ نور علم پہلے نور سے ہے اور اس سے نوری ہوتا ہے، پھر معرفت  
 کے آنے سے نور کا بڑھتا ہوتا ہے معلوم ہوتا ہے کہ نور علم پہلے نور سے ہے اور اس سے نوری ہوتا ہے، پھر معرفت  
 نور علم کی کوئی انتہا نہیں ہے جس طرح معلومات کی کوئی انتہا نہیں ہے۔ معرفت نور کے ساتھ ہوتا ہے  
 خلاف کے ہے۔ اگر کائنات کے اندر نور کی چیز ہوگی تو نور کے جسم میں ہوگا، اگر کثیر ہوں گی تو  
 نور بڑا ہو جائے گا۔ یہ بات یہ ہے کہ ابتدا میں یہ خلاف ہوتا ہے ہی چھوٹا ہوتا ہے اس قدر کہ  
 اس میں ایک ہی معلوم ہوتا ہے اگر اس میں ایک اور معلوم ہوگا تو خلاف بڑا ہو جاتا ہے اور  
 اسی طرح بڑھتے بڑھتے بڑھ جاتا ہے۔ واللہ اعلم

**رضائے کرنا** دوسرا جزو درم تعلیمت رضائے کرنا ہے اور وہ ایک نور ہے جس کا مقصد  
 یہ ہے کہ اس کے منویات صرف مستحق کو پہنچیں۔ لہذا اسے اہل انوار  
 تک پہنچنے سے محفوظ رکھتا ہے چنانچہ یہ نور برادر امت نازل تک نہیں پہنچتا اور اگر باطن میں  
 نازل تک یہ نور پہنچ بھی جائے تو یہ اسے واپس لے آتا ہے۔ اسے چوں کہ چاہے اور اپنی اصل تک  
 پہنچا دیتا ہے اور نازل کے پاس قائم رہنے سے بچتا ہے۔

یہی حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا کہ آپ جب کوہم فرماتے تو انور معلوم نہتے اور اسے  
 نیک و بد اور مومن و منافق ہر قسم کے لوگ سنتے اور جو برادر منافق لوگ ہوتے تو یہ نور ان کے پاس  
 قرار نہ پاتا اور نہ ان کے دل پر اس کا اثر ہوتا کیونکہ نور مذکور ان الزار کو اپنی پاکیزہ اصل اور روشن  
 محل کی طرف واپس لے آتا، یعنی ذات محمدی کی طرف، لیکن جو اہل نبوت اور اہل بیان ہوتے، وہ  
 محبت کے اہل اور نیکیوں قبول کرنے کے قابل ہوتے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَكَانُوا أَحْسَنَ  
 بَيٍّ وَأَخْلَسًا تَوَّانٍ کی عبارت کی وجہ سے الزار ان کے پاس پہنچ کر قائم و برقرار رہتے۔

غرض علم کی دو قسمیں ہیں، پاک جس کے نور میں سفیدی ہو اور دوسرا، پاک جس میں خیریت ہو۔  
 فرض کر دو چار آدمی ہیں ایک کا علم ظاہر اور کامل ہے۔ دوسرے کا علم ظاہر اور قلیل ہے، تیسرے کا  
 علم غیر ظاہر اور کامل ہے اور چوتھے کا علم غیر ظاہر اور قلیل ہے پھر فرض کریں کہ وہ ایک جگہ اکٹھے ہو کر  
 باتیں کرنے لگیں تو ظاہر ناقص علم و باطن کامل علم والے سے استفادہ کرے گا اور تیسرے سے کچھ  
 بھی استفادہ نہ کر سکے گا۔ اس لیے کہ وہ دونوں ہم جنس نہیں ہیں اور ناپاک ناقص علم و باطن سفید چوگا

لوگوں کو اس واسطے اور پاک علم کا کچھ ترنہ سے کچھ کیونکہ ان میں جو نسبت نہیں ہے۔ علم مطابق ہوا  
 ان کے لئے جو تفسیر ہے ان کے لئے اس لئے کہ ہر چیز پر داخل ہو گیا اور اس کے پاس نہ تھک  
 سکے۔ ان کی غیرت ہر ماہر کے ساتھ نہیں ہے گا اور نہ اس کے پاس کچھ سکے گا۔ ظاہر ظاہر کے پاس  
 ہونے کا اور نسبت خبریت کے پاس۔

### مشاورت اور مشاورت اور مشاورت کی اہمیت کی ضرورت

تفسیر خبر و معرفت انسانی واسطہ سے اس کی تفسیر اس طرح  
 ہے کہ جب علم ہوتا ہے اس میں اشیاء کا حصول ہوتا ہے تو یہ علم  
 مع ان کے حقائق و اشیاء، لوازم اور عوارض کے ہوتا ہے

اور مشاورت اور یہ امور غرضیہ سے پیدا ہوتی ہیں اور یہ ممکن ہے کہ غرضیات کے علم کو حاصل ہو جائے  
 اور ان اشیاء کا علم نہ ہو جو ان سے پیدا ہوتی ہیں۔

پھر جو مشورہات کے متعلق حکم میں حاصل ہو چکے ہیں ان کی دو چیزیں ہیں حیوان اور جماد۔ جماد کی  
 مشورہات ہوتے ہیں مثلاً پانی کی ضرورت اور دروازے کی کڑاہٹ اور ایک پتھر کی دوسرے  
 پر گرنے کی ڈر وغیرہ وغیرہ اور مشورہات انسان اور انسان کو سن کر مطابقت سے ہوتا ہے۔

پھر حیوان کی بھی دو چیزیں ہیں مشورہات اور غیر مشورہات۔ حیوان مشورہات کی کوئی نہ کوئی زبان  
 ہوتی ہے جس سے لوگ بات بات کرتے ہیں اور حیوان غیر مشورہات جس کی تفسیر پر ہر سے حیوانات وغیرہ ہیں  
 اور ان کے لئے ان کے لئے ہوتے ہیں مشورہات ہیں اور کمال علم والے انسان ان سے سب کو جانتا ہوتا ہے۔

مؤلف کتاب کا کہنا ہے کہ اس کے متعلق حضرت سے بہت سی کتابیں سنیں ہیں جن میں سے  
 بعض کا ذکر دوسرے کتاب ہو گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

حضرت فرماتے ہیں کہ ہر وقت جس کی آواز نہیں ہوتی مثلاً دیوار، گھر، جنگل، چٹان، میدان، پہاڑ  
 وغیرہ ان کی آواز کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا اور یہ آواز ان کے اور ان کے حقائق کے  
 درمیان باقی ہے کہ ہر وقت ان کی آواز کو بھی اللہ تعالیٰ نہیں سمجھتا کہ صورت میں یا دل کی  
 کرامت کی صورت میں ہر گز دیتا ہے۔

### مشاورت کے واقفیت

چوتھی چیز معرفت انجمن ہے، جزاء روت میں تمیز کی بحث  
 میں مذکور ہو چکا ہے کہ یہ ایک نور ہے کہ جس کے ذریعہ سے

اشیاء کی حقیقتیں نشر ہوتی ہیں اور ہر چیز پر متمیز ہوتا ہے لہذا اس سے ایک دوسرے سے اشیاء  
 کو تمیز ہوتا ہے اور یہ نہیں درجہ بدرجہ آتا ہے یہاں تک کہ یہ انجمن پہنچ جاتی ہیں اور جب انجمن

کو پہنچ گئیں تو تمیز کا کام ختم ہو گیا اور اس علم یعنی معرفتِ غائب کا کام شروع ہو جاتا ہے اس طرح کہ یہ ہر شے کا حقیقی انجام تفصیل وار نظر کے سامنے آتا ہے۔

پھر انجام کی دو قسمیں ہیں: (۱) دارالآخرت میں فنا جیسا کہ جمادات وغیرہ کا حال ہے جنہیں آخرت میں کوئی زندگ نہیں رہے گی (۲) بقا جیسا کہ ممکنات (انسان و جنات وغیرہ) کے لیے ہے۔ جس کا انجام فنا ہوا تو یہ جزوِ دیدہ بنتا ہے کہ اس کی فنا کب اور کس طرح ہوگی اور یہ شے کس طرح فنا تک بتدریج پہنچے گی اس کے اجزاء کس طرح کم ہوتے ہوتے بالآخر معدوم ہو جائیں گے، یہاں تک کہ آخر کار یہ معدوم محض بن جائیں گے۔ اس کی فنا کس جگہ ہوگی اس فنا کے اسباب و مقتضیات کیا ہوں گے، حتیٰ کہ ان کا فنا ہونا بالکل امرِ ظاہر اور معقول بن جائے گا کہ نہ اس میں کوئی بُد اور نہ خرقِ عادت ہوگا اس کے اندر کئی ایک علم شامل ہیں۔

لیکن جس کا انجام بقا ہے تو نورِ تمیز اسے درجہ بدرجہ لے جا کر جنت یا دوزخ تک پہنچا دیتا ہے پھر یہ جزو آتا ہے اور اس کی جزا میں غور کرتا ہے اور ہر شخص کی جزا کے مطابق جنت میں ہے تو جنت کی اور دوزخ میں ہے تو دوزخ کی جزا میں بالتفصیل غور کرتا ہے اس کی شرح بڑی نہیں ہے اور ممکن ہے کہ حضرت سے سنے ہوئے کچھ واقعات اثنائے کتاب میں ذکر کر دیں۔ حصولِ اللہ و قوتہ۔

۵۔ اُن علوم کی معرفت جن کا تعلق

السنائل اور حیثوں سے ہے

پانچواں جزو اُن علوم کی معرفت ہے جن کا تعلق جن و انس سے ہے اور یہ بہت سے علوم ہیں، خاص سنائل سے تعلق رکھنے والے علوم کی تعداد زمین سوچہ یا سترہ ہے

اور حیثوں سے متعلق علوم کی تعداد ان سے تین کم یعنی تین سو تریسٹھ ہے انہی میں وہ علوم بھی شامل ہیں جن سے اُن اسباب کی معرفت حاصل کی جاتی ہے جن پر اُن کی زندگی ظاہری اور باطنی کا بقا موقوف ہے اور ہر معاش وہ ہے جس پر اُن کی ذات کا انحصار ہے اور جس سے ان کی زندگی قائم رہتی ہے لہذا اس میں کسب کے اسباب مثلاً کھیتی کرنا، بل چرانا، بڑھائی کا کام وغیرہ یا دستکاری سب شامل ہیں اسی لیے ان تمام کا جاننا اور اُن اسباب کا جاننا ضروری ہے جس سے فائدہ ہوتا ہو یا نقصان۔ اسی میں علمِ ادب بھی شامل ہے جسے آج کل لوگ علمِ سیاست کہتے ہیں کیونکہ اسبابِ معاشرت کا جاننا بھی ضروری ہے اور اس میں بھی بہت سے علوم شامل ہیں۔

اب رہی باطنی معاش تو یہ ایسی معاش ہے جو بندے کو رب سے ملانے والی ہے، انہیں ہانک کر اور نکلے

لے جن کو ملنے کے انداز سے کے مطابق کام تبدیل ہوا ہے۔



آئے اور اللہ کی راہ بتائے۔ اس میں شریعتوں کا جاننا اور ان کے انحراف اور ان اسرار کا جاننا شامل ہے۔  
 جو اللہ کو پہنچا دیں۔ چنانچہ انسان واقعات میں اللہ کی کمیتوں کو جاننے لگتا ہے اور جانتا ہے کہ  
 شریعت میں اس کے حکم کو نہ کرے کہ کیا راستہ اور یہ کہ دنیا اور آخرت میں بندہ کو اس سے کیا نفع پہنچتا  
 ہے۔ اگر اس بارے میں ہم تمام امور کا ذکر کر دیں جنہیں ہم نے حضرت سے سنا اور ہم جنہیں تیات اور  
 بڑی آفتوں کو بیان کریں جن کے متعلق ہم نے شیخ سے سنا ہے سو اس کا کیا تو جیوں بے شمار باریک و غریب کا ذکر کرنا  
 ہرگز کا نیز اس نرد۔ حکم شریعی کو سنتے ہی سچے جانتے گا کہ یہ یقیناً حق بات ہے کیونکہ میں نے حدیث سے ان  
 اقوال کے متعلق بحث کی ہے شیخ صاحب میں واقع ہوئے (مثلاً پشتیہ، سہروردیہ وغیرہ) پھر ان اقلیت  
 کی بحث کی جو اسباب مذہب اربعہ یعنی امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل  
 کے ورہمندان واقع ہوئے اور پھر ان اختلافات میں یہ تمام انبیاء کی شریعت میں واقع ہوئے۔ یہ گفتگو کئی سال  
 تک جاری رہی۔ انی غرض میں آپ سے وہ اسرار و معارف سننے میں آئے جن کا شمار نہیں انہیں انہیں اپنے  
 نفس و کرم سے ان سے دنیا و آخرت میں نفع پہنچا ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ انہی علوم میں ان آفات کی معرفت میں شامل ہے جو اسباب مذہب اربعہ و  
 ان کے متعلق ہوتے ہیں اور یہ کہ ان آفات سے بچنے کا کیا طریقہ ہے تاکہ اس علم کا جاننے والا اپنی مہاش  
 کے تمام اسباب مذہب اربعہ میں جو جائے چنانچہ اسے پہنچا دے جو جانتے کہ دونوں جہانوں میں اسے  
 فائدہ نہ پہنچے۔ چنانچہ فقہ رسالہ ہے اور کوئی فرقہ رسالہ۔ اسی میں علم طب کی ایسی کئی معرفت بھی شامل  
 ہے جو انسانی اندام پر ہوا دوسرے یا تو ظاہری ہے جس کا تعلق ظاہری معاش کی بیماری کے ساتھ ہے یا باطنی جس کا تعلق  
 باطنی یا باطنی کے ساتھ ہے۔

اس کے علوم کی معرفت میں اس کا تعلق  
 کوئی کے احوال کے ساتھ ہے

انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔  
 انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔  
 انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔  
 انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔  
 انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔ انہی احوال میں ہے۔

حرارت قومی۔ اس کی بحث میں ہے واللہ اعلم

جہات کا ایک چہرہ میں محصور ہو جانا

ساتواں جزو جہات کا ایک چہرہ میں محصور ہونا ہے

اور وہ ایک جہت سامنے کی جہت ہے اور یہ

کمال کے اجزاء میں سے ہے اس کی تشریح یہ ہے کہ عظیم چونکہ ایک نور ہے جسے تمام جہات میں اشیا کا  
کا ادراک کرنا ہے۔ لیکن اگر کسی کو اللہ کی طرف سے رات نور عطا ہو کہ جو کچھ وہ سامنے کی جہت کے نور و ادراک  
جہات میں دیکھتا ہے وہ اس کے لیے ایسے ہی ہو جاتی ہیں جس طرح کہ بدون کم و کاست کے سامنے کی اشیا کو  
دیکھتا ہے اور اس وقت اس کی نگاہ میں صرف ایک جہت رہ جاتی ہے اور باقی تمام جہات محصور ہو جاتی  
ہیں اس لیے کہ اس کا علم کمال ہوتا ہے اور یکمیت صاحب نفع رکشت کے سوا کسی اور کو حاصل  
نہیں ہوتا۔ یہی مفہوم ہے اس حدیث کا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ **لَا دَاكُشْرَ**  
**فِي خَلْقِ كَمَّارٍ كُدَّ مِنْ أَمَانِي** (ترجمہ: میں اپنے پیچھے سے نہیں۔ میں طرح دیکھتا ہوں جس طرح  
سامنے سے) لہذا باوجود اس کے کہ سچا بڑا آپ کے پیچھے ہوتے آپ انہیں اپنے سامنے دیکھتے بعینہ اس قدر  
جس طرح آپ سامنے کے رخ کی چیزوں کو دیکھتے لیکن اگر صاحب علم ایک جہات کو محصور کرے تو  
اس کا علم کمال نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

## در رسالت

روح کا جسم میں

برضا و رغبت قیام

رسالت کا پہلا جزو روح کا جسم میں برضا و رغبت قیام پذیر ہونا ہے اس لیے

کہ پاکیزہ اجسام کے اندر وہ نور ہوتے ہیں جو ایمان باللہ سے فیض یاب ہوتے ہیں

انہی انوار کی قلت و کثرت کے مطابق جسم میں نور کا قیام قومی ہوتا ہے یا ضعیف

کیونکہ نور بہ نسبت روح کے زیادہ مائل ہوتا ہے اور ارواح بھی نور ہی ہیں سے ہیں، صرف اتنا فرق ہے کہ نور  
ایمان کو کسی ذات میں دیکھتی ہے تو وہ اس کی طرف مائل ہوتی ہے اور اس سے لذت پاتی ہے پھر جس ذات  
میں نور ایمان مثلاً ایک ہاتھ برابر ہو، اس میں روح کی سکونت اس قدر برضا و رغبت کی نہ ہوگی جس قدر  
کہ اس ذات میں ہوگی جس میں نور ایمان دو ہاتھ برابر ہے و علیٰ ہذا القیاس۔

مزید براں نور ایمان نیک اعمال کے اجر کی زیادتی سے بڑھتا رہتا ہے اس لیے کہ اعمال کے اجر میں

۱۔ خطہ ہو مشکوٰۃ۔ طبع مجتبائی صفحہ ۹۸ اور ۱۰۰ باب ما علی العاصی من العتبات اور ۱۰۱

مردن اجور کا تعلق نور ہوتا ہے جس کے عکس ذرات پر پڑتا ہے اور جس کی بدولت اجسام کو دنیا میں ایک  
نقشہ عکس ہوتا ہے۔ اس لیے کہ ان کے نور ایمان بھی بدولت اجسام پر اثر کرتے ہیں ان پر نقش ہوتا  
ہے کہ وہ جو جنت میں تھے ان میں بھی ان سے مل کر کائنات گن گشتہ حاصل کریں گے۔

سننے سے فریاد: اگر جسم فرشتہ کوئی کہ دو آدمی نور ایمان میں برابر ہیں اور ان میں سے ایک دن بھر ایک  
کمال کو تائب رہے اور دوسرے دن بھر وہ انوکھے راستے کو سوجھیں تو ایک اعمال والے کا نور رات بھر روشن  
و زیورہ پھیلے گا جو کمال برکت میں شخص کے نور کے جس سے کوئی نیک کام نہیں کیا پھر فرمایا کہ تمام اعمال  
میں رسالت کے اعمال سے بڑھ کر کوئی عمل نہیں ہو سکتا، اسی لیے مرسلین کے ایمان کے برابر پہنچنا ناممکن ہے،  
پھر خود مرسلین میں بھی ان کے متبعین کی قلت و کثرت کے اعتبار سے فرق مراتب ہے اور کوئی مرسل کثرت  
متبعین کے اعتبار سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر نہیں ہو سکتا اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اجر  
و کرم مرسلین کے اجر سے بڑھ کر ہو گا۔ اسی لیے کہ آپ کا نور ایمان اس عظمت تک پہنچ چکا ہے کہ کوئی  
نہیں پہنچ سکتا۔ اس سے یہ لازم آیا کہ جس طرح مرسلین کی درجات ذوات میں سکونت پذیر ہیں، اسی طرح  
دوسروں کی درجات نہیں۔ اسی خاص رہائش کو ہم نے جزو رسالت قرار دیا ہے۔ یہ بھی معلوم ہو چکا کہ ذات  
مقدسہ میں روح اللہ کی سکونت و گیر و گیر مرسلین سے بڑھ کر ہے لہذا آپ کی ذات میں یہ جزو بھی انتہا سے  
کمال پر ہو گا۔ نیز روح کی رہائش میں اسی اعتبار سے بھی فرق مراتب ہوتا ہے کہ کسی کا نور ایمان جرم روح  
کے مساوی ہوتا ہے اور کسی کا پیرا اور کسی کا بڑا۔ لہذا جس کا نور ایمان جرم روح سے بڑا ہو گا تو اس کی  
روح کا قیام بھی زیادہ ہو گا۔ پھر فرمایا کہ جن کی ذات میں نور ایمان قطعاً ہوتا ہے وہ کافروں کی ذات  
سے ان میں روح کا قیام صرف و حکم تقدیر ہے۔ بیرون ہوتا ہے ورنہ حقیقت میں روح ان کی ذات کو  
سننے سے پسند کرتی ہے۔

### در علم کمال

دوسرا جزو علم کمال ہے خواہ غیب کا ہو خواہ سامنے موجود اشیا پر کا (غیباً و شہادۃ) ہیں

جگہ علم غیب سے ہماری مراد وہ علوم ہیں جن کا تعلق اللہ تعالیٰ اور اس کی صفات کی  
معرفت سے ہے اور علم شہادۃ سے مراد وہ علوم ہیں جن کا تعلق مخلوقات سے ہے لہذا اس میں وہ علوم  
جن کا تعلق جن و انس کے احوال سے ہے اور وہ علوم جن کا تعلق احوال کونین سے ہے اور وہ علوم جن کا  
تعلق احوال نباتات سے ہے سب شامل ہوں گے اس کے متعلق پہلے بھی کچھ اشارہ کیا جا چکا ہے لیکن یہاں  
بہتے جزو رسالت شمار کیا گیا ہے وہ ان امور کی معرفت ہیں کہ حاصل کرنا ہے لہذا ان امور میں کمال اور  
بہر کمال کے انتہائی درجہ حاصل کرنا رسالت کا ایک جزو ہے جس کا ہر رسول میں ہونا ضروری ہے اور یہ کمال



کمال ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں انتہائی غایت کو پہنچ چکا تھا واللہ اعلم

**۳۔ صدق** تیسرا جزو ہر ایک کے ساتھ قول و فعل میں سچائی ہے۔ اسی طرح کہ افعال و اقوال اللہ کی  
خوشنودی اور محبت کے مطابق ہوں کیونکہ مخلوقات کو پیغمبروں علیہم السلام سے

کی تابعداری کرنے کا حکم دیا گیا ہے لہذا رسولوں کے مذکورہ حالت پر ہونا ضروری ہے لہذا رسول حق و  
سچائی کے سوا کوئی بات دل سے نہیں نکالتے۔ ان کو مزاج بھی سنجیدہ ہوتا ہے لہذا جب وہ کسی بات کی  
خبر دے دیں تو وہ ہو کر رہے گی اور اگر کوئی بات بظاہر اس کے خلاف نظر آتی ہو تو اس کی تصحیح تاویل کا  
جاسے گی اور انشاء اللہ ہم اس کتاب میں اس کا پتھر ذکر کریں گے۔

غرض رسولوں کے کام اور اہل جنت کی خواہشات ایک ہی قسم کی ہیں چنانچہ جس طرح اہل جنت  
جب کسی چیز کی خواہش کریں گے تو یہ یقیناً پوری ہوگی۔ اسی طرح جب رسول کوئی بات کہیں تو وہ پوری  
ہو کر رہے گی۔ واللہ اعلم لہذا جو کچھ ہم اقوال و فعلیہ جو کہ نبوت کا جزو ہے اس کے تحت میں پیش کرتے ہیں  
اس کے مقابلے میں "صدق" میں صرف اسی قدر مفہوم کا اضافہ ہے کیونکہ یہاں صدق مفہوم اس شخص کے ہے  
جو ان امور کی حکایت کر رہا ہو جو حقیقت میں کسی باچکی ہیں، لگویا کہ اس کا قول منسوب الیہ ہو رہا ہے،  
برخلاف قول حق کے کیونکہ وہ اس درجے تک نہیں پہنچا ہوتا لہذا صدق میں قول حق کے مقابلے میں  
زائد نور ہوتا ہے۔

**۴۔ سکینہ و وقار** جزو چہارم سکینہ اور وقار ہے اور وہ دل میں ایک نور ہے جو صاحب نور کے  
میں ضروری کر دیتا ہے کہ اس کا اللہ پر اطمینان اور اشیاء و ہوا و زمین پر  
ہر قسم کی قوت اور طاقت اللہ کی طرف سے پھیرے اور اللہ کے سوا کسی اور کی پروا نہ کرے، یہاں تک کہ جب  
اللہ تعالیٰ صاحب سکینہ اور وقار کو کسی امر کا لوگوں تک پہنچانے کا حکم دیتا ہے اور تمام دنیا کے لوگوں  
معاہدے ہیں اس کی مخالفت اور دشمنی کا ارادہ کر لیں تو وہ ان کی قطعاً پروا نہ کرے بلکہ ان کو کاٹ دیتا ہے  
اور اس کے نزدیک ان کا دوستی کرنا، محبت کرنا اور مدد کرنا سب یکساں ہو کیونکہ اس کے نزدیک تو انہیں  
مخالفت یا موافقت کرنے کی طاقت ہی نہیں۔

لیکن جسے سکینہ حاصل نہ ہو تو جب اسے معلوم ہو کہ خداوندی شخص اسے نقصان پہنچانے کا قصد کرتا  
ہے تو جس طرح وہ اپنے اندر قوت و طاقت محسوس کرتا ہے اس طرح وہ دشمن میں بھی قوت و طاقت دیکھ  
ہے لہذا وہ دشمن کی مدافعت کی تدبیریں سوچنے لگتا کہ وہ کیسے مجھ کا ہاتھ اڑھائی سوچے گا کہ جب میں ہاتھ اڑھائی تو جانتا ہوں کہ میری صورت ہوگی

ابھی اس شخص و دشمن میں تو جہت کر دشمن سے قہر و تدبیر ہے اس لیے وہ کہہ سکتا ہے میں جب تک کہ جہت کر رہا ہوں جس شخص کا یہ ہے

کیونکہ یہ حسب رسالت کو دنیا والوں سے عداوت کا حکم دیا گیا ہے یہاں تک کہ وہ اپنے کفر و باطل سے باز آجائیں۔ گویا اسے ان کی توجہ یا عدم توجہ ان کی محبت یا ان کی روگردانی کی پروا نہیں ہوتی چنانچہ حضرت مرثدہ کی یہ حالت تھی کیونکہ دنیا والوں نے اُن سے عداوت کی اور متحد ہو کر ان سے لڑے، لیکن ان کے دل پر اس کا اثر نہ ہوا پھر حضرت نے فرمایا کہ قرآن مجید کی کئی آیات میں اسی سکینہ کا ذکر ہے مثلاً  
 اَنْزَلَ اللهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَخَلَّى السُّيُوفَ مِنْ يَمِينِهِ (سورہ توبہ آیت: ۲۶) پھر  
 اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اور مومنین پر سکینہ اتاری، رسول پر سکینہ اتارنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اندر کا مشاہدہ کرادیا کہ آپ کثیر التعداد دشمن کے مقابلے پر بھی ڈٹے رہے اور مومنین پر انزال سکینہ سے مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے ان کے دلوں میں سکون و اطمینان پیدا کر دیا۔

پھر مسئلہ کو ہم میں اس سکینہ کا تذکرہ ہوا جو بنی اسرائیل کے تابوت میں تھی جس کا ذکر قرآن مجید کی اس آیت میں ہے۔ اَنْ يَّاتِيَكُمْ التَّابُوتُ فِيْهِ سَكِيْنَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ ذِكْرُكُمْ وَرَءَايَاكُمْ  
 ایک یہ تابوت آئے گا جس میں تمہارے رب کی طرف سے سکینہ ہوگی اور پھر اس سکینہ کا ذکر ہوا جس کا ذکر اسید بن حضیر کی حدیث میں ہے اور اس سکینہ کا ذکر ہوا جن کا ذکر دیگر احادیث میں کیا گیا ہے جو کہ آپ آنورؐ انفسیہ نے ان کے بارے میں کہا ہے اُس کا علم تھا لیکن حضرت نے ان مقامات کی اس طرح تشریح کی جس طرح کوئی مصافحہ کا مشاہدہ کر رہا ہو۔ حتیٰ کہ حضرت جبریل کا وحیہ کہنے کی صورت میں آنے کا ذکر ہوا اگر یہ ٹور نہ ہوتا کہ کہیں پرستش والے اکتانہ جاتیں تو یہ یہ سب کچھ کہہ دیتا واللہ اعلم  
 پانچویں جزو مشاہدہ کا نام ہے اس کی تشریح نہیں کی جاسکتی کیونکہ یہ عقول کی دسترس سے باہر ہے جیسے کہ معرفت باذات الہی کی جو جزو نبوت ہے تشریح نہیں کی جاسکتی،

وہ مشاہدہ کامل

۱۰ قرآن مجید سورہ بقرہ (پارہ ۱۲) آیت ۱۲۸

۱۱ اسید بن حضیر! یہ اُن صحابہ میں سے ہیں جو عقبہ ثانیہ کے وقت موجود تھے، بعد اور بعد کی تمام جنگوں میں ان کے شریکوں کے ان کی وفات دینیہ میں سنہ ۲۸ھ میں نہایت عمر میں ہوئی۔

۱۲ ذہب گویا: یہ کبار صحابہ ہیں۔ اُن اور بعد کی جنگوں میں شریک ہوئے۔ انہی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنہ ۲۸ھ میں قیصر کی طرف روانہ کیا تھا اور ان کی شکل میں جبریل آیا کرتے تھے۔

یہ صحابہ کے عہد تک زندہ رہے۔

## ۱۔ زندگی کی موت

چھٹا جزو زندگی ہی میں موت ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آخرت میں اللہ

علیہ السلام اپنی زندگی کے احوال کا مشاہدہ اسی طرح کریں جس طرح مومن اپنی موت کے بعد کریں گے۔ اسے جزو رسالت اس لیے شمار کیا گیا ہے کیونکہ مرسلین علیہم السلام کو رغبت اور خوف دلانے (ترغیب و ترہیب) کی غرض سے بھیجا گیا اور ترغیب و ترہیب وہی شخص کر سکتا ہے جو آخرت کے احوال کا مشاہدہ کر رہا ہو۔ لہذا وہ جنت کے حامل کرنے کی ترغیب لوگوں کو دے سکے گا اور دوزخ سے بچنے کے لیے لوگوں کو ڈرا سکے گا اور تشریح کر سکے گا کہ مذاب قبر کیسے ہوگا اور برزخ میں ارواح کس طرح چڑھ جاتی ہیں اور اسی قسم کی اور باتوں کی تشریح کر سکے گا جنہیں لوگوں کی عقلیں برداشت کر سکیں۔

میں نے عرض کیا کہ انبیاء کو ان کے متعلق وحی کا آجانا کافی ہے، مشاہدے کی کیا ضرورت ہے حضرت نے فرمایا کہ وحی ایک خطاب ہے اور خطاب کلام انہی سے ہوتی ہے جو معنی کو سمجھتے ہوں۔ پس مشاہدہ پیغمبر کے لیے آخرت کے احوال کو واضح کر دیتا ہے جس سے ان سے معنی واقفیت حاصل کر لیتا ہے، لیکن وحی جو ہوتی ہے اس سے پیغمبر کو اللہ کی طرف سے اجازت حاصل ہو جاتی ہے کہ جن باتوں کا تبلیغ کرنا مقصود ہے ان کی تبلیغ کرے ایسی باتیں جن کو لوگوں کی عقول برداشت کر سکیں اور ان کی ذوات ان کے سمجھنے کی قدرت رکھیں۔ الا جن باتوں کو عقلمیں برداشت نہ کر سکتی ہوں اور ان کے سمجھنے سے جگر پھٹ جائے گا خطرہ ہو۔ پیغمبر اپنے سابق مشاہدہ پر ہی رہتا ہے، اس کے متعلق کوئی وحی نازل نہیں ہوتی اور اگر کلام کسی ایسے کے ساتھ ہو جو معانی کو نہیں سمجھتا تو اس شخص کے لیے تو سمجھنا اور سمجھانا ہی ناممکن ہے واللہ اعلم۔

## ۲۔ جنتیوں کی زندگی بسر کرنا

سارا جزو جنتیوں کی سہی زندگی بسر کرنا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ذات رسول علیہ السلام انہی انوار سے میراب ہو جس سے

اہل جنت جنت میں داخل ہونے۔ بعد میراب ہوں گے۔ لہذا مرسلین علیہم السلام کی ذات ایسی ہی ہوتی ہے جیسے جنتی کی جنت میں اس کی شرح یہ ہے کہ عالم دو ہیں۔ دائرہ آتنا اور دائرہ بقار۔ پھر ہر ایک کی دو قسمیں ہیں۔ ظلماتی اور نورانی۔ دائرہ بقار کی نورانی قسم جنت اور ظلماتی دوزخ ہے۔ جب جہاں، زائل ہو جاتا ہے تو دائرہ بقار کی ہر قسم اپنی موانع کو مدد دیتی ہے۔ چنانچہ نورانی نورانی کو اور ظلماتی ظلماتی کو مدد دیتی ہے۔ پھر یہ بات بھی ہے کہ جہاں کے زائل ہونے کا عمل مختلف ہوتا ہے۔ چنانچہ مرسلین علیہم السلام میں یہ جہاں اسی دنیا میں پہلے ہی سے زائل ہو چکا ہوتا ہے جیسا کہ چھٹے جزو میں مذکور ہو چکا اور



مرسلین اسی دنیا میں ہر نورانی سے بڑھ کر نورانی ہوتے ہیں اور ان کی ذات شریف دارِ بقا کے نورانی حتمے یعنی جنت سے مدد ملتی رہتی ہے، لیکن، مقتدر الخالق کے لیے حجاب صرف قیامت کے دن زائل ہوگا اور اس دن انہیں مدد بھی حاصل ہوگی چنانچہ جبرائیل والہ ہوگا وہ انوارِ جنت سے مدد حاصل کرے گا اور مرکش نارِ جہنم سے مدد حاصل کرے گا۔ خدا ہمیں اپنے فضل و کرم سے دوزخ سے پناہ دے۔ مختصر یہ کہ استراذک انھا زوالِ حجاب پر ہے اور یہ حجاب مرسلین حضرات عظیم الصام سے زائل ہو چکا ہوتا ہے اس لیے ان کی زندگی الٰہی جنت کی زندگی کی طرح ہوتی ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ آدمیت، قبش، بشت، نبوت، روح، عظم، رسالت کے ہر حرف کے ساتھ اجزا کی یہ تشریح ہے جو بیان ہو چکی۔ (مولف کتاب کہتا ہے) کہ ہم انہیں دوبارہ بیان کر رہے ہیں کیونکہ یہ اختلافات کی تفریح کے لیے جس کے متعلق سوال کیا گیا تھا، بہت منید ہے چنانچہ یہ اس طرح ہیں:

آدمیت کے اجزاء: کمالِ حسن ظاہری، کمالِ حواس ظاہری، کمالِ حسن باطنی، کمالِ حواس باطنی، ذکرِ شیت (یعنی فریاد)، نزاعِ خفاشیان اور کمالِ عقل۔  
قبش کے اجزاء: وہ جس جس سے خیر میری لذت ہو اور باطل سے کائنات، انصاف، ضد سے نفرت، مقتضائے امر انہیں کی طرف متوجہ اس طرح کہ اس کی کیفیت اختیار کرے، انتہائیں کی قوت کا ملکہ اور حق کوئی سے شرم نہ کرنا۔

بشت کے اجزاء: فریح کمال، دوست میں خیر کا قیام، فتح حواس ظاہری، فتح حواس باطنی، رفعت جس کی تہاؤں، انکسار کا۔

نبوت کے اجزاء: قول حق، شہر، رحمت، معرفتِ الہیہ، خوفِ تام، بغضِ باطل، عفو۔  
روح کے اجزاء: ذوقِ انوار، طہارت، ہمیشہ، بصیرت، درجِ غفلت، قوتِ مرئین اور تکلیف والے اجرام سے بے حس۔

عظم کے اجزاء: عقلِ عظم، علمِ انصاف، معرفتِ کائنات، انجام سے واقفیت، احوالِ کونین

چنانچہ مشکوٰۃ باب صلوٰۃ اکسوت میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوٰۃ کسوف پڑھی اور فرمایا ہونے پر صبر کرنے کی بات کہ ہم نے دیکھا کہ آپ نماز میں پڑھتے ہوئے چہرے پر ہٹ گئے فرمایا میں جنت میں تھا اور پانچ گونہ ایک خوش تر سے لیے توڑوں پھر دوزخ دیکھی اور باقی حدیث بین کی ہیں۔  
مصنف محرم جو کہتا ہے کہ حضرت انبیاء کی زندگی الٰہی جنت کی سی ہوتی ہے۔

سے تعلق رکھنے والے علوم سے آگاہی، احوالِ نفسیہ سے تعلق رکھنے والے علوم کی واقفیت اور بات کا اثر  
سمانے کی جہت میں محصور ہو جانا۔

رسالت کے اجزاء: برضا و رغبت روح کا ذات میں قیام، عظیم کمال، ہر ایک سے پہچانی، سکینہ  
و قرا، مشاہدہ کا علم، موت بحالت حیات، اہل جنت کی مس زندگی۔

حضرت نے فرمایا: اب رہا صحیفہ و تابعین میں قرآن کے لفظی اختلافات کا سات باطنی الوار پر متفرق  
ہونے کی تشریح یوں ہے کہ تجھے علم ہو چکا ہے کہ باطنی حروف کے اجزاء انچاس ہیں اور تجھے یہ بھی معلوم  
ہے کہ عربی کلام کے حروف تہجی اکتیس ہیں اور ہر حرف کے لیے مذکورہ اجزاء میں سے ایک  
جزو ہے۔

خنانچہ ہمزہ (و) کے لیے اتمثال ہے جو قبض کا ایک جزو ہے۔ ب کے لیے مکینت ہے جو رسالت  
کا ایک جزو ہے۔ ت کے لیے کمالِ حواسِ ظاہری ہے کہ اجزاء آدمیت میں سے ہے ت کے لیے انسان  
جو قبض کا جزو ہے۔ ج کے لیے صبر ہے جو جزو نبوت ہے ت کے لیے رحمتِ کاملہ ہے اور یہ اجزاء نبوت  
میں سے ہے۔ ث کے لیے ذوقِ الوار ہے اور وہ روح کا جزو ہے ڈ کے لیے طہارت کہ اجزاء روح میں  
سے ہے ڈ کے لیے معرفتِ کائنات کہ اجزاء علم میں سے ہے۔ س کے لیے حسنِ تبارز جو اجزاء بسط میں سے  
ہے اور س کے لیے ہر شخص کے ساتھ سچائی ہے اور وہ اجزاء رسالت میں سے ہے۔ ل کے لیے انکسار ہے  
کہ اجزاء بسط میں سے ہے ش کے لیے حق گوئی ہے کہ اجزاء قبض میں سے ہے ق کے لیے عقلِ کامل ہے  
کہ اجزاء آدمیت میں سے ہے۔ ض کے لیے کینق کوئی ہے کہ اجزاء نبوت میں سے ہے ط کے لیے تمیز کہ  
اجزاء روح میں سے ہے۔ ظ کے لیے نزاعِ خطا الشیطان ہے کہ اجزاء آدمیت میں سے ہے۔ ع کے لیے  
عفو ہے اور وہ اجزاء نبوت میں سے ہے غ کے لیے کمالِ صورتِ ظاہری ہے اور جو اجزاء آدمیت  
میں سے ہے۔ ف کے لیے حملِ علوم ہے کہ جزو علم ہے ق کے لیے بصیرت اور وہ اجزاء روح میں سے ہے  
ک کے لیے معرفتِ الہی ہے جو اجزاء نبوت میں سے ہے۔ ل کے لیے علمِ کامل ہے جو اجزاء بسط میں سے ہے  
ت کے لیے ذکرِ بیت جو اجزاء آدمیت میں سے ہے ن کے لیے فرجِ کمال کہ اجزاء بسط میں سے ہے۔ د کے لیے  
موت بحالتِ حیات کہ اجزاء رسالت میں سے ہے خ کے لیے ضد سے نفرت ہے کہ اجزاء قبض میں سے ہے۔ ذ  
کے لیے عدمِ غفلت کہ اجزاء روح میں سے ہے اور ی کے لیے خوفِ تاقم کہ اجزاء نبوت میں سے ہے۔

یہ عبارت موجود کتاب جو پارسے پاس ہے اس میں نہ تھی۔ لیکن چونکہ اس کے بغیر مفہوم کمال نہیں ہوتا اور یہ

طباعت کے افلاطون سے مناسبت میں نے اتنی عبارت کو کھنکھ کر دیا ہے۔ ۱۲ مترجم

یہ اسیس تروفہ ہوئے۔ ان میں سے اومیت کے پانچ ہیں۔ ست۔ ظ۔ ص۔ صغ۔ ت کے لیے  
کمال حسن نما ہری۔ ت کے لیے نوز حشا شیلان۔ تم کے لیے ذکو بیت۔ ت کے لیے کمال عقل اور ت  
کے لیے کمال صورت نما ہری اور اومیت کے دو جزو باقی رہ گئے۔

ان حروف میں سے قبض کے لیے چار ہیں۔ ع۔ ث۔ ش۔ و۔ ہمزو کے لیے امثال۔ ث کے لیے  
انسان۔ ث کے لیے قوت انمائش اور ت کے لیے نفرت عن القدر۔ قبض کے اجزائیں ست ہیں  
باقی رہ گئے۔

بسط کے لیے تین حروف۔ ر۔ ف۔ س۔ ر کے لیے حسن تجاوز، ان کے لیے فرج کامل اور  
س کے خفیف جناح الذل (انکساری) بسط کے چار جزو باقی رہ گئے۔

نبوت کے لیے چار حروف ہیں۔ ج۔ ح۔ ک۔ ض۔ ی۔ چنانچہ ج کے لیے صبر، ح کے لیے  
رحمت کامل، ک کے لیے معرفت الہی، ض کے لیے عشو اور ی کے لیے خوف خدا تاتا  
اور نبوت کا ایک جزو باقی رہ گیا۔

روح کے پانچ حروف ہیں۔ د۔ ر۔ خ۔ ط۔ ق۔ د۔ چنانچہ د کے لیے نصارت۔ خ کے لیے ذوق انوار  
ط کے لیے تیز رفتاری کے لیے بصیرت۔ ق کے لیے عدم غفلت اور روح کے دو جزو باقی رہ گئے۔  
س کے دو حرف ہیں۔ ف و ر ف۔ چنانچہ ف کے لیے معرفت لغات اور ف کے لیے حمل علم۔  
اور اجزائے علم میں سے پانچ جزو باقی رہ گئے۔

رسالت کے چار حروف ہیں۔ ب۔ ز۔ ل۔ و۔ چنانچہ ب کے لیے سکینہ۔ ز کے لیے ہر ایک  
سے سچائی۔ ل کے لیے حرم کامل اور و کے لیے موت اور حیات۔ اس طرح رسالت کے تین جزو  
باقی رہ گئے۔

یہ اسیس حروف اس مرتبہ اسیس اجزاء پر منقسم ہیں اور میں جزو باقی رہ گئے۔ اب ہم  
ان باقی ماندہ بیس جزو کا ذکر کرتے ہیں۔ اس کے بعد ان کی تقسیم کریں گے اور وہ یہ ہیں۔

کمال حسن باتنی، کمال خواص باتنی، قوت تساریہ، میل الی الجنس، عدم الحیا از قول حق،  
سکون خیر و ذات، فتح خواص نما ہری، فتح خواص بطنہ، مقام رفعت، بغض باطل، قوت شریان،  
تکلیف شاد و شیار سے وروند نہ ہونا، عدم تصبیح، جہالت کا سامنے کی جہت میں شکور ہونا، انہماک  
معرفت، جہت و انس سے متعلق علوم کی معرفت، احوال کو نہیں سے متعلق علوم کی معرفت، سکون روح و ذات  
اور جہت کی صبر زندگی بسر کرنا اور مشاہدہ کاملہ۔



ان میں سے پہلا جزو آدمیت کا ہے اس کے بعد کے تین قبض کے اور پھر بعد کے پھر بعد کے پھر ایک نبوت کا اس کے بعد کے دو روح کے اور پھر بعد کے پانچ علم کے اور آخری تین رسالت کے۔

اس کے بعد یاد رکھو کہ ان میں سے اٹھارہ حروف تدوین پر منقسم ہوتے ہیں۔ حروف تدوین یہ ہیں: ا، و، ی، چنانچہ الف کے چھ، و کے چھ اور ی کے چھ۔ ان میں سے ہر ایک کے لیے چھ چھ حروف اس لیے ہوئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پھر مراتب تک لہا کیا۔ چنانچہ آپ نے کبھی ایک الف کی مقدار لہا کیا کبھی دو الف جتنا، کبھی تین الف جتنا اور کبھی چار، کبھی پانچ اور کبھی چھ الف جتنا لہا کیا اور یہ اندازہ بھی تقریبی ہے تحقیقی نہیں ہے۔

(مؤلف کتاب کہتا ہے) کہ شیخ المقرئین حافظ ابن الجوزی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب انصاف فی شرح طرہ ذکر کیا ہے کیونکہ انہوں نے مد کے مراتب پر بحث کرتے ہوئے یوں لکھا ہے:

”پہلا مرتبہ قصر ہے اور اس کی لمبائی کی مقدار ایک الف جتنی ہوتی ہے اور اس نے اس قرأت کو ابن کثیر اور ابو جعفر کی طرف منسوب کیا ہے۔ دوسرا مرتبہ قصر سے ذرا بڑھ کر ہے اور اس کی مقدار دو الف جتنی ہوتی ہے اور بعض ڈیڑھ الف جتنی بتاتے ہیں اور اسے زیادتی کے بعد زیادتی یا تمکین بغیر اشباع کے یا زیادتی متوسلہ کہتے ہیں اور بعض نے اس قرأت کو دوسری اور قانون کی طرف منسوب کیا ہے۔ تیسرا مرتبہ دوسرے مرتبے سے تھوڑا زیادہ ہے اور یہ متوسط لمبائی ہے اور اسے اندازاً تین الف تک کہا گیا ہے بعض ڈیڑھ الف اور بعض نے دو الف کہا ہے، جنہوں نے تیسرا درجہ دو الف بتایا ہے ان کے نزدیک دوسرا مرتبہ ڈیڑھ الف کا ہے اور اس قرأت کو کسان کی طرف منسوب کیا ہے چوتھا مرتبہ تیسرے سے تھوڑا زیادہ ہے اور اندازاً اسے چار الف تک کہا گیا ہے بعض نے ساڑھے تین الف بتایا ہے اور بعض نے تین الف اور اس قرأت کو عاصم اور ابن عامر کی طرف منسوب کیا ہے۔ پہلا پانچواں مرتبہ چوتھے سے تھوڑا اوپر ہے اور اس کا اندازہ

۱۔ شیخ شمس الدین ابوالخیر محمد بن محمد الجوزی۔ ان کی کتاب: انصاف فی الشرائع عشر ہے اس کے بعد انہوں نے خود اس کو ختم کیا اور اس کا نام ”انصاف رکبہ رکشہ“ ۲: ۱۲۱

۲۔ دوسری: عباس بن محمد بن حاتم دوسری حافظہ حدیث تھے اور کچھ بن معین کے شاگرد تھے ان کی پیدائش ۱۵۸ھ میں ہوئی اور وفات ۲۱۸ھ میں ہوئی۔

۳۔ سیب بن میناء لوی: انہوں نے نافع کی قرأت کی روایت کی ہے۔

پانچ الف تک کیا گیا ہے۔ بعض نے سارے چار الف تک کہا ہے اور بعض نے چار اور  
اس قرارت کو قرآن اور ورث کی طرف منسوب کیا ہے۔ چھٹا مرتبہ پانچویں سے زائد ہے  
اور اسے منسلک کہا جاتا ہے اور اندازاً اسے چھ الف تک بتایا جاتا ہے۔ ابو القاسم نے اس کا  
ذکر کیا ہے اور تالیفوں کی ایک جماعت سے اسے روایت کیا ہے اور اس قرارت کو ورث  
کی طرف منسوب کیا ہے اور پانچویں مرتبہ کو حرف حمزہ کی طرف منسوب کیا ہے۔  
لیکن ابن الجوزی نے اس میں سے اختلاف کیا ہے۔

اس کے بعد ابن الجوزی نے دو مرتبے بیان کئے ہیں۔ ایک قصر سے بھی پہلے کا جسے ستر کہتے ہیں اور  
اس سے مراد حرف مد کو حذف کر دینا اور کلام سے اسے منقطع کر دینا ہے پھر اس نے نقل کیا ہے کہ  
ابو عمرو الدانی نے ستر کے تالیفوں کی تردید کی ہے لیکن اس کے بعد اس کی ایک عمدہ تالیف کی ہے اور یہ  
فیصلہ دیا ہے کہ قصر کے مرتبہ کا ہونا ضروری ہے اور حرف مد کا حذف کرنا درست نہیں اور دوسرے  
مرتبہ کو پانچویں اور چھٹے مرتبے کے درمیان بیان کیا ہے اور لکھا ہے کہ زیادہ صحیح یہی ہے کہ اس مرتبہ کو  
شمار نہ کیا جائے۔ لہذا ان کے کلام کا حاصل بھی یہی ہوا۔ شیخ کے فرمان کے مطابق ان کے نزدیک بھی  
مراتب چار ہی ہیں۔ اس کے بعد ابن الجوزی نے شرح و بسط سے بیان کیا ہے کہ ان کا الفوں سے  
اندازہ لگانا کوئی تحقیقی امر نہیں ہے۔

(مؤلف کتاب مناسب کہ اگر میں اس کی تفصیل اور دلیل دیتا تو کتاب جاوڑا تو اصل غرض سے دور  
ہو جاتا اور نگار

اور اس مسئلہ کو کتب اصول سے مدد ملتی ہے چنانچہ ابن ماجہ نے کہا ہے کہ مد وغیرہ متواتر  
نہیں ہے جو شخص متواتر اور اس کے شرائط کو جانتا ہو اور یہ بھی جانتا ہو کہ کیا یہ متواتر مراتب ہیں  
نہ جو مد سے یا نہیں تو وہ اس مسئلہ کی کوئی کوئی سمجھ جائے گا۔

ابو القاسم: ابو القاسم سے یہاں مزید ابو القاسم بن فیروز الشافعی ہیں جنہوں نے مقید و شافعیہ کے تحت  
ان کا ذکر آگے آئے گا۔

ورث: انہوں نے نافع کی قرارت کی روایت کرتے ہوئے نافع کے شاگرد سے۔

ابن ماجہ: ابوعمر و عثمان بن عمر المعروف بابن ابی حنیفہ رحمہ اللہ کہ شافعیہ سے ہیں جو مد کے واسطے  
دو مرتبہ مسمک اللفظ کے ساتھ ہیں جب کہ اس میں ایسا نہیں ہے کہ ابی حنیفہ کی ہمت سے تھا۔

یہی ہیں کہ مد اور شافعیہ زیادہ مشہور ہیں شافعیہ کے مرتبے میں ان کی روایت ہوئی۔

اب ہم اصل مقصد کی طرف لوٹتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جو چھ جزو النفس کے لیے ہیں وہ یہ ہیں :  
کمال صورت باطنی ، سکون روح در ذات ، سرایت حس در ذات ، کمال حواس باطنی ، سکون خیر در ذات ۔

چھوٹا الف محدود کی دو قسمیں ہیں ۔ پہلی تو در ایک ایسے کمرے میں ہوتی ہے جسے نفس متکلم کہتے ہیں  
مثلاً اَنَا اَفْئَا كَيْوَنَكُمُ الف محدود ضمیر متکلم میں واقع ہوا ہے ۔ دوسرے یہ کہ الف محدود ایسے کمرے  
میں واقع ہو جس میں ضمیر متکلم نہ پال جاتی ہو ۔ مثلاً مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَهَذَا اگر ضمیر متکلم میں  
ہو تو پہلے مرتبہ یعنی قصر کے لیے کمال حسن باطنی ہوگی اور دوسرے مرتبہ کے لیے جو دو الفوں کے برابر ہے  
تو کمال حسن باطنی کے علاوہ سکون روح بھی ہوگا اور تیسرے مرتبہ کے لیے پہلے اور دوسرے مرتبہ کے لیے  
میں سرایت حس کا اور اضافہ ہوگا اور چوتھے مرتبہ کے لیے پہلے تین مرتبوں کے اجزاء کے علاوہ کمال  
حواس باطنی ہوگا ۔ اسی طرح پانچویں مرتبہ میں بغض باطل کا اضافہ ہوگا اور چھٹے مرتبہ میں سکون خیر در ذات  
کا اضافہ ہوگا ۔ لہذا پہلے مرتبہ میں ایک جزو ہوگا ۔ دوسرے میں دو تیسرے میں تین چوتھے  
میں چار پانچویں میں پانچ اور چھٹے میں چھ جزو ہوں گے اور اگر الف ضمیر متکلم کے علاوہ کسی  
اور حرف میں پایا جائے تو پہلے مرتبہ کے لیے کمال صورت باطنی دوسرے کے لیے بغض باطل کا اضافہ ہوگا اور  
تیسرے میں سکون خیر در ذات کا ، چوتھے میں قوت ساریہ کا ، پانچویں میں کمال حسن  
کا اور چھٹے میں سکون روح در ذات کا اضافہ ہوگا ۔

پہلے مرتبہ میں کمال حسن باطنی اور دوسرے میں کمال صورت باطنی سے ابتدا کرنے کا راز یہ ہے کہ  
جب الف ضمیر متکلم کا جزو و ٹھکانہ تو کمال حسن باطنی کی طرف اشارہ کرے گا اور آدمیت کمال  
پہنونا ہے اور اسی پر کمال کی تربیت ہوتی ہے لہذا جب کلام نفس متکلم سے ہوگی تو اس کا پہلا  
جملہ ذاتی آدمیت ہوگی اور جب کلام نفس متکلم کے سوا کسی اور میں ہو مثلاً سَمَاءٌ اَوْ مَاءٌ اَوْ  
آدمیت غیر ذات متکلم ہوگی اور اس بات میں کوئی شک نہیں کہ صورت باطنی کے کمال کا مرتبہ  
خلقت باطنی کو خوب صورت بنانا ہے کیونکہ خلقت باطنی سے ہی خوب صورت آواز پیدا ہوتی ہے مثلاً  
سَمَاءٌ اَوْ مَاءٌ میں برخلاف کمال حسن باطنی کے کیونکہ اس کا تعلق قوای نفس کو خوب صورت  
بنانے سے ہے ۔ واللہ اعلم ۔

اب رہے وہ چھ مراتب جو وار کے ہیں تو وہ یہ ہیں : عدم حیار میل جنس ، فتح حواس ،  
فتح حواس باطنی ، جسم کا تکلیف وہ اشیا کہ احساس نہ کرنا اور قوت شربین ۔



اور واؤ نمبر اولیٰ کے سوا کہیں اور آجائے مثلاً لیسوا واؤ نمبر دس کے تو پہلے مرتبہ میں مقدار  
ایک واؤ تک ہوتی ہے اس کے لیے عدم حیاء ہے۔ دوسرے مرتبے کے لیے جس کی مقدار دو واؤ کی  
ہوتی ہے عدم حیاء اور میل الی الحبس۔ تیسرے کے لیے عدم حیاء، میل الی الحبس اور فتح حواس  
نہ چوتھے میں عدم حیاء، میل الی الحبس، فتح حواس، ظاہر اور فتح حواس بالظہر پانچویں  
کے لیے عدم حیاء، میل الی الحبس، فتح حواس، ظاہر اور فتح حواس بالظہر والی شہید  
کا نمبر نہ کرنا اور چھٹے کے لیے پانچویں مرتبے کے تمام اجزاء کے ساتھ قوت مرآت بھی ہے چنانچہ  
ہر ایک کے مرتبے میں چھ مرتبے کے تمام اجزاء میں اضافے کے چھ جاتے ہیں

دوسرے واؤ نمبر دوم میں ہو مثلاً ق الی واؤ نمبر تیسے مرتبے کے لیے فتح حواس، ہاتھی، دوسرے کے  
لیے یہ اور فتح حواس، تیسرے کے لیے یہ دونوں اور میل الحبس۔ چوتھے کے لیے یہ تینوں اور عدم حیاء  
پانچویں کے لیے یہ چاروں اور عدم حیاء والی شہید کا نمبر نہ کرنا اور چھٹے کے لیے یہ پانچوں اور  
قوت مرآت اپنا چھ مرتبے میں چھ مرتبے پر ایک جزو کا اضافہ ہو گا اور اصل کی وہ تمام  
شہید کر کے وہ واؤ میں ایک واؤ شامل ہے۔ اسی مرتبہ میں واؤ میں وہ واؤ پر شامل ہیں یہ حال  
الذکر دریاؤں کا ہے۔

یہ کہ یہ چھ جزو ہیں: ۱۔ تفسیر تمام جہات کا مانتا کی جہت میں مختصر ہونا، انجام کی معرفت  
اس جہت کے حوالے کے متعلق علوم کی معرفت۔ ۲۔ کونین کے متعلق علوم کی معرفت، اہل جنت کی  
معرفت۔

پہرا کر تفسیر تمام میں ہوگی مثلاً اِنِّیْ اَلْقَیْ اِنِّیْ تو پہلے مرتبے کے لیے احوال کونین کے متعلق امور  
کی معرفت۔ دوسرے کے لیے یہ اور عدم حیاء، تیسرے کے لیے یہ دونوں اور انجام کی معرفت چوتھے  
کے لیے یہ تینوں اور انحصار جہات، پانچویں کے لیے یہ چاروں اور احوال تفسیر سے متعلق علوم کی  
معرفت اور چھٹے کے لیے یہ پانچوں کے لیے یہ اہل جنت کی معرفت۔

اور اگر تفسیر تمام کے سوا کہیں اور ہو مثلاً وَاِنِّیْ اَلْقَیْ اِنِّیْ تو پہلے مرتبے کے لیے انحصار جہات  
دوسرے کے لیے یہ اور تفسیر تمام کے متعلق علوم کی معرفت، تیسرے کے لیے یہ اور اہل جنت کی معرفت،  
چوتھے کے لیے یہ اور انجام کی معرفت، پانچویں کے لیے یہ تمام اور عدم حیاء اور چھٹے کے لیے یہ تمام اور  
احوال کونین کے متعلق علوم کی معرفت۔

یہ تمام اجزاء کی اور ان کے مرتبے کی تفصیل سے جو ان کے متعلق ہو گئے ہیں۔



کہ کہ ہم اگرچہ جہتہ نبی کے نسخہ میں نقل کرتے ہیں :-

قرآن مجید میں کئی جگہ اس کے پاس سے

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اس قول پر کہ اِنَّ فِيْ مُنْخَفٍ

لَحْنًا سُبْقِيَّةً الْعَرَبُ بِالْاِسْنَتَا (قرآن میں اس

کے ابو بکر و عثمان کی رائے

نسخہ عرب پر جاتا ہے جسے عرب لوگ اپنی زبانوں سے ٹھیک

کر لیتے ہیں۔ پر بحث کرتے ہوئے ابو بکر باعدی کہتے ہیں :-

کہ حضرت عثمان کے اس قول کی تاویل کہ اِنَّ الْقُرْآنَ اَدَى فِیْهِ لَحْنًا سُبْقِيَّةً عَرَبُ

بِاِسْنَتَا کی تاویل یہ ہو سکتی ہے کہ اس قول سے مراد وہ حرف یا انتشار یا کسی حرف کا

انتشار ہے جسے کاتب نے دورانِ کتابت میں کر دیا ہو اور یہ کہ اگر کاتب نے اسے مخرج لفظ اور

اس کے برعکس صورت کے مطابق لکھا ہو تا تو زیادہ مناسب اور بہتر ہوتا۔ نیز ان لوگوں کے لیے جنہیں

زبان سے بولنے کی عادت نہیں ان سے شبہ نہ پڑ سکتا اور سُبْقِيَّةً الْعَرَبُ بِالْاِسْنَتَا سے

یہ مراد ہے کہ عرب لوگ کتابت کے ظاہری نقش کی پروا نہیں کرتے وہ تو اسے مخرج لفظ اور اس

کی صورت کے مطابق پڑھ جاتے ہیں چنانچہ وہ اسلوتہ - اَلْزَكَوْتِی السُّیُوتِی کو واو سے کہتے ہیں

کہ وہ مخرج کے مطابق نہیں ہے اور اسی مرت اسلمیل - اسحق - بزدیم - الزھمن و رملک

ایسے حرف ہیں جن میں مخرج کے خلاف الف حرف کر دیا گیا ہے۔ اسی طرح قالوا - مخرجوا اور

مستفردوا و غیرہ الفاظ میں الف زیادہ کر دیا گیا ہے حالانکہ اسے بولنا نہیں جاتا لہذا حضرت عثمان

کی رائے تھی کہ ان کلمات کو مخرج کے مطابق لکھنا بہتر اور زیادہ مناسب تھا چنانچہ اگر کوئی ان

الفاظ کو کتابت کے مطابق پڑھے گا تو غلطی کرے گا مگر ساتھ ہی حضرت عثمان اور دیگر صحابہ کو معلوم

تھا کہ عرب ان الفاظ کو اسی طرح نہیں پڑھتے جس طرح کہ انہیں لکھا گیا ہے اسی واسطے فرمایا

سُبْقِيَّةً الْعَرَبُ اَنْہیں ٹھیک کر لیں گے) اس تاویل کے درست ہونے کی دلیل وہ روایت

ہے جسے ابو بکر و عثمان نے حجاج سے اس نے ہارون بن موسیٰ سے اس نے زبیر بن حریش سے اس نے

عمرہ سے روایت کیا ہے کہ عکرمہ نے کہا کہ جب قرآن مجید کہے جا چکے اور انہیں حضرت عثمان کے

ساتھ پیش کیا گیا تو انہوں نے اس میں لحن (غلطی) دیکھ کر فرمایا اسے اسی طرح رہنے دو کیونکہ عرب انہیں

ٹھیک کوڑی اور اگر کاتب قبیلہ ثقیف سے اور کسانے والہ بنی خذیل سے ہوتا تو یہ حروف قرآن میں

نہ پائے جاتے ان کی مراد اللہ بہتر جانتا ہے یہ صحیح ہے کہ ثقیف کے لوگ حروف تہجی کو خوب سمجھتے تھے

اور الفاظ کو مخرج کے مطابق کہنے پر بہت زور دیتے تھے اور انہیں دوسرے قبائل کے مقابلے میں



اس کا زیادہ حکم تھا، لیکن قبیلہ ہندیل اپنے کو م میں ہنزہ کا استعمار کثرت کرتے ہیں اور ہنزہ کو داخل ہونے پر دہشتے ہیں اور جب ہنزہ کو کھانے والا داخل ہونے پر دہشتے ہیں تو کاتب بھی اسے سنکر فرجہ کے ہوتے ہیں۔  
 کھانے دے گا اس کے بعد قاری کو اختیار ہوگا خواہ وہ اسے لغت قریشی کے مطابق قیسین ہنزہ کو دے  
 اسے کو دے یا ہندیل کی بولی کے مطابق ہنزہ کو برقرار رکھے۔ اگر حضرت عثمان کے اس قول کی پیروی  
 نہ ہوتی تو تئیس اور ہندیل کا ذکر کرنا بے معنی ہوتا ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ حضرت عثمان کی اس سے مراد  
 یہی ہے کہ کاتب نے ظاہر ہی، الفاظ کا لحاظ نہیں کیا۔ اب رہی یہ بات کہ آپ نے اسے نہ صرف ہنزہ  
 خود تبدیل نہیں کیا بلکہ اوروں کو بھی تبدیل کرنے سے منع کیا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ نے دیکھا کہ یہ رسم  
 الخط عام پھیل چکا ہے اور قرآن مجید کے نسخوں میں اس قدر کثرت ہے کہ حاجا چاہے کہ ان کو تلاش  
 کرنا بڑا مشکل ہے۔ مزید برآں اس صورت میں نہیں تمام نسخوں کو بدل کر دینا پڑتا جو آپ کو  
 پیش کئے گئے تھے اور نئے نسخے لکھوانے پڑتے جس میں بڑی مشقت کا سامنا کرنا پڑتا اور جنہیں کئے گئے  
 لیے مقرر کیا گیا تھا انہیں بھی مشکل پڑتی کیونکہ وہ ان الفاظ کو اسی صورت میں لکھنے کے عادی تھے یہ کہ  
 حضرت عثمان اس بات سے ڈرے کہ اس طرح ان پر نکتہ چینی کرنے سے ان کے دلوں میں نفرت پیدا  
 ہو جائے گی لہذا انہوں نے انہیں اسی طرح رہنے دیا کیونکہ انہیں حکم تھا کہ عرب الفاظ کو کثرت کے  
 مطابق کسی نہیں بولتے۔

اگر اس جواب پر یہ اعتراض کیا جائے کہ تم نے تو یہ مان لیا ہے کہ قرآن مجید کے نسخے میں غلط  
 واقع ہوتی ہے اور اس میں وہ حروف داخل ہو گئے ہیں جن کا داخل ہونا صحیح نہ تھا بلکہ بترام  
 کوئی اور تھا اور یہ بھی تم نے مان لیا ہے کہ تمام قوم نے اسے جائز قرار دیا ہے جس کا یہ مطلب ہے کہ  
 ان کا اجماع ایک غلط بات پر ہوا ہے۔

اس کے جواب میں میں یہ کہتا ہوں کہ ہمارے بیان پر آپ کا اعتراض وارد نہیں ہو سکتا کیونکہ اللہ  
 تعالیٰ نے اُمرت مجریہ کو قرآن اور اس کے الفاظ کی حفاظت کا حکم دیا ہے کہ وہ اس میں کسی قسم کی کمی  
 یا بیشی نہ کریں اور نہ ہی الفاظ کو آگے پیچھے کریں اور قرآن مجید اسی طرح پڑھیں جس طرح کہ انہیں  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا کر سنایا ہے، لیکن کتابت کے متعلق اللہ کا کوئی حکم صادر نہیں ہوا  
 کیونکہ قرآن مجید کے نسخے و اوروں اور حفاظ کے یہ کوئی ایک قسم کا رسم الخط مقرر نہیں کیا گیا جس سے  
 یہی ہر نو کہ اس قسم کا رسم الخط نہ ورنہ ہوتا اور دوسرے کا ترک واجب ہے کیونکہ اگر ایک قسم کا  
 رسم الخط میں قرآن مجید لکھا جاتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ضرور مروی ہوتا۔

پہلی بات تو یہ ہے کہ قرآن مجید کا ایک مخصوص مقام ہے جس کی  
 بارگاہ ایک خاص درجہ کا ہے جس سے یہاں کوئی نہ ہو۔ نیز اس سے  
 یہاں کوئی نہ ہو۔ یہاں کوئی نہ ہو۔ یہاں کوئی نہ ہو۔ یہاں کوئی نہ ہو۔  
 یہاں کوئی نہ ہو۔ یہاں کوئی نہ ہو۔ یہاں کوئی نہ ہو۔ یہاں کوئی نہ ہو۔  
 یہاں کوئی نہ ہو۔ یہاں کوئی نہ ہو۔ یہاں کوئی نہ ہو۔ یہاں کوئی نہ ہو۔

کہ سنت میں قرآن مجید کا یہ طرح کی آسمان ہو سکے، کہنے کا پتہ پتہ ہے کیونکہ یہ قرآن  
 مجید قرآن مجید کے کہنے کا تو حکم فرماتا ہے۔ لیکن آپ نے اس کے کہنے کا کوئی معین طریقہ نہیں  
 بیان فرمایا اور نہ ہی کسی کو کہنے سے منع فرمایا۔ یہی وجہ تھی کہ قرآن مجید کے حکم اللہ میں اختلاف پیدا  
 ہو گیا۔ پھر دیکھو کہ جب قرآن مجید کے مطابق کہتے ہیں تو کوئی ایک حرف نہ پڑے یا کہ کوئی ایک حرف  
 وہ بے شمار ہے کہ ایک خط در خط ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کوئی در خط اول میں  
 قرآن مجید کا کہنا نہ تھا اور یہی وجہ تھی کہ لکھنے کی ضرورت اور اللہ کو نصیحت کرنا جاسکتا  
 یا کسی اور چیز کو کہنا جاسکتا اور کہ جب کوئی لکھ کر اجازت تھی کہ وہ قرآن مجید کو تہہ نہ خط نہ  
 کہے یا جو یہ ہے۔ اور نہ در خط مجید کے کہنے میں بھی اجازت تھی۔ لہذا جب قرآن مجید کے  
 الفاظ اور اس کے اکثر حروف میں اختلاف ہے اور اولیٰ نے ان کے کہنے کو پورا قرآن مجید ہے اور  
 اس بات کی بھی اجازت تھی ہے کہ ہر شخص اپنی رائے کے مطابق نہیں صرف اس آسمان یا ہر شخص  
 کو کہے یا جو اس کے کہنے کو کہے۔ اس کے گناہ قرآن مجید یا اس کے کہنے کو اس سے معلوم ہو گیا کہ اس بارے میں  
 جس وقت کہ قرآن کے پڑھنے میں ہر مشترک لکھنے والوں کے کہنے کوئی نسخہ نہیں ہے۔ یہاں تک کہ  
 وہ جو یہ ہے کہ قرآن کو نسخہ و تصدیق ہے جو اشارت و اشارت اور روش کا کام دیتے ہیں لہذا  
 ہر شخص جو کہہ پڑھتا ہے کہ قرآن مجید اور اس میں قرآن مجید کے کہنے میں ہر شخص کو اپنی رائے سے  
 قرآن مجید کے کہنے کو کہنا ہوا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید کے کہنے میں ہر شخص کو اپنی رائے سے  
 قرآن مجید کے کہنے کو کہنا ہوا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید کے کہنے میں ہر شخص کو اپنی رائے سے  
 قرآن مجید کے کہنے کو کہنا ہوا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید کے کہنے میں ہر شخص کو اپنی رائے سے

حضرت شیخ عبدالحق دہلوی فرمایا کہ رسم قرآن میں صحابہ نے ایک بار بغیر بھی تغیر و تبدل نہیں کیا یہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے توفیق تھا، آپ ہی نے انہیں ایک خاص طرز پر کہیں تہذیب کو زیادہ کر کے کہیں کم کر کے کئے کہ حکم خاص امر کی وجہ سے وہ یا تقاضا تک عقل کی

رسائی نہیں ہو سکتی۔ چاہے بیت میں نہ عرب اس رسم الخط کو جانتے تھے اور نہ دیگر امتیں اپنے زبان میں  
 اس قسم کی بات کو جانتی تھیں اور نہ ہی ان کی عقل یہاں تک پہنچ سکتی تھی۔ یہ بھی ایک خدائے راز ہے  
 جو نہ قرآن مجید کے ساتھ مخصوص ہے چنانچہ یہ تشریحات نہ تو رات میں پایا جاتا ہے نہ اہل میں اور  
 نہ کسی اور آسانی کتاب میں جیسا کہ نظم قرآن مجید ہے اسی طرح رسم قرآن بھی مجید ہے۔ عقل کیا جانے  
 کہ حاشیے میں الف کیوں زائد ہے اور فتنہ میں کیوں نہیں یا یہ کہ اسے اس راز کی کیا پتہ کہ  
 قرآن مجید کی اس آیت الشَّمَا، بَنَيْنَا بَابِیْنِیں بَابِیْنِیں بَابِیْنِیں بَابِیْنِیں بَابِیْنِیں بَابِیْنِیں  
 یا یہ کہ وَالَّذِیْنَ سَعَوْا فِیْ اٰیَاتِنَا مَعَ جَزِیْنِ اُولٰٓئِكَ اَلْحَبَابُ الْجَحِیْمِ ط (۵۱)  
 میں سورۃ حج میں سَعَوْا میں الف بڑھانے کا کیا راز ہے اور سبب آیت (۵۱) میں وَالَّذِیْنَ  
 سَعَوْا فِیْ اٰیَاتِنَا مَعَ جَزِیْنِ اُولٰٓئِكَ اَلْحَبَابُ الْجَحِیْمِ میں کیوں نہیں  
 بڑھایا گیا۔ اسی طرح فَخَقُّوْا النَّاقَةَ دَعَتْهُ اَمِّنْ اَمْرِ رَبِّیْمِ میں الف بڑھانے کا کیا راز ہے  
 اور عَتَوْا عَتَوْا کَبِیْرًا میں کیوں حذف کر دیا گیا اور اَوْ یُعْفُوْا اَلَّذِیْ یَبِیْدُ دُعُوْا  
 اَلنِّكَاحِ میں یُعْفُوْا میں الف بڑھانے کا کیا راز ہے اور فَاُولٰٓئِكَ حَسْبُ اللّٰهِ اَنْ یُّعْشَوْ  
 عَشْرًا میں حذف کرنے کا کیا اور اَفْشَوْا - عَشْرًا - خَرَجُوا - بَاوُ - جَاوُ - تَبْشَوْ  
 میں کیوں گرا دیا گیا یا بیچاری عقل کی رسائی اس راز تک کیسے ہو سکتی ہے کہ ایک جیسے کلمات میں کہیں  
 الف حذف کر دیا گیا اور کہیں لکھا گیا ہے مثلاً سورۃ یوسف اور الزخرف میں قُرْطَانَا الف گرا  
 کر لکھا ہے اور باقی تمام مقامات میں الف - سے لکھا گیا ہے اسی طرح سورۃ فصحت میں تنوات  
 میں واو کے بعد الف لکھا گیا ہے اور باقی مقامات پر اسے حذف کر دیا گیا ہے اور نہ ہیعداد میں  
 ہر جگہ الف قائم رکھا گیا ہے مگر سورۃ انفال میں اسے حذف کیا گیا۔ سراجا میں ہر جگہ الف ہر جگہ  
 رک گیا لیکن سورۃ الفرقان میں حذف کر دیا گیا اسی طرح بعض جگہ ت کو لبا لکھا گیا اور کہیں ق کے  
 کیا جیسے رَحْمَۃٌ - یَعْنِیْ - قَسْرَۃٌ - شَجَرۃٌ کیونکہ ان میں ت کو بعض جگہ تو ست لکھا گیا اور بعض  
 جگہ ت اسی طرح الصَّلٰۃُ اور الْحَیٰۃُ کو کہیں تین واو سے لکھا گیا مثلاً اَقِیْمُوا الصَّلٰۃَ وَآٰتُوا  
 الدُّنْیَا وَعَلٰی حَیٰوۃٍ اور بعض جگہ الف سے لکھا گیا مثلاً قُلْ اِنَّ صَلَاتِیْ وَنُسُکِیْ  
 قَدْ عَلِمَہُ صَلَاتُہُ وَتَسْبِیْحُہُ وَلَا تَجُوْزُ بَعْدَ اَیَّامٍ وَّ اَذْہَبْتُمْ طَیِّبًا یَّکُوْ  
 فِیْ حَیٰۃِکُمْ الدُّنْیَا وَغَیْرَہُ اور یہ سب کسی نہ کسی خدائے راز اور نبوتی غرض کے لیے ایسا کرتے  
 آتے ہیں لوگوں سے یہ راز اس لیے پوشیدہ ہیں کہ یہ تمام باطنی امرا میں سے ہے جن کا اور کچھ



تجانی، خدا کی طرف سے شروع ہوا۔ کہ بغیر نہیں ہو سکتا چنانچہ ان کی حیثیت سورتوں کے شروع میں حروف متعلقہ  
کی سی ہے اور ان کے بڑے اسرار اور بہت سے معانی ہیں یہاں تک کہ جن سورتوں کی ابتدا میں یہ حروف آتے  
ہیں ان کے تمام معانی اور اسرار ان حروف میں پائے جاتے ہیں چنانچہ جو کچھ بھی معانی و اسرار سورہ میں  
ہیں وہ سب حروف میں پائے جاتے ہیں۔ اسی طرح جو کچھ سورہ فاتحہ، سورہ قان، سورہ یس، سورہ  
انعام وغیرہ میں ہے وہ ان حروف میں مشتق ہے۔ اکثر لوگ ان کے اسرار کو نہیں سمجھ سکتے اور نہ ہی جن معانی  
کو ان حروف اشارہ کیا گیا انہیں دریافت کر سکتے ہیں حتیٰ کہ بعض نے خیال کر لیا کہ یہ سورتوں کے نام ہیں اور ان  
سے یہ خیال کیا کہ ان کا شروع معلوم تعداد کی طرف ہے۔ ایک اور جہاغت نے خیال کیا کہ یہ مہمل حروف ہیں  
جن کے کوئی معنی نہیں حالانکہ ان سب کو ان کے عجیب و غریب اور واضح معانی کی خبر ہی نہیں ہے یہی  
ہے قرآن میں جس کے ایک ایک حرف کی کتابت کا ہے۔

یہ کہنا کہ صحابہ نے اس طرز پر گشت کی اس طرح بنائی تھی تو اس سے کتنی قیاسیں پیدا ہوں گی، اسی لیے کہ تو قرآن مجید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور ان کے سامنے ایک طرز میں کھایا گیا، لہذا صحابہ کا طرز کریم یا تو وہی ہوگا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بتلایا ہوا تھا یا کوئی اور تھا اگر وہی طرز تھا تو اس کی انتہا کتنا درمست نہیں کیونکہ اصطلاح ایسا دراختراع کی جاتی ہے اور اس کا تو قرآن میں جو اصطلاح کے معانی ہیں اور اس کی اتباع کرنا ضروری ہے اگر اس کے باوجود بھی یہ کہا جائے کہ وہ اصطلاح کے قیاس سے ہے تو اس کی مثال یہ ہوگی جیسے کوئی کہے کہ صحابہ نے پانچ نمازوں کی اصطلاح طرز ہی سے کیا یہ کہ نماز رکعات کی تعداد چار ہے اور اگر صحابہ کا طرز تحریر آنحضرت کے کلمات سے ہوتا تھا تو یہ کہتے ہو سکتے ہیں کہ آنحضرت نے تو قرآن کو ایک طرز پر بتلایا ہو اور صحابہ نے اس کی مخالفت کر کے کسی اور ہیئت پر لکھ لیا ہو اور یہ دو وجہ سے درست نہیں ہو سکتا اس میں صحابہ کی طرف جو عظمت کے لیے شان ہدایت ہیں آنحضرت کی مخالفت منسوب کی گئی ہے اور یہ ناممکن ہے۔

(۱) صحابہ وغیرہم تمام اُمتیت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قرآن مجید میں ایک حرف کی بھی کمی یا بیشی کرنا جائز نہیں اور کتابت بھی چار وجودوں میں سے ایک وجود ہے اور ابتداء انتہا تک تمام کا تمام اللہ کا ہے۔

[illegible]



تو کتب سے بہت کچھ حاصل کیا ہے کہ میں نے حضرت سید باجوڑ کے اٹنی پوسٹ کے کشتروا  
خانہ کے ولیہ تمام اساتذہ کے اصرار سے اور یہ سہ ان کا مقابہ ان تحریریں سے کیا جو انہوں نے اپنی  
کتاب میں کی ہیں تو حضرت کے ذہن کو دیکھنا پڑا۔ شاید اللہ تعالیٰ اسے کرم سے نیک توفیق دے کہ  
یہ اس کے تفسیر کی مستقل کتاب تصنیف کر دے تاکہ ہمارے غائبین انہوں کے اقوال پر ہی توجہ نہ دیتے  
تو ہم انہوں کے جو کچھ کتابت میں ہیں بہت ہی تسویر سے انہوں کے توجہ بیان کی گئی ہے یہیں رسم قرآن اور  
اس کے ہر لفظ منسوب کرنے میں کئی اشکال پیش آئے مگر حضرت نے ان اشکال کو دور کر دیا  
نہ آپ کو ہر لفظ سے بہترین ہوا ہے۔



کونسی کی رائد ہے پہلی یا دوسری۔ فرمایا دوسری۔ میں نے آپ کو شک میں ڈالا مگر آپ نے یقین سے فرمایا کہ دوسری کی رائد ہے ابو عبد اللہ انفرادی نے یہی لکھا ہے کہ پائید کی دوسری کی سید اور الاید میں فرق کرنے کے لیے رائد بھی گئی ہے۔

پھر میں نے ملاحظہ کے الفاظ رائد کے متعلق سوال کیا کہ یہ کونسا ہے کیا وہ الف جو لام سے ہوا ہے یا ہمزہ جو بصورت کی مکتوب ہے۔ فرمایا الف رائد ہے اسی قسم کے اور سوالات میں نے کئے اور ان کے اسرار دریافت کئے۔ آپ نے صحیح جواب دیے جس طرح کہ ایک ماہر حافظ قرآن دیتا ہے۔ پھر میں نے عرض کیا کہ یہ جواب نے فرمایا ہے کہ یہم قرآن تو قیسی ہے اس پر مخالف کہہ سکتا ہے کہ ہاں ہاں کہ یہم تو قیسی ہے لیکن قرآن مجید کو قیاسی رسم کے مطابق لکھنا کیوں کرنا جائز ہوا تاکہ جہاں قیاسی الفاظ کو لکھنا مقتضی ہے وہاں الف لکھا جائے اور جہاں زوائد کو حذف کرنا ہے وہاں انہیں حذف کیا جائے اور اس طرح کرنے میں حرج ہی کیا ہے؟

حضرت نے فرمایا اللہ کے حکام میں اسرار پاتے جاتے ہیں اور ان اسرار میں کتابت کا بھی دخل ہے لہذا جو شخص مجید کو اسی تو قیسی (یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بتلاتے ہوئے) طرز پر لکھے گا وہی اسے صحیح جمع تمام اسرار کے ادا کرے گا مگر جو قیاسی طرز پر لکھے گا تو وہ اس کے اسرار کو کم کر دے گا اور جو کچھ وہ کہے گا وہ خدا کے آمارے ہرے کلمات نہ ہوں گے۔ پھر آپ نے مثال دیکر سمجھایا کہ فرض کر لیا جائے کہ ایک شخص لفظ کَانَ کہ جو افعال ناقصہ میں سے ہے الف کو الٹا کر واؤ کے ساتھ کون کی شکل میں لکھتا ہے اور اس میں اس نے کوئی راز رکھا ہو جس کی کسی کو خبر ہو اور کسی کو نہ ہو۔ اس کو بعد ایک ایسا شخص آتا ہے جسے اس راز کا علم نہیں ہے اور وہ کہتا ہے کہ کَانَ کو کون کہنے سے متعلق کوئی فرق نہیں پڑتا اس لیے میں تو اسے الف کے ساتھ کوئی ہی لکھوں گا کیونکہ معنی تو دونوں کے ایک ہی ہیں اور اصل کتابت بھی الف ہی کے ساتھ ہے، لیکن جو اس راز سے واقف ہو گا وہ کہے گا کہ تو نے اس راز ناقص کر دیا کیونکہ تو نے کوئی اور کَانَ لکھا ہے وہ کَانَ نہیں لکھا جو اصل کہنے والے کو مقصود تھا کیونکہ اس نے تو دائرہ کے ساتھ کُونَ کی شکل میں لکھا تھا اور واؤ کے اوپر الف لکھا تھا تاکہ یہ لفظ وجہ ایجاد دونوں مضوم ادا کرے، یوں سمجھو کہ کِذَن کہنے میں اس نے کَانَ و کِثْرَتِ دونوں لفظ لکھ دیے ہیں جس کے معنی کَانَ زُیْلٌ وَ کِثْرَتُهُ اللہ عز و جل رزید کو جو دوتا

ابو عبد اللہ انفرادی : ابوحمد انفرادی۔ ری کے بڑے مشائخ میں سے تھے بڑے متقی اور پرہیزگار تھے۔  
ان کی وفات سنہ ۸۰۰ھ سے پہلے ہوئی۔

اور یہ وجود اسے اپنے بنیاد پر اس شخص کا ہے جو انصاف اور  
التبیین کو بنیاد کے استعلا، ان کا کا اور الحیات کی شکل میں لکھ کیونکہ اس طرح لکھنے  
سے وہ شخص ان کے امیر کو ناقص کر رہا ہے۔

قرآن کا رسم الخط  
توقیفی ہے

میں نے عرض کیا کہ اگر یہ رسم الخط توقیفی ہے اور آخرت میں اللہ علیہ  
وسلم پر بطور وحی کے نازل ہوا ہے اور اس کی حیثیت ان الفاظ قرآن کی  
سی ہے تو پھر قرآن کی طرح اسے بھی بطریق تواتر منقول ہونا چاہیے

تھا تا کہ الفاظ قرآن کی طرح اس میں بھی کوئی شک و شبہ باقی نہ رہتا اور دلوں کو اطمینان ہوتا کیونکہ قرآن مجید  
کا ایک ایک حرف بطریق تواتر منقول ہے اور اس میں کسی قسم کا اختلاف وغیرہ نہیں ہے برعکس  
اس کے رسم قرآن جیسا کہ اس موضوع پر کئی کتابوں سے پتہ چلتا ہے خبریہ اور کہ ذریعہ سے منقول  
ہو گیا ہے کہ اس کے نقل کرنے والوں میں کئی ایک جگہ اختلاف پیدا ہو گیا ہے ورنہ کیسے ہو سکتا ہے  
کہ ائمہ فقہاء وحی الہی کا ذرا سا حصہ بھی ضائع کر دے؟

حضرت نے فرمایا کہ ائمہ نے وحی کو بالی برابر بھی ضائع نہیں کیا اور قرآن بجز اللہ بجاۓ الفاظ  
اور رسم الخط بطریق سے محفوظ رہا کیونکہ اہل عرفان نے جنہیں مشاہدہ حق حاصل ہے قرآن مجید  
کے الفاظ اور رسم الخط دونوں کو محفوظ رکھا اور اس میں بالی برابر بھی فرق نہ آنے دیا۔ یہ بات انہیں  
معاذ اللہ مشاہدہ سے حاصل ہوتی ہے جو تواتر سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہے اور دونوں نے ان الفاظ کو محفوظ  
رکھا جو بطریق تواتر ان کے پاس پہنچے۔ رہا بعض الفاظ میں رسم الخط کا اختلاف تو اس سے کوئی دخل پیدا  
نہیں ہوتا اور نہ ائمہ کو ضائع کرنے کا جاسکتا ہے بلکہ اسی طرح جس طرح عوام کی الفاظ قرآن سے  
جہالت اور ان کا یاد نہ ہونا وحی و قرآن کے لیے منفر نہیں۔

یہ کتابوں کے شیخ نے جو کچھ فرمایا ہے نہایت عمدہ اور معرفت کا کام ہے آپ کے کام میں ات  
بہت سے امیر و امار باقی رہ گئے ہیں جنہیں ہم نے اہلالت کے خوف سے درج نہیں کیا۔

مِثَارَاتِ الْقُرْآنِ لُحْنًا  
مُتَقَبِّلَةً الْعَرَبُ بِاللُّغَةِ  
یہ حدیث حضرت عثمان سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا اِنَّ فِي  
الْقُرْآنِ لُحْنًا مُتَقَبِّلَةً الْعَرَبُ بِاللُّغَةِ فَاسْوِیْہِ  
حدیث مرسل ہے اور مرسل ہونے کے بعد اس کے اخلوں

بغیر اب پالا جاتا ہے جس کی وجہ سے بعض رجال اس کو کاتبہ نہیں چلتا اور قاضی جگر باجی نے خبر  
نہ کہہ بلکہ کتاب میں اس کا ذکر کیا ہے اور اس طرح اہل علم کی ایک جماعت نے بھی اس کا رد کیا ہے

سید ابو محمد اور فی رقتہ اللہ خدا سبقت دینے میں ہیں کہ انھوں نے قرآن مجید پر تمہارا تفسیر کیا اور وہاں تفسیر کے قریب  
کشتہ ہیں کہ کوئی یہ سوال کرے کہ کوئی رسد ہوں کہ میری کتاب کا جو سب سے پہلے لکھا گیا ہے وہ میری کتاب ہے جس کا  
میرا ہدف ہے کہ اس سے حضرت شہداء سے روایت کیا کہ یہ سید تھے کہ ایک اور تفسیر حضرت شہداء سے روایت  
ہوئی کہ یہ یوں تو سب سے پہلے لکھا گیا تھا کہ یہ تفسیر ہے اس کے بعد حضرت شہداء نے تفسیر لکھی اس کے بعد اس کے  
دو ایک عرب تفسیر لکھ کر اس کے بعد یہ تفسیر کہ عربی تفسیر کے ذریعہ سے معلوم کر لیا کہ اس کے بعد تفسیر کے  
دو ایک تفسیر لکھی گئی ہیں کہ یہ تفسیر بھی انھوں نے لکھی تھی اس کے بعد یہ تفسیر کہ یہ تفسیر بھی لکھی ہے  
نزدیک قریب تفسیر اور اس سے اس تفسیر کی تفسیر بھی ہوئی ہے اور اس سے درمست لکھی ہے۔

اس کے ساتھ میں تفسیر اور ان تفسیریں اس کے ساتھ لکھی گئی ہیں کہ اس کے ساتھ یہ تفسیر بھی لکھی ہے  
کیونکہ یہ تفسیر اور تفسیر دونوں سے تفسیر حضرت شہداء کی تفسیر اور تفسیر کے ساتھ لکھی گئی ہے  
حضرت عثمان سے روایت کی گئی ہے کہ مزید برآں اس روایت کے ساتھ خود اس بات کی نفی کرتے ہیں کہ  
ان تفسیر حضرت عثمان کی تفسیر سے نہیں لکھی گئی ہے کیونکہ اس میں حضرت عثمان کی تفسیر بھی ہے جو تفسیر باوجود  
اس کے کہ ان کے دینے سے اس میں بڑا اثر ہے اور باوجود اس کے کہ وہ ائمہ کی تفسیر خواہی ہیں تفسیر کوشاں  
رہتے اور اس کے ساتھ ساتھ یہ بڑا اثر ہے کہ اس کے ساتھ لکھی گئی ہے کہ وہ ایک اور تفسیر لکھی ہے کہ

ابو عمر الدانی : شیخ احمد بن محمد بن ابی عمر عثمان بن سعید قرطبی : دانی کے نام سے اس تفسیر جو کہ تفسیر نے  
دانی میں سکونت اختیار کر لی تھی شیخ احمد بن محمد بن ابی عمر عثمان بن سعید قرطبی : دانی کے نام سے اس تفسیر جو کہ تفسیر نے  
تفسیر ان کی ایک سو بیس تصانیف میں سے ایک تفسیر ہے میں ان کی وفات ہوئی۔  
ابو یحییٰ بن عمر : تفسیر یحییٰ بن عمر ابو سعید بن عمرو کے تفسیر تفسیر انھوں نے ابو یحییٰ بن عباس دینوری سے  
روایت کی ہے کہ جب تفسیر کے یہ تفسیر تفسیر میں جنہوں نے قرن مجید پر تفسیر لکھی تفسیر عربی تفسیر کے تفسیر و تفسیر  
تفسیر میں تفسیر و تفسیر سے پہلے ہوئی۔

ابن عباس : حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے چچا زاد بھائی تھے ان کی پیدائش ہجرت سے تین  
سال پہلے ہوئی انہیں خیر صامت کہا جاتا ہے جب کہ حضرت عثمان سے مشورہ کیا کرتے تھے۔ آخر میں ان کی  
میتاں جاتی رہی تھی، اکتھ برس کی عمر میں ابن عباس کے عہد میں شیخ احمد بن محمد بن ابی عمر عثمان بن سعید قرطبی : دانی کے نام سے اس تفسیر جو کہ تفسیر نے

تفسیر تفسیر ابن عباس کے آزاد کردہ غلام تھے دراصل برابر میں سے تھے تاہم وہ تفسیر تفسیر تفسیر تفسیر  
کی عمر میں شیخ احمد بن محمد بن ابی عمر عثمان بن سعید قرطبی : دانی کے نام سے اس تفسیر جو کہ تفسیر نے



[illegible]

نستخلص من مستقیم العرب انک رویت ایک غیر معروف راوی سے ہے، البتہ

من ابوالقاسم بن ابي الحسين نام جو مورث القاسم بن نيرة بن بشارتسم يوسف بن احمد راشدي متوفى ۹۱۰ھ انور

محمد بن محمد بن عبد الله الشافعي

اور اگر مراد ایک خاص شخص ہے تو اس میں ہیں کوئی بھرنے کا اختلاف دکھائی دیتا۔ لہذا مسلم ہونے کو قرآن کے کسی ایک نسخے میں بھی کسی قسم کا ٹھن نہ تھا۔ کتابت اور فصاحت نے قریش میں نشوونما پائی۔ دیکھتے تباہی تو ان کی فرع شمار ہوتے ہیں۔ پس ہم فرع کو اصل کیسے قرار دے سکتے ہیں؟ لہذا دیگر تباہی کو اصل قرار دینا خلاف حقیقت ہے۔ یہاں پر البخیری رحمۃ اللہ کا قول ختم ہوتا ہے اور اگر یہ حدیث بھی درحقیقت مروود ہو تو پھر مطالعہ آسان ہے۔

خدا ابوالحسن القاسمی رحمۃ اللہ تعالیٰ کو جزائے خیر دے کیونکہ انہوں نے استفادہ البکر بن نورک رحمۃ اللہ پر اعتراض کیا ہے کہ انہوں نے مشکل احادیث کا جواب دینے کا ذمہ لیا تھا کہ یہ احادیث ہی باطل تھیں۔ قاسمی فرماتے ہیں کہ کسی حدیث کے اشکال کا جواب دینے کی ضرورت صرف اس وقت پڑتی ہے جب کہ حدیث صحیح ہو۔ باطل حدیث کے جواب میں اس کا باطل ہونا ہی کافی ہوتا ہے۔

قاضی ابوبکر بن نورک رحمۃ اللہ کا یہ کہنا کہ نہ کتاب اللہ نہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ جہاد نہ قیاس میں کوئی بات ایسی پائی جاتی ہے جس سے رسم قرآن کا اتباع واجب قرار دیا جاسکے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جیسا ہے۔ کیونکہ انہوں نے رسم قرآن کو اصطلاح صحابہ سمجھ کر یہ بات کہی ہے لیکن ہم نے جب رسم قرآن کو تو ثبوتی قرار دیا تو اس کا اتباع بھی واجب ہوا۔ اس کے اتباع کی قرآنی دلیل تو یہ آیت ہے وَتَمَازَاكُمْ التَّوَسُّلُ فَخُذُوا زَمَانًا مَّا كُنْتُمْ عَنْهُ فَاَنْتُمْ بِرَسُولِ اللّٰهِ صلی اللہ علیہ وسلم جس کام کے کرنے کا حکم دیں اس پر عمل کرو۔ (یا جو کچھ بھی وہ دیں، سلاؤ) اور جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روکیں، اس سے رک جاؤ) جب کوئی دوسرا رسم الخط پورے طور پر شارع کے مضموم کو ادا نہیں کر سکتا اس پر یہ ضروری ہو گیا کہ قرآن مجید کو اسی ہیئت میں لکھا جائے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلائی اور اسی ہیئت کا اتباع واجب ہو گیا اور مذکورہ بالا آیت میں فَاَنْتُمْ بِرَسُولِ اللّٰهِ صلی اللہ علیہ وسلم میں وجوب کے یہاں ہو گا کیونکہ توفیقی رسم الخط کی طرح کوئی اور رسم الخط پورے معنی ادا نہیں کرتا، صحت میں ہے۔

ابوالحسن قاسمی: ابوالحسن علی بن محمد بن خلف رحمۃ اللہ علیہ میں پیدا ہوئے، حدیث اور عقل حدیث کے واقعہ و حقائق سے نا آشنا ہونے کے باوجود ان کی کتابیں نہایت صحیح ہوتی تھیں، ان کی ایک صحیح کتاب ہے، انہوں نے بہت سے تصانیف کیں مثلاً التَّوَسُّلُ، التَّوَسُّلُ، وغیرہ، ان کی وفات سنہ ۳۱۰ھ میں ہوئی۔

استاذ ابوبکر بن نورک: امام ابوبکر محمد بن الحسن نیشاپوری شافعی متوفی سنہ ۳۸۰ھ تھیں، ان کے کتب میں قرآن مجید کی تفسیر جازلہ کہانی پر چلے عراق میں درس دیتے رہے پھر نیشاپور چلا گئے اور وہاں ایک مدرسہ قائم کیا انہیں زہر دیکر مار ڈالا گیا۔









جب تو نے یہ سمجھ لیا اور تجھے معلوم ہو گیا کہ تمام حروف، حرکات اور مراتب مد میں سے کوئی بھی  
 اور سبب باطنیہ سے باہر نہیں ہیں تو تجھے ہر مبحث کا مفہوم سمجھ میں آجائے گا اور آنحضرت کے ان فرامین  
 کہ **إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى نَسْبَةِ أَحْمَدَ** (یہ قرآن سات حرفوں پر نازل ہوا ہے) کے

چونکہ اس بحث میں توں کا ذکر ہے اس لیے یہاں قرأت کے متعلق ابن خلدون کا بیان نقل کرتے ہیں:-

"قرآن اللہ کی وہ کتاب منہ سے ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اتاری اور اب وہ کتاب عورت میں مسلمانوں کے  
 پاس موجود ہے۔ اس کی نقل تو اتار سہ جاتی ہے مگر اس کے الفاظ کی ادائیگی اور حرکات کی کیفیت کے لیے اسے  
 صحابہ کرام مختلف الروایت ہیں۔ روایات کے اختلاف سے مختلف قراتیں بن گئیں۔ اب ان میں یہ قرات  
 قراتیں بہت مشہور ہیں جن کی نقل تو اتار کی حد تک پہنچ گئی ہے اور یہ قرات ایک نہ ترقی کی طرف منسوب  
 ہے یہ سات قراتیں گویا قرأت کے یہ اصول مانی گئی ہیں بسنے سننے پر چند اور قراتوں کی بھی زیادت  
 کی ہے، لیکن ائمہ قراء کے نزدیک ان کی قرأت صحیح کی نقل کی طرح باوثوق نہیں۔"

"قراتوں کے تو اتار اور عدم تو اتار میں لوگوں کا اختلاف ہے بعض تو اتار کرتے ہیں مگر قرأت  
 بینات ادا سے عبارت ہے اور وہ ناقابلِ مضبوط ہے۔ البتہ قرآن تو اتار ہے بلاشبہ تو اتار کے قائل ہیں اور  
 بعض کہتے ہیں کہ تو اتار بغیر اس کے ہے یہی روایت قرأت تو ان کو تسلیم ہے لیکن ادائیگی مثلاً مد و تہیل کا  
 تو اتار تسلیم نہیں کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ خالی سن لینے سے کیفیت اداست و تعلیم نہیں ہوتی، ہمارے  
 نزدیک یہ قول صحیح ہے۔"

"جب تک علوم و فنون کتاب و تدوین شکل میں نہیں آتے قرأت کی تعلیم بھی دیگر علوم کی طرح زبانی جاری  
 رہی اور جب تمام علوم قبیلہ تحریر ہوئے تو علم قرأت کی تعلیم و تالیف بھی اس میں آئی اور اس نے ایک  
 مستقل فن کی شکل اختیار کر لی، پھر اس کی نقل کتاب و کتابت پختہ رہی۔ یہاں تک کہ شرفی اندس میں مجاہد  
 مولائی عامر بن بادشاہ ہوا۔ یہ اس علم کی بہت زبردست معلومات رکھتا تھا کیونکہ اس کے آقا منصور بن  
 ابی عامر نے بہت شوق و ذوق اور کوشش سے اس کو اس کی تعلیم دلائی تھی اور اس کے لیے چھینے تھے  
 بیع کر کے اس علم میں ماہر بنایا تھی۔ دینا پڑ جیسا یردانیہ اور جزائر شرقیہ کا مجاہد امیر قرار پایا تھا تو اس کے اثر  
 سے وہاں علم قرأت کا بہت فروغ ہوا۔ یوں تو مجاہد کو دیگر علوم سے بھی کافی دلچسپی تھی، لیکن علم قرأت کا  
 تو وہ خاص طور سے دلدادہ تھا۔ ابو عمرو الدانی اسی کے عہد میں قرأت کا ماہر بن کر چکا اور کیناسے روزگار ہو  
 اس نے اس علم میں کئی کتابیں جو لوگوں کی مرکز توجہ بن گئیں۔ ان میں کتاب تفسیر نے خاص شہرت حاصل کی  
 اور مزاج خالص ہوئی۔ پھر اس کے چند روز بعد ابو القاسم بن فیرہ شامی اس میں چکا، اس نے ابو عمر کی قبول  
 تفسیر کے معنی پر تفسیر لکھی۔"



مستحق سمجھ میں آجاتی تھی اور تھک و تشبیر بات واضح طور پر معلوم ہو جاتے گی کہ آئمہ قرار کے درمیان  
جو تفصیل اختلافات پائے جاتے ہیں وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد اور حدیث شریف سے جو لطیف  
راز و تفسیر ہوتے ہیں اس سے نہایت نیکو ہوتے ہیں۔ اب ہم موروثی فائقہ کو لے کر اس کی تشریح کرتے ہیں تاکہ تم  
تجدد امر کے مشاہدہ کر لو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آدھاریت کے تین جزو ہیں ایک میم ہیں کہ ذکر تہیت کے لیے ہے دوسرا کازیر کہ

استیفاء شیعہ فرما رہا ہے

یہ تمام تفصیل میں کیا اور یوں کہنا چاہیے کہ حارسہ ہم کو سمیت کر گویا سمند کو زے میں بند کر دیا۔ قرار جمعہ کے  
نوم زریب، جہاد کی شکل میں لگے۔ لوگوں نے اسے بہت ہی پسند کیا اور ہر غالب قرار ت کے ہاتھ  
میں وہ رہنے لگے، مغرب اور اندلس میں وہ دانش نصاب ہوئی اور لوگ اسی کو پڑھنے لگے۔  
قرابت میں کہ سب تہذیبیں رسم الخط میں شامل کر لیا گیا۔ اس میں قرآن کریم کے حروف کے رسم الخط سے بحث ہوتی  
اور ہر ایک رسم الخط مقبول کی گئی۔ چونکہ بعض حروف قرآن کے رسم الخط مروجہ رسم الخط سے بہت کچھ مختلف  
ہوتے تھے ان کے لیے کہ تدوین کی ضرورت پیش آئی مثلاً بایں میں "یا" کی زیادتی اور لا اذ بحضرت  
میں کہ غلغلہ اور جہاد الشریعین میں "واو" کی نسبت کٹیل غرض اس طرح بہت سے اختلافات  
دیکھے گئے۔ وہ رسم الخط کے حامل و قواعد فیہ ہوتے اور کتابی شکل میں ان کو یکجا ترتیب دیا گیا۔ لوگوں نے اس  
میں بہت سی کتابیں لکھیں اور مغرب میں ابو عبد اللہ نے بھی اس پر نظم اٹھایا اور متفع نامی ایک کتاب کہ  
ذوالاوسہ پر تصنیف کی اس بارے میں اس کے نظم سے بھی متنبہ نے بہت شہرت پائی اور اس کی قبولیت  
بہت جلد پھر اس کتاب کے مراد کو اہل حق سمجھا لیا۔ ایک قصیدہ کی شکل میں نظم کیا جس کو لوگوں نے بہت  
ذوق و شوق سے یاد کیا۔ اس کے بعد چند دیگر کلمات و حروف کے رسم الخط میں پھر اختلاف پڑا اور ابو دود  
حلیہ میں نبات نامی کتاب میں اس کی وضاحت کی۔ یہ ابو دود بجا بہ کہ غرضوں میں سے تھا اور ابو عمر ولدانی  
کی شاکر در شیعہ بھی تھا، مشہور ہے کہ بھی صحیفہ میں اپنے استاد کے رسوم کا حامل اور اس کی کتابوں کو رادی  
تھا۔ اختلاف کا دروازہ اب بھی بند نہ ہوا اور چند اور فتوانات رونما ہوئے تو مغرب میں علماء متاخرین میں  
خیزش کی کہ نظم کی درستگی کے لیے کردہ فتوانات میں چند اور اختلافات کی زیادتی کی، مغرب میں اس نظم کو  
اس قدر شہرت ہوئی کہ اس کے متعلق ابو دود، ابو عمرو اور شاطبی کی تصانیف کو پس پشت ڈال  
دیا۔ اور لوگوں نے اس کو اپنے حلقہ میں جگہ دی۔ اور دو ترجمہ مستند ابن خلدون از مولانا سعد حسن خان

[illegible]

دب اللہ کی شین اس میں آویزاں ہے۔ چار اجزاء ہیں۔ سب کا زیر عقلی کمال کے ہیں۔ ان کے بعد  
انت کمال جس کی ہر شے کے لیے۔ ہم نوکریت کے لیے۔ اور اس کی زیر کمال جو اس کی ہر شے کے لیے۔  
اس میں تینوں کے دو جزو ہیں۔ ہمزو و تن۔ مثال کے لیے اور ال کمال کا ہمزو و تن کے لیے۔  
بسط کے بھی دو جزو ہیں۔ تر حسن تجاوز کے لیے اور ن فرج کمال کے لیے۔ اور اس میں نیوٹن کا لیے  
جزو ہے کیونکہ ن غلو کے لیے ہے۔

اس میں رسالت کے آئندہ اجزاء ہیں۔ کافر کی کیفیت کے لیے اور بے کیفیت کے لیے بڑے  
کافر مشاہد کے لیے۔ اہل علم کامل کے لیے۔ رن کافر کی کیفیت کے لیے۔ اہل علم کامل کے لیے اور  
بڑے مشاہد کے لیے اور ان کافر اہل جنت کی کسی زندگی کے لیے اور یہ سب اجزاء رسالت ہیں۔  
اس میں علم کا ایک ہی جزو ہے اور وہ دم کے بعد کوئی ہے جو جہالت کو ماضی کی حیثیت میں منسوخ  
کرنے کے لیے ہے۔

لہذا اس میں حرف کے لحاظ سے ہیں بسند ہے اور حرکت کے لحاظ سے رسالت۔ لہذا کہیں ہیں  
حرف کے لحاظ سے رسالت اور جزم کے اعتبار سے قبض۔ یہ میں حرف کی نبوت اور حرکت کی رسالت اور

وہ کہتے ہیں کہ اگرچہ یہ سب کچھ ہے مگر یہ سب کچھ ہے اور یہ سب کچھ ہے۔



کے لئے ایک بڑا سونہ دروازہ کھولا گیا ہے۔

میں نے سوچا کہ میں نے یہ سب کچھ کیا ہے کہ میں نے اس کو اپنا اور اس کو اپنا کیا ہے۔

میں نے سوچا کہ میں نے یہ سب کچھ کیا ہے کہ میں نے اس کو اپنا اور اس کو اپنا کیا ہے۔

میں نے سوچا کہ میں نے یہ سب کچھ کیا ہے کہ میں نے اس کو اپنا اور اس کو اپنا کیا ہے۔

میں نے سوچا کہ میں نے یہ سب کچھ کیا ہے کہ میں نے اس کو اپنا اور اس کو اپنا کیا ہے۔

میں نے سوچا کہ میں نے یہ سب کچھ کیا ہے کہ میں نے اس کو اپنا اور اس کو اپنا کیا ہے۔

میں نے سوچا کہ میں نے یہ سب کچھ کیا ہے کہ میں نے اس کو اپنا اور اس کو اپنا کیا ہے۔

میں نے سوچا کہ میں نے یہ سب کچھ کیا ہے کہ میں نے اس کو اپنا اور اس کو اپنا کیا ہے۔

میں نے سوچا کہ میں نے یہ سب کچھ کیا ہے کہ میں نے اس کو اپنا اور اس کو اپنا کیا ہے۔















وہی ہے جو کہ ان کے دل میں ہے اور ان کے دل میں ہے اور ان کے دل میں ہے

وہی ہے جو کہ ان کے دل میں ہے اور ان کے دل میں ہے اور ان کے دل میں ہے

وہی ہے جو کہ ان کے دل میں ہے اور ان کے دل میں ہے اور ان کے دل میں ہے

وہی ہے جو کہ ان کے دل میں ہے اور ان کے دل میں ہے اور ان کے دل میں ہے

وہی ہے جو کہ ان کے دل میں ہے اور ان کے دل میں ہے اور ان کے دل میں ہے







بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في خلقه منافع لا يحصى  
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده  
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في خلقه منافع لا يحصى  
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده  
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في خلقه منافع لا يحصى  
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده  
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في خلقه منافع لا يحصى  
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده  
والله اعلم بالصواب











میراب بنو تابت بن سے اہل جنت میراب ہوتے ہیں تاکہ وہ ان کی بھی زندگی بسر کر سکے۔

قرآن مجید میں ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ** (اور جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے ان کے اجر مامنون کے اجر سے زیادہ ہے)۔

وہ جو تو یہ سب کہ والی کی پیش گوئی اشیا کر کے واپس چلا گیا، لیکن ہمارے لئے اس قرآن مجید کی روایت پر واد زیادہ کی گئی ہے اور یہاں وہاں کوئی نہ شکیانہ کے ساتھ یہ روایت ہے کہ ہمارے لئے ایسا اسناد میں تصریح کر دی کہ ہم چاہے وہ ان کے ساتھ ہوا یا نہیں کہ جنت پر ہم سے زیادہ ان کی ہے تاکہ وہ کوئی شک نہ رہے۔ یہ خوب کرپا کیے ہیں۔

مگر اگر سنا گیا ہے کہ یہ سب کہ ہمارے لئے ہے یا ان کے لئے ہے کوئی ان کے لئے ہے۔ ایک اور روایت ہے کہ اس کا وراثت کے حکم سے ہے۔ یہ بھی ہے کہ ہمارے لئے ہے۔

مگر اگر اس وقت ہم پر کیا کرنا ہے تو ہم سے بہتر ہے کہ ہم یہ سب کر لیں۔

یہاں ہے حضرت نے فرمایا واد کی قرأت میں سب سے زیادہ اشراف و کرامت ہے۔

کی قرأت کو تو جی کرنا اشراف ہے کہ اس کی قرأت ہم سے بہتر ہے۔

کیسے کہ اس وقت کے بہت سے چاہنے والے ہیں۔

اللہ چاہے۔

حضرت نے فرمایا اس قرأت میں واد کے بعد صرف اسی سب سے زیادہ کہ واد تو یہ ہے۔

مگر اس وقت کہ ثابت کرنا ہے کہ یہ سب اہل جنت کے لئے ہے۔

قرآن مجید میں ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ** (اور جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے ان کے اجر مامنون کے اجر سے زیادہ ہے)۔

انہی قرأتوں میں سے بہتر ہے کہ ہمارے لئے ہے۔

نستحیث ہے کہ یہ سب اشراف و کرامت ہے۔

یہاں ہے کہ اگرچہ اشراف و کرامت ہے۔

انہی قرأتوں میں سے بہتر ہے کہ ہمارے لئے ہے۔

انہی قرأتوں میں سے بہتر ہے کہ ہمارے لئے ہے۔

انہی قرأتوں میں سے بہتر ہے کہ ہمارے لئے ہے۔

انہی قرأتوں میں سے بہتر ہے کہ ہمارے لئے ہے۔

انہی قرأتوں میں سے بہتر ہے کہ ہمارے لئے ہے۔

انہی قرأتوں میں سے بہتر ہے کہ ہمارے لئے ہے۔



کو خارج کر دیا جاتا ہے اور یہ بات زیر میں نہیں پائی جاتی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ زیر میں جس کا معنی ہے کہ ایک ہے جو آدمیت کا جزو ہے اور یہ معلوم کر چکا ہے کہ آدمیت میں ادب اور انکساری پائی جاتی ہے لہذا زیر میں کہ اشارہ خود اس مسئلہ کی طرف ہے جس نے عاجزی کی اور ادب اور باور چو کہ اس نے اشارہ اپنی طرف ہی کیا ہے اس لیے یہ کہ اس سے خارج کرنا نام نہاد ہے۔ اسی وجہ سے جمہور کی قراست، مقرر ہے کیونکہ وہ زیادہ عام اور زیادہ فائدہ مند ہے۔

## حضرت کریم کی قراست خیر المصنوب

انھوں نے حضرت کریم رضی اللہ عنہ کی قراست خیر المصنوب ہے۔ بعضوں نے خیر المصنوب زبور کے ساتھ بھی پڑھا ہے اور یہ ابن کثیر کے سند کے بغیر ابن احمد کی قراست ہے۔ بخیل سے

جمہور کی زیر والی قراست بھی مرقی ہے۔ بخوی اعتبار سے اس کی توجیہ ظاہر ہے اور باطن کے اعتبار سے اس کی توجیہ حیوانی حرکات کے راز کے مطابق ہوگی چنانچہ زیر آدمیت کے لیے ہے جو یہاں کمال صورت باطنی کے لیے ہے اور اس میں بہت ادب پایا جاتا ہے اس کا سبب یہ ہے کہ زیر کی صورت میں مصنف عیسیم کی تعین پائی جاتی ہے اور اشارہ یہ ہے کہ وہ ہماری جنس میں سے ہو گیا نہیں بلکہ ہمارے ہی رشتہ داروں اور اس میں ہمراہی ہیں۔ یوں سمجھو کہ جس نے خیر کو زیر سے پڑھا وہ یہ کہہ رہا ہے کہ ہمارے ان لوگوں کے جن پر خیر غضب ہوا مثلاً یہودی اور وہ ہمارے اقارب ہیں۔ لیکن اسی کہ باوجود خیر یا تو نے ہم کو ان پر نفیارت اور ہارینت دیکر ان سے متنازع کر دیا۔ لہذا ہم تر شکر ادا کرتے ہیں۔ لہذا اس میں بڑا ہماری ادب پایا جاتا ہے۔ اسی واسطے جمہور نے اسی طرح پڑھا ہے۔ پیش کی قراست میں بھی مصنف عیسیم کی تعین اور تفسیر میں ایک معین قوم سے لگتی ہے اور ساتھ ہی ان سے نفرت، ان سے دوری اور ہیرامی کا اظہار کیا گیا ہے اور یہ پیش کا راز ہے کہ چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ہیرامی کے لیے ہے۔ لہذا اس میں وہ انکساری نہیں پائی جاتی بلکہ زیر میں پائی جاتی ہے۔

زیر کی قراست (خیر المصنوب) میں عیسیم کی تعین اور کلام اپنے مجموعہ پر قائم رہتا ہے اور چونکہ قراستوں میں عام سے مراد وہ نام ہوگا جس سے خاص مراد لیا جاتا ہے۔

ابن ابی اسیر فرماتا ہے: مشہور بخوی اور بخوی گزشتہ ہیں۔ ان کی کتاب حسین غریب حضرت کی ہے کتاب خیال کی جاتی ہے نہیں علم و دانش عربیہ میں ان کی وفات ۳۵۱ھ میں ہوئی۔

## ابو ایوب سختیانی کی قراوت و لا الضالین

ان میں ایک قراوت ابو ایوب سختیانی کی قراوت و لا الضالین کی  
قراوت ہے جس میں الف کو جزد ساکن میں تبدیل کر دیا گیا ہے اس کی وجہ  
ظاہری یہ ہے کہ یہ ایک نہایت شاذ لغت ہے۔ باقی وجہ یہ ہے کہ جزد و جزم

امثال کے لیے ہے اور اس کا جزم بھی امثال کے لیے ہے چنانچہ اس میں دو تین پائے گئے ایک جزد  
کا اور دو سراحکت کا اور یہ تین امثال کا قبض ہے اور امثال سے مراد یہ ہے کہ ہم اس قول کو  
مان لیں کہ گمراہ لوگ ہمارے دشمن ہیں لہذا اس جزد کی مثال ایسی ہوتی جیت کہ کوئی گمراہ لوگوں کی اور  
وہ ہمارے دشمن ہیں۔ جزم ساکن یہاں پر اس جملے کے قائم مقام ہے۔ اس کے باوجود جمہور کی قراوت  
اس سے بہتر ہے کیونکہ الف حمد و وہ اور اس کے مراتب میں وہ معانی پائے جاتے ہیں جیسا کہ ذکر ہو چکا  
ہے جن کے ایک حصے کو بھی یہ قراوت ادا نہیں کر سکتی۔

یہ تمام اس کلام کا خلاصہ ہے جو ہم نے شیخ سے ان قراوتوں کی تفسیر اور ان کی توجیہ کے بارے میں  
سنا۔ ان کے حدود اور قراوتیں بھی ہیں جن کا ذکر آگے قرار دے کیا ہے اور شیخ نے ان کے حدود اور قراوتوں کا  
بھی ذکر کیا تھا جن کا ذکر میں نے اس خیال سے نہیں کیا کہ کہیں لوگ اتنا نہ جانیں کیونکہ اگر میں اس مسئلہ کی  
تفصیلات میں جاتا اور جو بیادوات حضرت کے لہن میں تھیں، ان تمام کو لکھنا چاہتا تو وہ کتنی جلد و لا میں  
بھی سما نہیں سکتی تھیں۔

شیخ کے مذکورہ بالا بیان میں کئی ایک نکات پائے جاتے ہیں جن کا ہم ذیل میں ذکر کرتے ہیں :

۱۔ مقام نبوی صلی اللہ علیہ وسلم | پہلی بات جس سے مطالعہ کنندہ کو آگاہ ہونا چاہیے وہ یہ ہے  
کہ حضرت کے منور کلام میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے باطن کی

تشریح اور آپ کے قلب و جسم مبارک کے اسرار کے بلند مقام کے متعلق تنبیہ پائی جاتی ہے اور اس سے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بلند مرتبہ و مقام کا پتہ چلتا ہے کیونکہ انہما جس اجزاء کے نور جس طرح آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات شریف میں پائے جاتے ہیں کسی اور میں نہیں پائے جاتے۔ اس لیے آپ کی ذات  
میں ان کے حقائق و الوار کمال طور پر پائے جاتے ہیں۔ اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

۲۔ ابو بکر ایوب بن ابی تمیمہ کیسان سختیانی: مگر کتاب میں صرف ابو ایوب دیا ہے۔ تاہم میں بہت پائے کے عالم تھے  
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ان کی مذاقات ہوتی انہوں نے حدیث کی روایت حسن بصری، اسید بن جبیر  
وغیرہ سے کی اور ان سے شعبہ، سفیان ثوری، سفیان بخیری، حماد بن زید، حماد بن سلمہ وغیرہم نے روایت  
حدیث کی۔ ۳۔ ۴۔ میں ان کی پیدائش ہوتی اور ۵۔ ۶۔ میں ان کی وفات ہوتی۔

تہ اسے اور زیادہ محبت ہو جائے تو اسے چاہیے کہ ان انچاس اجزاء کو ایک ایک کر کے آپ کے پیو میں رکھے۔ پھر ان سب کو دیکھ کر کہ ایک ہی نور بنادے تو اسے بہت بڑا نور دکھائی دے گا جس کی نہ کیفیت بیان کی جاسکتی ہے اور نہ کوئی دوسرا شخص ان کو برداشت کرنے کی طاقت رکھ سکتا ہے۔ پھر ان نور کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں رکھے تو اسے بالشرور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت زیادہ ہو جائے گی اور اس طرح اس کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نمازی اور باطنی سورت کی تشریح بھی ہو جائے گی۔

## شرح حال روح

آپ کے بیان میں جو دوسری بات پائی جاتی ہے وہ روح کے حال کی تشریح اس کے خصال حمیدہ اور عجیب و غریب اوصاف کو بیان ہے۔ روح کے اوصاف یہ ہیں۔ ذوق تمیز، بصیرت، عدم فتنہ، قوتِ مریان اور جسم کا آزار رساں اشیاء کو محسوس نہ کرنا لہذا جو شخص ان اوصاف کو جان سے اور ان معانی کو اچھی طرح سمجھ لے تو اسے روح کے متعلق مع اس کے لوازمات اور خواص کے بہت سی معلومات حاصل ہو جائیں گی۔ لوگوں میں روح کے متعلق سخت اختلاف پایا جاتا ہے۔ کوئی یہ کہتا ہے کہ میں تو اس بحث میں پڑنا ہی نہیں چاہتا لہذا اس نے اس بحث کا دروازہ ہی بند کر دیا اور کہہ دیا کہ اس کی بحث میں پڑتے ہیں اور اس بات کے مدعی ہیں کہ روح کے متعلق انہیں مستحکم حقائق ہیں، اس کے باوجود انہوں نے روح کے خواص کا ذکر نہیں کیا جس کی وجہ سے لوگوں کی نفسی حیران رہ گئی مگر حقیقت کا کہ ہم روح کے خواص اور لوازمات کو نہایت عمدہ طور پر بیان کرتا ہے لہذا جو شخص اس بحث میں پڑنا چاہے تو اسے بھی شیخ کا مسک اختیار کرنا چاہیے۔

اب رہے یہ بات کہ روح کیا چیز ہے؟ اس کی ماہیت کیا ہے؟ روحوں کا ہم جنس یا مخالف ہونا کیسے ہوتا ہے اور اجسام میں داخل ہونے سے پہلے ارواح کی کیا کیفیت تھی؟ تو ان کے متعلق ہم نے شیخ سے نہایت عجیب و غریب باتیں سنی ہیں جن میں سے ہم جنس کا ذکر کتاب میں کریں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

## معارف اولیاء کی شرح

آپ کے کلام میں جو تیسری بات پائی جاتی ہے وہ اولیاء اللہ کے معارف کی تشریح ہے جس سے ولایت اور عرفان کا پتہ چلتا ہے کہ یہ کیا ہیں؟ کیونکہ دل اور غیر دل میں اس وقت تک فرق معلوم نہیں ہو سکتا جب تک کہ دل کی ذات اور روح کا درمیانی پردہ نہ اٹھ جائے لہذا جس کی ذات پر روح کے امرا رکنی باتیں اور ان کے درمیان کہ پردہ نکال دیا جائے وہی ولی عرف اور صاحبِ فتح کہلے گا اور جس کی ذات روح سے جفا ہے وہ تو وہ ایک عامی شخص ہے خواہ وہ ہوا میں ہی کیوں نہ اڑ سکتا ہو یا پانی پر ہی کیوں



نہ چل سکتا ہو۔ اگر میں ان تمام باتوں کا ذکر کروں جو میرے حضرت سے اس بار سے پہلے سنیں تو میرے دل پر بوجھ پڑ جائے گا۔ شاید ہم آئندہ چل کر کچھ باتیں کتاب میں درج کریں۔ واللہ اعلم۔

۴۔ شرح حدیث انزل | یہ بھی بات حدیث شریف کی شرح ہے جسے حضرت نے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے انوارِ باطنی اور اسرارِ قلبی کے مطابق بیان فرمایا ہے۔

کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبی کریم در رسولِ عظیم ہیں۔ آپ کا باطن بھی بہت بڑا باطن ہے اور آپ کا قلب مبارک انوار سے مالا مال ہے اور قرآن مجید آپ کے اس بڑی صفت والے دل پر نازل ہوا ہے چنانچہ حضرت کی بیان کردہ تفسیر ان تمام امور کو پورا کر رہی ہے اور ان تمام انوار پر شامل ہے۔

اب رہی حدیث کی ظاہری شرح اور اس کے ہم معنی عبارت اور عربی زبان کے مطابق پیش کرنا۔ تو یاد رکھنا چاہیے کہ اس قسم کی شرح کو مقامِ نبوت اور مقامِ رسالت کے ساتھ کوئی نسبت نہیں کیونکہ اسرارِ باطن کے اختلاف کے بغیر عقلی اختلافات نہ ہوتے اس باطن میں چھپا ہوا ہے جو اسرار سے جاری ہو۔

اس سے بھی زیادہ عجیب تفسیر اس شخص کی تفسیر ہے جس نے سات حرفوں کی تشریح کر لی۔ اور اہم و عہد، استخبار اور مذا سے کی ہے۔ کیونکہ اس صورت میں یہ کہنا درست نہ ہو گا کہ قرآن سات حرفوں پر نازل ہوا، لہذا تم جتنا آسانی سے پڑھ سکو، پڑھ لو۔ اور نہ ہی اس کے لیے یہ مناسب تھا کہ وہ ان معانی میں آپس میں جھگڑتے۔ اسی طرح جنہوں نے اس کی تشریح امرِ نبی و رسول و فیروز سے کی ہے وہ بھی درست نہیں۔ الغرض قائل و ذکی آدمی پر حق بات مخفی نہیں رہ سکتی۔

۵۔ آگے قرار اور حضرت | اگر آگے قرار کی بیان کردہ سات حرفوں کی توجیہ اور حقیقت کے

بیان کا غور سے مطالعہ کیا جائے تو دونوں میں نمایاں فرق نظر ہو جائے گا کیونکہ جو کچھ آگے قرار نے بیان کیا ہے اگرچہ وہ اپنے

پر درست ہے لیکن وہ تو ایک عام بات ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمارے نبی ہونے کی حیثیت میں کوئی خصوصیت نہیں پائی جاتی کیونکہ محبتِ کبیرا میں ہم کی جڑ ہم والی قرار ہے جس جو توجیہ انہوں نے بیان کی ہے کہ ہم کی جڑ ہم غصہ اور کثف کی طرف تھیف کے لیے ہے وہ تو عام ہے کہ ہم کی جڑ ہم جاتی ہے چنانچہ یہ بات غصہ اور کثف میں موجود ہے جبکہ یہ دونوں لفظ قرآن مجید میں نہیں آتے جاتے۔ لہذا یہ توجیہ اور کجا حضرت کے بیان کردہ امر ہے۔



حروف متضادہ کے اسرار کا علم سونے انجباب  
 کشت کے کسی کو نہیں ہو سکتا !  
 اور ہر حرف کا ایک تہ جزئی سے مشتمل  
 ہونے کی وجہ سے ان متضاد کے یہ ہے

اور یہ سکینت کے لیے اور تہ کی تہیں کا ہر حرف کے لیے وغیرہ جزئیات اور متضاد حرفت اور  
 اسباب شہود کے اس دور سے کہ معلوم نہیں ہو سکتی مگر اسی طرح اعرابی حرکات کا نام اس کے اسرار کے ساتھ متضاد  
 ہونا بھی بغیر فتح، عرفان کے نام نہیں ہے کیونکہ اگر ان اسرار و تہیں کا کوئی نہ تھا ہوتا تو اب ان اسرار  
 کو معلوم کر لیتے لہذا اگر کوئی ان سے واقف ہونا چاہے تو وہ اسباب شہود و عرفان سے بالمشاہدہ کشت و کرس  
 اور ان سے ہر حرف اور ہر حرکت کے اندر دریافت کرے و انشاء اللہ اسے حق تک رسائی ہوگی و کاشوفیاتی  
 اَللّٰہُ عَلَیْہِ تَوَكَّلْتُ وَالْیَہُ انِیْب۔

۵۔ قرآن مجید کا رسم الخط  
 توفیقی ہے اصل احی نہیں  
 انشاء یہ کہ قرآن مجید کا رسم الخط توفیقی ہے اور نبی علیہ السلام  
 تو علم کے حکم سے اسی طرح بیان کیا تھا اور اس کے نام اسرار میں  
 ہیں سے رسم قرآن کے متعلق اشعارت رفع ہو جاتے ہیں جب

اکثر لوگوں نے اسے صحابہ کی اصطلاح سمجھ لیا تو وہ دیگر دہوں میں بٹ گئے۔ ایک جماعت کا خیال ہے کہ یہ  
 اصطلاح درست ہے اور اس میں اسرار رکھے ہوئے ہیں جن میں بعض کو ہم سمجھتے ہیں اور بعض کو ہم نہیں  
 سمجھتے۔ پس جن کو ہم سمجھتے ہیں وہ ان آیات و احکام کی طرح ہیں جن کے معانی سمجھ سکتے ہیں اور  
 بعض کو ہم نہیں سمجھتے۔ یہ دونوں خیال درست ہیں، لیکن ان کے ذہن سے یہ خیال نہیں نکلا کہ اتبایع  
 تعبدی صرف احکام الہیہ ہیں ہی ہوتا ہے لوگوں کی تجویز کردہ اصطلاح میں اتبایع تعبدی نہیں ہوتا  
 اور اتبایع تعبدی جس کا ذکر انھوں نے کیا ہے وہ صرف رسم خط کو توفیقی ماننے کی صورت میں ہے  
 نہ کہ اصطلاح ماننے کی صورت میں۔ ایک جماعت نے اسے اصطلاح قرار دینا صحیح نہیں سمجھا اور  
 یہ کہتے ہیں کہ عرب کتابت سے واقف نہ تھے اس لیے انھوں نے غلطی سے اسلاف کو جس طرح جواب دیا  
 اور فرار کے مذکورہ بال قول اسباب بھی یہی ہے ابو اسحق ثعلبی مفسر نے الذین یا ضلون سیرا کے

نے تعبدی وہ موبہ ہیں جن کی ہمارے پاس کوئی دلیل نہیں مگر جو چونکہ دجالان پر میں کرتے ہیں۔

ابو اسحق ثعلبی مفسر: ابو اسحق احمد بن محمد بن ابراہیم ثعلبی نیشاپوری۔ ان کی وفات ۳۲۰ھ میں ہوئی

ان کی تفسیر کا نام اکشف و البیان فی تفسیر القرآن ہے۔





[illegible]

میں نے عرض کیا کہ یہ چھ انوار تو تمام پیغمبروں کی ذات میں موجود ہوتے ہیں، لہذا جب کوئی کتاب ان پر نازل ہوگی تو یہ ضرور ہوگا کہ وہ کتاب ان انوار کے ساتھ نازل ہو۔ اس صورت میں وہ کتاب بھی سات حروف پر نازل ہوئی ہوگی۔

حضرت نے جواب دیا کہ یہ درست ہے کہ یہ چھ انوار دیگر پیغمبروں کی ذات میں بھی اسی طرح ہوتے ہیں جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں، جب آپ احادیث قرآنیہ یا دیگر احادیث بیان فرماتے ہیں، مگر ان انوار کے وجود سے ان کا مشغل ہونا اور اصرار کا پایا جانا لازم نہیں آتا۔ ان کے انوار صرف اسی وقت چمکتے ہیں جب یہ قرآن مجید میں ہوں کیونکہ ان میں ایک راز اس حکم کا ہوتا ہے جس کے متعلق آیت نازل ہوئی ہوتی ہے۔ اور دوسرا راز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں ہوتا ہے، مگر دوسری کتابیں یا وہ مترشحاتی کا مرتبہ رکھتی ہیں کیونکہ ان میں آنحضرت کی ذات نہیں پائی جاتی اسی لیے احادیث نبویہ کا مرتبہ متر اول کا مرتبہ ہے اس طرح دو مرتبہ ہوتے۔ حضرت نے متر اول اور متر ثانی کی ایسی تشریح کی تھی جس کا علم کثرت اور علم کثرت کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔

حضرت نے فرمایا: یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید منجز و سہل جس کا مقابلہ نہ اس کی نشیمن میں، نہ ترکیب میں اور نہ معانی میں ہو سکتا ہے۔ برخلاف دیگر کتب سواد یہ کہ ان کا مقابلہ نشیمن اور ترکیب میں تو ہو سکتا ہے مگر معانی میں نہیں ہو سکتا جس کی وجہ یہ ہے کہ یہ کتب قدیم ہیں سے ہیں۔ واللہ اعلم۔

دوسرا سوال حضرت کی بیان کردہ تفسیر اور ان احادیث میں  
تطبیق دینے کے متعلق تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے

کلید ابیخ اور میری قلمبند

دوسری روایت میں ہے کہ اس حدیث کو بیان کرتے ہیں، پھر ان میں ایک حدیث دینی کی طرف  
رجوع فرماتے ہیں۔

حدیث میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیوی جو ہشام بن حکیم کے ساتھ پیش آئی اور یہ  
حدیث سن کر بہت رنج و غصہ ہوئی، پھر جو صحیح بخاری وغیرہ میں موجود ہے۔

پھر فرماتے ہیں کہ ہاں اس حدیث میں عبد اللہ بن ابی طلحہ عن ابیہ عن جہم کی سند سے مروی  
ہے کہ ایک شخص نے قرآن کی تلاوت اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اصلاح کی۔ پھر دونوں آنحضرت صلی اللہ  
عہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اس شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ نے مجھے اس طرح  
نہیں پڑھایا، آپ نے فرمایا: یہ ہے۔ راوی کہتا ہے کہ حضرت عمر کے دل میں پریشانی سی پیدا ہو گئی تھی  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عمر کے پاس سے پہچان گئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کی  
چھاتی پر ہاتھ مار کر کہا: شیطان! کو کمال دے۔ یہی الفاظ تین مرتبہ فرماتے۔ اس کے بعد فرمایا: اے عمر  
تو نے مجھ کو ایک بے رحمی سے کہہ دیا کہ تم نے اللہ کو عذاب اور عذاب کو اللہ کو رحمت نہ  
فرمایا۔

دوسری حدیث ابی بن کعب کی ہے کہ میں مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے گیا ایک اور آدمی آیا اور اس  
کا صورت بدل کر بدھنی شروع کی مگر اس کی قرات میری قرات سے مختلف تھی جب وہ نماز سے فارغ

ہوا ہشام بن حکیم: ان کا ذکر پہلے آچکا ہے۔ ہشام نے اپنے باپ کی زندگی میں وفات پائی۔ صحابہ میں  
ابن عمر السنائی: مشہور محدث اور شارح بخاری، ان کی بخاری کی شرح جو فتح الباری کے نام سے  
مشہور ہے، ابی ہاشم کے ہاں بہت مقبول ہوتی۔ ان کی دوسری کتاب اصحاب فی تہذیب الصحابہ ہے ان کی وفات  
۱۸۱ھ میں ہوئی۔

طبرانی: ابو جعفر محمد بن جریر الطبری مشہور محدث، منہج اور مورخ، ان کی پیدائش ۸۳۹-۸۴۹ھ  
۲۲۶ھ میں ہوئی اور وفات ۲۴۷ھ ۲۵۱ھ میں ہوئی۔

الحسن بن علیہ اللہ انصاری مدینہ کے معتبر تابعین میں سے تھے امام یکتا انہیں بہت ہی زیادہ معتبر سمجھتے تھے  
ان کی وفات ۱۸۱ھ ۱۸۲ھ میں ہوئی۔

ابن جریر کثیر مشہور صحابی اور ترمذی پیادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حدیث کے حکم سے سوئے تھے اول سے آخر  
تک پڑھ کر سنائی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت وحی تھے اور ان چھ میں سے تھے جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ  
عہ وسلم کی حدیث میں قرآن مجید سے اختلاف کر لیا ان کی وفات ۱۸۱ھ ۱۸۲ھ میں ہوئی۔





آپ نے پاتے آئے اور کہا ان تعالیٰ فرماتا ہے کہ آپ اپنی امت کو ایک سرف پر قرآن مجید پڑھائیں  
 انھوں نے کہا کہ یہ تو ہم نے پہلے ہی کیا ہے۔ انھوں نے کہا کہ یہ تو ہم نے پہلے ہی کیا ہے۔ انھوں نے کہا کہ یہ تو ہم نے پہلے ہی کیا ہے۔  
 یہ بہت شگفتہ دیکھا گیا۔ پھر پھر انھوں نے دوبارہ آکر دو حرفوں پر پڑھنے کی اجازت دی۔ آپ نے وہی پہلے  
 الفاظ پڑھائے۔ پھر چوتھی تیسری بار تین حرفوں کی اجازت سے کہ آپ نے پھر وہی الفاظ پڑھائے۔  
 یہ تیسری بار پڑھنے کے اور کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ ہے کہ قرآن کو سات حرفوں پر پڑھا جائے۔ آپ کی امت  
 جس حرف پر بھی پڑھ لے ٹھیک ہے۔

جس شخص نے اس میں پندرہ من بن ابی لیلیٰ کے سلسلے سے ابی بن کعب کی ایک روایت اس طرح ہے:  
 ابی بن کعب کہتے ہیں کہ میں مسجد میں تھا کہ ایک آدمی نے آکر نماز پڑھنی شروع کی اور اس طرح قرآن  
 مجید کی قرات کی جسے میں نے ناپسند کیا۔ پھر ایک اور آیا اور اس نے کسی اور نماز میں پڑھنا شروع کیا۔  
 نماز پڑھنے کے بعد ہم سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اس شخص نے قرآن کو اس طرح پڑھا ہے جسے میں نے پسند نہیں کیا، پھر ایک اور شخص  
 آیا اور اس نے پہلے سے بھی مختلف قرات پڑھی۔ آنحضرتؐ نے دونوں کو پڑھنے کے لیے فرمایا  
 اور آپ نے دونوں کی قرات کو پسند فرمایا۔ ابی کہتے ہیں کہ میرے دل میں باطلیت کے زمانے سے  
 بڑے شک کے پیدا ہو گئے۔ اسی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سینے پر دست مبارک مارا جس سے میں پسینہ  
 پسینہ ہو گیا، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ میں نبوت کے مارے اللہ کی طرف دیکھ رہا ہوں۔ پھر فرمایا: اے ابی!  
 یہ کلمہ دیا گیا ہے کہ میں قرآن کو سات حروف پر پڑھوں۔

اس حدیث میں بلوی کی روایت ہے یہ الفاظ ہیں: میرے دل میں شیطان و وسوسہ داخل ہو گیا ہوں  
 کہ میرا چہرہ مٹ رہا ہوگا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سینے پر ہاتھ مار کر فرمایا: خدا ایا!  
 شیطان کو اس سے دور کر دے۔

بلوی کی ایک اور روایت میں ہے کہ یہ واقعہ ابی اور ابن مسعود کے درمیان پیش آیا۔ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا: تم دونوں خوب یاد کرو تم دونوں ٹھیک پڑھ رہے ہو۔ ابی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ ہم  
 دونوں تو ٹھیک ہو گئے تھے اس پر آپ نے میرے سینے پر ہاتھ مارا۔

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ: ان کے باپ ابولیلیٰ کا اصل نام بیار تھا۔ جس نے جہاں کہا ہے۔ ان کی اپنی کیفیت  
 ابولیلیٰ تھی مشہور تاجی ہیں۔ ان کی وفات مسجدِ نبویہ میں ابنِ اشعث کے واقعہ میں ہوئی۔ بعض کا خیال  
 ہے کہ یہ لہر کی نہر میں غرق ہوئے۔













وَجَارَتْ سَكْرَتُهُ بِالشَّقِّ بِالْمَعْرِفَةِ بِمَا كُنِيَ بِهِ اَوْ بِرَبِّهِ الْبُكْرَةِ السَّعْدِيَّةِ - عَمْرٍو ابْنِ مَرْثَدٍ  
اور زمین العابدین کی قرارت ہے۔

۵۔ مخارج حروف کے اعتبار سے اختلاف قرارت جیسے السَّوْرَاطُ کو اشقام کے ساتھ پڑھنا  
کیونکہ اشقام کا مخرج ص کا مخرج نہیں ہے یا جینے قبیل میں زیر اور اشقام کے ساتھ ق کا مخرج اور  
طرح حیل، یسینی اور یسینی میں۔ اسی طرح اَلْجَلَّالِہِ لَام کو تغنیم یا ترقی  
کے ساتھ پڑھنے میں۔ اسی طرح دُشْنِہ جیسے کلمات میں ر کو مخنم یا مرقق کو کے پڑھنے میں۔

۶۔ زبر اور املا اٹھار اور ادنام کے اعتبار سے اختلاف قرارت۔

۷۔ تیزی اور آہستگی سے پڑھنے کے اعتبار سے اختلاف قرارت کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کبھی تریل سے پڑھتے اور کبھی تیزی سے (یعنی رواں جس کو سحر کہتے ہیں)

حضرت نے فرمایا ان مختلف وجوہ کو انوار باطنیہ سے مراد لیا جاتا ہے اور یہ انوار ان انوار  
سے ملوہ ہیں جن کا ذکر حروف و حرکات کی تقسیم میں کیا جا چکا ہے چنانچہ تریل اور آہستگی روح سے  
پیدا ہوتی ہے اور روانی بشرطیکہ حروف درست ادا ہوں۔ قبض سے پیدا ہوتی ہے۔ املا نبوت سے  
پیدا ہوتا ہے۔ زبر رسالت سے اور اشقام ہر قسم کا روح کے لیے ہے اور مدام اشقام نبوت کے لیے ہے  
حروف کی زیادتی قبض کے لیے اور کمی روح کے لیے اور کلمات کی زیادتی رسالت کے لیے اور کمی تقسیم  
کے لیے اور تسخیم آدمیت کے لیے اور تاخیر علم کے لیے اور وہ حرکات جن میں کسی قسم کا اختلاف نہیں  
ہے بسط کے لیے ہیں۔

یہ تمام تشریح حضرت کی بیان کردہ ہے۔

ابن قتیبہ نے السَّوْرَاطِ میں وجوہ قرارت کو شمار کیا ہے اور ابن ابی زری نے السَّوْرَاطِ

۱۔ محمد بن مطرف: اصل کتاب میں یہ نام اکی مرتب دیا ہے مگر ابن جریر نے یہاں تہذیب و لغت میں اس کے ساتھ  
محمد کے ساتھ دیا ہے یہاں کوئی کتب سے بڑے تدریسی کتاب کی وفات سنہ ۲۸۵ھ میں ہوئی۔

۲۔ زمین العابدین: ابن ابی عمیر نے مشہور امام اور زاہد تفسیر میں اس کو اس معنی میں  
جاتا ہے ان کے مناقب بے شمار ہیں۔ انھوں نے بیس کی عمر میں سنہ ۲۸۵ھ میں وفات ہوئی۔

۳۔ ابن قتیبہ: مشہور لغوی اور ادیب جس کی بہت سی تصانیف ہیں۔ یہ اصل میں مرزا کا بیٹا تھا اور کچھ عرصہ  
دینور میں قاضی بھی رہا۔ اس کی چند تصانیف یہ ہیں: کتاب المعارف، کتاب الشعر و شہرہ، ادب الکاتب اور  
عیون الخیر۔ سنہ ۳۸۵ھ میں اس کی وفات ہوئی۔

























اور معجزہ سنا کسی کی شہرت ہوگی  
 بوسیدہ سنا کسی کی شہرت ہوگی یہاں سے بیان کیا ہے کہ

پہلے پہلے تو جواب میں وہی نازن فرمائی پھر باقی زندگی میں اللہ تعالیٰ نے پیر کی بی بی چپ پر وہی  
 نازن فرمایا کہ چونکہ آئندہ تہا کی تصویر پیر کی بی بی کے ہاتھ میں رہے گی اس لیے اس کے ہاتھ میں رہے گی۔  
 اس طرح وہی مقام کی بی بی کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر

اگر آپ کو معلوم ہو کہ ہر کسی کی بی بی کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر

وہی مقام کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر

وہی مقام کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر

وہی مقام کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر

وہی مقام کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر

بقیہ منہ بقیہ

ماہی کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر

وہی مقام کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر

وہی مقام کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر ہر وقت ہوتا رہا اور پیر کی بی بی کی بی بی پر





از این که در میان ما نیست و از آنکه در میان ما است

[illegible]

سُودا کی راتیں ہیں کیونکہ خواب کی دو قسمیں ہیں۔ ایک صاف صاف اور دوسری غلط غلط۔  
 پہلی قسم کی اسے چُرا دیا جاتا ہے اور پھر بیدار ہو کر دیکھتا ہے کہ آج کا دن  
 جیسے۔ اس قسم کی خوابیں کبھی کبھی غلط ہوتی ہیں۔ آتی ہیں اور غلطی کی تفسیر ہوتی ہے۔  
 یا اشارہ ہوتا ہے اور دوسری قسم جو غلط ہے۔ اس قسم کی خوابیں کبھی کبھی سچ  
 کہتی ہیں۔ اس میں بہت دور کی مثال دینی ہوتی ہے۔ جس کو نہ ہو سکتا ہے کہ وہ اس  
 قسم سے مستفید ہو سکے۔ ایک جزو ہوا اور چاند قسم پچاسویں جزو کی کہ جس قدر اجڑا ہوگا۔  
 قدر خواب سچائی کے نزدیک قریب ہوگا اور جس قدر اجڑا ہوگا۔  
 برکت ہوگی۔ جزو زیادہ ہوں گے اگر کہ تفسیر میں غلطی کی زیادہ ہوگی۔  
 ہیں کہ میں نے یہ خواب دیکھا کہ ایک کوئی شخص ہوا تو غور سے اسے دیکھا۔



تعداؤ کے اختلاف کو مہر کے قدم سے متعلق کیا گیا ہے۔ اگر خوب تو کسی اور کو آگے بڑھتا ہے۔  
اگر بہت اسی صورت ہوتی تو ہر مہر کے انداز میں ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ ایک خواب کا کون  
نبوت کے چہرے میں سے ایک جزو ہے۔ لہذا یہ صرف کے نمبر یا خواب ہوتی ہے کہ خواب کی اور  
یہ حدیث کے مفہوم کے خلاف ہے۔

میں نے حضرت سے کہانی اور شیطان کی خوب سے متعلق دریافت کیا۔  
**روحانی و شیطانی خوابیں**

حضرت نے فرمایا کہ وہ کہانی کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جو ہر وقت  
وقت حق میں مشغول ہوتی ہیں اور ان کا تحقق حق کے ساتھ ہوتا ہے۔ دوسری وہ جو ہر وقت ہاتھ میں حق  
ہیں اور ان کا تحقق بھی ہاتھ سے ہوتا ہے اور ان میں سے ہر ایک کو وہی چیز کہانی ہے۔ ہر ایک کی سبب  
ہوتی ہے اور جو ہمیشہ سے اس کی حالت رہی ہوتی ہے۔ یہ کہانی کی قسمیں ہیں۔ اس کی کہ  
فرق کرو کہ دو قسمیں ہیں۔ ہر ایک نے دس دینار مانگے جو انہیں دے دیئے گئے۔ اور وہ بہت ہی خوش  
ہوئے۔ مگر ایک کی خوشی کا تحقق عینہ ویشہ واسطہ کے ساتھ ہے۔ یہ کہانی کی قسمیں ہیں۔ اس کے  
بائن پر بھی پڑیں اور بائن بھی اس سے ہر دور ہوتا آگے یہ کہانی کی قسمیں ہیں۔ اس کی قسمیں ہیں۔ اس کے  
شخص ہے جو حق پر قائم ہے اور حق سے وابستہ ہے۔ دوسرے کی خوشی دیناروں کے ساتھ ہے کہ ان  
سے بہت پرور کرے گا۔ چنانچہ دینار شکنے کے بعد اس کو خیال ان کی جنتوں کی طرف ہوئے گا جنہیں  
وہ ان سے پورا کرے گا۔ لیکن اپنی حاجتیں پورا کرنے اور مراوے کر لینے کے بعد وہ پھر گنگنا شروع  
کروے گا اور کہے گا خدا یا مجھے دس دینار اور دس اس شخص کا دل تو حا جتوں میں مبتلا ہے۔ اور  
اس کی فکر بھی انہی کی طرف کی رہتی ہے اور اس کا یارب کہنا شخص پر اسے نام ہوتا ہے۔ اس سے  
بالکل خالی ہوتا ہے کیونکہ وہ خدا سے بے تعلق اور ہی ب کے پردے میں ہوتا ہے۔ یہی وہ شخص ہے جو  
ہیں لگتا رہتا ہے اور اسی سے اس کا تعلق ہوتا ہے چنانچہ پنے کے خوب اندر سے تعلق ہونے کی وجہ سے  
اللہ کی طرف سے ہوتے ہیں اور دوسرے کے شیعین سے تعلق ہونے کی وجہ سے شیعین کی طرف سے۔  
در حقیقت دونوں خواب اللہ کی طرف سے ہوتے ہیں۔ دوسرے قسم کی خواب کو شیعین کی طرف سے یہ منسوب  
کیا گیا کہ شیعین ان سے خوش ہوتا ہے اور بنی آدم کے یہ اسے پسند کرتا ہے کیونکہ وہ ان شخصوں سے پیدا  
ہوتی ہیں۔ یہیں شیعین پسند کرتا ہے۔ لہذا اس طرح کسی طرح ایک فریاد اپنی اصل کو پسند کرتی ہے۔ یہ کہانی  
شیعیان کی اصل تاریکی ہے۔

مؤلف کہتا ہے کہ حدیث میں ابن عمر بن الخطاب اور ابن ابی جریج وغیرہ نے بھی



یہی کہتے ہیں کہ خواب کو کئی قسم کی ہی ہولناکیوں کی طرف سے ہوتی ہیں۔ شیطان کی طرف انہیں صرف اتنا ہی ہے  
منسوب کیا جاتا ہے کہ وہ ان سے خوش ہوتا ہے۔

پھر خواب کے بچے اور چھوٹے خواب کے متعلق سوال کیا۔

**بچے اور چھوٹے خواب**

حضرت نے خواب و بیداری کے بچے اور چھوٹے خواب کے دیکھنے والے کو دل  
سویٹ ہونے بھی مسلمانہ و مشابہہ حقیقی میں کہ ہوا ہو جیسے کہ کثر ہاگت میں رہتا ہے اور چھوٹے خواب اہل کے  
برکس حالت والے کی ہوتی ہے کہ میں کا وہ سوئے ہیں ایسا ہوتا ہے جیسے عام لوگ کہ کوششیں و ہم لیکہ  
کیا در وہم کے کردار ہیں آیا۔ اسی لیے ہمیں خبر دہیہ رکھیں معاہدہ حق سے محبوب ہوتا ہے اسی طرح  
خواب میں بھی محبوب ہوتا ہے۔

میں نے عرض کیا کہ جن اہل اندام کی خوابیں بھی کئی کچھ ہوتی ہیں اور خواب والے کے دل کو  
خواب نہیں کرتیں۔ کہ آپ نے فرمایا ہے کہ اہل نعمت کے خواب شیطان کی طرف سے ہوتے ہیں اور جو  
شیطان کی طرف سے ہوا ہے وہاں خواب کا ہونا نہ دیکھتا ہے۔ پھر انہیں عزیز مسرت خواب دیکھا جس کا ذکر قرآن  
مہیر میں کیا گیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَقَالَ السَّيِّدُ إِنِّي رَأَيْتُ سُبْحَانَكَ  
سَيِّدُكَ رَأَيْتُكَ (سورۃ یوسف)

حضرت نے فرمایا یہ اہل ایمان کے لیے ہوا کہ اس میں یوسف علیہ السلام کا راز اور حقیقی شامل تھا اور یہ خواب  
حقیقی پرست علیہ السلام کی شہرت اُن کے تیار شدہ گھر اور ملک پر تسلط کا باعث ہوا۔ اس کے  
دور میں کہ کفر کی خواب بڑی تھی۔ آئی ہے۔ یہ اس کے ساتھ کسی اور کا تعلق ہوا اور اس  
خواب کا تعلق بادشاہ کے قہر میں نہایت کے ساتھ ہے اسی لیے یہ خواب اوروں کے لیے تھا،  
تھا بادشاہ کے لیے تھا۔

یہ سن کر انہی نے کیا تو کیا قیاس کیا یہ حضرت یوسف علیہ السلام کے دو ساتھیوں کی خواب انہی کے  
متعلق نہ ہو کہ ہر ایک کی خواب واقعہ کے مطابق نہ تھی، لہذا انہیں کا تعلق ان کے رہا۔  
حضرت نے فرمایا کہ اس میں بھی یوسف علیہ السلام کا حق تھا اور یہی اُن کی شہرت اُن کے تیار سے  
نکلتی رہا کہ بڑی بڑی کے سبب بنا۔ حضرت نے کہا کہ خواب اس کے وقت سے بھی سبب  
میں ہیں اور کافی شامل ہیں اس میں خواب دیکھنے والے کے لیے اس سبب حق کے حق ہونے کی شہادت  
ہو جیسا کہ سبب پر خواب دیکھنے والے خواب سبب اس کی تو بہرہ کا سبب ہو و غیرہ۔

حضرت نے کہا ہے کہ بھاری میں اس کا راز دیکھتا ہے۔ چنانچہ اُن کے تیار اور

مشرکوں کے خواب کے باب میں کہتے ہیں کہ کون سا خواب کون سی بات کو ظاہر کرتا ہے اور کون سا خواب کون سی بات کو ظاہر کرتا ہے۔  
 دیکھتے تو یہ خواب بعض اوقات اس کے بیان سے آگے کی خوشخبری دیتے ہیں اور کون سا خواب کون سی بات کو ظاہر کرتا ہے۔  
 اس کے نزدیک پروردگار تعالیٰ کی اس شان پائی جاتی ہے اور بعض اوقات یہ خواب اور اس کے سینہ  
 بولی بہت مشابہت ان باتوں کے ساتھ ہے کہ اس سے نسبت ہوتی ہے اور بعض اوقات اس سے  
 ایسی خواب آتی ہیں جو اس سے پہلے کہ وہ کوئی خواب میں وہ درحقیقت بہت جلد سے وہ خواب  
 قسم کی آزمائش ہو اور فریب ہوتا ہے۔

میں کہتا ہوں، جب وہ ایسی خواب دیکھتے ہیں کہ ان کے دل میں ہلچل مچاتی ہے تو یہ خواب نہیں  
 کیونکہ نیک خواب تو یہی خواب ہوتا ہے جس سے ان کے دل میں ہلچل مچاتی ہے۔  
 ہے کہ حضرت کا وہی نیک خواب کی بجائے کہ ان کی حق خواب کی طرف چلا گیا ہو۔

**فقر و مال اور غیر  
فقر و مال خوابیں**

پھر میں نے حضرت سے سوال کیا کہ کون سی پریشانیاں خواب میں ظاہر ہوتی ہیں  
 ہوتی ہے اور کون سی غیر فقر و مال اور اس سے پیشہ تجارت کا قتلہ بھی  
 خدا یا جس نے خواب میں دیکھا کہ اس کے گھر کا ستون گر گیا ہے اور  
 اس نے ایک گانا بیٹھا جتا ہے اور خواب کے وقت اس کا دل زلزلہ کے ساتھ دھڑکتا رہا  
 تھا۔ اس عورت نے آکر یہ خواب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سنایا تو آپ نے فرمایا، تمہارا  
 خاوند الشامہ اللہ تعالیٰ وسعت و اہل اس کے گھر اور تیرے ہاں ایک عمارت ہے جو پیدا ہو گا۔ اس کے بعد  
 وہی عورت پھر ایک بار آئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تشریف فرما تھے۔ اس نے  
 اس نے اپنی خواب حضرت عائشہ سے بیان کی۔ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ اگر تمہاری خواب یہی ہے تو  
 تمہارا خاوند سفر میں مرجائے گا اور تیرے ہاں ایک بدکار بچہ پیدا ہو گا جب آنحضرت تشریف  
 لے گئے اور حضرت عائشہ نے ان سے خواب اور تعبیر کا ذکر کیا۔ آنحضرت کو ناگوار لگا اور  
 فرمایا۔ اسے عائشہ جب کسی مسلمان کی خواب کی تعبیر کر دے تو وہی تعبیر کیا ہو۔ کیونکہ خواب اپنی تعبیر  
 مطابق واقع ہوتی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت ابو بکر صدیق کی بیٹی تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 ان کی شادی لکھ ہی میں چھ برس کی عمر میں ہوئی تھی مگر یہ غفلت کے گمراہی میں جب بزرگ  
 میں گئیں۔ جب کہ ان کی عمر نو سال کا تھی۔ آپ سے یہ شمار گروں نے حدیث کی روایت کی ہے کہ  
 دن کے کشتہ کشتہ یہ شہر میں ہوتی۔

یہ بات کہتے ہیں کہ اگر کسی شخص کو شیطان بت دے کہ اس کے سر پر شکر ہے یا شکر ہے پس

اس شخص کو بے اختیار

شکر سے فریاد کرے اور شیطان کہے کہ خوب اللہ کی طرف سے ہند ہے کہ یہ تمہارے اور تمہاری  
جو کہ ہے کہ آیا اس خواب کے دیکھنے کے بعد بھی وہ اپنے سر پر شکر ہے یا نہیں۔ لہذا اگر  
ہند ہے کہ اس شخص کے ساتھ ہو اور وہ پریشان کن خواب دیکھے تو وہ نہ اس کی طرف توجہ دے گا اور  
نہ پوچھے گا کہ یہ خواب کون سا ہے کہ یہ خواب اس شخص کی طرف منسوب ہے جس کے قبضہ میں تمام  
موجودات اور تمام کائنات و جہاں ہے اور یہ کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا ہے وہ تقدیر میں لکھا  
ہو چکا ہے۔ اس لیے وہ خواب سے نہیں ڈرے گا اور نہ اس کی طرف توجہ دے گا اور اللہ یہ  
خواب اس شخص کو دے گا کہ اگر جب بندہ کا تعلق اللہ سے نہ ہو گا اور اسے پریشان کن خواب  
آئے گا تو وہ اسے اپنی آنکھوں کے سامنے رکھے گا اور اس کا باطن بھرتن اسی کی طرف مشغول ہو گا  
اور وہ اپنے رب سے منقطع ہو جائے گا اور وہ سمجھے گا کہ یہ خواب ضرور پوری ہو کر رہے گا اور وہ اس سے  
غافل ہو جائے گا کہ اللہ تعالیٰ میں کی تقدیر میں کیا ہو گا جبکہ اور جو کسی چیز سے ڈرتا ہے وہ اس پر مستقل  
برجائی ہے۔ لہذا خوب اس شخص کے آدمیوں کو نقصان پہنچاتی ہے۔

خوب خواب نقصان دہ نہیں اور یہ نے عرض کیا جب خواب نقصان نہیں دے سکتی  
تو پھر دیکھنے والے کو کیوں حکم دیا گیا کہ وہ اس خواب  
اور شیطان سے اللہ کی پناہ طلب کرے اور باتیں

بہ خوب تیرے بارے میں کہے۔

حضرت نے فرمایا کہ مومنین کے دل اللہ کے نام پر ہوتے ہیں اور اسی کے نام پر بیدار ہوتے  
ہیں۔ لہذا جب وہ سوئے ہیں تو اللہ ان کے دل میں ہوتا ہے اور جب بیدار ہوتے ہیں تب بھی اللہ  
ان کے دل میں ہوتا ہے۔ لہذا جب ان میں سے کوئی شخص پریشان کن خواب دیکھتا ہے اور

اللہ وارفتہ ہو تو عبد اللہ بن عبد الرحمن درمی نے فرمایا کہ قندری انہیں اپنے زہن کا وہ مہیچا بتاتا تھا۔

شکرہ شکرہ میں پیدا ہوتا ہے اور یہ عیسائی کی عمر میں شکرہ شکرہ میں دنیا سے پالتے۔

سید اسماعیل بن یسارؒ: ابو یوسف سید بن یسارؒ مدنی اپنے زہن کے بہت بڑے مہیچے زہری

کے ہیں کہ یہ مہیچے سے نکلے انسان کہتے ہیں کہ امام تھے اور ابو زہرہ نہیں کہتے ہیں۔ تواتر میں کی عمر میں

شکرہ شکرہ میں دنیا سے پالتے۔



بیمار ہوتا ہے تو اس کا دل اس حالت سے متزلزل ہو جاتا ہے جس پر سو یا تھا۔ اسی واسطے کہ اس کی حالت طبع و تقویٰ نے اسے اپنی حالت پر ٹھہرانے کا حکم دیا۔ اسی امر کا وہ اثر کہ وہ شریک ہو کر اللہ تعالیٰ کو اپنے اور پریشان کن خواب کے درمیان رکھے۔ اتنی ذہانت میں مرد مبتلا نہ ہو اس کا تعلق اللہ سے ہو جائے گا اور پریشان کن خواب سے منقطع ہو جائے گا اور چونکہ شیطان تو یہ پسند نہیں کرتا کہ وہ اللہ کی طرف رجوع کرے اس لیے اسے اللہ کی پناہ لینے کے لیے کہا گیا ہے کہ وہ اللہ کو اپنے اور اس بین رحمت شیطان کے درمیان کو دے اور اسی کا تعلق اس سے ہو کر اللہ سے ہو جائے اور تقویٰ کا حکم اس لیے دیا گیا ہے کہ وہ جس حالت سے رجوع کرے اسے اس کو پسند (استحباباً) ہے اس لیے کہ اس حالت میں وہ اللہ سے منقطع ہو چکا ہے۔ یہی اللہ کی اختیار شدہ ہوئے وہ بائیں جانب ہیں یا دائیں جانب۔

بائیں طرف تھوکنے حضرت نے فرمایا کہ بائیں طرف تھوکنے کا حکم اس لیے دیا گیا کہ شیطان جب کسی کے پاس آتا ہے تو بائیں جانب سے آتا ہے۔ پھر فرمایا کہ ہر رات کی سب سے بائیں جانب سے ہوتی ہے۔ چنانچہ وہ حافظ کتاب

فرشتہ جس کا نور توں ہوتا ہے دائیں طرف ہوتا ہے اور جس کا نور کمزور ہوتا ہے وہ بائیں طرف ہوتا ہے جنت دائیں طرف ہے اور جہنم بائیں طرف۔ جبریل جب کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتے تو دائیں جانب سے آتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہداء کی ارواح کو دائیں جانب سے پوچھ کر لے لے کر لے کر لے کر اور اٹھ کر دیکھتے ہیں ان کی شہادت کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ان کی وجہ سے پریشان ہوتے تو آپ دائیں طرف دیکھتے اور انہیں گھڑوں پر سوار کرنے کے لئے فوج جمع کرتے ہوئے دیکھتے۔ عرش دائیں جانب ہے اور فرش (زمین) بائیں جانب۔ زمین کے جس طرف ہے بنی آدم کے مومنین آباد ہیں وہ دائیں جانب ہی ہے اور جس طرف ہیں جن آباد ہیں وہ بائیں جانب ہے دائیں جانب کی رگیں کثرت سے اللہ کی تسبیح بیان کرتی ہیں۔ برخلاف اس کے بائیں جانب کی رگیں خاموش ہیں۔ نور حق دائیں طرف سے آتا ہے اور بائیں جانب سے۔ مختصر یہ ہے کہ خیر دائیں جانب سے آتا ہے اور شر بائیں جانب سے۔

دائیں جانب سے کیا مراد ہے؟ میں نے عرض کیا کہ دائیں جانب سے کیسے مراد ہے؟

حضرت نے فرمایا جیسے اللہ کی طرف سے فتح (ثمرۃ صمد) نصیب ہو۔ اسے ہر رات کی بات



## تین بار تہنکارنے کی حکمت

سنت نے فرمایا کہ تین بار تہنکارنے کا حکم اس لیے دیا کہ چار

ذاتہ کی طرف سے - دوسرا روح کی طرف سے اور تیسرا

کائنات تعالیٰ سے مدد چاہنے کے لیے - تین بار تہنکارنے میں یہی راز پایا جاتا ہے کہ ان کے کھٹنے پر کمر بستہ  
ہو کر اس لیے ہے کہ پہلی نیند کہ مہلک نیند ہو جائے اور دوسرا ایسا ہو گا جیسا کہ اس نے اللہ عزوجل سے  
کے ذکر سے نیند شروع کی ہو بر خلاف اس کے اگر کر دے نہ ہو گا تو یوں سمجھا جائے گا کہ وہ اپنی نیند  
نیند ہی مہلک ہے۔

## پریشان خواب دیکھنے کے

## بعد نماز پڑھنے کا حکم!

سنت نے فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک بار تو نماز  
پڑھنے کو فرمایا کہ مولف کہتا ہے کہ یہ روایت تہنکارنے کا حکم کی ہے  
اور دوسری روایت حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نماز کا ذکر نہیں کیا

مولف کہتا ہے کہ یہ بخاری کی روایت ہے (مذاہب کا دل چاہے نماز پڑھ لے اور جس کا دل چاہے  
اپنی حالت پر رہے اور نہ پڑھے - نماز پڑھنے کے حکم میں یہ راز ہے کہ جو نعمت پریشان خواب کی وجہ سے  
اس کی ذات میں داخل ہو گئی ہے وہ مست جائے اور وہ نماز سے ذات کو اس نعمت سے نکال کر پاک  
کر لے۔

مولف کتاب کہتا ہے کہ پریشان خواب کے آداب یہ ہیں - اس کے شر سے اللہ کی پناہ چاہنا - شر  
شیطان سے پناہ مانگنا - تین بار باتیں طرف تہنکارنا - جس کو وہ خواب آئی ہو اسے بدلنا - اور نماز کی پناہ  
کھڑا ہونا - پہلے چار باتیں ضروری ہیں اور پانچویں کے متعلق ایک روایت میں حکم دیا گیا ہے اور دوسری  
میں نہیں - ان کے علاوہ علماء نے دو اور آداب کا ذکر کیا ہے ایک یہ کہ آیت الکرسی پڑھے - ابن حجر  
فرماتے ہیں کہ بعض علماء نے اس کا ذکر کیا ہے لیکن مجھے اس کی کوئی سند معلوم نہیں ہو سکی - حضرت  
نے فرمایا کہ بات اس طرح ہے جس طرح کہ ابن حجر نے فرمایا ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس  
کے پڑھنے کا حکم نہیں دیا - دوسرے یہ کہ اس خواب کا کسی سے تذکرہ نہ کرے اور یہ بخاری میں مذکور  
ہے - حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ خواب کے شر سے اعوذ بالشر پڑھنے کے متعلق ایک صحیح روایت آئی ہے  
جس کی روایت سعید بن منصور، ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے ابن ابی شیبہ نے صحیح سندوں سے کہ ہے

سعید بن منصور : سعید بن منصور بن شعبہ نرسانہ - ان کی پیدائش جو زہد میں ہوئی - بلخ میں نشوونما  
پائی اور مکہ میں - ہاتھ اختیار کی اور وہیں وفات پائی - یہ آئمہ حریت میں سے تھے ان کی جنت میں تصانیف  
میں ان کی وفات ۱۲۰ھ میں ہوئی۔ (البیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)



*[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side of the page.]*

بسم الله الرحمن الرحيم

والتاريخ المذكور في نسخة بخطه

تہ کے نتیجہ میں کہ بے شک کے بندوں کے تتر اور سستی میں وہاں سے چلا دیتا ہوں۔

نہایت پرستش و تعظیم کے ساتھ لکھا گیا ہے۔

سوال : کیا ہے یہ چیز؟

جواب : ایک نیا شے ہے جس کا نام ہے "ایکس"۔

( )

ہیں یا شیبہ : برکات عبد اللہ بن عمر بن ابی شیبہ تھانہ کوئی : انہوں نے عبد اللہ بن عمر اور لیسب اور ابن مبارک

دیر وقت روایت کر کے کہ وقت شام ہو گیا۔ میں چلا گیا۔

عبدالرزاق بن ہمام ابو بکر۔ ریٹ پائی کے سلم تھے۔ انھوں نے بیچ میں برسوں کا عمر میں لکھتے:

— ۱۲۸ —

ابو نعیم شریف: حضرت ابراہیمؑ بنی یزید النضر نقیبہ اشراق نقیبہ مسروق اور اسود وغیرہ سے روایت کی

۱۔ دین الہیہ کی نسبت کے شیخیوں کو ان کے شیخوں میں سے تھے۔ شہرت نہ پاتے تھے۔

— 3 —



[illegible][illegible]





۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰









[illegible]

پھر ان کا بڑی اطمینان کی وہ نصیحتیں ہیں۔ ایک دوسرے کو جو غفلتیں اچھڑاتی ہیں اور ان سے محفوظ رہنے  
کو نصیحت کرتے ہیں۔ ان کی نصیحتیں پختہ و مستحکم ہیں۔ اللہ کے لیے سچے سچے کام کرنے والے نماز، روزے اور اس کے عبادت  
کرنے والے اس سے ڈرنے والے اس کی طرف رغبت کرنے والے غیر وہ تمام وہ اعمال جن کا تحقق محض بندے اور

دوسری قسم دوسبے شمس سے مخلوق کو نفع پہنچے مثلاً غلام آزاد کرنا، صدقہ، فقیر لیوں کو روپا کرانا،  
لیوں کی حاجت روائی کرنا، در تمام وہ نیک اعمال جن میں مخلوقات کا نفع ہو۔ اللہ کی طرف سے  
پہلی قسم کے اعمال کی جزا یہ ہے کہ وہ اسے نور عطا کرے جس سے اس کا ایمان بڑھے اور اس کے خدایان  
کو ثواب حاصل ہو۔ اس سے اس کے دل سے دوسو سے مائے حیاتیں گے اور شکوک رفع ہو جائیں گے اور  
خیر بخیر اس کا ایمان صاف ہو جائے گا اور عزت میں اسے مشابہہ نعیم حاصل ہوگا لہذا اس قسم  
کی جزا اور ثواب اور قوت ایمان ہے۔ دوسری قسم کے اعمال کی جزا اصلاح ذات سے دی جاتی  
ہے جیسے کثرت رزق اور اتنے والے منجبتوں کو دور کرنا۔ اس طرف ذات کو بہت نفع حاصل ہوتا  
ہے کیونکہ جب اس سے مصائب دور ہو جائیں اور وہ مصائب سے محفوظ ہو جائے اور اسے رزق کثیر  
میں ملے اور ذات اللہ سے فائدہ اٹھائے گی اور اس دنیا میں خوب چلنے پھرنے کی۔ لیکن آخرت میں یہ  
مستحق ہیں کہ اس سے مخلوقات کو فائدہ پہنچے یا ہوتا ہے اس کے لیے اس کی پسند کی نعمتیں بن جاتی  
جیں مثلاً پلو، کباب، وہ پورے تین کا گوشت حاصل ہے اور بھروسہ کے ساتھ بیویاں وغیرہ اور  
شیار بن کا شمشیر نیا ہتھیار ملتا ہے اور جن سے ان کی یہ لذت حاصل ہوتی ہے۔ اس کا نتیجہ یہ  
ہے کہ قسم اول کی جزا ایسی ہوتی ہے جو ایمان کے لیے مستفید ہو اور قسم ثانی کی جزا اصلاح ذات  
کے لیے نفع ہے لہذا اس خواہش میں شمار کا اشارہ قسم اول کی طرف ہے اور کسی کا اشارہ قسم ثانی  
کی طرف ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ شمار ذات کے لیے تقویت کا موجب ہوتا ہے اور جو اشیا بہ تقویت  
کے متعلق ہوں ان کے خطر کی روک تھام ہے، لیکن نہ ہی جسم کو موٹا کرتا ہے اور نہ گوشت جی پیدا کرتا ہے  
لہذا یہ قسم اول کے مشابہ ہوا جو ذات کے لیے قوت ایمان کا موجب بنتی ہے کیونکہ رزق میں مستحق نہیں



تو فی اور یہ قسم شکوک و شبہات کو دور کر کے نور ایمان کو نمایاں کر دیتی ہے۔ یہی شہادت شہد کا ہے کہ وہ جو  
جسم کو تقویت دیتا ہے اور اسے کمزوری اور کسبندی سے بچاتا ہے۔ لیکن کئی جسم کو تو بڑھاتا ہے اور کئی کو  
چھوڑتا ہے اور جسم کو مٹا کر مٹا ہے۔ لیکن ان کے دو قوت پیدا نہیں ہوتی۔ جو شہادت چھوڑتا ہے  
لہذا ان کی دوسری قسم کے جسم کے مشابہتوں جن سے رزق میں درست حالت ہوتی ہے۔ درجہ جسم کے پیدا  
مستجاب و درست ہے۔ ان میں خوب ہیں شہاد اور ان سے ہیں دونوں قسم کے اعمال اور ہیں۔ لیکن  
شہد تقویٰ ہے اور ان کی نشوونما و بینہ والا ہے۔ ان کی ہر قسم کے اعمال اور ایمان کو تقویت دیتا  
ہے اور دوسری قسم کے رزق میں درست ہے۔ لہذا شہد سے مراد قسم اول کی ہے جو کہ ہوتی ہوئی  
سے قسم ثانی کی۔

میں نے عرض کیا کہ ان دونوں قسم کے اعمال میں سے کون سے قسم افضل ہے۔ میں نے  
حضرت نے فرمایا تھا کہ نزدیک کوئی صورت بہتر ہے آپا یہ قسم جس کی حالت چپہ و شبہ ہو  
تم میں چاہیں آدمیوں کی حالت پیدا یہ کہ تم اس قدر موٹے ہو جاؤ کہ اپنے سے بھی بڑی ہو جاؤ۔ درجہ  
ہیں یہ حالت بھی نہ ہو۔  
میں نے عرض کیا کہ تو ہیں پسند ہے کہ میں اس کی حرکت کو چاہتا ہوں کہ تم میرے چاہیں تو چاہو  
کہ حالت ہو۔

حضرت نے فرمایا یہی حال ان اعمال کا ہے جو نور ایمان کو بڑھاتا ہے اور ان اعمال کو جو  
رزق میں درست دیتے ہیں۔

پھر میں نے عرض کیا کہ یہ ظاہری اعمال جو دونوں قسموں پر مشتمل ہیں زمین سے آسمان کو پہنچتے ہیں  
اور شہد اور ان کو خواب میں نیچے اترتا ہے۔ لہذا ان دونوں سے اعمال مذکورہ مروا جاتا ہے  
درست ہوا۔

حضرت نے فرمایا کہ چہرہ نما اور آئینہ تو امر ثنائی ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ایک چیز جسے ہم اوپر چڑھتے  
ہوئی سمجھ رہے ہیں دوسرے کے نزدیک نیچے تر رہی ہو لہذا ہو سکتا ہے کہ خواب و شبہ و اسکے کی رو سے  
آسمان میں ہمارے مقابل جہت میں ہو رہی ہو ہمارے طرف ہو اور پاؤں آسمان کی جانب ہو اور اس  
جہت میں نہ ہو جو دوسرے آسمان کے بالمتقابل ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جن لوگوں کے پاس  
ہمارے طرف ہیں ان کے سر ہمارے طرف ہیں اور پاؤں دوسری طرف۔ لہذا جب ان کے سر ہمارے  
طرف ہوں گے تو جو چیز زمین سے آسمان کو چڑھ رہی ہوگی وہ اسے اترتی ہوئی ہم سمجھیں گے۔



پھر سب مشتق ہو جائیں گے۔ رستی کے اور اس کے جڑ بھانڈے میں مراد ہے۔ پھر فرمایا کہ جو شخص  
 وہی سب جو اس کے گرد و نے بیان کیا ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام بہت بلند ہے۔ آپ کے  
 پر وہی شخص قدم رکھ سکتا ہے یا آپ کی میٹھی پر وہی چڑھ سکتا ہے جو یا تو شیو یا نبی کی اولاد میں سے ہو  
 اور عیب خواب میں نظر آنے والی رستی ایک ہی تھی اور اس پر تینوں امرا اسی طرح چڑھے جس طرح آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم چڑھے تھے تو اس میں اس کا انکار ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ان امر میں  
 مجاہدیت ہے اور یہ بات تو سب معلوم ہو چکی کہ کوئی شخص بھی ایسا کامل نہیں ہے۔ آپ کا ہم جنس نہیں ہو سکتا  
 لہذا اب صرف نسبی مجاہدیت باقی رہ گئی اور یہ مذکورہ بالا دو نبی کے امرا کے ساتھ ثابت ہے کیونکہ اس  
 آدمی کی جگہ اور گھر میں یہ وہ خود داخل ہو سکتا ہے یا اس کی اولاد مزید برآں خوب دیکھنے والے شخص یہ  
 صحابی ہے جو ابو بکرؓ، عمرؓ اور عثمانؓ کو پہچان سکتا ہے۔ اگر خواب میں جی نہ مراد ہوتے تو وہ ان کو  
 پہچانتا ہوتا اور آنحضرتؐ کے ذکر کے بعد یوں کہتا کہ میں نے ابو بکرؓ کو دیکھا جنہوں نے رستی کو چڑھا  
 اور چڑھ گئے پھر عمرؓ نے اور پھر عثمانؓ نے لیکن جب اس نے ان کا ذکر نہیں کیا اور ان کی جگہ

یاد رہے کہ یہاں پر بحث خواب کی تعبیر پر ہو رہی ہے، امر خدا نعت پر نہیں۔ حضرت کا یہ فرمان کہ خواب دیکھنے والے  
 چو کہ صحت میں تھا، اس لیے اگر رستی پارنے والے ابو بکرؓ اور عثمانؓ رضی اللہ عنہما ہوتے تو وہ انہیں پہچان لیتا اور یہ  
 کہنا کہ ابو بکرؓ نے پھر عمرؓ اور پھر عثمانؓ رضی اللہ عنہم نے رستی کو چڑھا، اگر نہ ت کو یہ قیاس درست نہیں کیونکہ خواب میں  
 اکثر ایسا ہوتا ہے کہ محض شیخ شریعت ہی دکھائی دیتا ہے اور جیسے پہچان نہیں سکتا۔ پہچاننے میں نہ صرف  
 ان آدمیوں کا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ذاتی طور پر خوب میں دیکھا۔ مزید برآں حضرت کا یہ فرمان کہ ان کے  
 اہل بیت میں سے ہیں، شخص میں بھی قرین قیاس نہیں اور پھر مزید یہ کہ حضرت نے ان کی تعیین نہیں کی کہ وہ مراد کون ہیں۔  
 امر ان طوئے کا دعویٰ تھا کہ وہ خاندان نبوت سے تعلق رکھتے ہیں لیکن وہ شیخ تھے۔ و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا  
 مطابق کما ان علیہ واصحابی سے معترف تھے۔ لہذا وہ طریق حق پر نہ ہوتا۔ رجب طریق حق پر نہ ہوتا تو بت مذہب پر  
 قدم رکھنا ممکن ہوا۔ ورنہ پر قرآن کی امر آیت اللہ لیس فی اھلبیت اللہ علیہ وسلم حکم کے مطابق ہوتا  
 ہے حضرت کشف و نقاش سے کہم فرما رہے تھے اور امت محمدیہ کے اندر کشف اودار کر۔ چکے ہیں جن میں سرکار کے  
 امر میں شامل ہیں کیا اتنے غم کے اندر وہ امرا جو اس خواب میں دیکھے گئے تھے یا نہ تھے؟ خواب اس قدر  
 عرصہ کے امور کے متعلق نہیں آیا کرتی۔ بہر حال یہ خواب اب بھی غیر منسجم ہی رہ گیا بلکہ حدیث کے خلاف ہے۔ آنحضرت  
 کے عقیدہ کے مطابق اس میں اور زیادہ انہیں پہچان کر دی ہے۔ ۱۷







یوسف بن یعقوب بن محمد بن علی بن ابی طالب علیه السلام  
که در روز دوشنبه هجری ۱۰۸۵ در شهر کربلا

تو اب کیا ہے اور  
 کیسے نظر آتا ہے

میرے منہ سے ہوا کی ایک لہر تھی کہ میرے دل کی بات پہنچا دے  
 میرے دل کی بات پہنچا دے  
 میرے دل کی بات پہنچا دے

۱۔ اگر کسی شخص نے اپنے دوست کو کسی چیز سے روک دیا تو اسے روکنا  
 اور اسے روکنا اس کی ذمہ داری ہے۔  
 ۲۔ اگر کسی شخص نے اپنے دوست کو کسی چیز سے روک دیا تو اسے روکنا  
 اور اسے روکنا اس کی ذمہ داری ہے۔







اور بعض کی پرستش کو خواب یک قسم کا کام ہے اور ان کی پرستش کے لئے سب سے  
 اہم اور اہم ہے

تعالیٰ اپنے بندے سے کرم کرتا ہے انہوں نے ان کی پرستش سے متعلق کیا ہے

کہ ان کے لئے اس قدر شہید و کرم ہے کہ فرمایا ہے کہ رؤف رؤف بین خلقک یارب العالمین

اور میں نے خواب کے ذریعہ سے اپنے رب سے کرم کرتا ہے ان کی پرستش کی روایت ہے کہ تم نے فرمایا ہے

انما مسخت کسندہ کے کہ ہے ورنہ اور انہوں کی ان کے ذریعہ سے کرم کرتا ہے اور

سے ان کی روایت ہے اس سے ورنہ ان کی پرستش کی سب سے زیادہ پرستش ہے ان سے

کو سب سے زیادہ پرستش ہے ان سے

حکیم تر ہے اور اس پر کہ بعض منہ میں ہے کہ ان پرستش کے لئے ان کے لئے

ہیں تو ان کے لئے ہے ان پرستش کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

منہ میں اس لئے ہے کہ ان کے لئے ہے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

ہیں آدم کے حالت میں کہ ان کے لئے ہے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

کرتا ہے۔ چنانچہ جب وہ سوچتا ہے تو اسے یہ خیال ہوتا ہے کہ ان کے لئے ہے

تاکہ یہ اس پرستش کے لئے ہے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

نہایت ان کے لئے ہے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

ہے ورنہ اس کے لئے ہے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

تاکہ ان کے لئے ہے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے

خواب کی دو قسمیں ہیں

بہت سے طریق ہیں جن سے خواب کی دو قسمیں ہیں خواب اور اس کے لئے

انسان کے دل میں کہ خواب کے لئے ہے ان کے لئے ان کے لئے

بہت سے طریق ہیں جن سے خواب کی دو قسمیں ہیں خواب اور اس کے لئے

انسان کے دل میں کہ خواب کے لئے ہے ان کے لئے ان کے لئے

بہت سے طریق ہیں جن سے خواب کی دو قسمیں ہیں خواب اور اس کے لئے

انسان کے دل میں کہ خواب کے لئے ہے ان کے لئے ان کے لئے

بہت سے طریق ہیں جن سے خواب کی دو قسمیں ہیں خواب اور اس کے لئے

انسان کے دل میں کہ خواب کے لئے ہے ان کے لئے ان کے لئے



یہ حال ہوتے ہوئے انسان کا ہر اعضاء کو بھی سے خواہ ان کے حرکت کی وجہ سے آتی ہے جو اس کے دل سے  
 نکل کر ہر عضو میں پہنچتی ہے کسی شے کے اور کسی اور شے کے مشابہت کی وجہ سے رگ کے واسطے کی  
 اور کسی چیز کی وجہ سے اور کسی اور شے کی وجہ سے۔

## پہلی قسم اور اوقات

پہلی قسم اور اوقات ہیں۔ اور اوقات کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ ہے  
 کہ جس کے اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے اور دوسری قسم وہ ہے جس کے اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے۔

پہلی قسم اور اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے اور دوسری قسم وہ ہے جس کے اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے۔

پہلی قسم اور اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے اور دوسری قسم وہ ہے جس کے اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے۔

پہلی قسم اور اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے اور دوسری قسم وہ ہے جس کے اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے۔

پہلی قسم اور اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے اور دوسری قسم وہ ہے جس کے اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے۔

پہلی قسم اور اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے اور دوسری قسم وہ ہے جس کے اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے۔

پہلی قسم اور اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے اور دوسری قسم وہ ہے جس کے اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے۔

پہلی قسم اور اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے اور دوسری قسم وہ ہے جس کے اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے۔

پہلی قسم اور اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے اور دوسری قسم وہ ہے جس کے اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے۔

پہلی قسم اور اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے اور دوسری قسم وہ ہے جس کے اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے۔

پہلی قسم اور اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے اور دوسری قسم وہ ہے جس کے اوقات میں ہر شے کی حالت میں ہے۔























جواب کہ روح سے یہ خواب سبب سے حواس کے لئے نہ اس لیے کہ روح کی نگاہ میں کوئی غلطی سے قوی اور کمزور  
خواب کا کیفیت و ادراکوں والی یہ عارضہ یا نبی یہ میرا ہی خیال تو اس کی تفسیر کسی اور سے ہوئی جس کے لئے کہ یہ  
لمبا ہے۔ روحانی تفسیر

[illegible][illegible]

اور ذات ہونے کے وقت کی عظمت، قبل سے زیادہ قوی اس اعتبار سے ہے کہ نغمہ و سرور کیساتھ  
حضرت ابراہیمؑ کے تعلق اتنا مشہور نہیں جتنا حضرت عزرائیلؑ کا تعلق عمرو زیدؑ کے ساتھ معروف و  
مشہور ہے۔ مزید برآں اس میں عالم اوار اور عالم اغیار کے بعد موجود ہے لہذا اس میں ناقبل وال  
عظمت کے ساتھ مزید عظمت بھی پائی گئی۔ واللہ اعلم۔

سوال درجہ دوم: ان سوال درجہ دوم بہت کامیاب نہ کرنے کا ہے مثلاً کسی نے دیکھا کہ شیطان  
تعبیر ہوتے ہیں جس کے کہ تعبیر یوں ہوگی کہ نہ بد نہ اچھا نہ پر نہ اور ہوگا یا اس کا مال چوری ہو  
جائے گا یا لوگ اس کی بدوختی بہت کریں گے وچہ تعبیریں ہوسکتی ہیں۔ اور عظمت تو یہ نہیں جواب میں ہے کہ مال  
بدیہ کا اور نہ عیبت ہونا اس خواب دیکھنے والے کے لیے پریشان کن اور ناخوش کرنے والا ہے جو کہ اپنی عورت  
پر زائد۔

سوال درجہ دوم: درجہ دوم بہت کامیاب نہ کرنے کا ہے مثلاً کسی نے دیکھا کہ شیطان  
تعبیر ہوتے ہیں جس کے کہ تعبیر یوں ہوگی کہ نہ بد نہ اچھا نہ پر نہ اور ہوگا یا اس کا مال چوری ہو  
جائے گا یا لوگ اس کی بدوختی بہت کریں گے وچہ تعبیریں ہوسکتی ہیں۔ اور عظمت تو یہ نہیں جواب میں ہے کہ مال  
بدیہ کا اور نہ عیبت ہونا اس خواب دیکھنے والے کے لیے پریشان کن اور ناخوش کرنے والا ہے جو کہ اپنی عورت  
پر زائد۔

سوال درجہ دوم: درجہ دوم بہت کامیاب نہ کرنے کا ہے مثلاً کسی نے دیکھا کہ شیطان  
تعبیر ہوتے ہیں جس کے کہ تعبیر یوں ہوگی کہ نہ بد نہ اچھا نہ پر نہ اور ہوگا یا اس کا مال چوری ہو  
جائے گا یا لوگ اس کی بدوختی بہت کریں گے وچہ تعبیریں ہوسکتی ہیں۔ اور عظمت تو یہ نہیں جواب میں ہے کہ مال  
بدیہ کا اور نہ عیبت ہونا اس خواب دیکھنے والے کے لیے پریشان کن اور ناخوش کرنے والا ہے جو کہ اپنی عورت  
پر زائد۔

## سوال

میں نے عرض کیا حضرت اس تعبیر کا تو یہ مطلب نکلا کہ تعبیر کا سبب وہ علمت ہے جو ذات

میں پائی جاتی ہے۔ اگرچہ صورت مختلف ہوتی ہے کہ روح کے دیکھے ہوئے میں تعبیر کی صورت

ذات کو حوالہ کوست وقت ہوتی اور ذات کے دیکھے ہوئے میں تعبیر کی صورت نفس خواب میں ہوتی ہے

کہ ذکر ہو چکا مگر سبب کس ذات میں اس کے ہر لفظ سے معلوم ہونے کو رہے کہ اس وقت خود کو مثلاً

انبیاء علیہم السلام کو ذات تو وہاں تعبیر کی حاجت نہ ہوتی پاسبین کیونکہ جو تعبیر کا سبب

تھا وہ علمت وہ ان میں مفقود ہے مگر ہم دیکھتے ہیں کہ انہی کے بہت سی خوابوں کی تعبیر کی گئی

مثلاً یوسف علیہ السلام کا خواب جس کا ذکر اس آیت میں ہوا ہے اِنَّا نُرِیْكَ اَشْجَارًا عَلٰی اُفُقٍ

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَاٰیْتُھُمَا فِی سَجْدَةٍ اِسْمٰی یوسف۔ ہمارے کہہ کر کیونکہ درحقیقت

جنہوں نے یوسف علیہ السلام کو سجدہ کیا تھا وہ ان کے نبی کی اور والدین کے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا

ہے۔ وَنَحْنُ اَنۡزَلْنٰہُ سَجَّادًا رَّوۡدَہٗ فِیۡہِۖ وَنَجَّیۡہُۖ مِّنۡ غَمِّہٖۚ اِنَّہٗ لَکَانَ عَلٰی اُفُقٍ

مِّنۡ قَبْلِہٖۚ قَدْ جَعَلْنَا فِیۡ حَقِّہٖۚ (سورہ یوسف) اباہوں یہ میرے خواب کی تعبیر ہے میرے رب

نے میرے خواب کو سچ کر دکھایا، اسی طرح ابراہیم علیہ السلام کا خواب ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

یٰۤاِبْرٰہِیۡمُ اِنۡنِیۡ اَرٰی فِی السَّمَآءِ اِنۡیۡ اُذِیۡعُکَ فَاَنْظُرۡ مَا ذَکَرۡتِیۡ اِسۡوَاہُۚ (سورہ انعام) آیت ۷۵

(میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں تمہیں ذبح کر رہا ہوں اب دیکھ لو کہ تمہاری کیا رائے ہے)

کیونکہ درحقیقت ذبح تو مینہ ٹھے کو کیا گیا تھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ وَفَصَلِّتۡ وَرَکُوعَہٗ

عَظِیۡمَ رَکُوعَہٗ مِّنۡ لَّدُنِّیۡ ہِیَ اَکْبَرُ اِذِیۡعُکَ اِیۡمَیۡکَ اِسۡوَاہُۚ (سورہ انعام) آیت ۷۶

کا خواب ہے کہ آپ نے دیکھا کہ گائے قربان کی چار ہڈیاں اور آپ کی توار کی دھار دھارہ درجین

ہے اور ایک مضبوط زرد ہے جس میں آپ داخل ہو گئے تو آپ نے گائے قربان کیے جانے سے

یہ اشارہ سمجھا کہ آپ کے گرانے کا ایک فرد شہید ہوگا اور مضبوط زرد ستارہ بدینہ کی اور یہ کہ

آپ بدینہ سے باہر نہ نکلتے تو آپ کو کوئی تکلیف نہ پہنچتی۔ اسی طرح آپ کی یہ خواب ہے کہ وہ گنبد

پہنے آپ کے سامنے پیش ہو رہا ہے بعض کی تفسیر یہ ہے کہ آپ کی درجن کی اس سے پیش اور

پھر عمر کو دیکھا کہ ان کی تفسیر اس قدر ہے کہ وہ اسے کسی سے ہوئے ہے آپ ہیں ۲۰ میں پر خواب

نے عرض کیا یہ رسول اللہ! آپ نے اس کی کیا تعبیر فرمائی ہے۔ فرمایا: دین۔ اسی طرح حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے دیگر کثیر الشہاد خواب ہیں جن میں تعبیر کی گئی۔

جواب | انبیاء کی خوابیں دو قسم کی ہیں معاینہ اور وحی: اس کے جواب میں حضرت نے



فرمایا کہ فیہر السہم کی نیند عام لوگوں کی طرح نہیں ہوتی کیونکہ وہ خواہ سوئے ہوئے ہی کیوں نہ ہوں  
مشابہت میں نہیں گئے ہوتے ہوتے ہیں یہی وجہ تھی کہ ان کی آنکھیں تو سوئی ہوئی تھیں مگر دل بیدار ہوتے  
تھے کہ یہ کس کی خوابیں ہیں اور قسم کی تھیں؛ مثانیہ اور وقی۔ معانیہ یہ سب کے نبی خواب ہیں ایک  
چیز مشابہت کے در پیرانی میں وہ چیز بغیر کہ وہ قسمت کے جینم اسی طرح نکل آئے۔ آنحضرت کی  
قسم جیہر کہم کی یہ خواب کہ آپ اور آپ کے صحابہ بڑے امن سے مرشد اگر یا کتر و اگر نبی ہوام  
ہیں داخل ہواں گے، اسی قسم کی تھیں۔ اسی جیسے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت امارتی لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِقَاءَ اللَّهِ فِي صَوْغٍ  
مَعْنٰی بِالْخَلْقِ رَسُوْرًا فَخَرَّيْتُ عَنْ الْاَلَمِ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی خواب سچی کر دی، چنانچہ  
ان کے خواب کو نہ تو نفس روت کی طرف اور نہ نفس ذات کی طرف منسوب کیا جاسکے گا بلکہ دونوں کی  
ذات منسوب کی جاسکتے گا کیونکہ انسانی اور نباتات دونوں میں یکساں ہے، اسی قسم میں سے وہ تمام

### مخرج دوم مرتبہ ہوئی۔ ایک

### مرتبہ روحانی، دوسری مرتبہ جسمانی

دیکھ کیونکہ ایک بار تو مخرج روحانی طور پر ہوئی جیسے  
کو دوسری بار آپ کی ذات شریف کو مخرج کرانی گئی

چنانچہ پہلی مرتبہ مخرج روح کے ساتھ ہوتی وہ روپائی منافی تھا چنانچہ اس وقت آپ کی ذات سورہی  
کی اوجہ کچھ بھی دیکھ نہ سکتے دیکھ اور اسی میں کسی قسم کی تاویل یا تعبیر نہ کی گئی۔ مستشرقین کہ اس قسم  
کی خواب آنکھوں دیکھ بہت کی۔ نہ ہوتی سب چنانچہ جیسے بعینہ میں کوئی تبدیلی نہیں کی جاسکتی۔  
اس طرح اس خواب میں بھی کوئی تبدیلی نہیں کی جاسکتی۔

اب رہی خواب کی دوسری قسم یعنی خواب بطور وحی کے تو وہ انبیاء کی ہر اسی خواب  
خواب پر وہی مسمیٰ تھا رہی وجود وال چیز کو نہیں دیکھا اور اس کی طرف آپ کی ذات یا روح نے توجہ کی  
ہوتی ہے بلکہ اللہ تعالیٰ جو اپنی حکم یا ممانعت یا کس بات کی خبر دینا چاہتے ہیں فرمادیتے ہیں مگر  
اپنے حکم کے بجا ہے یا کہ سورہ پیرا کہ کہ دیکھا دیکھ جاتے ہیں اور۔ روحی الٰہی کے معلوم کرنے کا ذریعہ  
جہاں جہاں اس کی صورت پر آتا ہے کوئی شخص دوسرے کو رخصت اور انکار سے کہہ کر رہا ہو یا نہ  
کر رہا ہو کسی چیز کی خبر دے رہا ہو۔ لہذا یہ چیز ذات جو ان کی خوابوں میں واقع ہوتی ہیں ان کو

ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلی مرتبہ خواب میں مخرج کرانے کا مقصد یہ ہو کہ آپ کا دل بن احوال و مفاہ  
کو برداشت کرنے کے قابل ہو جاتا ہے جو بعد میں مشاہدہ کے طور پر جبرائی میں دکھائے گئے۔

اللہ تعالیٰ نبی کے ساتھ مخاطب ہونے کے لیے وضع فرماتا ہے چنانچہ انبیاء علیہم السلام ان اشاروں کو سمجھ جاتے ہیں۔ اسی لیے وہ ان کی اطاعت کرتے ہیں اور انہیں اس وحی کا تمام سبب ہیں۔ انہیں بیداری میں ہوتی ہے۔

حضرت نے فرمایا ان مذکورہ بات خواہوں میں موجودہ اشیاء کا راز یہ ہے کہ صرف مشاہدہ کی چیزوں میں بیان اور خطاب ہوتا ہے اور انبیاء علیہم السلام تو ہر وقت مشاہدہ حق میں ہوتے ہیں خواہ وہ خواب کی حالت میں ہی کیوں نہ ہوں اور اللہ کی حقوق کو دیکھ رہے ہیں وہ مشاہدہ حق کر رہے ہوتے ہیں۔ بعینہ اسی طرح جس عمر کو ایک پروردہ ایک حالت پر قائم نہیں رہتا چنانچہ تو دیکھتا ہے کہ وہ کبھی اس معنی پر ہوتا ہے کبھی اس معنی پر اور کبھی اس وقت پر اور کبھی اس وقت پر۔

یہی حال انبیاء علیہم السلام کا ہوتا ہے کبھی انہیں مشاہدہ حق آتا ہے اور انہیں کو دیکھتا ہے جس پر ہوتا ہے اور کبھی ستاروں، سورج اور چاند کو دیکھتا ہے لہذا جب وہ ان چیزوں کو دیکھتے ہیں انہیں سبب ان کی غفلت ان کی آنکھوں کے سامنے آ جاتی ہے اور انہیں اس قدر غم اشیاں مشاہدہ حق میں ہوتی ہے جس کا بیان نہیں ہو سکتا۔ جس جب حق تعالیٰ چاہتا ہے کہ اس مشاہدہ کی حالت پر انہیں کو دیکھتے چیز پر مطلق فرماتے تو وہ چیز ان کو اسی شے میں دیکھتا ہے جس میں ان کو مشاہدہ حق ہو رہا ہے۔ چنانچہ یوسف علیہ السلام کی خواب میں یہ بات تھی کہ انہیں خواب میں ستاروں، سورج اور چاند کو دیکھتا ہے کہ حق حاصل ہوا کہ سیدہ کو جب آپ کی روح آسمانوں کو چڑھتی تو اس مشاہدہ کو دیکھتا ہے حاصل ہوا۔ لہذا جب اللہ تعالیٰ نے انہیں یہ بتانا چاہا کہ ان کے والدین اور کنبہ انہیں سبب ہوا کہ تو یہ سبب انہیں ستاروں، سورج اور چاند کی شکل میں دیکھتا ہے کہ مشاہدہ حق ہوتا ہے کہ ہر ماہ حق کی تکرار ہوتی ہے۔ ارادے کے جس مشاہدہ میں مشغول ہے اس میں مشغول رہے اور حضرت یوسف علیہ السلام کو ارادہ وقفہ کسی اور چیز کی طرف نہ جاسکے۔

اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب اللہ کی اس نعمت کو دیکھا کہ ان کو بتایا گیا ہے اور خیال آیا کہ کتنا بڑا انعام ہے تو انہیں مشاہدہ حق حاصل ہوا لہذا جب اللہ تعالیٰ نے یہ بات کہ انہیں ان میں سے کسی کے ذریعہ سے مطلع کیا جائے کہ یہ ہوگا تو انہیں اسی جیسے کہ ذکر کرنا دیکھ گیا جس میں مشاہدہ حق ہو رہا تھا۔ یہی حال مذکورہ بالا تمام خوابوں کا ہے جن میں تعبیر کی ضرورت نہ تھی واللہ اعلم۔

الحاصل یہ تمام تفصیل قسم اول کے متعلق ہے جن کو اراکات کہتے ہیں۔ یہی دوسری قسم ہے جو اراکات

کہتے ہیں تو میں نے حضرت سے اس قسم کے خواب کا سبب پوچھا تو آپ نے اس قسم کا بیان بھی فرما دیا۔  
 میں نے ایک دن حضرت سے ان امور کے متعلق دریافت کیا جنہیں خواب دیکھنے  
 والا دیکھتا ہے۔

جواب | حضرت نے فرمایا کہ خوابوں کے اختلاف اور ان کی نوعیت کے بدلنے کا سبب ذات کے  
 خواہش کے اختلاف اور ان کا تعلق ہے۔ اور خواہش کے اختلاف اور تعلق کا سبب ایک  
 اور بھی ہے جس پر اکثر مفسرین کو اطلاع نہیں ہوتی۔  
 میں نے عرض کیا کہ وہ امر بھی کیا چیز ہے؟

فرمایا: وہ بندہ جس کے دل میں اللہ کا فعل ہو اور اللہ کا فعل بندہ کے دل میں جاری رہتا ہے  
 اور کسی حالت میں خواہ خواب کی ہو، خواہ بیداری کی بند نہیں ہوتا تا آنکہ روتا بدن سے نہ نکل جائے  
 اور اللہ کے وجود میں آئے سے یکدم موت تک دل کی ہر حرکت اللہ کے فعل کا نتیجہ ہوتا ہے جس سے  
 اللہ تعالیٰ کو یکدم میں اور فیض میں امر مقصود ہوتا ہے لہذا اس امر کا دل پر گزر ہوتا ہے اور جب  
 دل کی دوسری حرکت ہوتی ہے تو دوسرا امر معین دل پر گزرتا ہے۔ مثلاً ہذا سقیاں تمییر اور چوتھا وغیرہ  
 ہذا جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ سے بھائی کا ارادہ فرماتے ہیں تو دل کی پہلی حرکت کا خیال ٹیک ہوتا  
 ہے۔ اسی طرح دوسری اور تمییر وغیرہ حرکت کا خیال بھی ٹیک ہی ہوتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ اپنے  
 بندہ سے بھائی کا ارادہ فرماتے ہیں تو پہلی حرکت کا خیال بھی ٹیک ہوتا ہے۔ اسی طرح باقی حرکت کا خیال  
 ہے۔ اتنی کہ اللہ تعالیٰ کرم فرمائے۔ اور ان سے بھائی کا ارادہ فرماتے تو خواہش بھی خیر کی طرف منتقل  
 ہو جاتے ہیں۔ لہذا بندوں کے تمام اعمال ان خواہش کے تابع ہوتے ہیں اور ان کے خواہش کے دل کی  
 حرکت کے تابع ہوتے ہیں اور یہ حرکت ان کے خواہش کے تابع ہوتے ہیں۔

اس پر میں نے عرض فرمایا کہ اس حدیث کا کیا بھی سبب ہے کہ بندوں کے دل اللہ کی دو انگلیوں  
 کے درمیان چبوتر ہو کر رہتا ہے اور یہ سبب پوچھا دیتا ہے؟  
 حضرت نے فرمایا: ہاں یہی مراد ہے۔

اس پر میں نے عرض فرمایا کہ اس حدیث کے تفسیر کے خیال سے سخت خوف خدا کی ہو گیا اور مجھے معلوم  
 ہو گیا کہ تمام صورتیں یا شکاوت کا وار و مدار انہی حرکت پر ہے۔ خدا سے ہماری درخواست ہے  
 کہ ان حرکت کو اس طرح چلائے جس طرح کہ وہ پسند کرتا ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ ان حرکت سے تعبیر کے شر کے کہرت خواہ خیر ہو یا شر ساتھ دن ہے جس کا



یہ مطلب ہے کہ حرکت قلب سے حتیٰ تعالیٰ کی جو مراد ہوتی ہے اسے یا تو بندہ فوراً پا جاتا ہے یا تھوڑی دیر کے بعد۔ بعض اوقات اس میں تاخیر بھی واقع ہو جاتی ہے، لیکن سات دن سے زیادہ نہیں ہوتی۔ چنانچہ ایسا ہوتا ہے کہ بندہ ایک دن کوئی کام کر رہا ہوتا ہے اور اس کی حرکت ایک دن یا زیادہ سے ہو چکی ہوتی ہے۔ اس کی مثال نباتات کی سی ہے کہ باوجود اس کے کہ کچھ ایک ہی ہوتا ہے مگر کچھ حقتہ ایک دن میں ظاہر ہوتا ہے اور کچھ بعد میں آتا ہے اور کچھ پیچھے۔ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ۔

(حضرت نے فرمایا) کہ جب یہ بات معلوم ہو چکی کہ خواہر کا دار و مدار قلب میں اراد و باتنی پر ہے تو اب یاد رکھیں کہ انسان کی دو حالتیں ہیں، حالت بیداری اور حالت نوم۔ بیداری کی حالت میں ذات حکم کرے گی اور روح اور زندگی اور ذات کا حکم جہالت اور اشیا کی حقیقت سے نہ واقفیت کی بنا پر ہوتا ہے لہذا اگر بیداری کی حالت میں بندے پرچ کا خیال گزرسے تو فقط یہی کا گزرے گا کوئی اور زندہ چیز ساتھ نہ ہوگی۔ یا اگر آسمان پر رحمت یا دوزخ وغیرہ کا خیال آئے گا تو اسے صرف ان چیزوں کا شعور آئے گا مگر حالت نوم میں جو اس مسئلہ ہو جاتے ہیں اور احشاء کو سکون و آرام ملتا ہے اور اللہ کا فضل دل پر بدستور جاری رہتا ہے، نہ بیداری میں بندہ ہوتا ہے نہ نیند کی حالت میں۔ لہذا جب دل کسی ایک چیز کے خیال سے متحرک ہوگا تو روح اس کی طرف دیکھے گی کیونکہ ذات کا حکم تو منتقل ہو چکا ہے اور روح ہر شے سے واقف پیدا کرتی ہے لہذا جب وہ ان اشیا کی طرف متوجہ ہوتی ہے تو ان کا اس طرف اور اک کر لیتی ہے جس طرح آنکھ سے دیکھ لیا۔ پس اگر کوئی اپنے آپ کو آسمانیوں کے اوپر یا زمین میں کسی خاص جگہ دیکھے تو اس کی حقیقت یہ ہے کہ اس جگہ کا خیال دل پر گزرا اور روح اس کے پیچھے پیچھے ہوئی اور اس کا ایسا ادراک کر لیا جیسا کہ آنکھ سے دیکھ لیا، خواہر اور ادراک میں فرق صرف اتنا ہے کہ اگرچہ ادراک دونوں قسموں میں پایا جاتا ہے مگر اگر کسی چیز کا خیال ادراک سے پہلے دل پر گزرا ہوگا تو خوب امتیازات معلوم ہوتے ہیں اور ان کی کوئی تعبیر نہیں ہوتی اور اگر ادراک سے پہلے دل پر کوئی خیال نہیں ملا بلکہ ذات یا روح کی توجہ اس طرف ہوئی بغیر اس کے کہ خواہر میں حرکت پیدا ہوئی ہو تو خواہر درست ہوگا اور اس کی تعبیر ہو سکے گی اور اس کی میں قسمیں ہیں جنہیں ہم بیان کر چکے۔ واما علم۔

جواب سید ابو جہود علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جواب میں فرمایا کہ



ان صورتوں کی تعداد اسی قدر ہے جس قدر انبیاء اور مرسلین علیہم السلام کی تعداد تھی۔ اور  
ان صورتوں میں بھی جو آپ کے زمانہ سے لیکر قیامت تک آپ کی امت کے اولیاء کی ہوں گی۔ یہ سب  
یہ ہے کہ مذکورہ بار صورت کی تعداد معلوم نہیں ہے بعض کا خیال ہے کہ ان کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار  
ہے لہذا جن صورتوں میں آپ ظاہر ہوتے ہیں ان کی تعداد بھی ایک لاکھ چوبیس ہزار ہوتی۔ اسی قدر  
تعداد آپ کی امت کے اولیاء کی ہے اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تصور دو لاکھ اسی ہزار  
صورتوں میں ہوا۔ کیونکہ یہ سب لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے فیضیاب ہوتے ہیں یہ سب وجہ ہے کہ  
اکثر ایسا ہوتا ہے کہ بعض مرید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے شیخ کی شکل میں دیکھتے ہیں۔

(موت کے وقت کہتا ہے کہ) میں نے ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے شیخ کی شکل میں دیکھا اور  
میں نے آپ کو نعل میں لے لیا اور چاہا کہ آپ کو اپنے باطن میں لے لوں اس پر مجھے حسرت نے فدا کر دیا کہ  
یہ بات ایک ہی۔۔۔ مسکے گی بلکہ تدریجاً تصوراً تو اسے ہوگی اس سے آپ کا مقصد یہ تھا کہ دیکھنے  
والے کے باطن میں آنحضرت کا داخل ہونا تدریجاً ہر مکتبہ است۔ میں نے یہ انشاء اللہ شیخ کی طرف سے  
لیے نسب کیے ہیں کیونکہ انھوں نے دراصل تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا کیونکہ انھوں نے  
ایک اور چلو سے بات کی تھی اور جس ذات کو میں نے نعل میں لیا تھا اس نے نہ صرف مجھے فرمایا تھا اور  
مجھ سے خوشی کا اظہار کیا تھا۔

یہ بات میرے دل میں کھلتی رہی ہے۔ واللہ اعلم

## خواب کی دو صورتیں

اس قسم کے خواب کی دو قسمیں تھیں وہ سب نہیں ہیں تبصر کی ضرورت ہوتی  
ہے اور یہاں تبصر محض کے درجات کی بنا پر ہوتی ہے خواب کی  
تاویل کی بنا پر نہیں کیونکہ دراصل تو اس میں کوئی تاویل ہو ہی نہیں سکتی اس سبب کہ جس نے آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو درحقیقت اس نے آپ ہی کو دیکھا۔

اب ہم نعت کے ان درجات کا ذکر کرتے ہیں جو ان خوابوں میں واقع ہوتے ہیں اللہ اعلم ان  
آپ کو یوں دیکھ کر آپ اس دنیا کی ترغیب دے رہے ہیں تو اس کی ذات کی عظمت پر غور کیجئے کہ  
یعنی اس میں سو کروڑ پایا جاتا ہے اس خواب میں عظمت اس لیے پائی گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کا کام تو حق تعالیٰ کی طرف رہنمائی کرنا ہے نہ کہ دنیا کے فانی کی طرف۔

اگر کوئی یوں دیکھے کہ آپ نے اسے مل دیا ہے تو اس کی عظمت دوسرے درجے کی ہوگی یعنی سو کروڑ  
کی۔ یہاں عظمت قومی اس لیے ہوتی کہ آپ نے نہ صرف چیز عظام کی اور دوسرے کو اس کا جوتی بنی ٹھہرایا



تو اس کی ولایت ترغیب و ناصح کے مقابلے میں زیادہ قوی ٹھہری۔

اور اگر کوئی آپ کو نو جوان اور چھوٹی عمر کی حالت میں دیکھے تو اس کی عظمت چوتھے درجے کی ہوگی اور یہ عمر حرام ہے۔

اور اگر کوئی آپ کو بڑی عمر کا لکھ بھر دے تو اس کی عظمت پانچویں درجے کی ہوگی اعتبار بخفیہ میں جس کی بیحد کی۔

اور اگر کوئی آپ کو سیاہ رنگ والا دیکھے تو اس کی عظمت چھٹے درجے کی ہوگی یعنی عتیدہ بخفیہ میں جس کی حد کی۔

خدا نہیں تو نیک و سہ۔ یاد رکھو کہ خواب کے متعلق تمام تر تحقیق اور اس کے عجائبات کی تحقیق علمِ نبی کے جانشین پر موقوف ہے اور علمِ تعبیر ایک وہی اور مستور علم ہے یعنی

تعبیرِ حق ایک وہی علم ہے  
جو کسب سے حاصل نہیں ہو سکتا

ان کا چہرہ واجب ہے۔

اس کی حالت حدیث سے اپنے خوابوں کی تعبیر پوچھتا تو آپ ہمیشہ یہی فرماتے کہ تو جو کچھ چاہے پوچھ  
میں جو کچھ جانتا ہوں تجھے بتا دوں گا۔ لیکن خواب کے متعلق سوال نہ کر کیونکہ یہ ان اشیاء میں سے ہے جن کا  
چہرہ واجب ہے۔ کئی بار آپ سے درخواست کی اور کئی بار یہ جواب دیا کہ آپ وہی ایک خواب  
دیتے ہیں کہ اللہ کی عنایت سے ان سوال نے چند سوالوں کے جواب دیے اور میں نے انہیں منجملہ تحریر  
کر دیے اور یہ بھی خوب ہے میں جن کا ذکر اوپر ہو چکا ہے۔ آپ نے ان مسائل پر بادلِ نافرمانی سے بحث کی اور  
فرمایا کہ جو کچھ تو پوچھ رہا ہے ان کی حقیقت کا ذکر ہم کے جانشین پر ہے اور یہ سیکھنے اور پڑھنے سے نہیں  
آتا کہ اس میں دیکھنے والے کے خارجی احوال کا باطنی ضروری ہوتا ہے کہ آپ وہ شہر میں سے یا گاؤں  
کا رہتے ہیں اور ان علم میں مستعد یا خواہم میں سے۔ نیز یہ کہ اس کا پیشہ کیا ہے آیا مبنی فروش ہے یا  
کاتب ہے یا کارگیر اور کیا وہ مال دار ہے یا تنگ دست وغیرہ وغیرہ اور پھر اس کے باطنی حالات کا  
جاننا بھی ضروری ہے کہ آیا روح نے ذات کو اپنے تمام اجزاء میں کر دیا ہے جن کی تعداد تین سو  
پچاس ہے یا کچھ اجزاء کر دیے ہیں اور کچھ نہیں دیے۔ مزید برآں جسے کچھ اجزاء کم ہیں یا نہ بدہ اور  
ذاتِ حق پر غرض کس طرح رکھا گیا ہے اور خواب دیکھنے والے کے افکار و تخیلات کس طرح ڈوبے  
رہتے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔ یہاں تک کہ اگر ہم غرض کر لیں کہ علمِ تعبیر کے ماہر کے پاس ایک سو آدمی آئیں اور  
ہر ایک سے کہیں کہ میں نے خواب دیکھا ہے کہ میں محمد پی رہا ہوں تو وہ ہر ایک کو جدا سے تعبیر دے گا جو

ایک دوسرے سے میں نہ کہی گئی۔ اس کا سبب یہی ہے کہ تعبیر جیسا کہ ذکر کیا جا چکا ہے غلامی اور  
بالنی حالت پر موقوف ہے اور ان میں دو شخص بھی ایک جیسے حالات واسے نہ کہیں گے۔ تیسرے کا تو ذکر کیا  
حالات معایم ہونے سے یہی ثابت ہے۔ والستدہم۔

میں نے حضرت سے دریافت کیا کہ اس حدیث کو کیا مطلب ہے :  
اِنَّ حَسَنًا اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ۔ (احسان یہ ہے  
کہ تو اللہ کو اس طرح عبادت کرے جیسے کہ تو اللہ کو دیکھ رہا ہو۔)

سبب مشکوٰۃ کتاب الایمان ص ۱۰۰

حضرت نے اس حدیث کی تشریح ایک مثال و کیر بین کی کہ فرض کرو ایک شخص  
ایک کھلمیدان میں تائب بہن سے کوئی شخص بھی نہ دیکھتا ہو اور نہ کسی  
سنگ کو چوہاں موجود نہیں ہوگا۔ رہا ہو کہ اس میرے آقا بٹھوں چیز دے۔ محبت یوں برتاؤ کر۔ جسے  
فغان چیز و کار سب وغیرہ وغیرہ۔ تو اسے کیل اور مذاق کرنے والا سمجھا جائے گا نہ کہ مائل اور جو جیستہ کیل گیا  
اس کا مذاق اڑائے گا اور پہلے گا اور اگر اس کا یہ خیال ہو کہ یہیں کرینا ہی درخواست کرنا ہے اور یہ خیال  
کرنا کہ وہ اس حال کے دروازے پر کھڑا ہے تو یہ بھی وہاں کا سبب اور کہ اس پر گرا ہی ہوگا۔

پھر فرمایا کہ اگر اس غنی کے سامنے کھڑے ہو کہ زبان سے درخواست کرے تو اس وقت نہ صرف زبان سے  
درخواست کرے گا بلکہ اس کا بدن بھی تھک جائے گا اور اس کے اعصاب میں بھی عاجزی پائی جائے گی۔  
اور جہاں تک ہو سکے گا عاجزی کرنے میں زمین بوسی تک کر جائے گا اور ہر طرح سے اپنے اعصاب کے زیر  
سے عاجزی کا اظہار کرے گا۔ تب جب کہ وہ غنی اس کی طرف بظہر دست دیکھے گا اور اس کی درخواست  
منصوب کرے گا۔ خیال کرنے والا یہی خیال کرے گا کہ غنی نے اسے جو کچھ دیا ہے اس کے زبانی مول کی وجہ  
سے دیا ہے حالانکہ اس نے جو کچھ بھی دیا ہے اسے اس بالنی شورش و شورش کی وجہ سے دیا ہے جو  
اس کے تمام احسان میں ظاہر ہوا تھا اور یہ ناممکن ہے کہ اس واقعہ میں اس کے باطن میں اس غنی کے احسان  
کسی اور کا وسیع ہاگزین ہوا ہو۔

حضرت نے فرمایا یہی اس مثال میں دیکھو کہ معایم اور دونوں حالتوں کے فرق کی طرف اشارہ  
فرمایا کہ اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ شارد فرمایا کہ تَعْبُدَ اللّٰهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ کہ تو اللہ کی عبادت  
اس طرح کرے کہ تو اسے دیکھ رہا ہے۔ یعنی جس نے اللہ کے سامنے حضور صلی کی صورت میں نہیں دیکھا  
تو اس نے اپنی عبادت خداوند کی اور جس نے ایسا نہ کیا یعنی عبادت کو غفلت سے ادا کیا تو اس کی عبادت

پھر نہ ہوگی اور خود اور نخست کی عبادت کی پہچان میں طرح سے عبادت کے وقت عبادت گزار کے  
بطن کی طرف نظر دے گا اگر اس کے بطن کو گڈیوں میں اور ان گڈیوں میں جہت سے مشغول کر رکھا ہو  
تو اس سے فانی کر دیتے ہیں تو اس کی مثال ہے شخص کی سیست، لیکن اگر اس کا بطن مسوی اللہ  
سے خالی ہو اور اس پر اللہ کی طرف متوجہ ہو تو ایسی حالت والا انسان دوسری قسم کے شخص کی  
ذات ہوگا۔

سوال میں سے مراد کیا کہ مسلم اور بنو ہاشمی کی حدیثوں میں تھوڑا سا اختلاف ہے کیونکہ بنو ہاشمی نے  
اپنے ایمان کا ذکر کیا ہے اور غیر مسلم کا اور تیسری درجہ پر احسان کا اور مسلم نے اپنے مسلم  
کا ذکر کیا ہے، پھر ایمان کا اور تیسری درجہ پر احسان کا۔

جواب حضرت نے فرمایا میرے نزدیک جو بنو ہاشمی نے ذکر کیا ہے وہی بہتر ہے کیونکہ اسلام تو  
ایمان کے لیے بمنزلہ لباس کے ہے لہذا ایمان پہلے آئے گا اور بعد میں اسلام۔

سوال میں سے مراد یہ کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان کے مطابق قُلْتُ اَلَا تُرَآءُ اَنَّا قُلُّ لَكَ تَوَكَّلْنَا  
وَلَا يَكُنْ قَوْلُكَ اَسْلَمْنَا وَكَلَّمَا يَدْخُلُ الْاِيْمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ سورة حجرات  
آیت ۱۷ و بعد وی لوگ کہتے ہیں ہم ایمان لے آئے آپ انہیں کہہ دیں تم ایمان نہیں لائے بلکہ یوں کہو  
کہ ہم اسلام لے آئے کیونکہ ابھی تک ایمان تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا، اسلام ایمان پر مقدم ہے۔  
حضرت نے فرمایا ہم اس حقیقی اسلام کی بات کر رہے ہیں جس کا ذکر جبریل والی حدیث میں

جواب آیات کہ وہ گویا ایمان کا لباس ہے اور شیخین مسلمہ اور بنو ہاشمی کا اختلاف بھی اس کے  
متعلق ہے لیکن جو شخص شخص زبانی اور ظاہر سے اسلام پایا ہو وہ تو ثابت ہے کہ وہ مسلم ہے، ایسے  
مسلم ماننے والے کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں۔ اس کی مثال اس شخص کی ہے جو لوگوں کو بندہ نہیں چاہتا اور  
گوہار برساتا دیکھے اور دیکھے کہ وہ بندہ توں کو نشانہ لگانے کے لیے گھاٹ رہے ہیں اور انگوٹوں کی  
سیرت رکھ رہے ہیں اور دیکھ رہے ہیں کہ وہ کس طرح کوئی چاہتے ہیں اور کیا ان کی گولی بھی نشانہ چرنے  
کی یا نہیں۔ اس پر یہ دیکھنے والا آکر ان ہی کی نشان دہانی کرتا ہے اور ایک ہاتھ پھیلاتے اور دوسرے  
کو سمیٹنے والے اور اسے بندہ توں کے تمام مقامات پر گھرا کر کوکمان کی طرح بناتے اور دیکھ کر آید ان کی  
نشانہ ٹپک کے گویا نہیں لہذا جب ان لوگوں کو بندہ توں نہیں گئی تو اس کی بندہ توں رہا اس نے  
ہاتھوں سے بنائی تھی، نہ چیلے کی کیونکہ درحقیقت تو اس کے پاس کوئی بندہ توں نہیں بن سکتا، اس  
شخص کا ہے جو شخص زبانی سے اسلام پایا ہو۔ اللہ تعالیٰ وہ نہ پڑھتا ہے، تو اس کا وہ نہیں کہ



تیری نماز نہیں ہوئی۔ روزہ رکھنا ہے تب بھی اس کا باطن کہتا ہے کہ تیرا کوئی روزہ نہیں اسی طرح  
زکوٰۃ حج جہاد وغیرہ سب کچھ بھی کر جائے مگر اس کا باطن یہی شہادت دے رہا ہوتا ہے کہ  
جو کچھ بھی تو نے کیا محض ظاہری طور پر کیا ہے لہذا اس کے باطن میں زمین و آسمان کا رِق ہوتا ہے  
اور یہی وہ نقال ہے کہ اس کے پاس درحقیقت کوئی بندہ حق نہیں اور وہ محض ایک کھیل کر رہا ہے  
یہی حال منافقوں کا ہے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ ان کے پاس اسلام ہے مگر درحقیقت ان کے پاس اسلام کی  
کوئی بات نہیں۔

اسی کتابوں حضرت نے بالکل صحیح فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے منافقین کی یہ حال بیان فرمائی ہے  
وَإِذَا اخْلَوْا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ فَكَلِمَاتٌ لِّمَن يَشَاءُ لِيُخْرِجَهُمْ مِّنَ الدِّينِ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ  
دوستوں اور ہم نہ سمجھوں گے کہ ان میں کیا بات ہے تو کہتے ہیں کہ ہم تو تمہارے ساتھ ہیں۔ یہ تو ان  
سے سن مذاق کر رہے ہیں۔ سورۃ بقرہ آیت ۱۴۱۔ اس مثال سے اللہ تعالیٰ نے منافقین کے بُرے اندو  
اور غیبت باطن کو فاش کر کے انہیں انتہا درجہ کا رسوا کر دیا۔ اس مثال کو سننے سے پہلے میں خیال کیا  
کرتا تھا کہ ان کی نماز روزہ حج زکوٰۃ اور جہاد وغیرہ سب اور باطن سے بہت گہرا نہیں انکے  
کفر کی وجہ سے قبول نہیں کیا گیا، لیکن یہ مثال سن کر ان کا حال ایسے سے بھی کھل گیا اور واضح ہو گیا  
کہ انہیں تمام کافروں سے بڑے کی حیثیت کیوں کہا جاتا ہے۔

سوال میں نے حضرت سے اس حدیث کے متعلق دریافت کیا ہے کہ حضرت بن خطاب نے حضرت انس  
بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے  
اپنی امت کے گناہوں کی طرف دیکھا تو مجھے کوئی گناہ اس قدر عظیم نظر نہ آیا جس قدر کہ یہ گناہ ہے کہ  
آدمی کو قرآن مجید کی ایک آیت دی گئی ہو اور وہ اسے نہیں پڑھے اور میں نے عرض کیا کہ اے اللہ تعالیٰ تو اس  
بخاری سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث معقول ہے کیونکہ حضرت بن خطاب نے یہ حدیث انس سے روایت کی ہے۔

حدیث معقول یا محض وہ حدیث جو نقل ہے جس کے اسناد میں ہیں دقیق سن، سبب پاک باقی جو حدیث کہ سننا کے  
مذنی ہوں اور انہیں سوائے اہل بیت حدیث کے دوسرا شخص نہ کہے مثلاً موقوف حدیث میں اس کی گواہی موقوف حدیث  
میں وقف نامہ، مقدمہ اسناد جامع حدیث مستوفی

حضرت بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو قرآن مجید کی ایک آیت سنائی ہے کہ  
میں کہ ان کی حدیث سے ستم نہ نہیں کیا جاسکتا۔

انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے اپنے آپ کو قرآن مجید کی ایک آیت سنائی ہے کہ



کے ہیں یعنی اس کے لفظ بھول گئے۔ جوں خواہ اس آیت پر وہ عمل کرنے والے ہو۔ یہ حدیث اور حدیث  
ان لوگوں کے متعلق ہے جن کے پاس قرآن پہنچا مگر انہوں نے یہ نہ بھلا دیا اور اپنے آپ کو اس کے  
نور سے محروم رکھا اور اس نور سے بدلے میں ظلمت کو اختیار کیا اس طرف کہ اس نے جس امر حق کو  
قرآن میں ذکر ہے اُسے چھوڑ کر اجماع کی تابعداری کی حالانکہ اگر وہی وہ صحت سے جو خبر سے کو دنیا و  
آخرت میں اللہ سے دور کرنے والی چیز ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے منافقین کی  
حال تھا پس یہ حدیث انہی کے بارے میں وارد ہوئی تھی پہنچ کر اجماع سے اور اس کا اشرار بھی  
انہی کی طرف ہے کیونکہ بنا برآں ان کا شمار اُمتیت، حاجت میں ہے جو ان کی اُمت خیال کی جاتی ہے  
اور اس اُمت میں منافقت اور باطنی کفر سے بھرا کوئی گناہ نہیں۔

میں نے عرض کیا جس نور قرآن کی طرف آپ کا اشارہ ہے وہ نور ہے جو  
فرمایا: قرآن میں تین قسم کے نور ہیں۔ پہلا اللہ کی طرف ہدایت کا نور۔ دوسرا اس کے عمل کی تھیل  
کا نور اور تیسرا ان لوگوں سے پرہیز کرنے کا نور۔ لہذا جو شخص اپنی ذات میں ان تینوں نوروں کو داخل نہ  
ہوئے دے، حالانکہ وہ انہیں سن رہا ہے تو اس حدیث سے وہ بے فائدہ رہے۔

حدیث نے فرمایا کہ آیت صادق اتی ہے نضلی آیت پر بھی جس کے ساتھ حفظ و تدبیر کا حق ہے  
اور جس پر بھی جس کا تعلق عمل اور اطاعت کے ساتھ ہے اور اس دوسری قسم میں تین نور ہو گئے ہیں۔ در  
حدیث مذکورہ میں یہی تینوں نور مراد ہیں۔

پھر فرمایا کہ ایک آیت اللہ کی طرف سے جو مومن کے پاس ایک دستہ و غیرت ہے یہی ان کی کائنات کا  
موت ہے اور حق و باطنی دست و بازو نہیں کیا کرتا اور اگر وہ اسے کھو لے یا کوتاہی کرے تو اس کا

بقیہ من شبہ غفر سابقہ

نور پر حفظ و تدبیر اور حق و باطنی دست و بازو کی حدیث میں بھی ہے مگر یہی ہے کہ شکر و توبہ  
مخوں سے نیچے نہ ہو اور باطنی معنی بھی لینی کبر و خیر و سے اجتناب ہو۔ میں نے یہاں حدیث اشارہ ہے کہ یہ تین نور  
کہتے ہیں کہ توبہ سے اس حدیث کے متعلق بھی ہیں انہیں سے بات کی جائے کہ حدیث کا یہ فرقہ و فرقہ ہوا کہ اس قسم  
چاہے اس میں کس سے حدیث نہیں سنیں۔ پھر ان سے روایت کیسے؟ (مذکورہ بالا حدیث کا ترجمہ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے منافقین میں دو نسل باقی رہی تھیں۔ نہ تو وہ بہت کو آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کے بعد یاد رکھتے اور نہ ہی میں پڑا کرتے۔ اس لیے حدیث کے حق میں ان کے لئے  
گوریز نہیں ہو سکتا۔



حق تعالیٰ جو چاہے اسے اس آیت پر مومن کا حق ہے لہذا اگر آیت کو محفوظ رکھا اور اس کے حکم پر  
 عمل کیا تو جس کے دل میں کافری نہ رہے اور نہ جنت میں داخل ہونے کا حق دار ٹھہرا لیکن اگر اس  
 پر عمل کرے مگر کفر سے اس سے ہٹے یا تحقیق کے طریقہ میں سے رخ برتنے تو وہ بہت بڑے  
 گناہ کا مرتکب ہوگا جس کی طرف اس حدیث میں اشارہ کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم۔

**سوال** میں نے حضرت سے کہ حدیث کے تحقق سوال کیا کہ جنت اور دوزخ کی آہیں ہیں بحث  
 ہوئی تو دوزخ نے کہا جسے تو شکیر لوگوں پر مامور کیا گیا ہے۔ جنت نے کہا کیا جنت  
 جسے کہہ کر گزرتا اور ادنیٰ درجے کے لوگوں کے سوا کوئی اور داخل نہ ہوگا؟  
 میں نے ان کا کہ جنت نے تو گویا دوزخ کے غائب ہونے کا اعتراف کر لیا۔ کیونکہ وہ تو شکیر  
 ہے جس میں جنت اور جنت میں صرف گزرتا لوگ داخل ہوں گے۔

**جواب** حضرت نے فرمایا کہ آخرت میں وہاں کیسوں کے حال کا تابع ہوگا۔ اگر تمہیں شکیر اور غرور  
 سے تمہیں گے تو ان کے بھی کچھ اوصاف مسکن ہیں مراہیت کہ جائیں گے اور اگر ساکنین متواضع  
 و متواضع ہوں گے تو ان کے بھی کچھ اوصاف مسکن ہیں مراہیت کہ جائیں گے اور غرور سے کچھ شکیر اور  
 جبر کے غم میں جائیں گے اور متواضع اور شکیر المزاج لوگ جنت ہوں گے لہذا دوزخ پر اس کے کیسوں  
 کے خلاف فہم نہ ہوئے اور جنت پر اس کے کیسوں کے پس نظر تو جنت اور گناہ جنت اور دوزخ  
 کے درمیان نہ ہوں گے۔ اصل دوزخیوں اور جنتیوں کے باتن کا اشارہ ہے اسی دوزخ نے اپنی باتیں  
 صحابہ کرام کو ذکر کیا جس میں غرور اور گنہگار پایا جاتا ہے اور جنت نے اپنی دلیل میں اس چیز کا ذکر  
 کیا جس میں تواضع اور جنتی باتیں باقی ہے۔ غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ اس بحث میں جنت دوزخ  
 پر غلبہ ہے کیونکہ اس کی دلیل کا حاصل یہ ہے کہ جنت نے کہا کہ اللہ کے سامنے تواضع کرنے والے  
 جنت کو کرنے والے اور اللہ کو پہچاننے والے مجھ میں داخل ہوں گے اور دوزخ نے کہا مجھ میں صرف  
 شکیر، جابر و دوزخ لوگ داخل ہوں گے جنہیں اپنے رب کا حکم نہیں اور جنہیں اللہ کی بارگاہ اور  
 جنت سے تعلق دیا گیا ہے۔ فقیر یہ کہ گویا جنت نے کہا کہ مجھ میں صرف اللہ کے حبیب و اہل  
 ہون گے اور گویا کہ دوزخ نے یوں کہا کہ مجھ میں صرف نہ اہل دشمنی و اہل ہون گے۔

میں نے عرض کیا کہ یہ تو نہایت عمدہ جواب ہے اور اسی سے مذکورہ بالا اشکال رفع ہو جاتا ہے  
 نیز ایک اور اشکال بھی رفع ہو جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ جنت نے یہ کیوں نہیں کہا اللہ کے اخبار  
 رسولی و اللہ کے مومن بندے مجھ میں داخل ہوں گے تاکہ دوزخ کے خلاف اس کے پاس یہ

ایک بھاری جوت ہوتی۔ اسے کیا ہو گیا کہ اس نے اپنے آپ کو شکست خوردہ قرار دیا اور یوں کہا کہ کیا بات ہے کہ مجھ میں صرف کمزور اور ادنیٰ لوگ ہی داخل ہوں گے اور اس نے انبیاء و رسول پر سب کا جو سب سے اشرف اور افضل ہیں ذکر نہیں کیا کیونکہ دراصل ان کا مقصد یہی تھا۔ یوں تو اس نے یہ الفاظ درحقیقت بوسے میں ٹھونڈ کر دیے اور یہ صورت میں جو کہ ہم اس نے کہا ہے وہ محض اس تواریخ اور انکساری کے اظہار کے لیے کی گئی ہے جو اہل جنت کے دلوں میں پیدا ہوا ہے۔ چنانچہ ہر شخص اللہ کی مخلوق ہے یہی سے کسی کو اپنے سے زیادہ متعالیٰ نہیں کہتا۔ اسی لیے وہ اپنے آپ کو سب سے زیادہ کمزور اور حق کے محتاج سمجھتا ہے۔ واللہ اعلم۔

### ۱۱۔ سوال

میں نے حضرت سے اس حدیث کی نسبت پوچھا کہ نزولِ وحی کے ابتدائی زمانے میں جب جبریلؑ کچھ مدت وحی سے گزرنا آئے تو آپؐ پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ کر اپنے آپ کو بھینک دینے پر آمادہ کرتے اور یہ جبریلؑ علیہ السلام کی طاقت کے شوق میں کرتے اور پھر جبریلؑ علیہ السلام فرما رہے ہوتے اور کہتے آپؐ رب العالمین کے رسول ہیں۔ اس سے آنحضرتؐ علیہ السلام فرمایا کہ میں اللہ کی طرف سے وحی کے ذریعہ فرمایا گیا ایک شخص کو میں ہوں۔ ان کا جواب کہ اگلی سہ ماہی کے ایک دن کے اندر نوے مرتبہ کوئی چپت سے اپنے آپ کو بھینک کر اس سے اسے کوئی خوف نہ ہوگا اور ایسا ہوتا تھا جیسے کوئی اپنے بستر پر لیٹ رہا ہو تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ابتدائی حالات میں روح کی ذات پر غلبہ ہوتا ہے اور تمام کائنات روح کے لیے یکساں ہوتی ہے۔ چنانچہ روح ہوا پر اس طرح چڑھ کر جاتی ہے جس طرح کہ زمین پر اور ہوا میں تو روح میت جاتی ہے جس طرح کہ ایک آدمی اپنے بستر پر لیٹ جاتا ہے اور اس کے نزدیک سے غریب ہونے میں پتھر، ریشم، اُن کا اور پانی سب پر ہرگز راضی نہیں ہوتا۔ اسی طرح جبریلؑ علیہ السلام اپنے آپ کو چاروں طرف سے گرا بھی دیتے تو اس میں انہیں ذرا برابر تکلیف نہ ہوتی۔ ہرگز اس کے عزم کرنے میں آپؐ پر کوئی نقص لازم نہیں آتا۔

موقوف کتاب کہنا ہے کہ ہم اہلِ حلال و حرام پر غلبہ کرتے ہیں کہ سب ان پر غلبہ کر رہے ہوتے ہیں تو پھر سے انہیں دیا ہے اور انہیں خراش تک نہیں آتی۔ سب ان پر غلبہ کر رہے ہیں۔ کیسے کیسے معارف و نکات بیان کر دیے ہیں۔

(موقوف کتاب کہنا ہے) حضرت نے جس شخص کو ذکر کیا ہے کہ اس نے اپنے آپ کو بھینک دیا وہ خود حضرتؐ محمدؐ ہی تھے۔ میں نے حضرتؐ کی زبانی یہ بات سنی تھی جس وقت آپؐ اس سوال کو جواب دے رہے تھے۔

سنت سے فرمایا کہ ان لوگوں کو اس بات پر علم ہوتا ہے کہ اپنے آپ کو گرانے سے انہیں کوئی  
 تکلیف نہ پہنچے گی اور نہ اس سے ان کو اضطراب پہنچے ہوتا ہے، صرف طبیعت کے تقاضے اور عادت  
 کے موجب وہ کام کر رہے ہیں جس سے کہ ایک شخص زمین پر گھبراہٹ کا شکار نہ ہو، وقت بہ دو گزیراؤ نہ سٹے  
 ہو، یہاں سب جو کالسی ہو رہے ہیں، اس کو کہ اسے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے اسے کچھ فائدہ نہ ہوگا مگر طبیعت  
 کے تقاضے کے مطابق یہ کر جاتا ہے۔ والہ تعالیٰ اعلم۔

**سوال** یہ سنت سنت ہے، اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کشتری میں اللہ تعالیٰ مومنین کے سامنے ایسا  
 صورت پیش کرتا ہے کہ جیسے وہ نہیں پہچانتے ہو، کہ تو خدا اس سے پیدا ہوا ہے اور  
 کہ اس کا نام تو یحییٰ مگر ہے، میں نے جب تک ہمارا رب نہ آئے گا اور وہ جب آئے گا تو ہم اسے  
 پہچانیں گے۔ پھر حق تعالیٰ انہیں بتا دیتا ہے کہ وہ اسے پہچان لیں گے اور اور اسے  
 پہچانیں گے۔

یہ بات اور وہ امر کی صورت ہے کہ یہاں دست کی طرح ابن العربی ای قوی اس مسئلے میں ہوا ہے  
 کہ اگرچہ کوئی قوت فرستے ہیں کہ وہ اس کو اور ایسا کہ اللہ کے سوا کوئی نہیں سمجھ سکا۔  
 اور اسے اس قدر قوت ہے کہ وہ اس سے بہت زیادہ قوت ہے کہ وہ اس سے قوی ہے کہ وہ اس سے قوی ہے۔

یہ بات اور وہ امر کی صورت ہے کہ یہاں دست کی طرح ابن العربی ای قوی اس مسئلے میں ہوا ہے  
 کہ اگرچہ کوئی قوت فرستے ہیں کہ وہ اس کو اور ایسا کہ اللہ کے سوا کوئی نہیں سمجھ سکا۔  
 اور اسے اس قدر قوت ہے کہ وہ اس سے بہت زیادہ قوت ہے کہ وہ اس سے قوی ہے کہ وہ اس سے قوی ہے۔

یہ بات اور وہ امر کی صورت ہے کہ یہاں دست کی طرح ابن العربی ای قوی اس مسئلے میں ہوا ہے  
 کہ اگرچہ کوئی قوت فرستے ہیں کہ وہ اس کو اور ایسا کہ اللہ کے سوا کوئی نہیں سمجھ سکا۔  
 اور اسے اس قدر قوت ہے کہ وہ اس سے بہت زیادہ قوت ہے کہ وہ اس سے قوی ہے کہ وہ اس سے قوی ہے۔  
 یہ بات اور وہ امر کی صورت ہے کہ یہاں دست کی طرح ابن العربی ای قوی اس مسئلے میں ہوا ہے  
 کہ اگرچہ کوئی قوت فرستے ہیں کہ وہ اس کو اور ایسا کہ اللہ کے سوا کوئی نہیں سمجھ سکا۔  
 اور اسے اس قدر قوت ہے کہ وہ اس سے بہت زیادہ قوت ہے کہ وہ اس سے قوی ہے کہ وہ اس سے قوی ہے۔



میں اپنی پہلی حالت میں موتی اسے پہچان نہ سکیں گے اور دوسری حالت میں موتی اسے پہچان سکیں گے۔  
 جب کوئی اپنے دوست سے مخاطب ہوتا ہے تو اس کے کلام کے ساتھ اس قسم کا کوئی نور نہیں نکلتا۔ وہ  
 مہربانی وغیرہ سے ہی ہوتا ہے اور یہ ایک عام بات ہے جسے ہر شخص جانتا ہے۔ کیونکہ جب دوست و دوست  
 سے کلام کرتا ہے تو تو دیکھے گا کہ وہ اس سے نرمی سے پیش آئے گا اور اس کا لہجہ مہربانی اور پیار کا لہجہ ہوگا۔  
 اس سے ہر طرح کی سترت کا اثر کرے گا اور جب دشمن سے ہم کلام ہوگا تو اس کے کلام میں القبان اور  
 ترشروی ہوگی جب یہ بات سمجھ میں آئی تو اب سمجھو کہ پہلی حالت میں اللہ تعالیٰ نے ہماری اُمت کو خطاب کیا  
 جس میں اس کے دوست یعنی مومن اور دشمن یعنی منافقین سب شامل تھے۔ اس لیے اس حالت میں وہ  
 انوار نہ لکھے جن کو مومن اپنے رب کے کلام میں پایا کرتے تھے اور چونکہ یہ انوار ان کی ذات اور روح میں پائے  
 جاتے تھے اور دنیا ہی میں اللہ نے یہ انوار ان کو عطا فرماتے تھے، اس لیے وہ انہیں پہچانتے تھے۔ اس  
 لیے جب انہوں نے پہلی صورت میں خطاب سنا تو انہوں نے اللہ سے پناہ طلب کی اور کہا کہ یہ تو ہمارا رب  
 نہیں ہے۔ کیونکہ ہمارے اور ہمارے رب کے درمیان تو ایک خاص علامت ہے اور یہ علامت وہی  
 انوار ہیں جو اس کے خطاب میں پائے جاتے ہیں۔ جب ان کی زبان سے اس قسم کے الفاظ نکلیں گے تو  
 پھر اللہ تعالیٰ صرف مومنین سے خاص طور پر مخاطب ہوں گے اور اس خطاب کے ساتھ وہ سب انوار  
 جن سے وہ مانوس تھے پائے جائیں گے۔ لہذا جب یہ انوار ان پر برسکیں گے اور انہیں ان کا علم ہو جائیگا  
 تو ان کو یقین ہو جائے گا کہ یہ حق سبحانہ و تعالیٰ ہی کا جلوہ ہے تو وہ سجدے میں گر پڑیں گے اور یہ  
 دوسری حالت وہی حالت ہوگی جس سے وہ پہلے سے مانوس ہوں گے، پہلی صورت میں چونکہ خطاب سب  
 کو کیا گیا تھا جس میں دشمن بھی شامل ہیں اس لیے اس میں انوار کا نزول نہیں ہوا۔ مگر دوسری صورت  
 میں دشمنوں پر یہ وہ ڈال دیا گیا اور صرف دوستوں سے خطاب ہوا لہذا اس خطاب کے ساتھ وہ  
 انوار لکھے جن کا مشاہدہ وہ اپنی ذات میں کیا کرتے تھے اور جس کے اہل اپنے ظاہر و باطن میں وہ  
 دیکھا کرتے تھے۔

میں نے عرض کیا کہ ان مومنین سے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کو پہلی حالت میں نہیں پہچانا کن لوگ

مراد ہیں؟ کیا تمام مومنین جن میں خواص بھی شامل ہیں، یا محض عوام؟

حضرت نے فرمایا ان سے صرف عوام مراد ہیں۔ کیونکہ خواص تو ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کو پہچانتے

پھر میں نے عرض کیا کہ کیا پھر خطاب سب مومنین کے لیے ہوگا یا محض عوام کے لیے؟ فرمایا صرف

عوام کے لیے ہوگا۔ قیامت کے دن تو ساری باتیں خرقہ عادت ہوں گی چنانچہ اللہ تعالیٰ ایک شخص

ستہ دو سو سے لے کر دویس ہزار کے ہر گزیر کے تواریخ میں نے اپنے سرگود میں رکھ رکھا ہوں کہ  
کہ ہم کو ستہ دو سو سے لے کر ہر گزیر کے ہر گزیر کے تواریخ میں نے اپنے سرگود میں رکھ رکھا ہوں کہ  
پہلے سے لے کر دویس ہزار کے ہر گزیر کے تواریخ میں نے اپنے سرگود میں رکھ رکھا ہوں کہ

مذکورہ کتاب ہے کہ ابن حجر نے یہ حالہ مذکور ہے جس میں اس طرح کی کتاب ہے کہ وہ نہیں پہچانتا  
ہیں ابھی کتاب سے ناواقف نہ ہوں گے صرف تجویز ہیں ہی ناواقف نہ ہیں گے۔

یہ کہ نہایت عمدہ اور انتہائی لطیف ہے اس میں شیخ نے عمدہ معنی ذکر کر دیے جس سے متلو  
مفسر ان کے ریکے اور ساتھ ہی اس کتاب کو صورت دے دیا ہے جس سے بھی منفرد قرار دیا ہے کیونکہ پہلی  
میں کو وہ تفسیر کے معنی کوئی نام ہے نہ جانا اور نہ ہی اس کتاب کی کوئی شکل ہے۔

مذکورہ بہ حدیث میں خود کی صورت کے متعلق جو کچھ امام شہرانی نے اپنی کتاب سنن الشرح  
عن وجہ استدلال بیان میں کیا ہے اس پر کوئی ایک اعتراض وارد ہوتا ہے۔ اس کے  
مذکورہ کہ اس قسم کے خیارات سے پرہیز ہوتے ہیں۔ حالانکہ ابن حجر نے اپنی شرح میں متنازعین  
نور کے ساتھ ساتھ نقل کرتے ہوئے قریب قریب وہی تاویل بیان کی ہے جو شیخ رحمہ اللہ نے بیان  
کی ہے۔ حضرت کے مرتبہ اور معرفت انہی میں ان کی بزرگی کا پتہ اس نور کے کام کے منافع سے ہی  
ہو سکتا ہے۔ شکتا اشہ یہ۔ کہیں۔

### سوال

میں نے حضرت سے اس حدیث کے متعلق دریافت کیا کہ اِنَّ قَلْبَ الْعَبْدِ بَيْنَ اُصْبُعَيْنِ  
مِنْ اَصَابِعِ الرَّحْمٰنِ رُبَّمَا كَادَ لَتَفِرَّاتِ خَدَّيْهِ يَلِي سَ وَتُصْرَفُ

کے درمیان ہے۔

امام شہرانی: عبید ابوباب شہرانی صوفیوں میں عیسوی کے شروٹا تھا پیدائش اور سن ۳۵۰ء میں وفات  
پائی۔ اپنے زمانہ کی بہت بڑے اور مشہور صوفی گزرے ہیں اللہ کی بہت سی تصانیف ہیں جن میں سے ایک غنۃ المفسر  
نور اللیالیٰ اور فیہ النہار اور سائر النوار القدر سیستانی بیان آداب الصوفیہ زیادہ مشہور ہیں۔

ابن نور کے وہ امام بزرگ محمد بن عیسیٰ شافعی متوفی سنہ ۳۵۰ء کے ذکر پہ بھی آچکا ہے۔

مشکوٰۃ باب بیان بختہ رشتہ میں یہ حدیث یوں دی ہے عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
رَبِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ تَلَوْبَ بَنِي آدَمَ حُلُمًا بَيْنَ أَصْبُعَيْنِ مِنَ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ  
كَتَلْبٍ وَحِينَ يُصْرَفُ كَيْفَ كَيْشَاءُ رواه مسلم

## پہلا باب

حضرت نے فرمایا کہ انکی سے مراد معنوی انکی ہے یعنی تصرف جو انکی کے ذریعہ ہوتا ہے

لہذا مطلب یہ ہوا کہ ہر سے کا دل تصرفات پر اندر نہیں ہے کہ تو تصرف کے درمیان ہے

میں نے عرض کیا کہ دو تصرف سے کیا مراد ہے۔

فرمایا: ایک متعلقہ ذات اور دوسرا متعلقہ اسے روح۔ کیونکہ ذات بھی ہے جس سے ذات اور

کی طرف مائل ہوتی ہے اور روح نور سے بھی ہے، لہذا یہ متعلق اور متعلقہ مائل ہوتی ہے اور ان

دونوں میں ہمیشہ مخالفت اور تضاد رہتا ہے۔

میں نے سوال کیا کہ دونوں میں غالب کون ہے؟

فرمایا: روح کا تصرف حرکت میں ہوتا ہے اور ذات کا تصرف احوال میں چلتا ہے لہذا حرکت کے

اقتدار سے روح غالب رہتی ہے اور اپنے تصرفات کے اعتبار سے ذات غالب رہتی ہے۔ کہ یہ سب

فرد سے کم ہیں ان کی مثال کپڑے کے دو پالٹوں کی ہے۔ روح کی مثال اوپر والے پتے کی ہے کیونکہ وہ

حرکت کرتا ہے اور ذات پتے کی طرح ہے کہ اندرونی صورتیں و شوریہ اس کا کام ہے اور

پتے کی مثال ایسی ہے جیسی کہ دیگر کے اوپر کی پتھری بیرونی طور پر دیکھ کر پتھر کہتی ہے کہ بھلا

رنگ کر کے کتنا بگاتی ہے اور دیکھ کر اندرونی طور پر دیکھ کر اسے کہتے ہیں کہ اسے تو بھلا

آفت زدہ انسان درخت لکھتا ہے و لکھتا ہے انسان۔ یہی جانتی ہے کہ درخت اور انسان

سے بچتا ہے۔

میں نے عرض کیا کہ یہاں سے تو ان دونوں تصرفوں کی تفسیر فرشتے کی تشریح کے مطابق

ہے کہ ہے۔

فرمایا: فرشتہ اور شیطان تو دونوں عارضی اور تابع ہیں۔ مائل وہی ہے جو اس سے ہوتا ہے

کیونکہ ہر ذات خواہ پاک ہو یا ناپاک اس کے لیے خواہ اور خواہ نہ ہو، کہ ہر خواہ ہر خواہ

خواہ اس کی نجات یا تباہی کا حسب سبب ہے اور فرشتہ اور شیطان دونوں ان خواہ کے تابع ہیں لہذا

اگر خواہ اس لیے ہو کہ تو فرشتہ اس کے لیے ہو گا اور وہ شخص اپنے کام کرے گا اور اگر خواہ

نہ ہو کہ تو شیطان ساتھ ہو گا اور وہ انسان ان سے دیکھ کر شیطان کے تصرفات سے بچے گا

اور اس کے لیے کہ ہر خواہ ہر خواہ میں آتی ہے اس کا تعلق ذات سے ہے اور وہ ذات ہر

ذات سے ہے۔ اگر خواہ پاک ہو تو ذات بھی پاک ہوگی ورنہ نہیں۔ خصوصیات میں اس کی مثال یہ ہے

کہ ایک میہ گھوڑوں سے لوہے کی جھری اور میہ چھریاں اور میہ چھریاں اور میہ چھریاں اور میہ چھریاں



کے نابالغ اور پھر ان کے بڑا ہونے والے کر جہاں سے دیکھو تو ہر کی سنہ کی میں سب دوسرے سے جدا ہو گئے اور وہ بجا پ اپنی اسل کے پتہ سے رہا ہو گئی، یہی حال نواظر کا ہے کہ ان کا تعلق ذات کیساتھ نہیں ہے جو بجا پ کا ان کی تول سے پہلے ہی نواظر بہت اہم چیز ہیں اور انہی پر نجات و ہلاکت کا دعوہ رہے اور فرشتہ اور شیطان دونوں ان نواظر کے تابع ہیں چنانچہ بہت سے خواہ امرالسان کو طبعی تک پہنچا دیتے اور بہت سے اس میں سائلین تک۔ اپنے خواہر روح کے تقاضے کے مطابق ہوتے ہیں اور روح کی پاکیزگی کی وجہ سے ہی ذات میں بدل ہو جاتے ہیں اور نجسیت نواظر ذات انسانی اور خواہشات انسانی کے تقاضے کے مطابق ہوتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

سوال میں نے حضرت سے اس پریش کے متعلق دریافت کیا کہ جبر اسود و نیل ان کے دایاں ہاتھ ہے۔

جواب حضرت نے فرمایا یہ تشبیہ کے طور پر استعمال ہوا ہے کیونکہ جو شخص شاہی حفاظت و پناہ میں آنا چاہتا ہے وہ جلدی کرتا ہے اور اس کا دایاں ہاتھ چومنا ہے، اس طرح جو شخص اللہ کی رحمت اور شفقت میں آنا چاہتا ہے جبر اسود کو اسے دینا چاہیے۔ اس کا درجہ اللہ کے ہر نبی سے بڑا و شاہ کے دایاں ہاتھ کا ہے۔

نوٹ کتاب کے ہے کہ تمام نواظر ان کے بھی طرف رجحان رکھتے ہیں جو چاہے کتاب اللہ تو یہ دیکھو، وارث اللہ اعلم۔

یہ تو حضرت شہید اعظمیؒ کا بیان ہے مگر یہ کہ نزدیک اس بات کے اصل سے مراد قبضہ قدرت سے ہے نہ جو عربی زبان میں یقیناً کہ قبضہ بھی جس کے نقل معنی ہاتھ کے ہیں، قبضہ اور قدرت کے معنوں میں تباہی و تباہی میں ایک مقام پر یہ کہ لفظ خود معنوں میں استعمال ہوا ہے چنانچہ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ انسانوں کے دل اللہ کے قبضہ قدرت میں ہیں جو ہر چاہتا ہے پھیر دیتا ہے کہ یہ دھڑکن میں لیں چاہتا ہے یا کُتیب القلوب اللہ کُتیب قلوب قیامت کی ہے۔ مزید برآں قرآن مجید کہ یہ آیت کی ہے مَن یُشَکْکِرْ لِحُجْرٍ جَدِّدْ مِثْلَ بَیِّنَاتٍ جہاں کی تائید کرتی ہے۔ اسی طرح تمام وہ آیتیں ہیں جہاں اللہ کو اللہ کے قبضہ میں ہے، اللہ ہی اللہ کے قبضہ میں ہے۔



مذہبات کو ذکر کیا ہے یہ ثابت ہوئے ہیں کہ یہ ان کی روز قیامت کی تفسیر اور کلمہ حق - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی ہے کہ ہر طرف پر وہ ایک وسیع کی درخواست کی گئی تاکہ وہ بھی اس کی تفسیر اور کلمہ حق کی تفسیر ہو۔

میں نے سن کر کیا کہ یہ سن شیخ ابوبکر میں بھی حیات اور روح ہے، فرمایا نہیں لیکن تمام مخلوقات خواہ ہوش والے اور ہوشیاری والے ہوں، جس وقت بھی اس سے خالق کی حاجت موصول کیا جاسکے تاکہ وہ واضح الشفا ہو سکے کہ وہ وہ وقت ہے جس نے جس پر کیا ہے اس مخلوقات میں یہ امتیاز کہ ان میں بعضی مطلق ہیں بعضی مست اور بعضی جماد و معرفت مخلوقات کے اعتبار سے ہے، تاکہ ایک دوسرے سے ان میں امتیاز نہ ہو کہ درجہ جمال تک ان کی نسبت اللہ سے ہے۔ سب اس سے واقف ہیں۔ اس کی عبادت کرتے ہیں اور اس کے سامنے عاجزی کرتے ہیں کیونکہ جمادات کے وہ پہلو ہیں۔ ایک طرح خالق کی طرف اور اس میں وہ اثر سے واقف اللہ کے مصلح اور اس کے عبادت گزار ہیں، اور دوسرا رخ مخلوق کی طرف ہے اور اس میں نہ وہ کچھ جانتے ہیں نہ سنتے ہیں نہ بولتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ اس کو دور کرنے کی درخواست کی گئی، تاکہ حاضری کے لیے دوسرا پہلو جو اللہ کی طرف ہو، ثابت ہو جائے اور اس پہلو کے اعتبار سے جس میں ان کی توجہ خالق کی طرف ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **وَإِنْ شِئْتَ لَتَكُنَّ شَيْءًا كَالْجِبْرِ بِمُحَمَّدٍ** یعنی ہر چیز اللہ کی حمد کے ساتھ ساتھ تفسیر پر متوجہ ہے۔

حضرت داؤد اور  
میں نے اس کے قصہ

اسی قسم کا جواب حضرت نے اس قلم کے مستحق دیا جو حضرت داؤد علیہ السلام اور مینڈک کے درمیان واقع ہوا۔ اس طرح کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو خیال آیا کہ وہ بہت زیادہ اللہ کی تسبیح بیان کرتے ہیں۔ اس کے بعد ایک مینڈک کو دیکھا کہ عکس جبریتاً پڑھتا رہا تھا اور ایک لکھ کے لیے بھی خاموش نہ ہوا انتہا تک جا کر حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنی اس حالت کو جیسے وہ کثیر سمجھا۔ رہے تھے بہت تنہا سمجھا۔

حضرت نے فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے مینڈک کے اس طرح کا مشاہدہ کیا جو حق سبحانہ کی طرف متوجہ اور یہ اس کی باتیں سن رہا ہے کہ اس میں تسبیح متواتر جاری رہتی ہے۔ اس میں کتنی قسم کا وقت نہیں ہوتا۔

اسی قسم کی روایت ہے جس میں اللہ تعالیٰ کا قصہ بیان کیا گیا ہے۔ حضرت نے حسب حاجت تفسیر کی ایک تفسیر انہی کی



اور فرمایا کہ زمین کوئی ایک ٹکڑا نہیں ہے جسے وہ اٹھا سکتے ہو سکتے ہیں اور آگاہی ہے کہ زمین ہی ہے جس  
جس طرح ایک انسان قرآن مجید کا حال اور اس سے آگاہ ہوتا ہے اسی طرح جہاد است کہ ہر شخص کو  
ایک ٹکڑا کیا گیا ہے جسے وہ اٹھا سکتے ہو سکتے ہیں۔

میں نے عرض کیا کہ اس سے معلوم ہوا کہ میں میں غفل اور غم ہے اور یہ کہ ہر شخص کو وہ تو  
دراصل جمادات ہے؟

حضرت نے فرمایا کہ وہ تو ہماری نگاہ میں جمادات ہے لیکن خالق کی نسبت کے اعتبار سے  
تو وہ عارف ہے اور فرمایا کہ مخلوق خواہ کسی قسم کی ہو کسی حالت میں ہو کشتہ سے خالی نہیں کہ اللہ میرا رب  
ہے اور یہ حالت تمام مخلوقات میں پائی جاتی ہے اسی طرح ہر قسم کی مخلوق سب اللہ کے سامنے عاجز  
کرتے اس سے ڈرتے اور اس کے دربار سے خوف کھاتے خالی نہیں لیکن لوگ چونکہ زمین پر  
دیگر جمادات کی اصلی حالت سے واقف نہیں ہوتے اس لیے وہ یہ خیال کرتے ہیں کہ وہ بہت بڑے چیز  
ہیں رہے ہیں اور مذکورہ چیز پر آتے جاتے ہیں اور اسی پر ہم واقفیت نہ انہیں تباہ ہو رہے۔  
حضرت نے فرمایا کہ اگر لوگ کو زمین کی اصلی حالت کا پتہ نہ ہو سکتے تو کبھی نہیں دیکھ سکتے کہ زمین  
شخص جی زمین پر اللہ کی نافرمانی کرتے تھے۔

حضرت نے فرمایا کہ میں نے نصیب ہونے سے پہلے حضرت امیر المومنین علیؑ سے سنا تھا اور حق  
تعالیٰ نے امیر المومنین کو اللہ تعالیٰ سے آپ پر جس قدر نور کے عرش ہیں ان کے چشمے پر گئے  
تاکہ وہ ان کی نعمتوں سے کمالی ہو زمین کے روضہ پر وقت تمام کجیوں کو بھڑا گزرنا اس کے  
روانوں میں سے بہ بہ استخوان ہوا اور وہ ایک چشمہ تھا جس سے زمین کا پانی  
کے کمر میں روئی نکلتی اور زمین کو شکر کہنا چاہا اور پھیلیا اور وہاں بہت سے چشمے اور کھجور  
منہ ہوئی فرمایا کہ میں نے قسم کیا کہ خور و شراب کو نہ دیکھتا تھا کہ وہ میرے ساتھ چشمہ پر آتے تھے  
نے کہنا ڈالے اس کی پانی کے قریب ایک بڑا پتھر تھا جس میں سے پانی نکل رہا تھا اس کے آگے  
سٹی رہی اس حرف نکلا وہاں بھی تھی کہ ہر پتھر سے پانی نکل رہا تھا اور وہاں پتھر ہوتے تھے کہ  
سکے نہیں تھے کہ روئی نکلتی تھی پتھر پتھر سے پانی نکل رہا تھا اس کے آگے پتھر ہوا  
یہ تھا کہ اسے شکر میں شکر ہوتے ہوئے دیکھ کر اس کے خوف نہیں ہوا

حضرت نے فرمایا کہ میں نے زمین پر اس قدر خوف و سبب دیکھا کہ میں نے پتھر سے پتھر کے  
مٹے ہیں جس کے لیے یہ باندھ کر ایک باندھ کر دیکھتا ہوں کہ زمین پر کتنی چیزیں ہیں

مگر اس خوف سے شہادت لی ہو سکتی۔

میں نے عرض کیا: آپ کو اس سے رنجستہ خوف کیوں ہوا؟

فرمایا: اس کی مثال یوں سمجھو کہ ایک شخص نے دیکھیں بیل دیکھا اور نہ سنا ہوا پھر وہ انھیں علی گڑھ  
دفعتہً کوسہ اور دیکھ کر داتا دیو بیوں کے سامنے کھڑا ہوا تو بتاؤ اس کا کیا حال ہو گا؟

میں نے عرض کیا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ خوف جو آپ پر طاری ہوا یہ عرض خرق عادت امر کے

مشابہ سے ہوا؟

فرمایا: ہاں۔ اس خرق عادت مسئلے کے مشابہ سے یہ خوف لاحق ہوا۔

میں نے عرض کیا: آپ نے اس کا یہ خرق عادت کلام عربیہ میں سنا تھا یا عادات کی زبان

میں؟

فرمایا: عادات کی زبان میں۔ اس کی اپنی زبان نہیں اور اب ایسا ہے کہ ان کی عادات اور عبادت کے  
اقتضا سے یہ عادات سنائے تو تمام قسم سے مناسب نہ عرف ان کا قول ہے جو سر کے اندر ہیں،  
پھر یہ دیکھ کر ان کا قسم کا مشاہدہ ابتدائی حالت میں کرایا جاتا ہے ورنہ بعد میں تو وہ اس قسم کو اللہ  
کی طرف سے دیکھتا ہے اور اسے یوں نظر آتا ہے کہ خالق کسبہ نے اسے اللہ علی گڑھ اور توحید وغیرہ پیدا  
کر دیا ہے ورنہ یہ خود بخود خالی ہوتوں اور عقل تصور میں کہیں۔

میں نے عرض کیا کہ یہ مشاہدہ تو عادات کے ساتھ نفس ہی نہیں کیونکہ یہ تو انسان وغیرہ خودی بقول

یہاں تک پہنچتا ہے۔

فرمایا: ہاں بلکہ اقبال سب سے پہلے چیزوں میں ہوتا ہے۔ پھر فرمایا کہ یہ وہاں نے ذکر کیا ہے کہ عبادت  
اپنے خالق کو پہچانتی ہے۔ یہ وہاں میں شخص سمجھ سکتا ہے جو عام زمین و آسمان سے باہر نکلا گیا ہو اور اس سے  
اتنا دور نہ گیا ہو کہ اس کے سامنے ایک کھنڈ کی مانند زمین ہو اور وہ ان کی طرف اس قوت  
درہم جہیز پہنچ کر ان کے سامنے والی نگاہ سے دیکھ کر بتا دے کہ میرے خلیاں ہیں جن شخصوں کے ہوا کسی  
کو میں نہیں جانتا۔ یہ تمام امور انھیں کے سامنے دکھائی دیں گے اور اسے عبادت کی ہر توفیق  
یا تو سمجھنے پر پڑے گی یا اس کے حاکم ہیں اللہ کے خوف سے ہر گز ان کی دستانہ اور سب  
سے پہلے تو اسے خود زمین پر رکھ کر کہہ دیتے ہیں کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے۔

خلف نے فرمایا کہ کچھ دیر میں وہاں سے واپس آیا اور اس کے فرار کے پانچ نواد  
سے درست کہ یہ تم جہاں تھا کہ دیکھ کر آیا ہو کہ ہر سب سے پہلے کیا ہو گا اور کیا ہو گا۔

اور تنیاس اپنی زبان میں شہر تبارک و تعالیٰ کو تہنیت پڑھ رہی ہیں۔ اس کے سننے سے قریب قریب  
بھاگ جاؤں۔ پھر میں نے ایک پتھر کی آواز کو کان لگا کر سنا تو مجھے اس سے مختلف آواز میں آواز  
تھیں۔ جب میں نے غور سے دیکھا تو دیکھا کہ وہ کئی چھتروں سے مرکب ہو کر ایک پتھر بنا ہے۔ یہی پتھر  
میں سے مختلف آوازیں آتی تھیں۔

مؤلف کتاب کہتا ہے کہ یہ واقعات حضرت کو فتح ہونے کے ابتدائی روزوں میں پیش آسکتے  
اور اس کے قریب وقت گذر کر جب وہ آپ نے بے زبان جانوروں کے بارے میں فرمایا کہ ایک بیل جسے  
دوسرے بیل کو دیکھتا ہے تو دن بھر میں جو کچھ پیش آیا ہے وہ اس سے ذکر کرتا ہے اور کتا بہت کچھ  
فدوں گھاس کھاتی اور فدل پانی پیا اور ابھی میرے دل میں فدا کی بات کرتے کہ خیر بانی ہے  
اور دوسرا بیل بھی اسی طرح اس کو جواب دیتا ہے اور دونوں اللہ کے حکم سے باتیں کرتے رہتے ہیں۔  
جیسے ہماری گفتگو میں حروف اور مخارج ہوتے ہیں۔ اسی طرح ان کی گفتگو میں بھی ایک انداز ہوتا ہے  
اور اس میں الگ الگ گٹھے ہوتے ہیں مگر یہ ہم سے پوشیدہ رکھا گیا ہے۔ یہی حال تمام حیوانات  
وہ خنثی اور پتھروں کے کوہ کا ہے جیسا کہ ان سے ہمارے کام کی سادست جو فخر اور غرور  
تحتی سے مرکب ہوتا ہے۔ پوشیدہ رکھی گئی ہے اور وہ اس سے سیرا سے پکارا اور آواز کے کچھ نہیں  
سن سکتے۔ ہاں میں شخص کو فتح نصیب ہو وہ ان کا کام منہا ہے اور جتنا ہی ہے اور ان کے اندر  
کے کھڑوں کو پہچانتا ہے اور یہ سمجھنا روح کے ذریعہ سے حاصل ہوتا ہے اور روح متاع اور غرور  
کو قبل اس کے کہ ان کو زبان سے ظاہر کیا جائے پہچانتی ہے اور اگر تو نے ایک عجیب صاحب فتح کو ایک  
عربی صاحب فتح سے باتیں کرتے نہیں دیکھا کہ دونوں دن بھر آپس میں باتیں کرتے رہیں، ایک تو بے زبان  
میں بات کرتا ہو اور دوسرا عربی میں جواب دیتا ہو، تو سمجھ لے تو نے کچھ نہیں دیکھا۔

میں نے حضرت کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بسا اوقات تشنہ حاجت کی غرض سے بیت اللہ کو جاتا  
اور جب پانی کو ذکر کرتے ہوئے اور اللہ کا نام لیتے ہوئے غصا تو حاجت رفع کیے بغیر واپس چلا جاتا۔  
جہاں بات بات وغیرہ کی تسبیح کے پوشیدہ رکھنے کا نہ یہی ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ ہم نے اللہ کے نام کی حاجت  
پوری کی۔ پھر جب تک پاکیزہ ہے خواہ جاری ہو یا ساکن تسبیح پڑھتا رہتا ہے۔ وہ جو غرض کہ ایک تسبیح  
مستطیع ہو گئی۔ اسی لیے حضرت تشنہ حاجت کے بغیر واپس آتے کہ جو پانی حاجت کے لیے جاتا  
سے تسبیح کی توجہ منہ سے اور اسے پلید کر کے اس کی تسبیح کو مستطیع نہ کرنا چاہتے تھے۔ یہی حال درخت کو ہے  
پتہ جب تک کہ بہنر ہی تسبیح پڑھتے ہیں خشک ہوتے تو تسبیح بند ہو جاتی۔





اگر ہزار زبانیں ایک لفظ کے اندر آکر تیں تو ان کی مستطرات کلام الہی کے برابر ہوتی۔ یہ بھی نہیں ہی  
 صریح ہے جس کا ذکر صاحب فتح ول کے بیان میں آئے گا کہ نہ مختلف آواز میں اس پر غلطی ہوتی ہے اور  
 نہ ایک آواز دوسری آواز کے سنتے سے مانع ہوتی ہے بلکہ وہ مصافحہ اور ایک سنائی دیتی ہیں  
 لہذا اگر دس ہزار زبانیں بھی فرض کر لی جائیں کہ حضرت موسیٰؑ کی طرف متوجہ ہوئی ہوں اور انہیں  
 سننے انہیں بیان لگا کر سنا ہو اور ایک لفظ میں بغیر ترتیب اور تسیم و تانیہ کے بھرا ہو تو یہ بیشک کہہ  
 اسی شان کی طرف اشارہ سمجھنا چاہیئے۔

حضرت نے فرمایا کہ یہ سماعت روح کی تھی نہ ذات کی، کیونکہ روح کے تصور میں کوئی ترتیب نہیں ہوتی  
 چنانچہ جب روح کسی علم کی طرف متوجہ ہوتی ہے مثلاً بخیر یافتہ تو بخیر یافتہ کے تمام مسائل ایک انداز کے  
 اندر اس کے سامنے حاضر ہو جاتے ہیں۔ یہی حال روح کی قرائت کے لئے ہے۔ لہذا جب روح قرآن مجید  
 کی تلاوت کا ارادہ کرے گی تو اس کو تمام حروف کے ساتھ ایک لفظ میں صحیح طرز اور آواز کے پس  
 جاسے گی۔

میں نے حضرت سے یہ جواب ابتدائی زمانے میں سنا تھا واقعتاً یوں ہوا کہ میں میں غلوں کی مسجد میں  
 درمختار بیٹھے بیٹھا تھا کہ میں نے یہ ہمیشہ پڑھتی اور میرے دل پر خیال آیا کہ کاش اس وقت حضرت کو ہوا  
 ہوتے تو میں ان سے اس حدیث کے متعلق دریافت کرتا۔ ابھی تھوڑی دیر نہ ہوئی تھی کہ آپ تشریف  
 لے آئے اور میرے سامنے آ بیٹھے، میں نے کتاب کھولی اور عرض کیا کہ حضرت میں تو خواہش کروں گا کہ  
 اس کتاب کی ایک حدیث کے متعلق آپ سے سوال کروں حضرت نے فرمایا کہ ہاں پوچھو یہی جواب ہی  
 کے لیے آیا ہوں چنانچہ میں نے حدیث پڑھی اور حضرت نے یہ جواب دیا: رَضِيَ اللهُ عَنْكَ  
 نَفَعْنَا بِكَ وَمَا لَكَ

۱۔ جبریل کا ایک سوال کی صورت کہ ایک حدیث منقولہ باب بیان  
 میں آیا اور اس حدیث کا اسے پورا تھا  
 سوال کرنے کا ذکر آیا ہے کہ حضرت کو

علیہ وسلم نے جبریل کے چلے جانے کے بعد فرمایا کہ میں نے جو سوال کیا تھا وہی ہے۔ چنانچہ پوچھ کر  
 نے ان کی تلاش کی کہ ان کا پتہ نہ لگا۔ تب حضرت نے فرمایا: یہ جبریل تھا اور وہ مجھ سے مل گیا  
 نے درمختار: جس میں جبریل متوفی شدہ ہونے کی مشورہ تفسیر کی کتاب ہے پورا نام در  
 مشورہ فی تفسیر سورہ بقرہ ہے۔

کے سوا کبھی نہیں چوس سکتا۔ لیکن اب کی بار میں انہیں نہ پھپھان سکا۔ اس حیثیت کے تحت میں نے حضرت  
 کو فرست دیا کہ یہ جو فرشتہ ہے جس پر یہ چوسنا ہے اس میں کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 اس قدر تعظیم و تکریم پائی جاتی ہے جسے صرف وہی لوگ جانتے ہیں جنہاں پر اللہ کی رحمت ہو۔ اس  
 کی تشریح یوں ہے کہ جن اوقات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہادتِ حق میں ہیں اور مستغرق ہو جاتے کہ  
 آپ کی ذات پاک میں اپنی تمام توانائیاں اور انوار و عرواق کے اس عالم سے یہ تحقیق ہو کر نہ رہتی  
 ہے۔ میں کو جو رہتی۔ چنانچہ اس طرح آپ کی ذات کا تحقیقی غیر اللہ کے کسی طرح پہنچنے پر جاتا تو اس  
 کے وجود آپ کی ذات نفسانی سے محفوظ رہتی۔ اور اس کے سوا کوئی فعل صادر نہ ہوتا تھا اور نہ ہی مصروف  
 کے سوا کوئی بات نہ ہوتی تھی۔ چنانچہ یہی فرشتہ دیکھتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ حالت طاری  
 ہوتی ہے اور یہ کہ یہ محض آپ کے سر پر ہے اور اس کی کیفیت کی طاقت نہیں رکھتا اور  
 یہ کہ اس میں آپ کی انوار کا شہرہ ہونے کا تو اس موقع کو غیبت سمجھ کر نہ جانتا کرتے اور حاضر  
 فرشتہ کو آپ کی حالت سوال کرتے اور آپ کو اپنے رشتہ بنا کر آپ سے بیان انداز کیا کرتے  
 چنانچہ فرشتہ ایک بار آپ کی شکل میں آکر عرض کرتا ہے کہ اب اس آپ کی حالت میں ایمان لانے  
 اور آپ سے پیار کرنے والوں کا قرار دینا ہے۔ یہ بڑا شرف ہے جسے آپ کو یہاں کس مرتبہ اللہ  
 نے اس کے لئے ہر چیز سے فوق کیا ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ہر جو آپ سے

ایمان لائے وہ میرے لئے ہے۔ چنانچہ فرشتہ اس کو تسلیم دیتے۔

یہ سن کر کیا کہ فرشتہ کو اللہ کے ہر بندہ پر اللہ کی رحمت اور اللہ کی رحمت ہے۔ چنانچہ فرشتہ اس کو تسلیم دیتے۔

یہ سن کر کیا کہ فرشتہ کو اللہ کے ہر بندہ پر اللہ کی رحمت اور اللہ کی رحمت ہے۔ چنانچہ فرشتہ اس کو تسلیم دیتے۔



مشکل کے کام کے سوا کچھ اور نہ سن سکتے ہوں تو اس حالت میں ان کی خواہش کے موجب جواب نہیں دے سکتے۔  
پھر میں نے سوال کیا کہ کیا فرشتوں کو یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ وہ ذات ہے جس میں آپؐ اپنے  
حق و اوراک کی طرف لوٹ آتے ہیں اور یہ وہ حالت ہے جس میں آپؐ حق تعالیٰ کی طرف رجوع مستغرق  
ہیں۔

حضرت نے فرمایا یہ امر نہ تو فرشتوں پر مضمحل رہ سکتا ہے نہ ان کو یہ علم ہے کہ ان پر اللہ تعالیٰ نے  
فتح عطا کیا ہو۔ واللہ اعلم۔

۱۔ حدیث پریش مائین نبی لا وقد اعطی ما مثله آمن علیہ الم بشر  
میں نے حدیث کو اس حدیث کی تشریح فرماتے ہوئے سن کر  
کہ جو نبی بھی گذرا ہے اسے اس قدر عزت عطا کی گئی ہے  
جس قدر لوگ اس پر ایمان لاتے ہیں اور جو کچھ عطا

ہوا ہے وہ ایک وحی ہے جس کی رہروزی قیامت ہوتی ہے۔  
حضرت نے فرمایا کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے معجزات ان کی اپنی ذات اور اس کے متعلق  
جس میں سے ہوتے تھے۔ چنانچہ ان انبیاء کو جن معجزات کبریا میں عطا کیے جاتے اور جن معجزات  
ایسے ہوتے جو بچپن ہی سے ان کی ذات کے ساتھ ترقی پاتے رہتے تا آنکہ کبریا میں ان کا تصور  
مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اپنی ذات سے نہ تھا بلکہ حق سبحانہ کی طرف سے تھا اور اس کے  
نور اور مشاہدہ اور ہمکامی سے تھا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ آنحضرت کی ذات، عقل، نفس، روح اور  
ستر میں اس قدر قوت تھی کہ اگر یہ تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر تقسیم کی جاتی تو بھی ان میں اس کے  
متحمل ہونے کی قوت نہ ہوتی۔ اسی لیے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نبیؐ کا معجزہ دیا  
ہے وہ خالص وحی ہے جس کی تلاوت کی جاتی ہے یعنی آپؐ کا معجزہ دیگر انبیاء علیہم السلام کے  
معجزات جیسا نہیں ہے۔ اگرچہ جمیع انبیاء کے معجزات اتنے جلیل القدر اور رفیع الشان تھے  
کہ ان کے ذریعہ سے تمام کائنات کو مومن بنا لیا جاتا تھا، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
معجزہ ان تمام کے معجزات سے ارفع و اعلیٰ ہے کیونکہ یہ معجزہ حق سبحانہ کی طرف سے ہے نہ

بے گرجہ تمام الہامی کتابیں کہم اللہ میں مگر ان الہامی کتابوں کو بطور معجزہ کے نازل نہیں کیا گیا، برعکس قرآن مجید کے یہ  
کہم اللہ ہونے کے سواہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بطور معجزہ کے نازل ہوا ہے اس لیے یہ معجزہ دیگر انبیاء کے معجزات سے بلند  
مقام پر ہے۔ مومن کا عطا کا معجزہ کہ یہ ان کی ذات میں سے تھا اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ معجزات  
آپؐ کی ذات میں سے تھے اور وہ بطور دلیل نبوت کے عطا نہیں کئے گئے اور قرآن مجید بطور نبوت کی دلیل کے نازل ہوا تھا۔

آپ کی ذات کی طرف سے۔

اس کے بعد آپ نے ایک مثال بیان فرمائی کہ ایک بادشاہ ہے۔ جب اس کے گھر کوئی لڑکا پیدا ہوا تو اس نے اسے کسی مقام پر ورکش پانے کے لیے بھیج دیا اور ہر ایک کے ساتھ بطور نشانی کے ایک قمیض لے کر بھیجتا رہا جس سے رہنما کو علم ہو کہ یہ شاہزادہ ہے اور ہر سے بادشاہ کا بیٹا ہے۔ یا اگر ایک اور لڑکا پیدا ہو جس کو بادشاہ نے اپنے پاس رکھ لیا اور خود ہی اس کی تربیت اور تمام صحبت کی نگہداشت کی۔ لڑکا جو کمال معرفت اور اپنے باپ کے امر سے جو وقت و کیفیت اسے حاصل ہوگی اس کی کیفیت بیان نہیں کی جاسکتی اور جس قدر اس کے بھائیوں کو اپنے باپ کے امر کا علم ہوا ہوگا اس کا قیاس اس علم کے ساتھ ہرگز نہیں کیا جاسکتا جو اسے حاصل ہوا ہوگا۔

بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی خواہش ہوتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جن ایسے معجزات صادر ہوئے جس قسم کے دیگر انبیاء علیہم السلام سے صادر ہوتے ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر اور حیرتوں ان کی خواہش پر جان اور ادھر اس مخصوص غایت الہی پر جو مولیٰ کریم نے خاص آپ کی ذات پر کی تھی اور اس سے آپ کو بڑی شرم آتی۔ پھر حضرت نے فرمایا کہ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کہ ایک شخص کو بادشاہ نے اپنا تمام کھانے دیا ہو اور اسے اختیار دے دیا ہو کہ جیسا چاہے تصرف کرے اور اس کا کوئی دوست اس کے خواہش کرے کہ وہاں گھاتوں میں تصرف کرے دکھائیں۔

ایک اور مرتبہ میں نے حضرت کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ قرآن مجید جو امرار و انوار ہیں اور جو مقامات اور احوال اس میں درج ہیں اس کی مثال ایسی ہے کہ ایک شخص کپڑا تراش کر ٹوپی، قمیض اور عمامہ غرض جو کچھ بنی پہنے جاتے ہیں سب ہی ملو اسے اور اپنے سامنے رکھ لے۔ اب ایک نگاہ ڈالو۔ ان کپڑوں پر اگر ہر تمام مخلوقات کی طرف دیکھو کہ کیا کوئی اس لباس کے پہنے کا مستحق ان میں ہے، تو یقیناً معلوم ہو جائے گا کہ اسے پہنے اور اس کے متحمل ہونے کی طاقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کے سوا کسی میں نہیں ہے اور اس کی وجہ وہی قوت ہے جو آپ کی ذات ثرانیہ سے مخصوص کی گئی ہے۔

۱۔ اللہ تعالیٰ حقیقی ملک الملک ہیں اور اپنے خاص بندوں میں سے جسے چاہیں اس کے مرتبہ اور قرب کے مطابق تصرف اور حکم کرنے کی اجازت دے دیتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام قرب اور مرتبہ کسی کا نہ تھا لہذا کائنات میں آپ کا تصرف کسی رک نہیں ہو سکتا۔ جو اپنی آگ، شجر، حجر، زند و مردہ غرض ہر چیز پر تصرف تھا۔  
بائی ہر آپ اس تصرف کا استعمال اذن خداوندی کے بغیر نہ کرتے تھے۔





غیر وکم کے نثران کہ رَسْمًا اَنَّا رَحِمْنَا مُؤْمِنًا اِنَّ رِزْقَ حَقِّیْ (میں نعمت کے لیے رحمت پر نفع ہوں) کا  
مصدق نام ہو اور یہ تو اس مشابہ سے کہ بتدائی زمانے کا حال تھا چہ جائیکہ ہر لحظہ آپ کو ترقی ہو رہی ہو  
اور ان مشابہت پر آپ کا عروج ہو رہا ہو جن کی کیفیت بیان نہیں ہو سکتی۔

میں نے عرض کیا اب کوئی اور شبہ باقی رہے؟

حضرت نے فرمایا کہ اگر حضرت علیؑ اللہ علیہ وسلم آج تک زندہ رہتے تو بھی کسی ایک مقام پر نہ ٹھہرتے  
بلکہ متواتر رہتے ہوتے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کے کلمات کی کوئی انتہا نہیں ہے۔

میں نے عرض کیا کہ اس مشابہ سے تو کوئی بھی غالی نہ ہو گا کیونکہ ان کے پاس اگر صرف اس بات  
پر ایمان باغیب ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے اور ہمارے افعال کے خالق ہیں تو وہ بالکل عام مومن ہیں  
مگر جو باغیب ہیں۔

حضرت نے فرمایا میں کوئی شک نہیں کہ انہیں یہ مشابہت حاصل ہو اگر پردہ کئی دور پر نہ نہایتی  
بزدلی اس کے ہمارے نبی کی اللہ علیہ وسلم کے یہ پردہ کئی دور پر زائل ہو گیا تھا۔  
اس کے بعد حضرت نے کثرت متواتر بیان فرمایا جن کے سمجھنے سے عقل قاصر ہے۔

آخر میں فرمایا کہ قرآن مجید یا الہامیہ اور معارف ربانیہ اور اسرار الہیہ اس قدر بالا از طاقت  
ہیں کہ اگر حضرت موسیٰ صاحب توراۃ حضرت یحییٰ صاحب انجیل اور حضرت داؤد صاحب زبور  
علیہم السلام نزول قرآن کے زمانے تک زندہ ہوتے اور اس کو سنتے تو قرآن کا اتنا ہی اور نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کی ان اقوال میں تابعداری اور آپ کے افعال سے ہدایت پانے کے بغیر ان سے کچھ بن  
نہ آتا اور سب سے پیچھے ہی لوگا آپ کی دعوت قبول کر کے آپ پر ایمان لاتے اور توار سے کہ آپ کے آگے  
جو کوئی جا کرتے۔

موانع امتناع کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی قسم کی ایک حدیث وارد ہوئی ہے جس میں آپ نے  
فرمایا ہُوَ کَانَ رَحْمٰنًا رَحِیْمًا وَرَحْمٰتِیْ لَکُمُ الْیَوْمَ اَمْرٌ مِّنْیْ وَرَحْمٰتِیْ زَعْرَہُ یُوتِیْ تَوْبًا مِّنْیْ  
تابعداری کرتے یا جیسے آپ نے فرمایا ہو۔

حدیث میں نہ فی موی غیر اس قدر کہ نام ہے کسی حدیث میں جیسے حدیث کذا ہم نہیں دیکھا خود مؤلف  
نے آگے چل کر ایسی خبر کی کتاب فتح جاری کی کہ وہ دیکھ کر اس بندہ کا ہونے لے اس مقام کو پہنچو  
دیکھتے کہ حدیث حدیث کا نام کہیں نہیں پایا۔ مؤلف کو دھوکا ہوا ہے وہ خطہ جو فتح جاری ہے اس سے  
اگر کسی کیفیت روایت میں جیسی حدیث حدیث کا نام آجی یا جو تو وہاں کی (قلیہ حاشیہ کے تحت پر)۔

بن برک کو دیکھیں کہ انہوں نے فقہ ابی ہنی کی کتاب التوحید کے تحریر میں حدیث کے مفہوم کو حق  
تقریب سے اور اگر یہ خارج از بحث بات نہ ہوتی تو یہ نہ کوئی دورق گزرتا۔

۱۰۔ حدیث الاثنینین | یہ حدیث سے حدیث کے متعلق سوال کیا جس میں حضرت

جنتوں نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر سواری کے اونٹ مانگے تھے گو وہ سوارانہ شہیدانہ تھے  
یعنی صاحب کسب تھے۔ اسی قسم میں تم کو سواری کے لیے اونٹ دیے گئے اور نہ میرے پاس  
میں کہ تم کو دوں مگر اس قسم کا نہ کہ بعد، آپ نے ان کو اونٹ عطا فرمادینے۔

دریافت طلب و یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زبان مبارک سے حق بات کے فحش اور  
صدق کے سوا کوئی بات نہ کہیں سکتی تھی۔ پھر یہ بات کیوں کہ بولی کہ پہلے تو قسم کی کرنا اور پھر قسم  
کے خوف اونٹ دے بھی دیے۔

فرمایا: بیشک نہیں سکتی۔ رضی اللہ عنہ وسلم صبح ہی بولا کرتے تھے اور حق بات ہی فرمایا کرتے تھے کہ آپ کا  
کہم باطن اور مشاہدے کے اعتبار سے نہ کہ تماشائی۔ چنانچہ کبھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذات الہی کے  
مشاہدے میں ہوتے اور جو لذت اس مشاہدے میں ہوتی ہے اس کی کیفیت نہ تو بیان ہو سکتی ہے اور نہ کوئی اور  
اس کا متحمل ہو سکتا ہے اور دنیا کی کوئی لذت بھی اس کے مماثل نہیں اور یہ وہ لذت ہے جو جنتوں کو جنت میں  
دیدار الہی کے وقت حاصل ہوگی۔

اور کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذات باری تعالیٰ کی قوت اور غلبہ قدرت کے مشاہدے میں مستغرق ہوتے  
اور اس مشاہدے میں اللہ تعالیٰ کی قوت اور غلبہ قدرت کے مشاہدے کی وجہ سے خوف اور سہمہ بین ہوتی رہتی  
دونوں مشاہدوں میں آپ مخلوق سے غافل ہو جاتے اور کسی کو بھی نہ دیکھتے تھے۔ اس کی تفسیر یہ ہے کہ  
جبرئیل کو نہ پہچان سکتے تھے کی حدیث میں گزر چکی ہے۔

اور کبھی آپ ذاتِ نمدندی کا مشاہدہ و مخلوقات کے ساتھ کرتے اور آپ اللہ کی قدرت کو تمام مخلوقات  
میں ساری پاتے۔ اس مشاہدے میں ذات باری آپ کے باطن سے غائب ہو جاتی اور اس کے افکار باقی رہ جاتے۔

بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ

وفات کا ذکر تنقیب کے ہوگا جیسے کہ میں متعلق اسمیت و رخصت یا جیسے سورن و رخصت کو تحریر  
کہ حدیث میں بربر و عسکر کو "العمراں" کہا جاتا ہے ورنہ حدیث جیسی کہ حباب کے متعلق عزیمت  
حدیث موجود ہیں۔

اسی قبیلے سے مشاہدے ہیں احکام شریعہ کی تعمیل اور حقوق کی تعلیم و تربیت اور ان کو اللہ تک پہنچانے کی خدمت میں مامور بنائی تھیں۔ لہذا آپ کی زبان مبارک سے جو کچھ بھی نکلتا تھا ان تینوں مشاہدوں سے خارج نہ ہوتا تھا۔ چنانچہ کہ ہم فرماتے وقت ہی آپ پہلے مشاہدے میں ہوتے اور کبھی قصیر کے ہیں اور کبھی مذکور کا تعلق دوسرے مشاہدے سے ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذات باری اور اس کی قدرت کے مشاہدے میں اس قدر مستغرق تھے کہ وہ اپنے آپ سے بھی بے خبر تھے اور گمان تو ذکر ہی کیا لہذا جب اشعر بن نے آنحضرت سے یہ درخواست کی کہ میں سواری کے اونٹ عطا فرمائیں اور آپ اس مشاہدے کی حالت میں تھے تو جواب میں یہ فرما دیا کہ اللہ کی قسم کہ میں تمہیں سواری کے لیے اونٹ نہ دوں گا اور نہ میرے پاس میں کہ دوں کیونکہ راکب حقیقی اور حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہیں اور یہ بات سہیجہ بھی درست، لیکن جب آپ مشاہدہ تھے تو مشاہدہ خلق کی طرف ہوتے اور اتفاق ایسا ہوا کہ اونٹ بھی آگئے تو آپ نے اس مشاہدے کے مطابق عمل کیا کیونکہ اس مشاہدہ کا تقاضا یہ ہے کہ احکام الہی کی اطاعت ہو اور حقوق بھی ادا کیے جائیں۔ اسی لیے آپ نے دریافت فرمایا کہ اشعر بن کہاں ہیں؟ اس پر وہ بتاتے گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اونٹ عطا فرمائے۔ انہوں نے عرض کیا بھی کہ یا رسول اللہ آپ نے تو حضرت عائشہ یا تنہا کو آپ ہیں اونٹ نہ دیں گے وراپ آپ دے رہے ہیں۔ آپ نے جواب میں ایسے کلمات فرمائے جن سے مطلب نکلتا ہے کہ آپ نے ابتداء میں جو قسم کھائی تھی وہ اس مشاہدے کے حال کے مطابق تھی کیونکہ اس حالت میں آپ کو اپنے نفس پر ہی اختیار نہ تھا چاہے جاگیر اوروں کا دینا، اس لیے فرمایا کہ میں نے تم کو سواری کے لیے اونٹ نہیں دیے بلکہ اللہ نے دیے ہیں یعنی میں نے جو قسم کھائی کہ میں نہ دوں گا اور نہ میرے پاس اونٹ ہیں جو سواری کے لیے دوں اور یہی حقیقت ہے کیونکہ تمہیں سواری کے اونٹ دینے والا اللہ ہے، نہ کہ میں۔ چنانچہ آپ نے انہیں اس طرح بتا دیا کہ آپ نے جو کہا ہے سچ کہا ہے اور جو کچھ فرمایا ہے درست ہے۔

یہاں نے عرض کیا تو پھر آپ نے قسم کا کفارہ کیوں دیا اور فرمایا "میں اگر کسی بات کی قسم کھاؤں اور پھر اس کے خلاف بہتر سمجھوں تو اس قسم کا کفارہ ادا کر کے بہتر بات کو کروں گا۔"

حضرت نے فرمایا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قسم میں تو قسم کا کفارہ ادا نہیں کیا۔ اس حدیث میں جو ذکر ہوا ہے وہ تو صرف نسی بات کا ذکر اور ایک حکم کی تائید اور ایک فائدہ شرعی مقرر فرمایا ہے۔ اس واقعہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قسم کا کفارہ دینا قطعاً ثابت نہیں ہے۔

مواضع کتاب کے بڑے بڑے اکابر مثلاً حسن بصری وغیرہ کی یہ رائے ہے اس شیخ غلیہ کا غریبان کتب



صحیح واقع ہوا ہے۔

اس کے بعد حضرت نے فرمایا کہ پہلے مشاہدہ کی مثال جس کے متعلق ہم نے کہا ہے کہ اس کی لذت ابراہیم جنت کی سی لذت ہے اس کی مثال یوں سمجھو کہ ایک شخص کی رفات ایک باسزلیوت و جہاں سلطان سے ہر جس کے پاس ہتھیار اور ہر قسم کے آلات قتل اور دیگر خوفزدہ کرنے والے امور ہوں پھر مردہ بادشاہان آلات واسلحہ کو اتار دے اور گھوڑے سے اتر آوے اور اپنی رعایا میں سے ایک شخص کو جاوے اور اس کے ساتھ انبساط اور خوش طبعی کی باتیں کرنے لگے۔ پھر یہ خوش طبعی اس تک پہنچ جائے کہ بادشاہ اپنے اپنے ساتھ ایک ہی کپڑے میں ملے، بعد ازاں کہ اس شخص کی خوشی کی کیا حد ہوگی کیا کوئی اس کا اندازہ کر سکتا ہے یا کوئی شخص اس کی حقیقت بیان کر سکتا ہے؟ اس مثال سے صرف ظاہر یہ ہے کہ مشاہدہ کی لذت کی طرف اشارہ نہ کتا ہے، ورنہ درحقیقت وہ کہا اور یہ کہا۔

حضرت نے فرمایا: اس مشاہدہ والے کو سکون، آرام، خوشی اور انشراح صدر کے ساتھ وہ اس لذت حاصل ہوگی جو اس کی رگوں میں، گوشت میں، خون میں، ہڈیوں میں اور بال بال میں اور ہر قسم روئیں میں غرض تمامی جو اہر ذات میں سرایت کیے ہوئے، حتیٰ کہ بالذات اس کا ایک بال سے کہ اس کی لذت کو دیکھا جائے تو اس میں بھی بعینہ وہی لذت پائی جاسکے گی جو اس کی عقل اور دل میں پائی جاسکے گی حتیٰ کہ اگر ہم دنیا کی سب سے بڑی لذت یعنی لذت جہان کو لے لیں اور فرض کر لیں کہ یہ لذت مشاہدہ کا کر ڈراں مستعد ہے اور پھر اس مجموعہ کو ستر کوڑے کا ایک تیز و قرار دیں اور یوں سمجھیں کہ مشاہدہ کی لذت اس کا دسواں حصہ (عشر) ہے تب بھی اس لذت کے قریب قریب کچھ نہ پہنچیں گے۔

پھر فرمایا کہ دوسرے مشاہدہ کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص بادشاہ کے خدمت بن دست کرے اور بادشاہ بھی اس کے خلاف اسلحہ اور اپنے دہریے اور قہر کے ساتھ نکل کر آئے تو اگرچہ وہ لذت کا کچھ انور مشاہدہ میں بھی پایا جائے گا مگر ساتھ ہی ناقابل برداشت ہیبت اور دہشت بھی ہوگی کیونکہ جو شخص بادشاہ کو ہاتھ میں خیرہ لیے ہوئے گھیرے پر مور دیکھے، پھر وہ نیزے کی حرکت دے کر ڈنکا دھمکاتا بھی ہو تو جو ڈراس پر طاری ہوگا اس کا حال کچھ نہ پوچھو اور فرمایا کہ یہ مشاہدہ بھی کہ خواب کی صورت پائی جاتی ہے اور دوسرے میں بیداری کی سی کیفیت ہے اس لیے کہ اس میں ہیبت و دہریہ خرافات و ہندی کے مشاہدہ سے بے چینی ہوتی ہے۔

فرمایا کہ اس حدیث میں کہ میرے دل پر کبھی بھی بادل چھا جاتے ہیں تو اللہ سے استغاثہ کرتا ہوں۔  
تیسرے مشاہدہ کی طرف اشارہ ہے۔



حضرت نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ فرمانا کہ اگر تم اس طرح نہ بھی کرو اور یعنی پیوند نہ کرو  
 تب بھی پہلے آپ اوستہ باکل حق اور پاک کام ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات اس چیز اور یقین  
 کی بنا پر فرمائی جو حضور کو حاصل تھا کہ فاضل مطلق تو اللہ تعالیٰ ہی ہے اور یہ جہزم اور یقین پہلے کو اس  
 طرح حاصل ہوا تھا کہ آپ نے مشاہدہ فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ کا فعل تمام ممکنات میں برابر راست  
 اور برابر سبب دو مسئلہ جاری و جاری ہے چنانچہ نہ کسی ذرہ کو سکون ہوتا ہے نہ بال کو حرکت نہ دل کو  
 اضطراب نہ رگ میں پیٹرک نہ پائپ کی کوئی جھپک نہ ابرو کا اشارہ اگر اللہ تعالیٰ بلا واسطہ اس کا دل ہوتا  
 ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کا اس طرح مشاہدہ کیا کرتے تھے جس طرح عام لوگ مصیبت کا مشاہدہ  
 کیا کرتے ہیں اور یہ کیفیت آپ سے کسی حالت میں بھی غائب نہ ہوتی تھی نہ بیداری میں نہ خواب میں نہ اس  
 لیے کہ آپ کا قلب جس میں یہ مشاہدہ تھا کبھی نہ سوتا تھا اور یہ بات یقینی ہے کہ جس مستی کو اس قسم کا  
 مشاہدہ حاصل ہوا اس کی نگاہ سے تمام اسباب گر جائیں گے اور وہ ایمان بالغیب سے ترقی کر کے مشاہدہ  
 عیان تک جا پہنچے گا۔ لہذا اس کے نزدیک اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان : **وَمَا تَشْهَدُونَ إِلَّا أَنْفُسُكُمْ**  
 ایک عقیدہ نہ ہوگا بلکہ مشاہدہ دائمی ہوگا جو نظر سے اوجھل نہ ہوگا اور وہ یقین بالغیب ہوگا جو اس مشاہدہ  
 کے مناسب ہے یعنی اس آیت کے معنی پر اس قدر پختہ یقین ہوگا کہ غیر اللہ کی طرف کسی فعل کے منسوب  
 کرنے کا پیچیدگی کے سر کے برابر نہیں و سوسہ نہ گزرے گا اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ جس پختہ یقین کی یہ کیفیت  
 ہو اس سے جزا اتنا کاٹور ہوتا ہے اور اشیاء خود بخود متاثر ہونے لگتی ہیں۔ یہ ایک مہر الہی ہے جو اس کے  
 ہونے ہوئے تمام اسباب و وسائل اٹھ جاتے ہیں۔ لہذا جس بستی کو یہ تمام حاصل ہو اگر وہ اس سبب  
 کے سائق ہوئے اور رب الہی کی طرف فعل کے منسوب ہونے کا مشاہدہ فرمائے تو اس کا قول حق  
 اور اس کی بات سچ ہوگی اگر جس شخص کو یہ ایمان بالغیب حاصل ہو اور یعنی مشاہدہ حاصل نہ ہو جیسے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے نزدیک **وَمَا تَشْهَدُونَ إِلَّا أَنْفُسُكُمْ** میں مشاہدہ نہیں ہوگا اس کے نزدیک  
 مشاہدہ نہیں ہے کہ افعال کی بات ان کی طرف سے ہیں یہ فعل صادر ہوئے اس کو آیت، شریعت، فرائض  
 معنی اور فعل کوئی ایک طرف منسوب کرنے کی جانب اس کا وہ ایمان کیفیت سبب جو حق تعالیٰ نے سے  
 بننا ہے۔ پس اس کے یہ دو جذب ہیں ایک جذب خدا کی طرف سے ہے یعنی ایمان کہ یہ بیان ہوا ہے  
 حق کی طرف کشیتا ہے اور دوسرا اس کی اپنی طبیعت کی طرف کشیتا ہے اس کا یہ دو جذب فعل و فاعل  
 غیر اللہ سے صادر ہو رہا ہے اور اسے بالکل کی طرف کشیتا ہے۔ اسی لیے وہی دو باتیں ہیں اللہ ربہ سبحانہ

چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ **مَنْ كُنَّ كُنْفَتُهُ كُنْفَتِي كُنْتُ لِي**





ابو حامد انصاری جیسے اکابر علماء رسول کو مشکل نظر آتی۔

۲۲۔ **حَرِّمِشَا إِذَا أُذِّنَ بِالصَّلَاةِ** | میں نے حضرت سے اس حدیث کا مطلب دریافت کیا

کہ جب مؤذن اذان دیتا ہے تو شیطان گونہ مارتا ہوا  
دوم دبا کر بھاگ جاتا ہے۔

**أَذْهَرَ الشَّيْطَانَ وَلَهُ ضُرَاطٌ !**

حضرت نے فرمایا کہ شیطان کے بھاگنے کی وجہ یہ ہے کہ جب اذان کے الفاظ کسی پاکیزہ ہستی سے نکلتے ہیں  
تو وہاں تک آواز پہنچتی ہے تمام فتنہ اس کے نور سے لرزتا ہو جاتی ہے اور نور میں ٹھنڈک ہے۔ شیطان  
کی پیدائش شعلہ نار سے ہوئی ہے۔ ٹھنڈک اور آگ ایک دوسرے کی ضد ہیں۔

بعینہ اس طرح کی بات ایک اور بار حضرت نے فرمائی کہ جنات کو جہنم میں آگ کا عذاب نہیں دیا  
جاسے گا کیونکہ آگ تو اس کی طبیعت ہے۔ آگ سے آپ کی مراد گرم آگ تھی کیونکہ وہ اس کی جگہ ہونے  
کے سبب اسے نقصان نہ پہنچا سکے گی انہیں تو برد اور زہر میرے عذاب دیا جاسے گا جس سے آپ کی مراد  
ٹھنڈی آگ تھی اور فرمایا کہ جن مردی سے سخت خوف کھاتے ہیں۔ یہاں تک کہ گرمی کے موسم میں بھی ٹھنڈی  
ہوا کے چپٹے سے سخت ڈرتے ہیں اور جب ٹھنڈی ہوا چلتی ہے تو وہ جھکی کھڑکیوں کی طرح بھاگ جاتے  
ہیں۔ اب رہا پانی سو وہ اس میں کبھی بھی داخل نہیں ہوتے اگر قدر پرست کوئی بن پانی میں گھس جاتے  
تو وہ بجھ جاسے گا اور گھل جاسے گا۔ جیسے اگر ہم میں سے کوئی شخص آگ میں پڑ جائے تو جھل کر  
نشا ہو جائے۔

پھر فرمایا کہ اگر جن کی کیفیت معلوم کرنا چاہو تو ایک نہایت تاریک بہت دھواں دینے والی آگ  
کو دیکھیں جس طرح کہ آگ سے آگ ہوتی ہے۔ پھر جس شکل پر حق تعالیٰ نے جنات کو پیدا کیا ہے اس کا تسویر  
کر کے اس دھوئیں والی آگ میں کھڑا کر دو۔ جی جن کی صورت ہوگی۔ واللہ اعلم۔

۲۳۔ **حَرِّمِشَا أَبَيْتُ سَمَاءَ رَبِّي يَدُ اللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَ رَبِّي** | میں نے اس حدیث کے متعلق دریافت کیا  
کہ کیا کہ میں اپنے رب کے پاس رات

گزارتا ہوں اور وہ مجھے کھاتا پھرتا ہے۔

فرمایا: رب کے پاس ہونے سے مراد اس کی محبت ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ مجھ سے منفرد ہے اور  
کھانے اور پینے سے مراد اللہ تعالیٰ کا اپنے نبی کو قوت بخشنا ہے۔

اس پر میں نے عرض کیا کہ ذاتِ تعالیٰ کے لیے کیا انوار و تجلیات کا ذوق کافی ہو جاتا ہے کہ پھر  
کی حاجت نہیں۔ مہتی :

فرمایا: کافی نہیں ہوتا۔ فرض کرو کوئی شخص نبی کو کپڑے اور اس کا کھانا پانی بند کر دے تو نبی یقیناً  
مر جائے گا اس لیے کہ نبی سے پیدا ہونے والی ذات کے لیے مٹی ہی سے پیدا ہونے والی خزاوں کا ہونا  
مذہبی ہے یہی وجہ ہے کہ آپ دیکھتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کھاتے بھی ہیں اچھے بھی ہیں۔  
جسکے بھی ہتھکڑیاں ہوتی ہیں۔ وائے اعظم

۱۲۔ ولادتِ محمد کی اہل اللہ علیہ وسلم میں نے حضرت سے دریافت کیا کہ کیا اولادِ نبوی علیہ السلام  
میرے رات کے وقت ہوئی جیسا کہ ایک جماعت کا خیال ہے اور انھوں نے ثبوت میں وہ حدیث پیش کی ہے جو عثمان بن ابی العاص نے اپنی والدہ فاطمہ بنت عبد اللہ  
تثنیہ سے روایت کی ہے وہ بیان کرتی ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کے وقت موجود تھی  
جب آپ پیدا ہوئے تو تمام گھر نور سے بھر گیا اور کیا دیکھتی ہوں کہ سندس قریب آ رہے ہیں یہاں تک کہ  
یہ خیال ہوا کہ وہ گھر پر آ گریں گے اس حدیث کی روایت بیہقی اور ابن اسکندر نے کی ہے اور سندس  
عرف رات کے وقت پائے جاتے ہیں۔

یاد رہے کہ آپ کی ولادت دن کو ہوئی اور غنیمہ بن مسلم وغیرہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے اسے  
صحیح سمجھا ہے مگر ساتھ ہی کہتے ہیں کہ یہ طورِ فیر سے توڑا سا وقت ہے میں ہوتی جیسا کہ ایک حدیث میں ہے  
اگرچہ وہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ فضائل و مناقب میں ضعیف حدیث پر عمل کر لیا جاتا ہے انھوں نے  
ذکورہ بالا حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ تارے تو فوراً طلوع ہونے کے بعد تک دکھائی دیتے ہیں لہذا اس  
حدیث سے یہ استدلال نہیں ہو سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت رات کے وقت طلوعِ فجر  
سے پہلے ہوئی۔

حضرت نے فرمایا انھیں سے آپ کی ذات کو یہ کہ اسرار کا پتہ چلتا ہے کہ واقعہ اور نفسانہ بات یہ  
تھی کہ ابی العاص بن عثمان نے کہا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بتا دیا کہ گھر فرماتے کیا اور یہ وہاں  
ابو بکر اور عمر کے عہدِ خلافت میں تھے کہ حضرت ان کی وفات ۳۸ھ میں ہوئی۔

۱۳۔ فاطمہ بنت عبد اللہ تثنیہ: یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے موقع پر موجود تھیں (استبصار)  
بیہقی: ابو بکر عہد میں انھیں اپنے زمانے میں حدیث میں لکھتے تھے کہ ابو عبد اللہ کے شمار و تھے ۳۸ھ  
تثنیہ میں پیدا ہوئے اور ۳۸ھ میں یہ تھیں کہ عمر میں وفات پائی۔

۱۴۔ ابن اسکندر: ابو اسید بن عثمان ابنہ لڑی محدث ہیں ان کی صحیح بھی قابلِ قدر ہے کہ سب اس کا نام صحیح و مستند  
ہے کہ وفات ۳۸ھ میں ہوئی۔



بے زاری سے علی المرتضیٰؑ کی پیدائش رات کے آخری حصہ میں تھوڑے فاصلے پر بہت سی بیٹیاں شہر و دیہاتوں کی گلیوں میں آواز اٹھاتی تھیں کہ یہ بچہ کون سا ہے (کہیں ظہور فجر کے وقت ہو کر ہوئی ہو وہ وقت جو حضرت علیؑ کی ولادت کا زمانہ تھا اور وہ اس کے والد سے بہتر آئے اور والد سے بہتر ہوئے ہیں) گزشتہ ہیں وہی کی مقبولیت کا وقت ہوتا ہے جس کا ذکر اس حدیث میں آیا ہے کہ جس کی عظمت و بزرگی جہاں کی گئی ہے اس گزشتہ کی مقبولیت کا وصف قیامت تک رہے گا۔

حضرت نے فرمایا ہیں وہ وقت ہوتا ہے جس میں روئے زمین کے اولیاء میں خوش راقی ہے سیدہ اہل درو اور غلام کی شامل ہیں۔ اگلے ہوتے ہیں۔ ان کا اجتماع کہتے ہیں کہ یہ زمانہ ہوتا ہے۔ یہی لوگ نورِ صمد کے عمود کے حامی ہیں اور انہی کی بدولت تمام اہمیت محمدیہ کو مدد حاصل ہوتی ہے۔ لہذا جس کی دعا ان کی دعا سے اور جس کی تہجد ان کی تہجد سے موافقت کی جائے نہ اس کی دعا قبول کرے اور اس کی حاجت روا کی کرتا ہے۔

حضرت ہمیں ان اس گزشتہ کے وقت سے مطلع کیا کرتے اور فرماتے کہ یہ ہیں ان میں سے چھ فجر ہوتی ہے کہ چونکہ مکہ مشرق میں ہے ورنہ اس جنوب میں لہذا اپنی تہجد میں کہہ کر فجر پڑھ کر رکعت پڑھ کر اس کو اپنا مسموٰں بناؤ پھر میں نے دریافت کیا کہ کون سا نماز سے کتنا سہولت پڑھتی ہے فرمایا کہ میں فجر اہل تہجد جو قرآن کی مسند کا موزن ہے اس کے اذان دینے سے قبل یا وقت پڑھ کر اور پڑھتی ہے۔

میں نے عرض کیا پھر مقبولیت کی گزشتہ کی وردی اور اس کے بعد ملائی کے اٹھنے کے درمیان ہوتی ہے حضرت نے فرمایا ہاں۔

پہنچا تھا میں حضرت کی خدمت میں حاضر ہونے سے پہلے سورۃ کہن کی آخری آیت ان شہائی  
اَلَمْ نُوَلِّكَ اَنْتَ وَآلُكَ الْمَدِيْنَۃَ اَمَّا نَا فَسُورَةُ اَلْاَنْۢبَاِ اَمَّا نَا فَسُورَةُ اَلْاَنْۢبَاِ  
یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلَمْ یَجْعَلْ لَّکُمْ اٰیٰتٍ فِیْ مَا تُکَلِّمُوْنَ اَلَمْ یَجْعَلْ لَّکُمْ فِیْ مَا تُکَلِّمُوْنَ  
سورۃ صافات میں پڑھا ہے پھر میری آنکھ باوجود وردی کے وقت میں کھل گئی اور میری گود پر  
جو باقی تو صدیق کے وقت میں کھلتی رہی کہ اس سے پہلے ہی پڑھا تھا کہ میں نے گود میں گود  
کی کوشش کرتے ہیں وہیں نے یہی سنا ہے کہ وہ بھی اپنے لکے کی فجر پڑھنے سے بہت پہلے اٹھ کر  
دستِ آذان غلے۔

۴۔ والا درت ہوئی میں نے حضرت سے دریافت کیا کہ حضرت کی ولادت کس ماہ

کس ماہ میں ہوئی؟ کیونکہ میں میں تھا۔ میں جنت مختلف پڑا ہوا ہے۔ چنانچہ

بہشتی شہر بتاتے ہیں اور بہشتی ریح آخیر بہشتی ربوب کہتے ہیں اور بعض

مفسرین بہشتی شہر کا دن کہا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ بیشتی کی تعبیریں کو آپس میں نہیں ملے

حضرت نے فرمایا کہ حضرت علیؑ ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔

۵۔ حضرت مسلم کا یوم ولادت میں نے حضرت سے دریافت کیا کہ حضرت علیؑ ولادت

ربیع الاول کے مہینہ میں کس دن ہوئی؟

کیونکہ اس میں بھی اختلاف ہے۔ چنانچہ بعض روز ربیع الاول بعض سات اور اکثر عہدوں

سے یہ اختیار کیا ہے۔ بعض نے کہا کہ ربیع الاول بیان کیا ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ حضرت علیؑ ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔ بیشتی نفس

بہشتی ہے۔ حضرت علیؑ ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔ بیشتی نفس

کہ آپ کی ولادت رات کے وقت ہوئی۔

۶۔ حضرت علیؑ ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔ حضرت علیؑ ولادت

ربیع الاول میں ہوئی۔ حضرت علیؑ ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔

چنانچہ بعض مفسرین کہہ رہے ہیں کہ ربیع الاول میں ہوئی اور بعضوں کے

مست برپا کر دیا اور بعض مفسرین کہہ رہے ہیں کہ ربیع الاول میں ہوئی اور بعضوں کے

ربیع الاول میں ہوئی اور بعض مفسرین کہہ رہے ہیں کہ ربیع الاول میں ہوئی۔

حضرت نے فرمایا کہ حضرت علیؑ ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔ حضرت علیؑ

ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔ حضرت علیؑ ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔

پاکستانی ولادت ہوئی۔ حضرت علیؑ ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔ حضرت علیؑ

ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔ حضرت علیؑ ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔

حضرت نے فرمایا کہ حضرت علیؑ ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔ حضرت علیؑ

ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔ حضرت علیؑ ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔

حضرت نے فرمایا کہ حضرت علیؑ ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔ حضرت علیؑ

ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔ حضرت علیؑ ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔

۷۔ حضرت علیؑ ولادت ربیع الاول میں ہوئی۔ حضرت علیؑ ولادت

۲۹۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں نے سنت سے دریافت کیا کہ آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بغل شریف میں بال تھے یا نہ تھے کیونکہ اسی میں بھی ہمارے بہت اختلاف ہے، جس کا ذکر بہت لمبا ہے۔

## وسلم کی بغل کے بال

جواب | فرمایا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بغل میں اتنے بال نہ تھے کہ نوپا جا سکیں۔ بلکہ بہت ہی کم بال تھے یعنی آپ کی بغل مبارک سنید تھی، جس میں تھوڑی سی بالوں کی سیاہی لی ہوئی تھی آپ کی بغلوں میں کم بال ہونے کی وجہ یہ تھی کہ آپ کی چھاتی کے اوپر کے حصہ اور کندھوں پر بال بہت زیادہ تھے۔ چنانچہ ان دونوں اعضاء پر بکثرت بال تھے یہی وجہ تھی کہ آپ کی بغلوں میں بال کم تھے۔ واللہ اعلم۔

مؤلف کہتا ہے میں جب بعض روایت میں دیکھتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھوں پر بال تھے تو یہ بات میری سمجھ میں نہ آتی تھی، تا آنکہ جب میں نے حضرت سے یہ کہہ منور ہوا تو فوراً یہ بات سمجھ میں آ گئی۔

۳۰۔ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں نے پر دریافت کیا کہ آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ابروؤں کے ہونے کے جیسا کہ ایک روایت میں ہے، یا نہ ہونے کے جیسا کہ دوسری روایت میں ہے۔

## وسلم کے ابروؤں کے ہونے کے

حضرت نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اقرن نہ تھے یعنی آپ کے ابرو آپس میں ملتے ہوئے نہ تھے۔

۳۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چال | میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چال مبارک کے متعلق دریافت کیا کہ کیا آپ دائیں بائیں جھک کر چلتے تھے جیسا کہ بعض روایات میں آیا ہے یا آگے کو جھک کر چلتے تھے جیسا کہ ایک روایت میں ہے کہ گویا آپ ڈھلان کی طرف اتر رہے ہیں۔

فرمایا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دائیں بائیں جھک کر چلتے تھے اس وقت ہمارے ساتھ کوئی اور نہ تھا تو فرمایا: بویں تمہیں دیکھو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چلتے ہوئے دنیا میں کیسے چلا کرتے تھے اور آپ آگے کو تقریباً ساٹھ قدم پہلے، میں نے آپ کو دائیں بائیں جھکے دیکھا۔ یہ ایک ایسی چال تھی جس کی خوبی کو دیکھ کر میری عقل اڑنے کو لگی۔ میں نے اس سے زیادہ خوبصورت اور زیادہ میرا عقل چلانے والی کبھی نہیں دیکھی۔ خدا حضرت سے راضی ہو۔ اے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کس قدر صحیح حدیث ہے۔



والہ تعالیٰ اعلم

حضرت علیؑ

علیہ السلام کی روایت

چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش مبارک کے متعلق روایات میں بڑا اختلاف ہے، اس لیے میں نے حضرت سے حضور علیہ السلام کی ریش مبارک کے متعلق دریافت کیا۔

فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ریش مبارک گھنی تھی اور صاف ہی ٹھوڑی متوسطہ طور پر لہی تھی۔  
دو تالیں شمار اور ٹھوڑی ست تین دو ہاں ریش مبارک کی تھی۔

حضرت علیؑ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال میں نے حضرت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں کیونکہ اس میں اختلاف ہے آپ کے منہ  
منہ بال ریش مبارک پر نہ کھینچا تھا۔  
بالوں اور خضاب کے متعلق دریافت کیا اور فرمایا

کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب کیا؟

حضرت نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے بال کبھی لیے جوتے تھے اور کبھی چھوٹے، ہمیشہ ایک جیسے نہ ہوتے تھے اور پیشانی کے بال کبھی تراش دیتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رخ کے سوا کسی مرد کے بال نہیں منڈوا سکے۔ شہدے جوٹ اور ٹبرائی کے درمیان تقریباً ۱۰ منہ بال تھے، کچھ تھوڑے سے کچھ لمبے ہوتے اور ٹھوڑی میں اس سے کچھ زیادہ ہوتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ کی سے دائیں کو خضاب کی جگہ صرف اس وقت جب آپ کے بال طویل ہوتے اور خضاب ہوسکے اور چند بار دینہ میں بھی خضاب نہ ہونے کا احتمال ہے کیا۔ حضرت خیر بخت اور حضرت عائشہؓ نے چونہ تیار کیا کرتی تھیں۔

میں نے حضرت سے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شقی صدر کتنی بار ہوا۔  
چونکہ اس روایت میں اس بارے میں بڑا اختلاف پایا جاتا ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شقی صدر تین بار ہوا، پہلی بار طبع کے پاس جبکہ آپ کے سینہ بزرگ سے شیشیائی حصہ نکال دیا گیا کیونکہ ذاتِ قرآن کا تقاضا یہ ہے کہ حکم کی مخالفت کرے۔  
اپنی خواہشات کے لیے ہے۔ دوسری بار جب آپ کی عمر دس سال کی تھی اس بار یہود و مسلمانوں کو جڑ سے نکال دیا گیا اور تمیمی بادِ نبوت کے وقت میں نے حضرت سے یہ پوچھا کہ اس مرتبہ کون سی چیز

میں نے پوچھا بہت سی احادیث کے ظاہر و باطن سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ ہر رات کو بھی شقی صدر ہوا۔  
حضرت نے فرمایا: فکر یہ درست نہیں ہے۔

پھر فرمایا کہ شوق صدر نہ ہو کسی اور زار سے کیا گیا ورنہ اس میں خون بہا اور بغیر سلاخی اور آٹھ سے ایک  
 سینہ مبارک پھر جڑ گیا اس تمام عمل کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی قسم کی تکلیف نہیں ہوئی  
 کیونکہ یہ اللہ سبحانہ کا فعل ہے۔ واللہ اعلم

مؤلف کہتا ہے کہ جو شوق صدر اس وقت ہوا جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے ان پر بخاری اور مسلم کو شوق  
 ہے۔ دس سال کی عمر میں جو شوق صدر ہوا اس کا ذکر ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں آیا ہے کہ  
 عبد اللہ ابن الامام نے زوائد مستند میں بیان کیا ہے اور جو شوق صدر وفات میں آیا۔ جنت کے وقت ہوا  
 اس کا ذکر ابو داؤد طیالسی نے اپنی سند میں ابو نعیم اور بیہقی نے ذکر کیا ہے بخاری میں ہے کہ جو شوق صدر  
 معراج کے وقت ہوا اس سے بعض نے انکار کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ اس کا ذکر صرف شریک بن مہران  
 بن ابی نمر المدنی کی روایت میں آیا ہے اور شریک مکرانہ حدیث ہے۔ ان جو کہنے میں کہ درست ہے کہ  
 کہ یہ شوق صدر بھی شریک کے ہوا اور دل کی روایت سے صحیح ہے۔ اب ذرا اس حدیث سے  
 ثابت ہے، دیکھیں ابن جریر فتح الباری، کتاب التوسید کے آخر میں۔ حالانکہ آپ کو معلوم ہے کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم امام احمد بن حنبلہ کے پیدائش کے سال میں پیدا ہوئے تھے۔ ان کے نسب سے چار ہجرت  
 اور اپنے باپ محمد بن عبد بن حاتم سے حدیث سننی ان کی وفات ۲۴۰ھ میں ہوئی۔

ابو داؤد طیالسی، سیح بن داؤد طلیس، یہ دراصل فیہ من فضل کے تھے۔ بہت تیز رفتاری والے تھے، کہنا ہے کہ  
 کی سند پہلی سند ہے جو ٹھیک گئی ہے ان کی وفات ۲۴۰ھ میں ہوئی۔

ابو حنیفہ، احمد بن عبد بن الامامان، یہ حدیث ۲۴۰ھ میں روایت کی۔ حدیث کے ساتھ ان میں سے تھے، ۲۴۰ھ  
 ۲۴۰ھ میں پیدا ہوئے۔ ۲۴۰ھ میں وفات پائی، چھپانو سے سال کی عمر پائی۔

شریک بن عبد اللہ بن ابی نمر، انھوں نے انس، سعید بن المسیب، عبد الرحمن وغیرہم سے روایت کی۔ ان میں  
 اور نسائی کہتے ہیں کہ ان کی حدیث میں کوئی قباحت نہیں، ابن احمد کہتے ہیں ثقہ اور کثیر الحدیث ہیں، ابن  
 کہتے ہیں جب ان سے ثقہ روایت کریں تو ان کی روایت میں کوئی حرج نہیں، ابن حبان نے بھی ان کی ثقہ میں شمار  
 کیا ہے مگر بعض اوقات غلط کھاتے ہیں، انسان کا دوسرا قول ہے کہ یہ قوی نہیں ہیں اور شریک بن مہران کی  
 حدیث کی روایت نہیں کرتے (تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۲۳۸-۲۳۹)

ابو ذر، ابو ذر غفاری، ان کے نام میں بہت اختلاف ہے۔ اکثر کا خیال ہے کہ ان کا نام جندب بن  
 جنادہ ہے۔ یہ قدیم اسامیہ۔ ان کے والدین میں سے تھے اور پانچویں ایمان لانے والے ہیں ان کے ایمان

نے کہ واقف یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو رقبہ تاشیہ کے مسند پر

انگل کے لئے اپنے آپ کو مرنے کی کشت درمیان تھی۔ مگر درست ہی ہوگا کہ عراق کے وقت شوق

عراق پر ہوا اور وہ شوق تھا

وہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آنحضرت نے سنت سے سوال کیا کہ یہ جو کہا جاتا ہے کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آنحضرت شہادت دینی

شہادت دینی آنحضرت سے بڑی تھی۔

آنحضرت سے بڑی تھی کیا صحیح ہے یا

حضرت نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں کی شہادت کی انگلی پاؤں کی درمیان انگلی سے

بڑی تو گرا آپ کے ہاتھوں کی شہادت کی انگلیاں درمیان انگلیوں کے برابر تھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

پھر میں نے دریافت کیا کہ جب جبریل علیہ السلام قرآن

مجید کی پڑی وہی اقترا یا مسد زینت کے کر اسے اور

انہوں نے آنحضرت کو تین بار بھینچا تو آنحضرت نے فرمایا

کہ نہ بستا رہی اور میں پڑھا ہوا نہیں ہوں۔ تب جبریل نے آپ کو پورے زور سے بھینچا۔ یہ کیوں کر ہوا یا

آنحضرت نے فرمایا کہ جبریل صلی اللہ علیہ وسلم کو سالی بار تو اس نے بھینچا تھا کہ آنحضرت کو

بارگاہِ خداوندی میں وسیلہ بنا کر خراک الہی ابدی رضا مندی حاصل کریں جس کے بعد کوئی ناراٹنگی نہ ہو

بتیہ و شفیہ صفر سب سے

انہوں نے اپنے بھائی کو کہہ دیا کہ جگر بچا لادو وہ کہ آیا درویش جا کر بتایا کہ وہ شخص مکارم اخلاق کی تعلیم

دیتا ہے اور جو کچھ وہ پڑھتا ہے وہ نہ شعر ہے اور نہ گانہوں کی زبان۔ ہرگز کو اس کے بیان سے شوق نہ ہوا۔ اس نے

خود راز بگے کہ پیچھے گھر کسی کو اپنے دل کی بات نہ بنائی۔ خود توشش کرتے رہے اور کسی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

مشق پوچھا بھی نہیں۔ چنانچہ رات ہو گئی اور یہ خانہ کعبہ میں پڑا رہا۔ حضرت علیؓ کو یہ شہد کا ادھر آنا ہوا

وہ نہیں اپنے گھر کے گھر کسی قسم کی بات نہ کی۔ اس عرصہ میں دن در تین راتیں گزریں۔ حضرت علیؓ اور ان کا

یہ معاملہ جوتا رہا۔ بدلتے ہوئے حضرت علیؓ نے پوچھا کہ تو کون ہے در کیوں کہ آیا ہے۔ میں پوچھا کہ یہ بتایا اور صبح جا کر

آنحضرت کی خدمت میں آیا کہ اسے رات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں خاموشی سے دھنچکا جانے کو۔ مگر انہوں نے

کعبہ کے اندر پہنچا۔ انہوں نے کہا کہ انہیں خوب بار بار حضرت جبریلؑ نے انہیں یہ کہہ کر چھڑایا کہ یہ بنی فہر سے ہے

رہتے تھے۔ تو اس کے قوم قدر شام کی تجارت کا راستہ بند کر دے گی۔ انہوں نے نہیں روکا۔ نہ کہ وہ پھر ورت

انہوں کو لڑکھا اور انہوں نے مارا۔ اس کے بعد وہیں چلے گئے۔ وہ ہجرت کے بعد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

میں حاضر ہوئے ان کی وفات اللہ علیہ وسلم میں ہوئی۔



دوسری بار بھینچنا اس لیے تھا کہ جاہلِ نجدی میں داخل ہو اور آپ کے جہاں شریف کی پناہ میں آجوسے اور  
 قیسری بار اس لیے بھینچا کہ آپ کی اُمت میں شامل ہو جائے۔

حضرت نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہنا کہ اُتدأ (اُتدأ) اس سے مراد ہے کہ کلام  
 قدیم کو اپنی حادث (جسمانی زبان) سے لوگوں تک پہنچا دیں کیونکہ اسی مقام پر تمام کا تمام قرآن مجید  
 نازل ہو گیا تھا اور اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کہ تَشَاهُرَ رَحْمَتَانِ تِلْكَ فِي الْأَنْزِلِ فَيَسْتُرُكَ  
 هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْخُرْقَانِ سورہ فرقان ۱۰۰ آیت ۱۰۰ سے میں مراد  
 ہے، پھر فرمایا کہ جبریل کا منہ یہ تھا کہ آپ ان معانی قدیمہ اور اس ازل کے کلمات کو جو آپ کے اس وقت  
 حاصل ہوئے تھے، لوگوں تک پہنچا دیں۔ اس کے جواب میں آپ نے فرمایا تھا کہ میں پڑھا ہوا نہیں ہوں۔  
 وَمَا أَنَا بِتَارِيٍّ یعنی کلام قدیم اور قولِ ازل کو اپنی جسمانی اور حادث زبان سے ادا کرنے کی طاقت  
 نہیں رکھتا۔ اس پر جبریل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سکھایا کہ وہ کس طرح اس حادث زبان سے  
 کلامِ ازل کو لوگوں تک پہنچا دیں۔ یہی وجہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جبریل سے بڑی محبت تھی۔  
 اس کے بعد حضرت نے اس بارے میں وہ وہ باتیں بیان کیں کہ ہماری قلمیں حیرت زدہ ہو گئیں اور  
 تقریباً سارا دن اس بیان کو جاری رکھا۔ اس بیان میں اس قدر اسرار پائے جاتے ہیں کہ ان کا کلام  
 روا نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ جبریل نے حضرت سے حدیث اُتدأ کی روایت کی ہے۔  
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک سوال تک اس قرآن کے تحت جو یہ ہے کہ  
 لِيَلْتَكُنَّ مِنْكُمْ خِطَابٌ  
 اشارہ فرمایا ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات سے تصورِ الٰہی عرصہ پہلے یہ حدیث فرمائی تھی اور حقیقت یہ ہے  
 کہ روحِ مبارک کا کلام ہے جو آپ کی ذاتِ کریمہ کی تعزیت کر رہی اور اسے نقل و سہ ہے جب کہ یہ آپ کو تقریباً  
 وفات کا علم ہو چکا تھا تو آپ کی روح نے اس پوشیدہ راز کا انکشاف کیا تاکہ آپ کی ذات کو تسلی ہو جائے۔  
 مؤلف کہتا ہے کہ حضرت نے یہ فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث وفات سے تصورِ الٰہی  
 عرصہ پہلے فرمائی کیونکہ امام مسلم نے اپنی صحیح میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ یہ واقعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے جابر بن عبد اللہ جنتِ نبوی کے پاس تھا، انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نوغزوں میں شرکت کی،  
 جنگ بدر اور احد میں انھوں نے شرکت نہیں کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے بیٹھنے اور بیٹھنے کے لیے  
 دینے حضرت کی، ان وفات سے مشقہ میں ہوں۔

یہ کتاب کی نسبت سے ایک روایت ہے کہ اس کتاب کا پورا نام یہ تھا کہ کتاب فی التوبہ اور یہ کہ یہ کتاب کی توبہ  
اور توبہ ہے۔

یہ کتاب نے مدت سے در پخت کیا اور میرے ہاں اس نے مدت سے رہی ہے جس کی کیا اس حدیث سے  
استنباط کرتے ہوئے ہم کو ان لوگوں کی تکذیب کرنا چاہیے جو کہ جو اس کتاب کے کوزہ جانے کے بعد اس صحبت  
نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا دعویٰ کر رہے ہیں کہ اس کتاب کی تکذیب کی جاتی ہے جو دو سو سال بعد  
اسی آئے جو دو سو سال بعد یہ تصدیق ہوئی ہے کہ اس میں صحبت کا دعویٰ نہیں ہے۔ چنانچہ در سند ہو کر اس کی اور تفسیر  
در تفسیر اس کتاب کے تفسیر بن جابر بن جابر نے اس کتاب کے ساتھ اس کتاب میں اس کے بین میں  
اس پر توبہ بحث کی ہے اسی مرتبہ ان کے شاگردوں میں ابن السہلی نے بھی التوبہ فی التوبہ بحث  
کی شرح میں اس پر بحث کی ہے اور تالیف میں اس نے بھی اپنی کتاب التوبہ فی التوبہ میں۔

سنرت نے فرمایا صحابہ کی تعداد کا احاطہ نہیں ہو سکتا کیونکہ کچھ تو آپ کی وفات سے پہلے دنیا میں متھے  
جو گئے تھے اور کچھ وفات کے بعد اور ایک جو امت اطراف دنیا میں پکڑ لگاتی ہوئی چلی گئی۔ حدیث مذکورہ  
م معنوں میں ہے جس سے مراد دنیا میں صحابہ ہیں جو لوگوں میں سمجھے جاتے تھے کہ ان سے مشہور و معروف  
ہیں۔ کشت اور عیان سے تو ہیں معلوم ہوتا ہے!

اس کے بعد میں نے سنرت سے دریافت کیا کہ کیا عراجہ کے لوگ سمجھے جاتے تھے جیسا کہ لوگوں کا خیال ہے  
اور وہ آخرت میں اللہ علیہ وسلم کے پاس آخرت کی زندگی میں آئے اور آپ نے بربروں زبان میں ان سے گفتگو

کرانی بن زویب بن حرقوس: ابن عبد البر نے متعباب میں لکھا ہے کہ انہوں نے صرف ایک حدیث روایت  
کی کہ ابن جبر تہذیب التہذیب میں لکھتے ہیں کہ انہوں نے دو حدیثیں روایت کی ہیں یہ صحابہ تھے۔ جناب جہل میں  
حدیث کا کثرت کے سامنے تھے۔ سو سال عمر پائی۔

تفسیر مغربی: ان کا حال معلوم نہ ہو سکا۔

تفسیر: اصل کتاب میں اس طرح دیا گیا ہے۔ مولوی ماسق صاحب نے اس ترجمہ میں تین کتب لکھے اور یہ سب نسخہ  
سے اصل نام تین سے اور یہ شمس بابا رتن ہندی کے نام سے مشہور ہے۔ شیخ جلیل الدین نے اس کتاب میں

کتابت کی ہے کہ اس نے تقریباً ۱۰۰ سال عمر پائی اور تہذیب التہذیب میں ابن جبر نے اس کا ذکر کیا ہے

شمس الدین شادوی: شمس الدین محمد بن عبد الرحمن شادوی متوفی ۷۸۰ھ۔ تہذیب التہذیب میں مستند کشف  
کے ہیں۔ التہذیب کی شرحوں میں یہ بہترین شرح ہے۔

کی۔ اس حکایت کا ذکر شہاب الدین خفاجی نے شرح شفا میں کیا ہے، لیکن کوئی متصل سند یہیں نہیں  
 کی اور کئی ایک آئمہ نے اس واقعہ کو عجیب و غریب خیال کیا ہے۔

حضرت نے فرمایا: یہ لوگ صحابی نہیں ہیں، اہل بدعت پر فوراً محبت مخفی نہیں ہوتا بلکہ تمام مغرب یہ  
 کوئی صحابی نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

یہ سب حضرت کے ہم سنے ان احادیث کے منطوق سننا جو یہیں مشکل دکھائی دیں۔ ہم اتنا پتہ  
 اکٹھا کرتے ہیں کیونکہ اسی قدر مرید کے بیت کاں ہے۔ واللہ اعلم۔

شہاب الدین خفاجی: حد شہاب الدین خفاجی شرح شفا میں انھوں نے یہ شرح شفا میں

نکتہ کی، انھوں نے بہت سی تعلیقات کی ہیں، کچھ فراموش نہ ہونے کے برابر ہیں، جہاں کہیں شفا میں ہے وہاں

ابن مسعود کا قصہ ۲۲:۱ پر دیا ہے کہ گو آئے۔ جب مسجد نبوی میں داخل ہوئے وہ یہ آئمہ تھے کہ یہ

کوچہ تھے تو اپنے زبان میں: "اے رسول اللہ! یہ کون کون ہیں؟" کہا تو انھوں نے کہا: "یہ مسیحی ہیں"

انوقت میں مدحیہ پڑھنے لگے، ان کی زبان میں جو یہ دیا، اسکا اور "عین" دہراؤ، اس کے بعد وہ انھیں مبارکباد دی

سے اپنی زبان میں دیر تک بوقتیں کرتے رہے اور ایمان لائے اور یہی ہے۔



# دوسرا باب

قرآنی آیات اور قرآنی آیات میں سرایائی الفاظ کی تشریح۔

پھر سورتوں کے ابتدائی حروف مثلاً ح - ق - یس - طے

صالیح - آلہ - اللہ کی تفسیر اور ان کے علاوہ دیگر

اسرار الہیہ کا بیان جن کا علم آپ کو اس باب میں ہو جائیگا۔

۱۔ قُلْنَا إِنَّا جَاعِلُونَ شُرَكَاءَ مِنَّا جَعَلْنَا لَكَ شُرَكَاءَ

يُشْرِكُونَ۔ (سورۃ اعراف آیت : ۱۵۰)

اللہ تعالیٰ نے آدم اور حوا کے قتل میں فرمایا ہے قُلْنَا إِنَّا جَاعِلُونَ شُرَكَاءَ  
فَبِمَا آتَاهُمَا فَتَنَالِي عَمَّا يَشْرِكُونَ۔ (جب اللہ نے انہیں مار ڈالا تو انہوں نے اللہ  
کے دیے ہوئے میں اس قدر شریک بنالئے اللہ کی ذات ان کے تجویز کردہ شرک سے بندھے)

میں نے عرض کیا کہ یہ آیت اللہ کے نبی اور پیارے ہیں وہ اللہ کے لئے کیسے شریک تجویز

کرتے ہیں؟

حضرت سیدنا یونسؑ بیان تو بیٹوں اور والد کے لیے باپ کو عتاب ہوا ہے یعنی کیا ان انسانوں نے جو  
حضرت کی والد ہیں اور کتاب ہے حضرت آدمؑ کو مثال کے طور پر ایک شخص کہ بڑا سب سے ہیں مختلف  
قسم کے ہیں وہ میرے ہیں زید کی اولاد آکر پہل توڑتی ہے اور باغ کو ویران کر دیتی ہے اس پر باغ کا  
مالک زید کے پاس آکر اس سے شکرتا ہے اور اسے عتاب کرتا ہے کہ تو نے میرا باغ ویران کر دیا تو میرے

پہل کھایا اور تو نے ایسا ایسا کیا۔ اسی طرز پر حضرت آدم کے قتل میں حضرت آدم کو کتاب ہو اسباب میں  
یہ جواب ابتدائی زمانے میں حضرت سے سُنا تھا۔

مؤلف کتاب کہ حضرت عبداللہ بن عباس جو جبرائیلؑ کہتے ہیں ان کی یہی قول ہے۔ حضرت  
سیوطی نے اس قول کو اپنی کتاب "الدر المنثور فی تفسیر القرآن بالماثور" میں نقل کیا ہے اور سید جرجانی نے  
مواقف میں اسے ہی اختیار کیا ہے۔ خدا اس سے جلیل سے راضی ہو، اسے اللہ اور اس کے امیر کے مقبول  
کس قدر عظم حاصل ہے۔ اس تشریح کا استدلال یہ ہے کہ اس آیت کے نامہ بالسیاق صرف کفر کے متعلق  
درست بیٹھ سکتا ہے کیونکہ جَعَلَا لَہٗ شُرَکَآءَ میں شُرَکَآءَ کا معنی ہے جو صرف کفر کے متعلق  
درست ہو سکتا ہے۔

۲۔ اَتَجِبَلُ فِیْہَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْہَا وَیُصْلِحُ اَمَّا ہُوَ فَیُصْلِحُ سَبْعَ مِائَاتٍ  
وَنَقَدَ مِنْ لَدُنِّ (سورہ بقرہ آیت ۳۰)

میں نے اس سے ملا کہ وہ ذکر کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے متعلق دریافت کیا کہ اَتَجِبَلُ  
فِیْہَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْہَا وَیُصْلِحُ اَمَّا ہُوَ فَیُصْلِحُ سَبْعَ مِائَاتٍ وَنَقَدَ مِنْ لَدُنِّ اور  
کیا کہ اس میں تو ایک قسم کی نسبت پائی جاتی ہے جو گناہ و کبیرہ ہے اور مائے مہموم ہے۔  
حضرت نے فرمایا اس میں کوئی نسبت نہیں پائی جاتی اور نہ اُن سے سرزد ہو سکتی ہے کیونکہ وہ تورات کے مہموم  
بندے ہیں، اُن کے کرم کا اصل مفہوم صرف اتنا ہے کہ اے خدا کیا تو اُن انسانوں کو اس دنیا میں خلیفہ بنانا  
چاہتا ہے جو تجھ سے جاب میں ہیں، مائے مہموم سے پاس وہ فرشتے موجود ہیں جو تجھ سے محبوب نہیں ہیں اور ان  
میں خلیفہ بننے کی صلاحیت بھی پائی جاتی ہے یعنی یہ خلیفہ بنانا چاہیے کیونکہ ہم خیر امتداد کر سکتے ہیں نیز  
قدر پہچانتے ہیں۔ لہذا تیرے کلمہ عدول نہیں کرتے اور محبوب تیری قدر نہیں جانتا اس لیے نہ فرمانی کرتا ہے نہ  
وگیرہ انھوں نے یوں کہا کہ خدا یا کیا تو ایسے انسانوں کو خلیفہ بنانا چاہتا ہے جو تجھ سے نہیں پہچانتے اور ہم تجھ سے پہچانتے  
نہیں اور یہ اُن کی طرف سے اپنے مبلغ علم اور غدیہ کے مطابق انداز و بان تھی۔ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے  
جواب میں فرمایا: اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ رہیں وہ کہہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے یعنی تمہارا یہ خیال  
کہ محبوب میری قدر پہچان نہیں سکتا اور یہ کہ میری قدر صرف وہ پہچان سکتا ہے جو میرا امتداد کر رہا ہو یہ  
صرف تمہارے مبلغ علم کے مطابق ہے مگر میرا علم اس سے کہیں باہر و بلند ہے کیونکہ میں تجھ سے کوئی طور پر دور  
سید جرجانی: سید شریف علی بن سید جرجانی مقول اس حدیث سے کہ اس نے مواقف میں مرقوم ہے  
مفسر الدین عبد الرحمن بن حمد کہ شرح میں ہے۔





مگر عفو اس سے بھی بہتر ہے یا (۲) احسن سے مراد ناسخ ہے اور احسن سے فسوخ (۳) اللہ تعالیٰ نے جو احسن فرمایا ہے کہ بعض بندگان مصلح ہیں اور بعض عامی۔ لہذا ہمیں مصلح کی تابعداری کرنی چاہیے۔ یہی احسن ہے۔  
 (۴) اَتَّبِعُوا احْسَنَ مَا اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ سے مراد یہ ہے کہ جن کاموں کے کرتے کا حکم دیا گیا ہے ان کی تابعداری کرو۔ نہ کہ ان کی جس سے منع کیا گیا ہے (۵) عزیمت کے پیچھے جاؤ۔ رخصت کے پیچھے نہ جاؤ کیونکہ عزائم احسن ہیں اور رخصت احسن۔

تفسیر کے یہ پانچ جواب ذکر کرنے کے بعد میں نے عرض کیا ان جوابات کو آیت سے کوئی منہ بہتہ ہی نہیں ہے پہلے جواب میں اس طرح کہ آیت کے آخری الفاظ اس بات کے مستثنیٰ ہیں کہ جو احسن احسن کی تابعداری نہ کرے گا اس پر خدا کا عذاب نازل ہونے کا ڈر ہے اور وہ عاجز ہیں و کافرت ہیں سے ہو گا اور معاف نہ کریں گے پر ہم یہ حکم نہیں لگا سکتے۔

دوسرا جواب: اگر مراد یہ ہے کہ فسوخ پر عمل کرنا احسن ہے تو یہ درست نہیں کیونکہ جس پر عمل کرنا فسوخ قرار دیا گیا اس پر عمل کرنا جائز نہیں ہے اور اگر قیادت کے اعتبار سے فسوخ کو احسن قرار دیا جائے تو یہ بھی درست نہیں کیونکہ اس اعتبار سے ناسخ و فسوخ دونوں احسن ہیں۔

تیسرا جواب: خاص کی تابعداری ہی جائز نہیں ہے جہاں تک اسے احسن قرار دیا جائے۔  
 چوتھا اور پانچواں جواب: یہی بات ممنوع امور کے متعلق کہی جاسکتی ہے اب یہی رخصت تو اگرچہ اسے رخصت کہا جاسکتا ہے مگر اس کا ترکیب ان اوصاف کا مستحق قرار نہیں دیا جاسکتا جن کا ذکر آیت کے آخر میں آیا ہے بعینہ اس اوصاف نہ کرنے والے کی طرح جس کا ذکر پہلے جواب میں ہو چکا۔ کیونکہ آیت کے آخر میں مذکورہ اوصاف اس پر چسپاں نہیں ہو سکتے۔ مختصر یہ کہ احسن کا لفظ پہلے اور پانچویں جواب میں آیت کے آخری حصے سے مناسبت نہیں رکھتا اور نہ باقی جوابات میں احسن کا لفظ مناسبت رکھتا ہے۔ لہذا اس احسن میں اشکال ہوا۔

حضرت نے فرمایا: ان جوابات میں سے کسی میں بھی نہ آیت کا راز پایا جاتا ہے نہ نور کیا اس آیت کا اثر اور نہ یہ ہے کہ میرے بندو! کتاب اور رسول ہونے کے اعتبار سے جو چیز تم پر اتاری گئی ہے اس میں سے احسن کی تابعداری کرو۔ لہذا جتنی کتابیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہم پر اتاری گئیں ان میں سے احسن قرآن ہے اور متھہ صلی اللہ علیہ وسلم احسن رسول۔ لہذا احسن اللہ کی طرف سے پہلی اتری ہوئی کتاب میں بشرطیکہ ان میں تبدیلی واقع نہ ہو چکی ہو نیز وہ تمام رسول بھی احسن ہیں جو آغوش رحمت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے مبعوث ہوئے۔



فتح پر مقدم ریا ہائے

حضرت نے فرمایا جو کچھ تم نے بدعت کے تحتی بیان کیا ہے درست ہے مگر صحیح میں یہ ہے کہ  
 قاعدہ پایا جاتا ہے جو ان تمام کے قیاس پر ہو سکتا ہے کہ ان سب پر قیاس کیا ہے یہ کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کا بیٹے وار اللہ تعالیٰ اور تمام وہ نبی امور جن پر ایمان لانا ضروری ہے  
 ان سب کا اور ان حدیث صحیح سے ہی ہو سکتا ہے۔ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ اگر تم اس فتح پر قیاس میں اس  
 کی تشریح یوں ہے کہ اگر فرض کر لیا جائے کہ تمام نبی لوہا اللہ تعالیٰ سے تھے تو وہ سب سب سے  
 پاس اللہ کی طرف سے پیغام آئے گا اور کہے گا کہ تم اللہ کے رسول بنا کر تمہاری طرف بھیجیں پس لوگو! اور  
 دیکھائی تو دے گی نہیں اور ان کے پاس قوت سامعہ بھی نہ ہوگی جس سے رسول کے انداز میں کہیں  
 طرح رسول کا آنا بیکار ہو جاتا ہے۔ پھر وہ اگر انہیں کہے گا کہ میری بدعت اللہ کی بدعت نہیں ہے تو وہ  
 ہے تو وہ اُسے بھی نہ سن سکیں گے لہذا یہ قول بھی رایگاں جاتا ہے۔ اس نذر انبیاء میں اور رسول نہیں  
 کہے گا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا ہے کہ تم مجھ پر اللہ کے تمام رسولوں پر اس کے نزدیک اس کی  
 کتابوں اور یوم آخرت پر ایمان لادو، تو لوگ یہ بات بھی نہ سن سکیں گے اور رسول کی یہ بات بھی رایگاں  
 جاتے گی، پھر جب یہ کہے گا کہ اللہ نے تم پر یہ بات واجب قرار دی ہے اور تمہاری بدعت ہے  
 حرام کی ہے اور فلال فلال بات جانتی ہے تو وہ یہ بھی نہ سنیں گے اور رسول کا کتنا رانجیاں جاتے گا  
 لہذا مظلوم ہو گیا کہ اگر قوت سامعہ نہ ہو تو نہ رسول کی پہچان ہو سکے گی نہ بیٹے واسطوں اور نہ غیبی  
 ایمان پر ایمان دیا جائے اور نہ ہی کسی شریعت کی سیج تا بعد از ہی ہو سکے گا جس سے یہ لازم آتا ہے کہ کوئی  
 جزا و سزا ہی نہیں ہے تو پھر حقیقت و دوزخ کیسی ہے؟ لہذا بعثت رسول کیسی ہے؟ کیونکہ اللہ تعالیٰ تو ایسا  
 فرماتا ہے کہ **مَنْ حَقَّ عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ تَبِعَتْهُ رُسُلًا** رجب تک کہ رسول کو نہ بھیجیں کسی کو  
 عذاب نہیں کرتے کہ اور جب بات ہی نہیں تو بعثت کیسی ہے؟ منتظر یہ کہ اگر نبی آدم کو قوت سامعہ نہ ہو  
 جاتے تو شریعت کی تکلیف ہی اللہ جیسے اور وہ چہ پالیوں کے برابر ہو جاتیں۔ اس قوت سامعہ کی جرح  
 ہی انہیں بند ہے جو حامل ہوا ہے اور ان میں سے جو کس سے ان کے ہاتھ اس کی بدعت جاتے ہیں  
 یہ بات واضح ہو گئی کہ فتح کا قاعدہ زیادہ زور دار اور اس کا نقش زیادہ عام ہے کیونکہ خداوندی مہر  
 سے وابستہ ہیں۔ اسی سے مذکور آیات میں فتح کو نمبر پہ مقدم کیا گیا ہے کیونکہ ان میں ایک طرح سے  
 احسان بتایا گیا ہے اسی لیے قوت سامعہ سے کہنے کا احسان قوت سامعہ کے احسان سے زیادہ قوی ہے

و اللہ اعلم





محمود عبدالکریم بات کہنا جانتے ہیں۔ مجھے یہ تفسیر نہایت پسند آئی۔ چونکہ یہ اس آیت کے سیاق  
 کے عین مناسب تھی۔ وَلَا تُجَادِلْ فِي الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ وَلَا تَتَّبِعْ الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ  
 مَا أَتَاكَ مِنْ بَعْضِهِمْ بِإِذْنِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَتَّبِعُ الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ مَا أَتَاهُ مِنْ بَعْضِهِمْ بِإِذْنِ اللَّهِ  
 الْقِيَامَةِ ر سورة نساء آیت ۱۰۵

جس وقت حضرت سے اس آیت پر بحث ہو رہی تھی ہم فاس کے دروازوں پر سے دروازہ باب  
 الہدیہ سے باہر تھے اور سیدہ کی محمد بن عبدالکریم مذکور اس وقت بڑے میں تھے۔ انہوں نے ہمارا ہم سنا  
 اور ہماری مراد سمجھ گئے اور اپنی جگہ سے ہی ہمیں جواب دیا۔ خدا اپنے اولیاء کو مرام سے راضی ہو کر  
 اتنی دور کی مسافت کے باوجود ہماری گفتگو کو سن لینے کے راز کی تشریح فقیر نے یہ کہہ کر  
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

۴۔ وَالزَّمُّنُ كَلِمَةً التَّثْوِي وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَعْلَى (سورہ فتح آیت ۲۰)  
 میں نے حضرت سے اس آیت کے متعلق پوچھا: وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَعْلَى (سورہ فتح آیت ۲۰)  
 لانے سے پہلے حقیقت وراہیت ہی مستثنی ہوتی ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ یہ حقیقت اور راہیت اس پہلے وعدہ اور شمار سابق کے مطابق ہے جو نبی کے  
 کی تخلیق سے پہلے کیا تھا واللہ تعالیٰ اعلم

۵۔ وَأَنْتَ أَهْلُ عَادِلٍ لَأُولَى ر سورة نساء آیت ۵۰  
 میں نے حضرت سے وَأَنْتَ أَهْلُ عَادِلٍ لَأُولَى کے متعلق پوچھا کہ کیا کوئی اور دوسری قوم ہو گی کہ  
 میں نے یہ بھی ذکر کیا کہ منصفین کے کون میں اس منہاج پر بڑا اضطراب پایا جاتا ہے کہ کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ

علیہ السلام بنی کو عادی کی طرف بھیجا گیا اور وہ ابراہیم علیہ السلام سے جنت پہنچے ہیں پھر منصفین نے انہیں  
 قوم کی جنت کے قتلے میں کہتے ہیں کہ ان کی جماعت کا وفد بارش کی دھار کے لیے گرا آیا تھا کہ گھوڑے  
 اور اسماعیل علیہما السلام نے بنایا تھا جس کی وجہ سے جنت سے لوگوں پر یہ تفسیر منسوب ہو گیا ہیں تاکہ کہ جنت

یوں کہ اگر نہ صرف ایک ہی قوم ہوتی اور انہی کو شہود کے اعتبار سے پہلی کہا گیا ہے۔ ایک اور جماعت کی رائے ہے کہ یہ دو قومیں تھیں پہلی تو وہ تھی جن کی طرف ہود علیہ السلام بھیجے گئے اور انہیں ہوا کا غلاب ہوا اور دوسری عدا کی طرف ایک اور نبی بھیجا گیا اور انہیں ہوا کا نہیں بلکہ کسی اور چیز کا غلاب ہوا ان ہی میں سے کچھ لوگوں کا وفد آتا تھا اور انہوں نے اس نبی اور غلاب کی تعین نہیں کی۔ اس صورت میں سورۃ اختلاف میں جو ذکر کیا گیا ہے اس کا اشکال پیدا ہوتا ہے کیونکہ اس قصے میں اصحاب وفد کو ہوا کا غلاب دینے کا ذکر ہے اور ان کے نبی ہود علیہ السلام ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں **وَإِذْ كُنَّا نَاغِدُ آبَاءَ ابْنِ مَرْيَمَ عَلَى آلِهَا أَنْ يَبْلُغَ أَكْمَالَهُمْ**۔ یہ راوی کہ سورۃ اختلاف کا قصہ اصحاب وفد کا ہی ہے اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو امام احمد نے حسن اسناد کے ساتھ عمارت بن حسان بکری سے روایت کی ہے کہ میں اور عمار بن حسان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

**حدیث** | اس حدیث میں ہے کہ میں نے کہا کہ میں اللہ اور اس کے رسول کی پناہ لیتا ہوں کہ میں میں عدا کے وفد کی طرف نہ بن جاؤں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وفد عدا کا کیا قصہ ہے **مَا لَكُمْ أَنْتُمْ كُونُوبٌ مَعُومٌ قَالُوا كُنَّا نَرْجُو أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْنَا مِثْرُ الْفُجَارِ**۔ میں نے عرض کیا کہ قوم رومی وفد پر تو سنو انہی نے قبیل بن عسکر کو معاویہ بن بکر کے پاس کہہ بھیجا تھا کہ بارش کے لیے دعا کریں چنانچہ وہ ایک ماہ تک اس کے بار میں رہا ایک ماہ گزرنے کے بعد اس نے ہمارے بارش کے لیے دعا کی تو وہ بدلیا گزریں۔ اس نے کہا کہ پسند کیا تو باقی نے آواز دی کہ لو۔ یہ تو راکھ ہے جو قوم ہادیوں سے کسی کو نہ چھوڑے گی۔ اسی حدیث کے کچھ حصے کی روایت ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے بھی کی ہے، ملاحظہ فرمائیے۔

ابن جریر نے سورۃ اختلاف۔ ایک اور روایت میں ہے کہ قبیل بن عسکر اور مرثد بن سعد قوم کے شتر و سار کوٹ کر گئے اس زمانہ میں کہ عمالہ آباد تھے جن کا سردار معاویہ بن بکر تھا اور تمام قصہ بیان کیا ہے جس کے آخر میں ہے کہ مرثد بن سعد نے اپنی قوم سے کہا کہ بارش تب ہوگی جب تم اپنے رسول کی اطاعت کرو گے۔ اسی پر قبیل نے معاویہ کو کہا کہ اسے روکے رکھو کہ کہیں ہمارے ساتھ ٹک کر نہ جاتے کیونکہ یہ تو ہمارے پرانیان کا چکا ہے اور اسے چکا جانا ہے۔

۱۔ عمارت بن حسان بکری کی روایت بن حسان بن بکر کی بھی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے تو آنحضرت نے ان سے قوم ہادی کا قصہ پوچھا۔ کونے میں رہتے تھے۔ بغوی کہتے ہیں کہ ہادی میں رہتے تھے۔

۲۔ ابن جریر نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بکری کے گونہ نہ مقرر ہوئے اور ابو بکر اور عمر نے انہیں اسی حدیث پر ہوا کا غلاب رکھا تھا کہ سورۃ میں وفات پائی۔



حضرت نے فرمایا : یہ دو قوموں کا نام ہے۔ دوسری نادر کی طرف ہو وغیرہ السلام کو سنا دیا کہ یہ  
 شریعت کی تعبیر کے لیے بھیجا گیا تھا جو ان کی ذات پہلے جیسے ہوا چکے تھے۔ اسی قوم کا قصہ قرآن مجید میں  
 مذکور ہے ان کی قوم کا ایک وفد آگیا اور انہیں ریح فطیمہ کا مذاہب دیا گیا اور وہ انہیں فطیمہ  
 کی اولاد میں سے تھے جن کا نسب نامہ یوں ہے : یحییٰ بن حابر بن شیبہ بن ادریس بن کعب بن قبیصہ  
 بن اسماعیل۔ دوسری قوم نادر نام کی تمام حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے نہیں ہے بلکہ صرف یحییٰ بن  
 قبیصہ حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے تھے قرآن مجید میں جو یہ فرمایا ہے کہ : وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ  
 كَمَا يُلَاقِيكَ فِي الْمَدَائِنِ قَوْمٌ يَكْفُرُونَ اور ان کا قبیلہ اکٹھے رہتے تھے اور ان کے ہی کو بت کرتے تھے ان میں سے  
 بن خاد تھا جس کا حقولوں کا پڑا تھا حضرت نے فرمایا : یہ وہ قبیلہ ہے کہ یہ قوم ذات النضر  
 شہر تھی جو حقیقت کی شکل اور سونے کا بنا ہوا تھا اور ان کے میں ایک لہجہ پڑا اور یہ وہ قوم  
 بات یوں نہیں ہے بلکہ ارم قبیلہ کا نام ہے۔ ذات النضر والی کی نسبت ہے یعنی مستقونوں والی  
 دوسرے نام ان کے معنی دار کے بڑے خیمے کی وجہ سے پڑا یا اسی سے مادان تمام لوگوں کے خیموں کے معنی  
 ہیں۔ کیونکہ میں نے ان کے مسکنوں کو دیکھا ہے اور حضرت نے جو بیان ان مسکنوں کا دیا وہ شریعتی اور  
 تھا جو طما سے اختلاف کا دیا ہے پھر فرمایا کہ یہ شہر نودن کی مسافت میں واقع ہے اور ان کا دور  
 عین وسط میں رہتا ہے اور جو شخص اسے گزرتا ہے وہ شگ پادوں اور شہر کے کسی بہت سے ہی  
 سارے چاروں کی مسافت خیموں کے درمیان میں گزرتا ہے کیونکہ وہاں بہت گنجان آبادی تھی اور ان  
 کی تنگی تھی۔ نذرانے پانی اور خیمے ان کے لیے جیسے ہو۔ روزانہ کے پادوں سے بکران کی زمین کی زمین  
 آتے۔ اسی پانی کی بدولت ان کی تمام خیمیں بڑی مورتی پھر فرمایا کہ ان کے روزانہ پادوں کا خیمہ ایک  
 شیر تپا یہ زمین پر واقع تھا۔ خیمے کی خیموں درختوں پر خلائع مورتی کے خول چرتے ہوئے تھے اور  
 کی ریشم کی تھیں۔ میں نے سونے کے تپا زمین کے پادوں سے بکران کی زمین کی زمین  
 تمام خیموں پر مونا چڑھا ہوا تھا۔ اس زمانے میں کوئی خیمہ ہی نہیں رہتا تھا۔ مسند شریعت  
 قوم کی طرف اللہ تعالیٰ نے جو وغیرہ السلام کو ترجیحاً جن کا نسب نامہ مذکور ہے  
 مؤلف کتابت شہر ارم ذات النضر کے تعلق جو کچھ حضرت نے بیان کیا اور اس کے تعلق  
 بیانات کا آپ نے روکھا اور اسے ہرے علماء مرثیہ حافظہ ابن جبر نے شریعت میں لکھا ہے اسی کو انہیں



سے پہلے رسولوں کی شریعت کی تہہ پر کرنے والے تھے۔ حضرت نے فرمایا کہ ہر شخص رسول کے لیے ایک کتاب کا ہونا ضروری ہے اور فرمایا کہ حضرت یحییٰ مذکور کی بھی کتاب ہے جو جسے حضرت جیسے تمام رسولوں کی کتابیں حفظ ہیں۔ میں نے عرض کیا: کیا آپ ان کو سن سکتے ہیں۔ فرمایا: یاد ہوں اور پھر گن نہ سکوں؛ سنو! پھر آپ نے ایک ایک کر کے کتابیں گنت شروع کیں اور فرمایا کہ کوئی دل اس وقت تک دل نہیں ہو سکتا جب تک اس کا ایمان ان تمام کتابوں پر تنصیب نہ ہو۔ کیونکہ اس کے لیے جہاں ایمان کافی نہیں۔ میں نے عرض کیا: کیا یہ کم ان تمام اولیاء پر وارد ہوتا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نوح کی موبہ حضرت نے فرمایا نہیں۔ ان حکم کا اطلاق صرف ایک پر ہوتا ہے اور وہ نوح ہے۔

**حضرت و ہارے نوح و نوح** | اس وقت کے معلوم ہوا کہ حضرت نوح میں اور آپ کے معلوم سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ اگر میں اس تمام باتوں

کو تحریر میں لاول ہو میں نے حضرت سے سنیں تو کئی ایک کتابیں پھر باتیں آپ نے کہی بار فرمایا جیسے تم لوگوں سے باتیں کرتا ہوں تو تمہاری عقلوں کی طاقت کے مطابق کرتا ہوں۔

پھر حضرت نے فرمایا کہ اپنی قوم عاد نے یحییٰ علیہ السلام کے امتیوں کو پتھروں اور آگ سے ہار کر دیا۔ قتلے یوں ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر آسمان سے پتھر برسائے اور وہ بے گتے گئے۔ پھر خدا نے انہیں نکالی جس نے انہیں جلا دیا۔

**نوح علیہ السلام سے پہلے** | میں نے حضرت کو فرماتے ہوئے سنا کہ حضرت نوح علیہ السلام سے پہلے سات سو رسول گزرے ہیں جن کے واقعات عجیب و غریب ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کا ذکر قرآن مجید میں اس لیے نہیں کیا کہ وہی کے زمانہ

میں یہ رسول غیر معروف ہو چکے تھے۔

میں نے عرض کیا کہ شفاعت والی حدیث میں حضرت نوح علیہ السلام کو اول المرسلین کہا گیا ہے اور آپ نے فرمایا ہے کہ سات سو رسول ان سے پہلے گزرے ہیں۔

حضرت نے فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ پہلے رسول ہیں جو کافروں کی طرف سے جیسے کہ دور دور رسول ان سے پہلے ہوئے ہیں انہیں ایسی قوم کی طرف بھیجا جاتا جن کا عقیدہ صحیح نہ تھا۔

میں نے عرض کیا جب قوم یحییٰ کا عقیدہ صحیح تھا اور وہ یمن تھے تو پھر ان پر تیار کیا اور ان کا خدا اب کیوں ہوا؟

حضرت نے فرمایا کہ ان قوموں کے ساتھ جو نوح علیہ السلام سے پہلے مزیں اللہ تعالیٰ کا دستور یہ تھا





دو عورتیں کا سب سے بڑی کے بیٹے کو بڑا حصہ دیا گیا تو اس نے چھوٹی کا حصہ سنبھال کر دیا اور یہ  
 کیا کہ وہ اس کی کا بچہ ہے۔ وہ دونوں فیصلہ کے لیے دو غلیہ السدم کے پاس گئیں تو اس نے بڑی کے حق میں  
 فیصلہ دے دیا۔ کیونکہ قبضہ اسی کا تھا مگر سلیمان علیہ السلام نے یوں فیصلہ دیا کہ سب کے لیے آٹھ سو گند  
 دونوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ چھوٹی نے بیٹے کو دو حصوں میں تقسیم کر کے متعلق سنا تو اس نے بڑی کو  
 حق تسلیم کر لیا اور کہا کہ بچہ اسی کا ہے اور بڑی تقسیم کا ہی مطلب یہ ہے کہ اس کا حصہ سب سے بڑی کے چھوٹی  
 کے حق میں فیصلہ دے دیا اور بڑی کو کہا کہ بچہ تمہارا ہوتا تو اس کی تقسیم ہمارا حصہ ہو جاتا۔

اسی طرح ایک تیسرے قصہ سے بھی استدلال کیا ہے جو دونوں کے درمیان واقع ہوا۔ قصہ یہ ہے  
 کہ لوگوں نے ایک عورت پر یہ الزام لگایا کہ اس نے کتے سے بوجھت کر لی یعنی زنا کی مرتکب ہوئی اور  
 گواہوں نے اس پر گواہی دی تو داؤد علیہ السلام نے اسے سنگسار کرنے کا حکم دیا۔ اس قسم کی ذہنی گمراہی  
 حضرت سلیمان کے سامنے پیش ہو چکی تھی کہ مائیکہ کیل رستہ کے توپ نے حکم دیا کہ گواہوں  
 کو ایک دوسرے سے الگ رکھا جائے۔ چنانچہ ایسا کیا گیا اور ان کے بیانات میں اختلاف پایا گیا اور  
 حضرت سلیمان نے دعویٰ خارج کر دیا اس پر داؤد علیہ السلام نے گواہوں کو الگ الگ رکھنے کی طرف  
 رجوع کیا۔

اور چوتھے قصہ سے بھی استدلال کیا گیا کہ ایک عورت کی فرج میں پانی پلایا گیا اور الزام یہ لگایا گیا  
 کہ یہ آدمی کی منی ہے اور وہ زنا کی مرتکب ہوئی ہے چنانچہ داؤد علیہ السلام نے اسے سنگسار کرنے کا حکم دیا  
 مگر سلیمان علیہ السلام نے حکم دیا کہ اس پانی کو لے کر پلایا جائے۔ اگر منی ہو جائے تو یہ انڈے کا پانی ہے  
 ورنہ منی ہے۔ چنانچہ پانی لے کر پلایا گیا اور وہ انڈے کا پانی نکلا اور عدم ہو گیا کہ عورت پر الزام  
 گویا ہے ملاحظہ ہو ابن حجر کتاب الاحکام۔

حضرت نے فرمایا تمہارا مطلب یہ ہے کہ داؤد علیہ السلام نے منی کی نفی کی۔ اور یوں فیصلہ دیا کہ منی نہیں  
 دیا کیا فقہاء انبیاء کے متعلق اس قسم کا عقیدہ رکھ سکتے ہیں؟ اور وہ تمام عقیدات ہیں جو کفر و بدعت ہیں  
 اور اللہ کے نزدیک گمراہی ہیں۔ پس اگر یہ جواز سمجھ لیا جائے کہ منی سے حصہ ہو سکتی ہے تو ہر  
 نہیں ان پر کونسا اعتماد رہے گا کیونکہ اس طرح تو وہ ہماری طرح کے ہو جاتے ہیں۔ معذرت حضرت  
 داؤد کا فیصلہ قطعاً غلط نہ تھا۔

پہلے قصہ کی وجہ یہ ہے کہ داؤد علیہ السلام نے باطل صحیح فیصلہ دیا کہ کیفیت کی کیفیت کا جو الزام  
 دیا جائے اور گواہوں کو اس سے حکم اس لیے دیا کہ ان کے پاس اس زمانے میں کوئی تحریر نہ تھی

اور اگر تھی یہی تو بہت کم۔ ان کا لین دین بکریوں اور مولیوں سے ہوتا کیونکہ یہ بکثرت پانی جاتی تھیں اسی لیے  
 آپ نے بکریوں دینے کا حکم دیا۔ نقدی کا حکم نہیں دیا، مگر سیلابی علاقہ اسلام کا فیصلہ علی پر مبنی تھا لہذا  
 آپ نے یہ خیال تھا کہ بکریوں کے منافع بہت کم ہیں ان کا دودھ اور گھی اور صوف کی قیمت کی قیمت کے عوض دیا  
 جائے تاکہ قیمت یعنی انکو تحریک حالت پر آجائیں۔ یہ صرف نظر نہیں کی رہنا مندری سے ہی ہو سکتا تھا  
 لہذا جو شخص شاق تھی کا فیصلہ دے اسے یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس نے غلطی کھائی اور نہ ہی یہ کہہ سکتے ہیں کہ  
 مندر از فیصلہ دینے والا مصیب ہے۔

باقی قسموں میں فیصلہ کی توجیہ یہ ہے کہ داؤد علیہ السلام نے تینوں قسموں میں ظاہر کو مد نظر رکھتے  
 ہوئے فیصلہ دیا اور اس پر فیصلہ دینا ضروری ہے کیونکہ حاکم کے لیے جائز نہیں کہ وہ ظاہر کے خلاف فیصلہ  
 دے اور سیلابی علاقہ اسلام نے جبکہ کر کے باطن کو ظاہر بنا دیا، تب ظاہر پر حکم دیا۔ لہذا پہلے فیصلہ کے متعلق  
 یہ نہیں کہہ سکتے کہ وہ غلط تھا اور دوسرا فیصلہ صحیح بلکہ ہر دو صحیح ہیں اگرچہ باطن کے ظاہر ہو یا ظاہر  
 فیصلہ کا مسوونہ کرنا ضروری تھا لہذا اس کے مسوونہ ہونے سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ فیصلہ دیتے وقت وہ  
 فیصلہ غلط تھا۔ اس کے مثال ایسی ہے کہ چند عادل لوگوں نے قاضی کے سامنے کسی مقدمہ میں حبیروں کو ابی  
 دی اور قاضی نے ان لوگوں کو ابی پر فیصلہ دیدیا۔ قاضی پر یہی واجب ہے اور اس طرح فیصلہ دینا درست  
 ہوگا پھر اس کے بعد گواہوں نے توبہ کی اور حق کی طرف آئے اور اپنے جھوٹ کا اعتراف کیا۔ اس وقت  
 قاضی کے لیے ضروری ہے کہ ان کے رجوع کے مطابق فیصلہ دے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کا پہلا  
 فیصلہ غلط تھا۔

## حکایت

حضرت نے فرمایا مجھے معلوم ہے کہ نام کا ایک شخص جس سے مراد ان کی اپنی ذات تھی وہ  
 اپنے تھی بھائی کو ملنے لہجہ دیا۔ ان کی مراد حضرت محمد بن عبد اکبر سے تھی جن کا ذکر  
 اوپر ہو چکا۔ حضرت محمد بن عبد اکبر قیم قاضی تھے۔ وہ شخص (یعنی حضرت دہلوی) ان کے پاس بیٹھ گئے، پھر  
 دو شخص مقدمہ سے گئے کہ آئے۔ ایک منہ کا کہ اس شخص نے جہ سے ایک نہایت قیمتی یا قوت سے لیا ہے اور یہ  
 اس کے پاس موجود ہے۔ مگر اعلیٰ نے کہا یہ میری بامقصد شے ہے کتاب ہے، اس پر مزید یہ کہ میں اللہ کی قسم کا  
 کر رہا ہوں کہ میرے پاس نہیں ہے۔ قاضی نے چاہا کہ یہی فیصلہ دے مگر قاضی کے ہمنشین نے کہا کہ ابھی فیصلہ

جہاں نہایت ہی شدید و ستم میں اور خصومت پائی جاتی تھیں وہاں ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ یہ کبھی کسی جہ  
 کے اعتبار سے نہیں فیصلہ دیدیا کرتے تھے۔ چنانچہ فقہ جلال الدین سیوطی نے اس پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے جس کا  
 نام یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام نے کہا میں نے ان کا کشف لکھ دیا۔



دو روپے پھر وہ ہمنشین مدعی و مدعا علیہ کی طرف متوجہ ہوا اور کہہ دیا تانہی صاحب میرے دینی بھائی ہیں۔  
انہوں نے میرے بیٹے کو کھانا تیار کیا ہے۔ جو پاپا بیٹے میں کو تم بھی کھانے پر چلو۔ کھانا کھانے کے بعد  
تانہی صاحب تمہارے معاملہ پر غور کریں گے۔ حضرت نے فرمایا: پھر ہمنشہ تانہی کے ساتھ گئے جو بکری  
لایا گیا تو ہمنشین اور تانہی دونوں مدعا علیہ کی طرف کن اکیوں سے دیکھتے گئے۔ وفتہ اس نے ناک منکلی اور  
منک کر ایک رومال سے جواں کے پاس تھا، پوچھا۔ ہمنشین نے فوراً رومال اس کے ہاتھ سے چھین لیا  
دیکھا تو یا قوت منک کے ساتھ ناک سے نکل تھا اور ہم نے یا قوت مدعی کو دیدیا۔

حضرت نے فرمایا: باطن کو ظاہر بنا دینے کا ایک یہ حیلہ ہے اگر تانہی پہلے ہی جامعہ تانہی اور قسم  
کھانے کا فیصلہ دے دیتا تو یہ فیصلہ درست ہوتا۔ حالانکہ ان کو کشف کے ذریعہ سے معلوم تھا کہ  
یا قوت مدعا علیہ کے پاس موجود ہے کیونکہ اللہ نے انہیں اس کا ملک نہیں بنایا اور ہمنشین نے حیلہ  
کر کے باطن کو ظاہر کر دیا۔

میں نے عرض کیا: کیا تانہی کو بذریعہ کشف معلوم تھا کہ یا قوت مدعا علیہ کے پاس ہے؟  
حضرت نے جواب دیا: ہاں اسے اور اس کے ہمنشین دونوں کو معلوم تھا اور فرمایا یہی حال ان فیصلوں  
کا ہے جو ان تینوں قصوں میں ان دو بڑے نبیوں نے دیتے۔ چنانچہ پہلے قصہ میں داؤد علیہ السلام نے  
قبضہ کی وجہ سے بڑی کے حق میں فیصلہ دیا اور قبضہ اسی کا متقاضی تھا اور دوسرے قصہ میں داؤد علیہ السلام  
نے سنگسار کرنے کا حکم گواہوں کی گواہی سے دیا اور تیسرے میں چوں کہ حمایت پائی گئی تھی اس لیے سنگسار  
کرنے کا حکم دیا اور سلیمان علیہ السلام نے تینوں قصوں میں حیلہ کر کے باطن کو ظاہر بنا دیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
مؤلف کتاب ہے کہ خلافت سے رافضی ہوا ان کے پاس کس قدر علم تھا چنانچہ ابن جریر نے ابن جریر  
قول نقل کیا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ داؤد علیہ السلام نے کھیت کے مقدمہ میں صحیح فیصلہ دیا تھا اور  
سلیمان علیہ السلام نے صلح کی روک تھام چنانچہ اللہ تعالیٰ کا فرمان کہ کُلُّ اٰیۃٍ لِّکُمْ عَلٰی سُلٰلٰتٍ  
ہر دو کو فعلی خصوصیات اور حکم عطا کیا۔ یا تو نام ہے را کہ یہ معاملہ اور مقدمہ میں ان کا یہی حال تھا۔ یا تو  
ہے کھیت کے معاملہ کے متعلق۔ ہر حال اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کی فعلی خصوصیات اور حکم کی تصریح  
کی ہے۔ لہذا یہ اس قبیل سے نہیں ہو سکتا اگر بہتہ نہ ہو بھی کرے تو مضہور ہوگا کیونکہ غلطی نہ حکم ہو سکتی  
ہے نہ حکم۔

ابن جریر کے بیان کا مفہوم وہی ہے جو حضرت نے فرمایا۔

ابن جریر کا بیان ہے کہ متوفی ۳۳۵ھ میں ان کی تفسیر دس جہدوں میں ہے۔

جو بیان حضرت نے زبانِ نبوی سے فرمایا ہے وہ بالکل صحیح ہے اس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں اور  
نہی اس سے گریز ہو سکتا ہے۔ امام شافعی اور ابو عبد اللہ رحمہما اور دیگر اکابر نے ایک اور نسخے میں اس بات  
کی طرف اشارہ کیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۴۔ یَوْمَ يَكْفُتُ عَنْ سَاقٍ سُورَةُ الْقَمِ آیت ۴۲

یہاں حضرت سے آیت یَوْمَ يَكْفُتُ عَنْ سَاقٍ میں ساق کے معنی دریافت کئے۔

فرمایا: زبان میں ساق کے معنی و تعبیر رجبہ، مثلاً "بزل" (نخوس) کے ہیں،  
میں نے اس کو عربی میں بھی تو یہی معنی میں دیکھا ہے۔ چنانچہ محاورہ ہے اُنْكَشَفَ الْخَرْبُ عَنْ سَاقٍ  
اسی عن جدد۔

فرمایا: یہ تو پھر دونوں زبانوں میں موافقت ہو گئی۔

۱۰۔ مَشْنُونًا بِأَمْرٍ شَرِّهِ : پھر میں نے دریافت کیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نام مشنونا نہاں معجزہ سے  
ہے یا نہ ہے؟

حضرت نے فرمایا: یہ لفظ غارِ معجزہ سے مشنونا ہے اور یہ سریانی لفظ ہے جس کے معنی بٹھے آؤں  
کے ہیں۔

۱۱۔ انجیل کے معنی : میں نے انجیل کے معنی دریافت کئے۔

فرمایا: یہ بھی سریانی لفظ ہے جس کے معنی نور العین کے ہیں۔

۱۲۔ اوراق کے معنی : میں نے پوچھا توراۃ کیا لفظ ہے۔

فرمایا: یہ عبرانی لفظ ہے جس کے معنی شریعت اور کتاب حق کے ہیں۔

۱۳۔ میں نے پوچھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک نام مشنونا ہے کیا یہ نام سے پہلے یا ثانی  
سے پہلے تھا یا اس میں یہ بڑا اختلاف ہے۔

ابو عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: دراصل بڑے کے ساتھ اسے کہتے ہیں۔ پھر قرآن میں پھر بڑے  
ہوئے اور ان میں سے اس لفظ میں وفات پائی۔

میں نے اپنے کتابِ کمال میں بھی اس آیت کی تشریح کی ہے اور ساق کے معنی شہداء و شہداء کی کیفیت و کیفیت  
وہ ہیں۔ چنانچہ شہداء و شہداء۔

یعنی اس کے احوال و غلط فہمی کے بارے میں توجہ دینا ہے جس کے جس دن انہوں نے دہولناکیوں و لعین  
روز قیامت کی عیاں کر دی جائیں گی۔

فرمایا یہ لفظ فار کے ساتھ ہے جس کے معنی "حمد" کے ہیں اور یہ سریانی لفظ ہے۔

۱۴۔ اَلْحَمْدُ حَمْدًا: میں نے پوچھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مَنْحَمْنَا کا کیا لفظ ہے۔

کیونکہ اس لفظ کو ضبط کرنے میں علماء میں اختلاف پایا جاتا ہے چنانچہ بعض کہتے ہیں کہ اس کی پہلی میم پر پیش اور دوسری کے نیچے زبر ہے اور بعض کہتے ہیں کہ پہلی میم پر زبر اور دوسری کے نیچے زیر ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ دونوں میموں پر زبر ہے اور یہ دو کلمے ہیں ایک کلمہ نہیں چنانچہ مَنْ میم کا زبر

اور نون ساکن سے ایک کلمہ ہے اور حَمْدًا سار اور میم پر زبر اور نون مشدود دوسرا کلمہ ہے پہلے کلمہ

کے معنی ہیں وہ نعمت جس کا ظاہر فی نفع بھی ہو اور باطنی بھی نہ ظاہری نفع وہ ہے جو ذات کو عالم

اشباح میں حاصل ہو اور باطنی نفع وہ ہے جو ارواح کو عالم ارواح میں حاصل ہو۔ لہذا یہ آیت

نعمت ہوتی جس سے تمام مخلوقات اور تمام جہاں سیراب ہو چکے ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی شان ہے اور دوسرے کلمہ کے معنی جو پہلے کلمہ کی صفت (نعمت) کے طور

پر آیا ہے کہ پہلی نعمت انتہائی درجہ تک پہنچ چکی اور انتہائی درجہ تک بند ہے، گویا یوں کہایا کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسی خداوندی نعمت ہیں جو انتہا کو پہنچ چکی ہے اور آپ کے درجے تک نہ

پہلے کوئی پہنچ سکا اور نہ بعد میں پہنچ سکے گا اور یہ ایک سریانی لفظ ہے۔

۱۵۔ ایک قصہ اور احسنی حَمِيشًا واطمدی طمِيشًا کی تشریح:

تمسان کا ایک صالح شخص ہمارے پاس آیا اور بتایا کہ ایک شخص جو حج کر کے آیا تھا کہہ رہا تھا

کہ اس نے حضرت ابراہیم وسوقیؑ کی قبر کی زیارت کی اور کیا دیکھتا ہے کہ شیخ ابراہیم وسوقیؑ اس کے

پاس آکھڑے ہوئے اور یہ دعا سکھائی۔

بِسْمِ اِلٰهِ الْخَالِقِ الْكَاسِبِ - وَهُوَ حَزْرٌ مَا نَحْنُ لِمَا اَخَافُ مِنْهُ وَاعْلَمُ

لَا قُدْرَةَ لِمَخْلُوقٍ مِّنْ قُدْرَتِهِ اَللّٰهُ لِيُخَيِّرَ بِلَجَامٍ قُدْرَتِهِ اَحْسَنُ حَمِيشًا

اَطْمِى طَمِيشًا وَكَوْنِ اللّٰهُ عَزِيزًا - حَمْدُ عَسَقِ حَمَائِشَنَا كَثِيْرٌ حَسْبُ كَفَا يَسْتَد

فَسَيَكْفِيكُمْهُ اللّٰهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَزِيزِ

الْعَلِيمِ۔

۱۔ ابراہیم وسوقیؑ: جلیل اللہ۔ صوفیہ میں سے ہوتے ہیں، مکمل نام ابراہیم بن ابی المجد بن قریش ہے ان کا

نسب نامہ محمد الجواد سے جاتا ہے۔ پہلے شافعی فقیہ پڑھیں۔ پھر صوفیاء کا طریقہ اختیار کر لیا، تنبیہ میں

کا عمر میں تین سو و سترہ سال میری وفات پائی۔



اور کہنا یہ دماغ پر حا کر د اور کسی چیز سے نہ ڈرو۔

تمسانی دوست بن کر نام حاجی عبدالرحمن بن ابراہیم ہے اور ابن ابراہیم کی اس اولاد میں سے  
میں جو تمسان ہیں آباد ہو چکے ہیں کہنے گئے کہ بھائی حاجی محمد بن ابراہیم کو چونکہ احسنی حبیبشاہ و اطلعی  
حبیبشاہ کے معنی نہ آتے تھے اس لیے انہوں نے یہ دماغ بڑھائی اور کہا جسے ان کلمات کے معنی معلوم نہیں۔

ہو سکتا ہے کہ ان کے ایسے معنی ہوں جو مجھ سے ان کے معنی پوچھے۔ میں نے حضرت سے  
ان کے معنی پوچھے حضرت نے فوراً کہا آج کل دنیا میں کوئی ایسا شخص نہیں جو ان کلمات کو بولتا ہو تجھے  
یہ قدر کہاں سے ملے گا میں نے تمام قصہ سنا دیا۔ فرمایا: ہاں حضرت ابراہیم و سوتی اکابر صاحبین  
اور صاحب فتح تھے وہ اور ان جیسے اور لوگ ایسے کلمات بول سکتے ہیں۔ پھر فرمایا یہ سریانی زبان  
کے دو کلمے ہیں۔ احسنی کے معنی ہیں یا مالک (اے مالک) اور اس کے اسرار میں ملے۔ اے مالک  
بارشاہ ظہیم و باطلست الہی التیوم اور حبیبشاہ کے لفظ سے اس کی سلطنت کی طرف اشارہ ہے  
گویا اس کے مطلب یوں ہوا کہ "اے مالک اسرار، اے مالک انوار، اے مالک لیل و نهار، اے  
موسم و صفا برستہ و اے بادلوں کے مالک، اے شمس و اقمار کے مالک، اے عطاء اور منع کے مالک  
اے بزم و بستی کے مالک، اے ہرزردہ کے مالک، اے ہر شے کے مالک" اس نام میں ایک عجیب  
راز ہے جس کا انعام تہم اور تحریر سے نہیں ہو سکتا۔

اللہ تعالیٰ کی عظمت، کبریائی، تہر و تہذیب، عزت اور ان تمام امور میں کتنا مراد ہے  
گویا کہ کہنے والوں کو یہ رہا ہے "اے ہر چیز کے جاننے والے، اے ہر چیز پر قادر، اے ہر بات کا  
ارادہ کرنے والے، اے ہر چیز کی تدبیر کرنے والے، اے ہر چیز پر غالب، اے وہ ذات جس پر  
بجز طاری نہیں ہو سکتا اور نہ ہی اس کے تصرف میں نقص کا وہم ہو سکتا ہے۔"

اور حبیبشاہ سے اشارہ ہے ان اشیاء کی طرف جن میں اللہ تعالیٰ تصرف کرتا ہے اور ان  
کلمات کی طرف جن میں جیسا چاہتا ہے عمل کرتا ہے اور جو چاہتا ہے حکم دیتا ہے سُبْحَانَكَ  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اس نام میں بھی عجیب راز ہے جس کی شرح تہم سے نہیں ہو سکتی۔ واللہ اعلم

میں نے حضرت سے سنا کہ سریانی زبان اور ارات کی زبان ہے وہ

سریانی اور ارات کی زبان ہے

اولیٰ رجب و صاحب دیوان ہوتے ہیں آپس میں اسی زبان میں گفتگو

کرتے ہیں، اس لیے کہ یہ زبان مختلف ہے اور معانی کثیرہ کی حامل ہے اور کسی زبان میں یہ ساری باتیں  
ان الفاظ میں اور نہیں کیے جاسکتے۔

میں نے پوچھا کہ عربی زبان معانی کی ادائیگی میں سریانی کے مرتبہ کو پہنچ سکتی ہے یا نہیں؟

فریاد نہیں، بہتر قرآنی مجید کے کیونکہ جب عربی زبان میں سریانی زبان کے معنائی جمع ہو جائیں اور

انہیں عربی الفاظ میں دیکھا جائے تو یہ سریانی سے زیادہ شیریں اور زیادہ عمدہ معلوم ہوا کرتا ہے۔

وائے اعم۔

سریانی کے سوا تمام زبانوں

میں الٹناپ پایا جاتا ہے

حضرت نے یہ بھی فرمایا کہ تمام زبانوں میں بہ نسبت سریانی کے الٹناپ پایا جاتا ہے کیونکہ سریانی کے سوا تمام زبانوں میں کلام کی ترکیب کلمات سے ہوتی ہے نہ حروف تہجی سے

مگر سریانی میں حروف تہجی سے کلام مرکب ہوتا ہے۔ لہذا سریانی کا ہر حرف تہجی ایک شیریں اور

دلالت کرتا ہے اور جب اسے دوسرے حرف کے ساتھ ملا یا جائے تو ان سے کلام کا نادرہ ہوتا

ہے، جسے یہ معلوم ہو جائے کہ سریانی کا ہر حرف کس معنی کے لیے وضع کیا گیا ہے اس کے لیے سریانی

سمجھنا آسان ہو جاتا ہے اور جیسا چاہے سریانی میں بات کہہ سکتا ہے اور اس طریقے سے وہ ساری حروف

کی معرفت حاصل کر سکتا ہے اور اس میں بہت بڑا فائدہ پایا جاتا ہے جیسے اللہ نے لوگوں کی عیوب سے

ان پر رحمت کی غرض سے بخوب رکھا ہے تاکہ اس ظلمت کے ہوتے ہوئے جو ان کی ذوات میں ہے ظلمت

پر مطلع ہو کر رک نہ ہو جائیں۔ نَسْتَأْنِ اللّٰہَ اسْتَلْزَمْنَا، وَاللّٰہُ اعْلَمُ۔

سریانی زبان تمام زبانوں میں نے حضرت کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ سریانی تمام زبانوں میں

طرح ساری ہے جس طرح لکڑی میں پانی کیونکہ ہر زبان کے

کلمات کے حروف ہجا کی تشبیح سر بیانی زبان میں کی گئی ہے اور

انہیں ان خاص معانی کے لیے وضع کیا ہے جن کی طرف پہلے اشارہ کیا جا چکا ہے مثلاً اللہ

عربی زبان میں جب ہم ہوا اس ذات پر دلالت کرتا ہے جو اس نام سے موسوم ہے سریانی میں

ابتدائی تہذیب خاص معنی پر دلالت کرتا ہے۔ حمار ساکن اور مٹی پر اور دانی پر اگر پیش ہو تو خاص معنی

پر اور اگر مشورہ ہو تو کسی اور معنی پر دلالت کرتی ہے۔ اس طرح ہر ایک لفظ عربی زبان میں اس ذات

پر دلالت کرتا ہے جو اس نام سے موسوم ہے مگر سریانی میں میم یک معنی بتاتی ہے اور ہر لفظ

اور معنی میم مشدد اور معنی اور کفری دل اور معنی اس طرح لفظ زید عمر و رطل مر قہ و غیرہ

جن کا اختصار صرف عربی پر ہوتا ہے۔ سریانی میں ان سب کے حروف تہجی کے خاص معنی ہیں۔ یہی معنی

ہر زبان کا ہے چنانچہ ابراہیم عبرانی زبان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام ہے اور سریانی میں

ابتداء کی بنا پر ایک ہی ہے۔ ہم اس کی ایک معنی یا ایک تفسیر میں اشتراک۔ اسی سبب سرکاری  
 تمام زبانوں کی اصل سبب اور باقی زبانیں اس سے مشتق ہیں اور ان کے متفرق ہونے کا سبب دو جہات  
 سبب ترقی آدم میں پھیلنے کی اور وجہ یہ ہے کہ عربی زبان کی وضاحت اور اس میں کثرت کرنے کی بنا پر وہ  
 حرف معرفت سبب ہیں جہاں مشتق نہ ہو نہ ہوتا کہ ہم کہتے ہیں کہ یہ کلمہ کنز کاں و معانی معلوم ہو  
 جابجہا ہذا اس معنی کے ذہن میں ان معانی کو واسطہ کے لیے معمولی سا اشارہ ہی کافی ہوتا ہے۔ چنانچہ ان  
 میں کلمہ ہشتہ پر الف قی جو کیا کہ معنی کو قریب کرنے اور اشتقاق کی طرف سے حروف تہجی سے معانی کی طرف  
 اشارہ دیا جاتا ہے کیونکہ ان کے مقصد معانی سے بحث کرنا ہوتا ہے نہ وہ حروف تہجی پر دلالت کرتے  
 ہیں۔ یہاں تک کہ اگر یہ ممکن ہوتا کہ ان معانی کو ان حروف سے بغیر ہی ذہن میں حاضر کر لیا جائے تو وہ  
 ان حروف کو بھی وضع نہ کرتے۔ یہی وجہ ہے کہ بڑے بڑے ادیبان کثرت کے سوا یا رواج کے سوا کیونکہ وہ  
 جاننے والے پریشانی فرشتوں کے سوا جن کی فہمیت و خلقت ہی معرفت پر ہے کوئی بھی اس  
 زبان میں کثرت نہیں کر سکتا۔ اگر تو انہیں کثرت کرتا ہوا دیکھ لے تو تو دیکھ لے گا کہ وہ ایک یا دو حرفوں  
 یا ایک یا دو گروہ کے ساتھ ان معانی کی طرف اشارہ کر رہے ہیں جن کی طرف دوسرے ایک یا دو حروف  
 ہیں اشارہ کر سکتے ہیں۔

یہ معلوم کر لینے کے بعد آپ سمجھ جائیں گے کہ جب بنی آدم میں جہانت پھیل گئی تو اس کی وجہ سے ان  
 حروف کو ان معانی سے جین سکے۔ یہ ابتداء وضع کے لئے تھے منتقل کر دیا گیا اور ان کو اصل بنا دیا گیا  
 انرا معانی کے ادا کرنے کے لیے اس بات کی ضرورت ہوئی کہ ان کو ایک دوسرے سے الگ دیا جائے تاکہ  
 ایک ہوں حاصل ہو جسے کہہ لیا جاتا ہے تاکہ یہ ان معانی میں سے جو پہلی وضع والوں کے ہاں مروج تھے  
 ایک ہی پر درجہ منت کر دیا۔ لہذا حروف کے معانی اور ان کے امور کو نہ جاننے کی وجہ سے بہت بڑا  
 ہم فساد ہو گیا۔ ہر دوا کے سبب آپ کسی زبان کا کوئی لفظ نہیں سنے اور لفظ سے پہلے کے معانی سے  
 اس کی تشریح کرنا پڑے گی تو اس میں وہ حرف غریب سے کہ جو اپنی سابق وضع میں مرید نیست میں  
 اس پر سے معلوم کر دوا ہو سکے گی جس پر پورا کمر دیا جی و وضع میں درجہ منت کر دیا جائے کیونکہ یہ معانی  
 منتقل ہونے والے معانی سے متعلق ہیں اور دیکھ لے گا کہ اس کلمہ کے باقی حروف اور لفظ معانی پر  
 درست کرتے ہیں انہیں سرکاری کلمہ جو ہے اور دوسرے کلمہ ان سے ناواقف ہیں۔ مثلاً  
 کلمہ کا لفظ عربی میں گھڑا کہ اس پر جو وضع و لفظ کے لیے وضع کیا گیا کہ عربی زبان میں  
 ابتداء کی بنا پر ایک ہی ہے اور اگر وہی سبب اور اشارہ کر لیا جائے کہ اس کے لیے اس کی



آخری ہمزہ یہ معنی ادا کرتی ہے اور لفظ اسماء آسمان کو کہتے ہیں مگر اس کے شروع کی سین ہی یہ معنی ادا کر دیتی ہے، غرض اکثر اسماء پر غور کریں تو سب اسی طرز پر نکلیں گے کہ ایک حرف معنی کو ادا کرتا ہے اور باقی حروف بیکار و بے فائدہ ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

**حضرت آدم کی زبان سریانی تھی**  
آپ نے یہ بھی فرمایا کہ جب حضرت آدم علیہ السلام جنت سے اتر کر زمین پر آئے تو وہ اپنی بیوی اور بچوں کے ساتھ سریانی زبان میں باتیں کیا کرتے تھے کیونکہ وہ ابھی ابھی جنت سے آئے تھے لہذا انہیں معانی کی صاف معرفت حاصل تھی لہذا سریانی زبان اپنی اصل حالت پر بغیر تغیر و تبدل کے ان کی اولاد میں قائم رہی جتنی کہ حضرت

ادریس علیہ السلام گزر گئے تو اس میں تغیر و تبدل شروع ہوا اور لوگ اس کو اپنی اصل سے منتقل کرنے اور اس سے اپنی بولیاں نکالنے لگے چنانچہ سب سے پہلی زبان جو اس میں سے نکالی گئی وہ ہندوستان کی زبان (سنسکرت) ہے اسی لیے یہ زبان سریانی زبان سے قریب ترین ہے اور فرمایا کہ حضرت آدم جنت سے اترنے کے بعد سریانی زبان میں اس لیے باتیں کرتے تھے کہ یہ ابلیس جنت کی زبان ہے اور وہ جنت میں ہی زبان بولا کرتے تھے اور جنت سے یہی زبان کبکرونیام آئے تھے اس پر میں نے عرض کیا کہ مغربین نے خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلِمَةَ الْكَلِمَاتِ کی تفسیر میں کہا ہے کہ انسان سے مراد آدم علیہ السلام ہیں اور بیان سے مراد سات سو زبانوں میں کلام کرنا ہے جو یہ افضل ترین قرآنی زبان ہے۔

حضرت نے فرمایا: یہ سچ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو سات سو زبانیں سکھائیں چنانچہ وہ تمام زبانیں جانتے تھے بلکہ آپ سے کم درجہ والے یعنی ادایا سے امت مسلمہ یہ بھی زبانیں جانتی ہیں وہ وہی زبان بولتے ہیں جس پر ان کی تربیت ہوئی اور آدم علیہ السلام کی تربیت اہل جنت کی زبان سریانی پر ہوئی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

موت کے کتاب ہے کہ یہ نہایت ہی عمدہ کلام ہے اور اس پر حضرت ابن عباسؓ کی اس مرقعہ حدیث سے اعتراض وارد نہیں ہوتا کہ عربوں سے تین باتوں کی وجہ سے محبت رکھو میں عربی بول، قرآن عربی میں ہے اور اہل جنت جو عربی میں گفتگو کریں گے یہ کیونکہ تمہاری کتاب ہے کہ اس حدیث کی کوئی تفسیر اور ابن الجوزی نے اسے موضوعات میں شمار کیا ہے، میں نے حضرت سے بھی اس حدیث کے متعلق پوچھا تو فرمایا یہ حدیث نہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمائی۔

نیز حضرت نے فرمایا اگر ننھے بچوں کی گفتگو پر غور کریں تو ہم ان کی گفتگو میں بہت سی عربی محبت

پائیں گے اس کی وجہ یہ ہے کہ بچپن میں جو تنظیم دی جاتی ہے وہ تیسری پیکر کی طرح ہو جاتی ہے چونکہ آدم  
 علیہ السلام اپنے بچوں سے باتیں کیا کرتے اور اسی زبان میں مختلف قسم کی کھانے پینے کی چیزوں کے نام  
 لیا کرتے لہذا اسی پرانے کائنات و زمانہ اور اپنی اولاد کو بھی یہی زبان سکھائی اور یہ سلسلہ یوں ہی چلتا  
 رہا مگر جب اس میں تبدیلی واقع ہوئی اور بھول گئی تو بڑوں کے پاس اس کا کچھ بھی نہ رہا البتہ بچوں  
 کے پاس کچھ باقی رہ گئی اس میں ایک اور راز بھی ہے وہ یہ کہ بچہ جب تک ماں کا دودھ پیتا رہتا ہے  
 اس کی روح کا تعلق اعلیٰ سے رہتا ہے اس زمانے میں جو خوابیں بچے کو نظر آتی ہیں اگر بڑے کو نظر  
 آویں تو خوف کے مارے میں بچے کی زبان میں غلبہ روح کا ہوتا ہے اور بڑے ہو کر جسم کا غلبہ ہوتا  
 ہے اور پہلے ذکر ہو چکا کہ ارواح کی زبان سریانی ہے لہذا جس طرح بچہ عالم خواب میں جو کچھ مشاہدہ  
 کرتا ہے بچہ غلبہ روح کرتا ہے۔ اسی طرح کبھی وہ سریانی الفاظ بول جاتا ہے تو اس وقت بھی غلبہ  
 روح کا ہی ہوتا ہے۔

حضرت نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ایک نام اُرخ ہے جسے دودھ پیتا بچہ بولتا ہے  
 اور یہ نام ہندی رفعت اُلف اور شفقت پر دلالت کرتا ہے گویا کہ وہ یوں کہہ رہا ہے یا عسیٰ،  
 یا رفیعی، یا سخاوت، یا لطیف۔ اسی طرح تم نے دیکھا ہو گا کہ بچے کا دودھ چھڑانے کے بعد جب  
 باقی رہا اپنے کاوانہ استہ دیا جاتا ہے تو اس کا نام بوبو رکھتے ہیں کہ سریانی زبان میں کھانے کی میٹھی  
 چیز کے لیے مقرر ہے اسی لیے ماں کے پستانوں کو بھی جن سے وہ دودھ پیتا ہے یہی نام دیا جاتا ہے اسی  
 طرح جب بچے کو پانچواں چہرے کی حاجت ہوتی ہے تو اس کو ع ع کہہ کر اطلاع دیتا ہے اور سریانی  
 میں یہ الفاظ ذات کی پلیس کی کونکائے کے لیے وضع کیا گیا ہے۔ اسی طرح بچے کے پاس جب کوئی اس  
 سے چھوٹا بچہ یا بچا ہے تو اس کا نام رکھتے ہیں ع ع جو سریانی زبان میں ایک چوٹی اور پیاری چیز  
 کے لیے وضع کیا گیا ہے اسی لیے آٹھ کی پٹیل کو عرب میں ع ع کہتے ہیں کہ لفظ عین کا اضافہ کر کے  
 ع ع العین استعمال کرتے ہیں یعنی انکو میں چھوٹی اور پیاری چیز۔ بچوں کے کھانے میں باقی سریانی الفاظ  
 کا بھی کوئی تعلق تو قسۃ طول کھڑ جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

پھر حضرت نے فرمایا کہ اس وقت کہ آدمی ابو اسحاق کا دن ہے۔ اہل مغرب میں سے کوئی بھی  
 سریانی کی بات کرنے والا نظر نہیں آتا۔

میں نے دریافت کیا کیا سیدی منصور جن کی وفات ہو چکی ہے سریانی میں گفتگو کرتے تھے یا نہیں فرمایا  
 ہاں اس زبان میں باتیں کرتے تھے مگر سیدی عبداللہ بڑا دن ان سے کہیں اتنی بول جیتے تھے۔

میں نے پوچھا اسے کیوں سیکھ جاتا ہے :

اگرچہ لوگوں کی

زبان سرکاری ہے

فرمایا اس لیے کہ اب زبان سے بکثرت میل جول رہتا ہے اور وہ اس زبان کے  
کثرت معنی کی وجہ سے کسی اور زبان میں گفتگو نہیں کرتے۔ عربی میں گفتگو  
صرف اس وقت ہوتی ہے جب وقت بقیہ ان علیہ وسلم کے حضور ہوتے ہیں آپ  
کے ادب و توقیر کی وجہ سے، کیونکہ دنیا میں اپنی حیثیت میں آپ کی بھی زبان تھی۔

اس کے بعد میں نے حضرت سے پوچھا سید بن طاہر اور سید بن احمد ائمہ اربعہ میں سے کون سے

یاد رکھیں :

فرمایا نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کیا سوال قبر میں زبان میں

ہوگا یا کسی اور زبان میں

میں نے عرض کیا : کیا سوال قبر میں سرکاری زبان میں ہوگا  
یا کسی اور زبان میں، اس لیے کہ حافظ ابو یوسف اپنے منقولہ  
میں فرماتے ہیں :

وَعَنْ غُرَيْبٍ مَّا تَرَى اَنْحِيَتَانِ لِمَنْ كُنْتُ سُورَ نَقْبٍ بِالسَّرِيَّةِ

(غریب بات ہے کہ سوال قبر میں زبان میں ہوگا، اس کا شارح کہتا ہے کہ ناظم نے اپنی کتاب  
شرح اصناد در باحوال نسوئی و تصیور میں شیخ الاسلام علامہ ابن ابی شیبہ کے فتاویٰ کے حوالہ  
سے نقل کیا ہے کہ میت سوال کا جواب سرکاری زبان میں دے گی۔ ناظم کہتا ہے اگر سب اس کی سن  
کیں نہیں لی۔ مگر اب اس سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ نہ ہر میت سے پوچھا  
ہوتا ہے نہ قبر میں سوال و جواب عربی زبان میں ہوگا مگر اس کے باوجود یہ کہتا ہے کہ ہر شخص سے جواب  
اس کی اپنی زبان میں ہو اور یہ بات مستقول بھی ہے۔

حضرت نے جواب دیا : سوال قبر میں زبان میں ہوگا کیونکہ یہ زبان فرشتوں اور ارواح کا زبان  
ہے۔ سوال کرنے والے فرشتے بھی اسی میں ہیں اور یہ بات کا جواب حضرت روستا دہلوی نے جوہر  
کی سرحد سرحد زبان میں گفتگو کرتے ہوئے کیا ہے۔ جب روستا سے حسیم کا پروردگار پروردگار ہو گیا ہو  
جانتا ہے تو اپنی پہلی حالت کی طرف لوٹ آتی ہے۔ پھر فرمادیا کہ جب اس شخص کی کسی دنیاوی چیز

شیخ الاسلام علامہ ابن ابی شیبہ کے فتاویٰ کے حوالہ سے جانتے ہیں کہ میت سوال و جواب  
کے ایک تشبیہ سے کہ جس کی مثال قبر میں ہے۔ میت سوال و جواب کے ایک تشبیہ سے کہ جس کی مثال  
سے جانتے ہیں کہ جوہر روستا دہلوی ہے۔



یعنی مرتبہ نوشتہ شدہ اس کتاب سے توروں کی سب سے بڑی زبان میں لکھ کر مکتوبات کیونکہ اس  
پر روئے کا حکم نہ سب ہوتا ہے۔ پھر اس سے لکھا ہوا ہے کہ اس کو سب زبانوں میں لکھ کر پھر اس کو  
پیش نہ سدا۔

سوال و جواب کے الفاظ ان میں سے ہیں کہ حضرت ہادی درجہ است سے کہ سوال و جواب  
کی کیفیت بیان فرما کر ہیں معنوں فرمائی۔

حضرت نے جواب دیا: مگر دیگر سب زبانوں میں لکھا گیا ہے کہ فرما دے جو کہیں گے اس کو تفسیر یوں  
فرما دے: اول یہم مستور اور اس پر ہائی کی تشریح پھر سرائے نو تہ اور پھر الف پھر مراد  
مگر اور آخر میں مضمون کے ساتھ واو تھینٹ، مگر یہاں ہوتے اور دل پاس ہے لا پھر وقت کر اور  
اس کے بعد فرما دے کہ اس میں واقع پیرا ہے۔

و حروف کے معنی مراد زبان میں ان کے حقیقی معنوں سے مراد ہو سکتے ہیں۔  
۱۔ پھر حرف جو بروائی میں سب سے تمام کائنات اور ماری مخلوق پر دلالت کرنے کے لیے وضع کیا گیا  
۲۔ و سب سے تمام کائنات کے لیے وضع کیا گیا ہے جو اس کائنات میں موجود ہیں۔  
۳۔ کائنات کی برائیوں کے لیے وضع کیا گیا ہے۔

۴۔ جس کے کشتی سے اس وقت مقرر پر دلالت کرنے کے لیے وضع ہوا ہے جس نے تمامی حوالہ کو  
پیدا کیا ہے۔

پہلا حرف اول سے اشارہ جواب تمامی کائنات کی طرف و مراد سے اشارہ ہوا ان حروف کی  
طرف جو کائنات میں موجود ہیں اور ان میں سب سے اولیٰ اس قدر ہے کہ تمام انبیاء و فرشتہ و آسمانی کتابیں  
جنت و عذاب و تمام ارباب و آسمانوں اور زمینوں میں ہیں اور جو کہ عرش کے اندر اور اس میں کے  
بیچے ہیں۔ سب و ان کی برائیوں کے لیے وضع کیا گیا ہے۔ اشارہ تمام برائیوں کی طرف گراں میں  
جہنم و برائیوں کے لیے وضع کیا گیا ہے۔ اشارہ تمام برائیوں کے لیے وضع کیا گیا ہے۔ اشارہ تمام  
اور حرف ہام سے اشارہ تمام برائیوں کے لیے وضع کیا گیا ہے۔

حضرت نے فرمایا: یہ سب زبانوں میں لکھا گیا ہے کہ ہادی درجہ است سے کہ سوال و جواب  
کی کیفیت بیان فرمائی۔ معنوں فرمائی۔  
۱۔ پھر حرف جو بروائی میں سب سے تمام کائنات اور ماری مخلوق پر دلالت کرنے کے لیے وضع کیا گیا  
۲۔ و سب سے تمام کائنات کے لیے وضع کیا گیا ہے جو اس کائنات میں موجود ہیں۔  
۳۔ کائنات کی برائیوں کے لیے وضع کیا گیا ہے۔

خالق اللہ سبحانہ نہیں یا کوئی اور؟

مراد از یہ ہو

حضرت نے فرمایا اب رہا جواب، ہوا اگر میت مومن ہوگی تو وہ خواب میں مراد از یہ ہو

کے گی اور اسے یوں ضبط کیا: میم مفتوح بتشديد ضعیف پھر راہ مفتوح پھر الف

ساکن، پھر وال ساکن، وال کے بعد ہمزہ مفتوح پھر زام مکسور پھر یاء ساکن اور یاء کے بعد راہ ساکن اور

پھر ہ مضعوم جس کے ساتھ ہ کے سکون والی واو ہے ان حروف کے مابین یہ ہیں کہ پہلے حرف کا اشارہ

جیسا کہ بیان کیا جا چکا تمام کائنات اور مخلوقات کی طرف ہے دوسرے حرف کا اشارہ نور محمدی صلی اللہ

علیہ وسلم اور ان تمام انوار کی طرف ہے جو آپ سے نکلے مثلاً انوارِ مکہ، انوارِ انبیاء، مرسلین، انوارِ لوح

وقلم اور نورِ برزخ اور ہمزہ چہر جس میں نور پایا جاسکے۔ ہم نے جواب میں اس حرف کی یہ تفسیر ہی ہے

بیان کی ہے حالانکہ سوال میں مذکورہ بالا تشریح دی تھی کہ جواب دینے والا اُلفتِ محمدیہ میں سے ہے لہذا

وہ چاہتا ہے کہ وہ ساکن محمدی میں داخل ہو اور آپ کے جھنڈے کے سایہ میں آجائے اسی لیے ہمزہ یہیں ان

حروف سے وہی معنی مراد لیے ہیں جن کا ہم نے ذکر کیا۔ تاہم سوال میں اس کی تفسیر تمام حیرامت کی گئی

ہے، یہ اس کے بھی مخالف نہیں ہے۔ اس لیے کہ ہر شیر نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے متفرع ہوتی ہے

اور حرف سوم یعنی وال سے اشارہ ہے ان تمام چیزوں کے برحق ہونے کی جانب جو پہلے حرف میں داخل

تھیں گویا کہ میت جواب میں یہ کہہ رہی ہے کہ ہاں سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم برحق ہیں۔ تمام انبیاء

برحق ہیں تمام فرشتے برحق ہیں ان میں سے کسی میں بھی شک نہیں اور تمام وہ چیزیں بھی برحق ہیں جو

حرف سابق میں داخل ہیں۔ پھر حرف چارم یعنی ہمزہ مفتوح اپنے مالک کے مدلول کی طرف اشارہ کرتا

ہے کیونکہ سریانی زبان میں ہمزہ مفتوح حروف اشارہ میں سے ہے جیسے هذا اور هذا اور

میں اور پانچواں حرف زاء جیسا کہ ذکر ہو چکا شر اور برائی پر دلالت کرتا ہے چنانچہ ظلمت

بروہ ظلمت جو اس سے متفرع ہوتی ہے اس کی تحت میں آجائے لہذا اس سے دوسرے حرف

قصہ مراد ہوتی اس لیے اس میں جہنم اور ہر وہ شئی جس میں ظلمت و شر ہو داخل ہو جاتی ہے اور

راء ساکن سے اشارہ ہے ہر اس چیز کے حق ہونے کا جو حرف سابق یعنی تہ میں داخل ہے جس کی طرف

ساتھ استنباع دیا گیا ہے اور جس میں ظلمہ کے کھینچنے سے واؤ پیدا ہو گئی ہے اشارہ ہے ذات حق

کی طرف باری لکھنا کہ وہ باق ہے۔ ہاں سب متصرف ہے۔ تاہم سب، مختار سب، علیٰ سب، جو سب

کہ تمام کائنات کا اور ہر سب نبی برحق کا اور تمام انبیاء کا جو کہ برحق ہیں اور تمام فرشتوں کا جو کہ

برحق ہیں اور حجاب جہنم کا جو کہ برحق ہے اور ہر قسم کی شر کا جو کہ برحق ہے مسبب الاسباب اگر لکھو

سب کا مالک، سب کا تصرف کرنے والا اور مختار کل وہی اللہ سبحانہ ہے جو ایک ہے جس کا نہ کوئی مخالف  
اور نہ شریک ہے اور نہ کوئی اس کے حکم کو ٹانسنے والا ہے۔

پھر فرمایا: جب مردہ یہ صحیح جواب دیتا ہے تو فرشتے اس سے کہتے ہیں: یا حسد بنون مفتوحہ  
جس کے بعد اللہ ہے اور اللہ کے بعد میں کسورہ ہے اور میں کے بعد رام ساکن ہے اس کے  
معنی ہیں مریانی حریف کی وضع سے معلوم ہو جائیں گے چنانچہ پہلا حرف تا جوون مفتوحہ اور اس کے  
بعد اللہ اس نور پر ذات کرتا ہے جو ذات میں ساکن اور اس میں چمک رہا ہے دوسرا حرف میں  
کسورہ ہے مٹی پر ولایت کرتا ہے اور سراء ساکنہ در لیت کر رہی ہے ماقبل کے حق ہونے کی طرف  
اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہاں تیرا نور اپنا جو تیری ذات تیرا ہی میں جس کی اصل مٹی ہے ساکن ہے اور  
وہ حق اور حقیقت ہے واقعہ کے مطابق ہے جس میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ لہذا یہ مفہوم حدیث نبوی کے  
من اللہ کے قریب ہے لَعَلَّ صَاحِبًا قَدْ عَلِمْنَا اَنْ كُنْتَ لَمُوقِنًا اچھا اب آرام سے سو جاؤ  
یہی معنی ہیں کہ تم کو سب یقین و یقین ہو۔

انہی نے حضرت سے ان کلمات قرآنیہ کے متعلق پوچھا جن کے  
کلمات قرآنیہ کے متعلق سوال  
متعلق سہار میں اختلاف ہے کہ وہ مریانی زبان کے ہیں یا  
کسی اور زبان کے۔

ان میں ایک لفظ اشارہ ہے۔ و مثلی نے کلام دہیں لکھا ہے کہ یہ لفظ مریانی  
ہے جس کے معنی کتب کتابوں کے ہیں اور ابن ابی ساقم نے غلوک سے نقل کیا ہے کہ  
یہ لفظ اشارہ ہے۔ یعنی کتب۔ یہ الا تفتان فی علوم القرآن کا بیان ہے۔

دوسری حدیث میں ہے نہ کہ تو مہم عروس

و امالی: ہذا حدیث بن ہشام سے نقل ہے اس کا کتاب کا پر نام رشاد البقیہ  
و تذکرۃ الصوفیہ ہے۔ اس میں دس قزاقوں پر بحث کرتا ہے۔

ابن ابی ساقم: شیخنا برہمہ بن محمد بن محمد بن بن ساقم نے یہ حدیث بڑے  
زادہ سے اور ان کا شمار اہل ان میں ہوتا ہے کہ کسی درمست نے انہیں قوط کے زمانے میں انہوں نے کوئی  
جائزہ بھیجا تھا انہوں نے ہمیں ہزار گزیر دیا اس دوست نے کہا جیسا کہ اس سے ایک مہینہ فرمایا کہ  
انہوں نے تمہارے پیچھے تشریف کر دیا اور دوست کو کہ جیسا کہ میں نے تمہارے پیچھے تشریف میں اس خبر پر آیا  
بقیہ حاشیہ کے آخر پر



حضرت نے فرمایا یہ سریانی لغت ہے جسے کتب اور اسلمی کا قول درست ہے اور تمام کلمہ کے معنی  
 وہ خوبیاں ہیں جو طاقت بشرت یا ہر ہیں کیونکہ ہفزہ کا اشارہ مالک کی طرف اور سین ساکن و فتح  
 ہوا ہے محاسن اشبار کے لیے اور فار مشقہ اس چیز کا نام ہے جو طاقت بشری سے خارج ہو اور  
 مفتوح کا دوسرا اشارہ ہے۔ محاسن کی طرف مطالب یہ ہوا کہ وہ کتابیں جن میں ایسی خوبیاں ہیں جو بشری  
 طاقت سے باہر ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۔ اَلرَّبَّانِیُّوْنَ | دوسرا لفظ رَبَّانِیُّوْنَ ہے جو الیقینی کہتے ہیں: ابو عبیدہ کہ قول ہے کہ اہل عرب کو  
 رَبَّانِیُّوْنَ کے لفظ کا علم نہیں اور میر انبیال نے کہ یہ لفظ یا تو عبرانی ہے یا سریانی  
 لیکن ابوالقاسم نے یقینی طور پر اسے سریانی قرار دیا ہے اس کا ذکر سیوطی نے آفتاب میں کیا ہے۔

حضرت نے فرمایا: یہ لفظ سریانی ہے جس کے معنی وہ لوگ ہیں جنہیں حق تعالیٰ نے بغیر تعلیم کے فطرتاً ہی  
 ہو اور یہ مرکب ہے تین کلموں سے رَبَّانِیُّوْنَ یُؤْنِ۔ پھر آپ نے اس کی یوں تشریح کی کہ سراء مفتوحہ  
 اشارہ ہے خیر کثیر کی طرف جس پر بار مشدد دلالت کر رہی ہے گویا یوں کہا جا رہا ہے کہ یہ خیر کثیر  
 ہے اور دوسرے کلمے کی تشریح یہ ہے کہ یون کسورہ اشارہ ہے قرب کی طرف اور تیسرے کلمے کی تشریح

القیہ حاشیہ صفحہ سابعہ

اور دوست نے کہا کہ اگر آپ ضامن ہیں تو میں راضی ہوں انہوں نے ضمانت دیدی اس کے بعد انہیں خواب میں کیا گیا  
 ہم نے تمہاری ضمانت قبول کر لی ہے مگر آئندہ سے ایسا نہ کرنا۔ ان کی وفات ۳۲۷ ھ ۳۲۸ ھ  
 میں ہوئی۔

۳۔ ضحاک: ضحاک بن محمد بن ضحاک شیبانی بصری۔ ثقہ ہیں۔ انہوں نے کثرت سے روایت حدیث کی۔ ان کی وفات  
 ۳۱۷ ھ میں ہوئی۔

۴۔ ابو الیقینی: ابو یزید بن ابی ہریرہ بن محمد بن النضر الجوزی البصری۔ ابن ابی عمیر البصری۔ بصری  
 قبل فخر مستوفیوں میں سے تھے انہوں نے ادب ابو زکریا بزمی سے پڑھا اور بہت سی تصانیف کیں ۳۲۷ ھ  
 میں پیدا ہوئے اور ۳۷۷ ھ میں وفات پائی۔ انہوں نے حریری کے درجہ لغویات کا تہہ کس جس کا نام نسکس  
 فیما یلحق فیہ لغامہ رکعت: ۳۷۷

۵۔ ابو عبیدہ: محمد بن مشق ابو عبیدہ بخاری و سنت دان تھا۔ اس کی وفات تقریباً ۳۷۷ ھ میں ہوئی۔  
 ۶۔ ابوالقاسم عبد اعزیز بن عبد ستہ اسد کی زینت پور میں درس دیا اور بڑا محقق مروجہ میں سے ثقہ کی تحمید حاصل کی۔  
 مرتبہ یوش بغدادی نے ان سے علم حاصل کیا۔ انہوں نے ۳۷۷ ھ میں وفات پائی۔

ہو بہ کہ یاد مشہورہ اشہرہ ہے کہ چیز کی طرف جو ایک حالت پر برقرار نہ رہے جیسے بجلی اور نور اور  
 لون مشہورہ اشہرہ ہے کہ غیر کی طرف جو ذات میں جاگزیں اور اس میں مشتعل ہے، مثلاً یہ ہے کہ یہ  
 خیر و خیر جو میر تقی ربیب ہے اور اہل فتح کی ذات میں پائی جاتی ہے اور الیہ میں سے ایک نور ہے اور  
 اور الیہ میں سے ایک نور ہے اور وہ ان کی ذات میں جاگزیں اور مشتعل ہے۔

### ۱۔ حقیقت ذات

اسی طرح لفظ حقیقت کثرت اسرارہ یوسف حقیقت ۱۲۳ ابن عیاض نے ابن عباس سے  
 روایت کی ہے کہ حقیقت کثرت کے معنی قبلی زبان میں آؤ اور حسن نے اسے  
 بیان کیا ہے۔ ابن جریر کی بھی روایت ہے، مگر یہ کہتے ہیں کہ حورانی لفظ ہے۔ یہی روایت ابوالشیخ  
 کہ ہے۔ ابوزید الانصاری کہتے ہیں کہ یہ حورانی لفظ ہے اور اہل میں حقیقت ہے یعنی آؤ۔ یہ  
 بیان القن کا ہے۔

حضرت نے فرمایا: یہ سریانی لفظ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

### ۲۔ شہیر

اسی طرح شہیر کا لفظ ہے جو ایتی کہتے ہیں کہ اہل لغت نے ذکر کیا ہے کہ یہ لفظ  
 سریانی ہے۔

حضرت نے فرمایا: یہ سریانی نہیں۔ سریانی زبان میں شہیر کے معنی پانی کے ہیں۔

### ۳۔ حشد

مؤلف کہتا ہے جو اس کلمہ کے حروف کی تفسیر باننا ہے اس میں شک نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 ایک اور لفظ حشد ہے۔ ابن جریر نے ذکر کیا ہے کہ ابن عباس نے کعب سے حشد  
 حشد کے معنی پوچھے تو کعب نے کہا کہ سریانی میں اس کے معنی انگوروں کے باغات  
 کے ہیں۔ ابن جریر نے اپنی تفسیر میں اسے رومی بتایا ہے یہ بیان القن کا ہے۔

۱۔ حسن : حسن کے حشد بھری مراد ہے۔

۲۔ کلمہ : ابن عباس کے آزاد کردہ خدمت تھے۔ ان کو ذرا پہلے بچا ہے۔

۳۔ ابوالشیخ : حافظ مصعبی ابوالشیخ عبد اللہ بن محمد بن جعفر بن حیان ان کی بہت سی تصانیف ہیں۔  
 ۴۔ حشد : حشد میں پناہ ہے۔ اللہ اللہ حشد میں وراثت پائی۔

۵۔ وزیر : حشد کی بابت ہے۔ انھوں نے آئندہ حشد کے معنی میں ہیں۔ حشد حشد کہتے ہیں۔  
 ۶۔ حشد : حشد میں حشد ہے۔ حشد میں حشد ہے۔ حشد میں حشد ہے۔

۷۔ حشد : حشد میں حشد ہے۔ حشد میں حشد ہے۔ حشد میں حشد ہے۔  
 ۸۔ حشد : حشد میں حشد ہے۔ حشد میں حشد ہے۔ حشد میں حشد ہے۔

حضرت نے فرمایا یہ سریانی لفظ ہے اور اس لفظ کی ایک بند تشریح بیان کی۔

ایک اور لفظ رُھوآ ہے واسطی کہتے ہیں وَاتْرَلِ الْبَحْرَ رُھوآ کے معنی سریانی زبان میں "ساکن" کے ہیں۔ ابوالقاسم نے قبلی زبان بتایا ہے اور اس کے معنی سہل بتائے ہیں۔

۶- رُھوآ

حضرت نے فرمایا: یہ سریانی لفظ ہے اور اس کے معنی ایسی قوت کے ہیں جس کی کوئی شخص طاقت نہ رکھ سکتا ہو چنانچہ اگر ہم کہیں کہ فلاں شخص رہو ہے یعنی اتنا قوی ہے کہ کوئی اس کے مقابلے کی طاقت نہیں رکھتا یا یوں کہیں کہ یہ شخص رہو قوم میں سے ہے یعنی ایسی قوم میں سے ہے کہ کوئی قوم ان کے مقابلے کی تاب نہیں لے سکتی۔

مولف لکھتا ہے کہ اب آیت کے معنی ظاہر ہیں اور جو شخص اس کے کئے کے حروف کی تنسیہ کو بیچوں سے اسے شیخ کے بیان میں شک و شبہ نہ رہے گا، واشر تمان اعلم۔

غرض اس قسم کے بہت سے الفاظ ہیں جنہوں نے حضرت سے دریافت کیے جن کا آپ نے جواب دیا، لیکن میں نے قارئین کے خیال کے خوف سے ان کا ذکر نہیں کیا۔

ان سریانی کلمات کی تشریح سننے کے بعد میں سمجھ گیا کہ حضرت نے مذکورہ الفاظ مثلاً مَشْفَر و مَشِين وَا لَا بُحِيل وَا الْمَذْعَمَتَا وَا حَمَلَى حَمِيْشًا وَا غَيْرَہُ الفاظ کا ہی جواب دے رہے ہیں۔ اس پر میں نے حضرت سے درخواست کی کہ ہر کسے کی تشریح ان کے حروف کی اصل و منبع کے اعتبار سے بیان کریں تو حضرت نے یہ سب کچھ ایک ایک حرف کر کے بیان کر دیا، لیکن خوفِ دراست میں نے ان کا ذکر نہیں کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت سے میں نے سنا کہ غوث کے سوا سریانی زبان کو کوئی شخص نہیں جانتا یا وہ ان سب سے بہتر جانتے ہیں جو اس کے ماتحت ہوتے ہیں۔ سیدی احمد بن عبد اللہ نے یہ زبان مجھے تقریباً ایک ماہ میں سکھائی تھی۔ یہ سلسلہ کی بات ہے۔

مولف لکھتا ہے میں نے یہ کام حضرت سے ہم ذمی الجہ شمسہ کو سنا۔ سیدی احمد بن عبد اللہ نے اس کی مراد وہ احمد ہیں جو آپ سے پہلے جیسا کہ ذکر ہو چکا غوث تھے اور وہ جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں ان کی اولیاء میں سے تھے جن کی وراثت حضرت شیخ کو ملی اور سلسلہ میں ذمی القند کے آخر میں جیسا کہ انہوں نے ان سے سنا ایک اور بڑے ولی کی وراثت بھی ان کو جن کا نام ستیہ یا ابراہیم کسز ہے۔ دو ستونوں کے درمیان میم ساکن ہے جن کے آخر میں سب سے حضرت نے اس کا تفسیر اسی طرح بتایا تھا جس طرح زمانہ میں سید احمد بن عبد اللہ حضرت کو سریانی زبان کی تعلیم دے رہے تھے۔ یہ حضرت کی تفسیر ہے۔



زبان کو انہوں نے حضرت کو نہ پانی نہ روغن اس لیے لکھا کہ ان کو غم تھا کہ حضرت قسب بنے والے ہیں  
چنانچہ انہوں نے حضرت پر بھی آپ قسب بن گئے۔

اس بات کی دلیل کہ اس زبان کو ان تمام اولیاء کے سوا جن کی طرف حضرت نے اشارہ کیا کوئی  
نہیں جاتا، بڑے بڑے اولیاء سے منقول وہ نسخوں میں ہیں جو فواتح السور کی تشریح میں انہوں نے بیان کیے  
پھر حضرت نے اس زبان میں حروف تہجی کا اصل وضع و معانی انہوں نے الجملہ میں بیان کیے  
کے بعد اللہ میں ایک دن میں سب سے پہلے کیا تو فرمایا میں نے تو ایک ہوا دیکھی تھی اور تم ایک ہوا دیکھتے  
تھے کہ یہ ہے آپ کے ہاتھ کو بوسہ دیا اور عرض کی کہ یہ ہے خدا کی برکت اور پڑھنا سنا دیکھو  
بسم اللہ رب العالمین

ششسترہ ہیں رمضان شریف کے آخر میں ایک دن میں حضرت سے ایک شخص کھڑے  
اور پوچھا کہ آیت مذکورہ بات کو میں نے حضرت سے دریافت کیا کہ یہ پر مشہور ہے کہ قرآن مجید  
کے ہر کلمہ کے ایک نور کی معنی ہیں اور ایک بات بھی یہ درست ہے:

حضرت نے فرمایا یہ سب چنانچہ اذ الشش عشر کی رات کے بعد ہی اور بالقی معنی میں فرمایا  
اس نے بعد آخر کی تشریح کرتا ہے اور اس کا بیان اول کر۔  
یہاں سے عرض کیا کہ آخرت سے پہلے دلو کیا ہے؟

فرمایا: آخرت مادی امور ہیں جو قیامت کے دن محض ہیں واقع ہوں گے اور اول سے مراد وہ  
امور ہیں جو عالم ارواح میں واقع ہوتے۔

اس کے بعد آپ نے عالم ارواح کی اجس اشیاء کا ذکر کیا کہ نہایت عجیب انگیز تھا اور آپ نے  
خیرا منقول باتیں بیان کیں یہ امور امرار خداوندی میں سے ہیں جن کا ذکر کرنا منع ہے۔

پھر میں نے آپ سے اس آیت کے متعلق پوچھا جس کا ظاہر نام ارواح میں ہے مثلاً وَاذْكُرْ  
اَلْاَنۡبَاۡءَ اَلۡیَسَّٰرَۃَ عَلٰۤیۡكَ اَمۡرًا مِّنۡ قَبۡلِۚ فَتَوَلَّٰیۡہُمۡ وَتَوَلَّٰیۡہُمۡ رَسُوۡلُہٗۤمْ عَلٰۤیۡہُمۡ اَنۡ یَّخۡرُجُوۡا  
کیا ان کو بالحق کہاں ہے؟

حضرت نے فرمایا اس کا بالحق وہ امور ہیں جو ہم نے انہوں نے اور پھر یہ کہ یہ گزشتہ ہے۔

پھر آیت اَلۡیَسَّٰرَۃَ عَلٰۤیۡكَ اَمۡرًا مِّنۡ قَبۡلِۚ رَسُوۡلُہُمۡ عَلٰۤیۡہُمۡ اَنۡ یَّخۡرُجُوۡا کے  
متعلق پوچھا کہ اس کے ساتھ کتنی معنی ہیں؟

فرمایا وہ حضرت جو عالم ارواح میں تھے۔ اس کی نسبت سے جہنم پیدا ہوئی۔ خدا انہیں اس کے پناہ دے گا۔

چنانچہ اس غلطی کے اندر اروج منافقین کا اسی طرح کا مقام ہے جس طرح کا مقام اس کے جہانم کے یہ جہنم میں ہے خدا ہمیں اس سے محفوظ رکھے۔

میں نے عرض کیا کہ اس باطن کے جاننے کو کوئی سبب بھی ہے؟

فرمایا: یہ کشف کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا مگر جو سریانی زبان سمجھ جائے اور حروف کے

کا اُسے علم ہو جائے تو اس سے باطن قرآن کے جاننے میں بہت ہی مدد ملے گی اور اسے عالم روح

دنیا، دوار آخرت، آسمانوں اور زمینوں اور عرش کی باتوں کا علم ہو جائے گا اور اسے علم ہو جائے گا

کہ قرآن عزیز میں جن کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ان کی کوئی انتہا نہیں اور اسے اس آیت کے معنی

معلوم ہو جائیں گے مَا فَسَّرْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ زُجْرًا وَلَا آيَاتٍ ۚ وَتِلْكَ آيَاتُ

کیا قرآن مجید اور محفوظ ہے؟ پھر میں نے دریافت کیا کہ کیا قرآن مجید روح محفوظ ہے؟

عربی زبان میں کہا گیا ہے: حضرت نے فرمایا: ہاں اور کچھ

میں عرض کیا کہ اس کا کیا ہے؟

سہ سریانی میں بھی کہی ہوا ہے۔

میں نے عرض کیا کہ سریانی میں کہا ہوا کونسا حصہ ہے؟

فرمایا: سورتوں کی ابتدا میں جو حروف مقطعات ہیں۔

میں نے کہا ہر سورت سے جس چیز کی بحث تلاش تھی وہ آج باتھ آئی میری حضرت سے ملاقات

رجب ۱۲۸۵ء میں ہوئی اور میں آپ سے گفتگو کرتا رہا اور ولایت سے متعلق امور کے متعلق پوچھتا رہا

میں نے حضرت سے وہ باتیں سنیں کہ میں حیران رہ گیا۔ جب حضرت نے دیکھی کہ مجھے آپ کے جواب پسند

آتے ہیں تو فرمایا: تیرا بول چال ہے پوچھ۔ اس پر میں نے سورتوں کی ابتدا میں جو حروف مقطعات

کے متعلق دریافت کیا کہ حص۔ وَالْقُرْآنِ ذِي الْحِكْمِ زُجْرًا وَلَا آيَاتٍ ۚ وَتِلْكَ آيَاتُ

کیا معنی ہیں؟

حضرت نے فرمایا: اگر لوگوں کو اس کے معنی اور اس کی حقیقت کا علم ہو جائے تو کس کو بھی

کے حکم کی مخالفت پر کبھی جرأت نہ ہو، مگر آپ نے اس کی تشریح نہیں کی۔

کتاب حص | پھر میں نے کتب حص کے معنی دریافت کیے۔

فرمایا: اس میں حبیب راز ہے اور جو کچھ بھی اس سورۃ مریم میں مذکور ہے مشد حضرت زکریا، عیسیٰ

بن ماری، حضرت مریم، حضرت عیسیٰ، حضرت ابراہیم، حضرت اسماعیل، حضرت اسحاق، حضرت یعقوب،

حضرت موسیٰ، حضرت ہارون، حضرت ادریس، حضرت آدم و نوح و عیسیٰ و علی بن ابی طالب کے آیت

اور وہ قلمتیں کہ ذکر میں آتی ہیں وہ سب کا ایک حصہ کے معنی میں داخل ہے اور اس  
اس سے زیادہ مسئلہ اس کے معنی کا ابھی باقی رہ گیا ہے۔

پھر فرمایا کہ یہ روز بڑی مستحکم ہیں کہی ہوتی ہیں اور ہر روز کے ساتھ اس کی شریعت بھی جاتی ہے  
اور ان روز کو بڑی شکوہ میں لکھا جاتا ہے اور ان کی تشبیہ بھی اوپر کی نیچے اور کبھی درمیان میں بھی  
جاتا ہے اس کی تشبیہ تو یہ ہو سکتی ہے جس طرح کہ منصف مزاج آدمیوں کو جب کوئی لفظ و تشبیہ  
میں سے چھوٹ گیا ہو اور پھر یہ دیکھ جائے تو وہ اس حرف کو حرفوں کے اوپر ہمارے شکل میں دیکھ کر  
بیشک ہیں چنانچہ سورۃ کے ابتدائی حروف اسی شکل کی طرح ہیں اور جو کچھ باقی سورۃ میں آیا ہے وہ اس کی  
تشریح سے لورے مستحکم کا یہی دستور ہے کہ پتہ رہے ہوگی پھر اس کی تشریح اس سے فارغ ہو کر دوسرے  
روز و تشریحات آئیں گی۔ یہ مسئلہ اسی طرح آخر تک چلتا ہے اور تشریح حرف کے پتے میں کھلی جاتی ہے جب  
حرف میں کئی شکل کا ہو تو یہ وجہ ہے کہ اس کی شکل کو بڑی مستحکم میں اتنی بڑی نظر آتی ہے کہ کوئی چلے تو  
کہ وہیشی ایک دن میں اس کی مسافت کو طے کرے۔

پھر فرمایا کہ سورۃوں کے ابتدائی حروف کا علم صرف دو شخصوں کو ہوتا ہے ایک وہ جس کی نظر  
میں سورۃ محفوظ ہو یا وہ شخص جو اہل تفسیر دیوان الاولیاء سے میل جول رکھتا ہو۔ ان دونوں شخصوں  
کے سوا کسی کو فوائد سورۃ کے جاننے کی ہرگز خواہش نہیں کرنی چاہیے۔

پھر میں نے دریافت کیا کہ اللہ جو سورۃ بقرہ کے شروع میں ہے اور اللہ جو  
سورۃ آل عمران کے شروع میں ہے کیا ان دونوں کا اشارہ ایک ہی شے کی طرف ہے یا  
دونوں کے معنی مختلف ہیں؟

حضرت نے فرمایا: دونوں کے الگ الگ معنی ہیں اور ہر ایک کی تشریح ان منہاجین سے کر دی  
گئی ہے جو اس تہرت میں ہیں۔ میں نے یہ تقریر حضرت سے ابتدائی ملاقات کے زمانے میں کہی تھی اور  
میں سمجھ گیا تھا کہ وہ اکابر اولیاء میں سے ہیں۔ کیونکہ میں نے اکابر صوفیہ کو دیکھا ہے کہ جب فوائد سورۃ  
کو ذکر کرتے ہیں اور جن باتوں کا ذکر حضرت نے کیا ہے ان کی طرف اشارہ کرتے ہیں تو یہ بات واضح  
الفاظ میں کہہ دیتے ہیں کہ فوائد سورۃ کے معانی صرف وہ اولیاء جانتے ہیں جو اولیاء و ان رفقہ میں لہذا  
یہ سب جیسے اس بات کی بڑی شہادت تھی کہ حضرت جلیل القدر ولی ہیں۔ خدا ہی ان کی محبت علی کرے اور  
ہیں ان علوم تک پہنچاتے جو آپ سے ظاہر ہوتے تھے۔ حالانکہ آپ نے یہ علوم نہایت سے جو کچھ ہمیں پڑھائے  
تھے۔ بلکہ قرآن مجید تک نہ پڑھا تھا اور آپ کو صرف چند ایک سورتیں یاد تھیں اور وہ بھی وہ سورتیں



جن کی ابتدا مستحب سے ہوئی ہے مگر حریب آپ انہیں قرآن مجید کی تفسیر کرتے سن لیں تو آپ نہایت ہی عجیب باتیں سنیں گے۔ اکابر صوفیہ کی یہ دانش عبارتیں ہیں جو آپ کی ولایت کی شاہد ہیں اور ان تمام باتوں کی شاہد ہیں جن کی طرف حضرت نے اشارہ کیا۔

چنانچہ حکیم ترمذی نوادر الاصول میں فرماتے ہیں کہ سورتوں کے ابتدائی حروف متعلق ہوتے ہیں ان مضامین کی طرف اشارہ ہے جو ان سورتوں میں بیان کیے گئے ہیں اور اس کا علم نہ تھا ان لوگوں کو سب سے پہلے اللہ کی زمین پر اللہ کے کلمہ میں اور اوٹوال رشت میں۔ انہیں یہ علم اللہ کی عنایت سے ہوا اور یہ شریف تفسیر ہوئے ہیں اور یہ اپنی قوم سے جن کے دل خدا کی وحدانیت کو سب سے پہلے گئے اور اس علم کو انہوں نے خدا سے واحد سے حاصل کیا۔ یہ علم حروف معجم کا علم تھا۔ ان حروف سے تمام علوم کی تفسیر کی جاتی ہے اور ان حروف سے اس خداوندی کلمہ پر جو احسن لوگوں نے اپنی زبانوں میں ادا کیا۔ اور اس عبارت کی ولی عارف باللہ سید ابوزید عبد الرحمن بن علی نے قندید کبیر ابوالحسن شاذلی کی حوزہ سبیر کے حاشیہ میں نقل کیا ہے۔ ابوزید بن علی اسی حاشیہ میں فرماتے ہیں کہ ایک مولیٰ نے کہا کہ حروف و اسرار کی معرفت خصوصیات علوم دنیا میں سے ہیں نہ اولیاء ہونے سے ہے۔ یہی سبب اولیاء اور انبیاء دونوں میں علم ہے۔ یہ سبب ایک ہوتا ہے کیونکہ یکشتی قوم ہیں سب اس کے نقل کے ساتھ کہ سائنس علم میں تسمیہ کرنا ہے سو دوسرے بجز جو اس علم سے بااقتساب و ذات مناسب ہیں نہیں سکتے اور جو اس علم کو جان لیا وہ ناواقف نہیں رہ سکتا اور ہر ولی کو اتنا علم ملتا ہے جتنی کو اسے شرف نصیب ہو۔ اسی لیے اولیاء میں اتنا دست پاب ہے اور ان کے اشارات میں بھی اتنا دست پاب ہے۔ شاذلی بساۃ واحد و تفسیر بہ خدا علی بنفص فی احوال۔ انہیں ایک ہی بات اور ان کے اشارات خداوندی سے یہ کیا جاتا ہے مگر ہم میں ایک کو دوسرے پر نصیبت دے دیتے ہیں

اسوۃ رحمہ آیت ۴

نیز اسی حاشیہ میں فرماتے ہیں کہ وہ جن نے اپنی نصیب میں کہا ہے کہ حروف متعلق ہوتے قرآنی سورت

نوادر الاصول فی معرفۃ اخبار الرسول: ابو عبد اللہ محمد بن علی بن حسن بن بشر الموزنی حکیم ترمذی کی تالیف ہے۔ یہ شریف تک زندہ تھے۔

ابوزید عبد الرحمن قاسم: ابوزید عبد الرحمن بن محمد بن علی بن محمد بن علی بن شاذلی کی حوزہ کبیر کی شرح تھی۔  
ابوالحسن شاذلی: نوادر الاصول فی معرفۃ اخبار الرسول کے مصنف ابو عبد اللہ محمد بن علی بن حسن بن بشر الموزنی تھیں۔  
ابوزید عبد الرحمن قاسم: ابوزید عبد الرحمن بن محمد بن علی بن محمد بن علی بن شاذلی کی حوزہ کبیر کی شرح تھی۔



۱۔ ص اس کی تفسیر میں حشر نے فرمایا کہ اس سورت میں میں سے مراد وہ خاص ہے جو ہر روز شہر سے

لوگ اور تمام مخلوق جمع ہوگی اور آیت میں اسے بطور وعدہ وعید کے لایا گیا ہے مطلب یہ ہے

کہ وہ جس سے یعنی جس خوفنک منظر سے تم کو ڈرایا جا رہا ہے اور وہ خوشنما منظر جس کی تم کو بشارت

دی جاتی ہے وہ جس یعنی محشر کا وسیع میدان ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ خاص انسان کے افعال

کے تقاضا کے مطابق مختلف صورتیں اختیار کرتی ہے چنانچہ کافر کے لیے عذاب کی صورت اختیار

کرتی اور اس کے پاد میں ایک مومن ہوگا اس کے لیے رحمت بن جائے گی اور ایک اور کافر کے لیے جو اس

مومن کے پاد میں کھڑا ہوگا عذاب ہوگا مگر اس قسم کا نہیں جو پہلے کافر کو ہو رہا تھا بلکہ کسی اور قسم کا ہوگا

اسی طرح ایک اور مومن کے لیے جو اس مومن کے پاس کھڑا ہوگا رحمت ہوگی مگر اس قسم کی نہیں جو پہلے

مومن کے لیے تھی بلکہ کسی اور قسم کی اس کے افعال کے تقاضا کے مطابق۔ اسی طرح جتنے لوگ بھی مشرک ہیں

جمع ہوں گے ان میں ہر ایک پر جدا قسم کی رحمت ہوگی اور جدا قسم کا عذاب اور باوجود اس کے کہ دیکھنے

میں تو فضا ایک ہی ہے اور جس اثر کہ دنیا کی طبیعت کا تقاضا ہے، ایک جگہ دوسری جگہ کے مشابہ نہ

ہوگی اور صاحب فلاح اس تمام کو آنکھوں سے دیکھ سکتا ہے کہ یہ اپنی قدرت پر کی عظمت کے موافق

اپنے مقام میں نظر آ رہا ہے اور غم اپنی جگہ پر گویا کہ وہ اللہ کے سامنے کھڑے ہیں۔ اسی لیے تو میں

نے کہا تھا کہ اگر لوگوں کو ظلم ہو جائے کہ جس سے کیا مراد اور اس کا پس طرف اشارہ ہے تو کوئی شخص

بھی اللہ کے حکم کی مخالفت کرنے کی جرأت نہ کرے کیونکہ اگر وہ ان کے پیشہ پر وہ اٹھا کر ان کے مقابلہ آد

دیے جائیں تو اطاعت گزار رشک کرے کہ کاش اور عمل کرتا تو بہتر درجہ پاتا اور مخالف انہوں سے

مرحبا ہے اور ظاہر ہے کہ اس مقام میں کفار بھی ہوں گے، مومن بھی، انبیاء بھی، وہ کفر بھی، ایمان اور

شیاطین بھی۔ لہذا سورت کی ابتداء میں کافروں کی چند جماعتوں کا ذکر کیا گیا کی طرف اشارہ کر دیا

اسی طرح انبیاء کے ذکر کے دوران میں مومنین کا ذکر کر کے ان کی طرف اشارہ کر دیا اور سورت کے

آخر میں جن اور شیاطین کا ذکر کر دیا اور ان کے دنیوی حالات کا تذکرہ کیا۔ اگرچہ یہ حالات

محشر میں نہ ہوں گے اسی لیے کہ یہی حوالہ اس خط میں ہے میں ان کا حشر ہوگا۔ ان کے حالات

کے اختلاف کا سبب نہیں گئے۔ اس سورت کے متعلق اور بہت سے امرا۔ بلکہ مین کا ذکر

کرنا روا نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۔ کافی کا مفہوم اس کے مرتبہ۔ ایک ایک تشریح کے بعد بھی اس کے

چنانچہ کاف مستوحہ کے معنی میں بندہ اور نامہ ساکن مفتوحہ کے معنی کو منتفی کرنے کے لیے آیا لہذا اس میں



نہ مستوحہ کے معنی اور تخیل و خیال پر دو زبانوں کے ہوتے ہیں اور نہ مستوحہ کے معنی ہیں ایسی چیز جس کی  
 یا تو ہے جو خدا کا رسلان کے معنی ہوتے کہ اس کا لایا ہوا تھا ہوتا تھا ہے جس میں شک کے گناہ تھے  
 نہ مستوحہ کے معنی ہیں بلکہ رسلان کے معنی ہیں اور یہ تفسیر یہ ہے۔  
 یا حرف نہ رہا ہے۔

معنی کہ تفسیر یہ ہے کہ مستوحہ ایک سال سے دوسرے سال کی طرف منتقل ہونے پر ولایت کرنا ہے۔  
 ہی ساکن ہیں اختلافات پر ولایت کرتے ہیں۔  
 ت ساکن نون مستوحہ کے معنی کی تحقیق کے لیے ہے اور نون مستوحہ کے معنی ہیں وہ تفسیر و تخیل جو  
 ذات میں تمام و شمال ہے۔  
 جس مستوحہ سے مراد نہ رہا ہے۔

اور وال ساکن جس کے معنی کو تحقیق کرتے ہیں کہ یہ حروف اشارہ ہیں سے ہے اور حروف  
 اشارہ اپنے قابل کے معنی کی تصدیق کرتے ہیں، بر خلاف دوسرے حروف کے کیونکہ جب وہ ساکن  
 ہوں تو اپنے مستوحہ کے معانی کو تحقیق کرتے ہیں۔  
 اصل وضع کے مطابق حروف کی تفسیر کر دی گئی۔ اب معنی یوں ہوتے کہ اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات  
 کو نبی کی الہامیہ و حکم کے درجہ اور بڑے مرتبہ کی خبر دے رہا ہے اور اس بات کی اطلاع دے  
 رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا تمام مخلوقات پر یہ احسان ہے کہ انہیں ایسا بنایا کہ وہ اپنا نور اس نبی کریم علیہ السلام  
 کے احکام و حکم سے حاصل کریں۔ اس کی تشریح تفسیر سابق سے اس طرح ہوگی کہ کاف سے مراد یہ ہے کہ  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے ہیں۔ فار ساکن نے ولایت کی کہ آپ کے کسی کوئی طاقت نہیں رکھ  
 سکتا اور آپ کے ایسے ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں اور آپ کے لایا ہوا ہونے سے یہ مراد ہے  
 کہ آپ نے تمام مخلوقات کو عاجز کر دیا ہے کہ نہ کوئی پہلے آپ کے مرتبہ کو پاسکا نہ پچھلا پاسکے  
 اس لیے تو آپ، سید الوجود کہلاتے ہیں۔

ضر اور مستوحہ نے ولایت کی کہ آپ اوروں کے لیے پاک و مانت رستہ ہیں جیسے کہ اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا ہے: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ سورۃ انبیاء آیت: ۱۰۷۔ خود حضرت  
 نے فرمایا ہے: وَأَنَا أَنَا رَحْمَةٌ مِّنْ دُونِ خَلْقٍ میں مخلوقات کے لیے رحمت کا جہ ہیں  
 کہ اور کی نواسہ بندہ نہ کرے اور جس فتنے کے لیے آپ کو چلا گیا ہے وہ رحمت و امتثال  
 مگرانی ہے پرستہ ولایت اور یہ ساکن نے جو طرف اشارہ ہے اس کی تاکید کر دی ہے

اس لیے جیسا کہ ذکر کیا گیا حروف اشارہ تاکیدی کے لیے آتے ہیں۔ مزید برآں اس معنی کے لیے بھی ضروری ہے کہ کوپچ اور اخلاط کو نامزد می ہے اور جس چیز کو کوپچ کوایا پاسے گا وہ نور و جودست پس کی بدولت تمام موجودات قائم ہے اور یہ معنی لوہن ساکنہ سے حاصل ہوتا ہے اور جس کی طرف کوپچ کرنا ہے اس پر ولالت کرتا ہے۔

اندر مطلب یہ ہوا کہ اسے مہرے ذی عزت و اتعالم بند ہے، آپ کو ان تمام لوہن کی طرف ہوا میں خلائق ہشت ہیں۔ اور ہونا پرے گا ان انوار کے ساتھ جن سے ان کے وجود قائم ہے۔ وہ آپ سے مستغنی ہوں کیونکہ ان سب کا مآثر آپ ہی سے ہے۔

۱۔ تشریح سے ان حروف کے معانی علم و طور پر مرتب ہوئے اور ان کے معانی میں ہر حرف پر منظم ہو گیا کیونکہ ہر بیان زبان میں حروف کے معانی سے وہی نام حاصل ہوتا ہے۔ ان کے معانی زبانوں میں کلمات کے معانی سے پیدا ہوئے ہیں۔ جب کوئی کلمہ مرکب ہو تو جب تک اس کے کلمات کے معانی باہم مرتب نہ ہوں۔ اور درست نہیں ہو سکتے۔ ہیں حال سرین زبان میں کہ ہے کہ جب وہ حروف کے مرتب ہو تو اس صورت میں وہ کلمہ درست ہوتا ہے۔ جب اس کے حروف کے معانی مرتب ہوں اور ان کی ترکیب یہ منسب ہو اور اس طرح وہ بیان زبان کے دوسرے زبان تک عام کلمات سے مرکب ہو تو ان کے معانی کو درست دینے کے لیے یہ تقیید و تانیہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ یہ ہر متصل معنوں میں ایک اجنبی کا فعل لانے کی ضرورت ہوتی ہے اور اسی طرح کسی چیز کا ضمیر کی صورت میں لانا ضروری ہوتا ہے تاکہ معنی درست رہے۔ چنانچہ یہی حال سرین زبان کے لیے کہ جب یہ حروف سے مرکب ہو جائے تو بھی منسب معانی کی غرض سے اس بات کی ضرورت ہوتی ہے کہ حروف کو منظم یا مؤخر یا جائے یا کہیں حذف کیا جائے یا ضمیر لائی جائے وغیرہ۔

حضرت نے فرمایا ہیں: جو تشریح ان رموز کے معانی کا ہے وہ کشف و مشاہدہ کے ذریعہ حاصل کشف کو معلوم ہے کیونکہ وہ آنحضرت علیہ السلام کو ان تمام خداوندی عنایت رکھتا ہے۔ ساتھ جو اوروں کی طاقت سے باہر میں مشاہدہ کرتے ہیں اور دیگر فضیلت کو جن میں انبیاء و رشتہ وغیرہ شامل ہیں اور جو کچھ اللہ نے انہیں دیات مشاہدہ کرتے ہیں وہ یہ بھی دیکھتے ہیں کہ سید و جبرائیل کر مآثر نور کے دروں میں تمام مخلوق کی طرف جاری ہے اور انبیاء و رشتہوں تک پہنچے ہوئے اس میں یہ اہل کشف اس معنی وہ کی عجیب و غریب کیفیت کا مشاہدہ کرتے ہیں۔

حضرت نے فرمایا ایک صاحب شمس نے کہا کہ گئے لیے روٹی کھانے اور اس میں وہ نعمت شری

تفسير الشيخ الفقيه في تفسير القرآن الكريم

مستخرج من نسخة بخط يده في سنة ١٢٠٠

[illegible]



ایک تفسیر کے ساتھ کئی حص اور حقیقت کی طرف اشارہ کے ہیں۔ بحث کر رہا ہوں۔  
 نے میری زبان پر یہ جاری کر دیا یہ اللہ اور اس کے رسول کے بیان رائے کی بات ہے۔  
 کو اللہ تعالیٰ فرما رہے ہیں:

اے محمد تم کہتے ہو جو وہ جس کے پاس اگر تمام موجودات پیدا ہوتی ہے۔ آپ  
 وجود ہیں۔

۱: ہم نے آپ کو ایک خدا کی اور کوئی نہیں کیا۔

۲: اے اللہ تعالیٰ ہی۔

۳: تم میری منشاء میں سے ہو کہ جس نے رسول کی بات کی میں نے اسے سزا دی۔  
 ۴: ہم تمہارے حامی ہیں۔

۵: ہم نے آپ کو مالک بنا دیا۔

۶: ہم نے آپ کو علم سکھایا۔

۷: ہم نے آپ پر امر اور نہی دیے۔

۸: ہم نے آپ کو اپنا قریب بنایا۔

اس پر انہوں نے مجھ سے جھگڑنا شروع کر دیا اور اس تفسیر کو قبول نہ کیا۔ میں نے کہا ہر  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آپ کو فیصلہ کرتے ہیں۔ ہم گئے اور آئنتہ کی اللہ میری  
 زیارت کی۔ آپ نے فرمایا جو محمد بن سلطان نے کہا ہے ٹھیک ہے۔

حضرت نے فرمایا: سید محمد بن سلطان نے جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام کے متعلق  
 بیان کیا ہے۔ درست ہے۔ اگر ان حروف کی اپنی وضع اور اصل کے اعتبار سے وہ جو  
 ہے جو ہم نے بیان کیا۔

مؤلف کتاب ہے کہ حضرت کی بیان کردہ تفسیر کا ہند مقام معنی نہیں کیونکہ مالک کا تہہ اور  
 کامیاب کرنا ہر ایک اس بات کے مستثنیٰ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور یہ چیزیں دو  
 چیزیں ہیں اور یہ کہ ان کی شافعی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں نکلیں۔ کہاں یہ تفسیر اور کہاں وہ  
 تفسیر کہ مالک اور سکوت اور تمام مختلفات میں ہیں مثلاً سب سے پہلے حرف نون اور مین کے تحت  
 متابق سب پر یہ حکم لگانا کہ ان کا ردہ سید الوجود سے حاصل جواب ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 الوجود کا بھی معنی ہے کہ وہاں پر موجودات پناہ دیتی ہے۔ خدا جو کچھ سید محمد بن سلطان نے بیان کیا۔

فرمایا وہ مسیحیت سے اس کے گھٹنے آگیا ہے۔

اس کے بعد یہاں سے حضرت مسیحؑ کے تئیں تشریف لایا گیا ایک سفر کے سنی جن کے  
تواریخ ہند کے باشندوں نے لکھے ہیں۔ ان کے تئیں تشریف لایا گیا تھا کہ وہ تہذیب اور  
ایک حضرت مسیحؑ کے تئیں تشریف لایا گیا تھا کہ وہ تہذیب اور تہذیب کی نسبت کو دیکھ لیا۔

سوال: اس میں سے کبھی کبھی سوال یہ ہے کہ حرف تہذیب ق میں کو سارا زہد و فروغ ہے کہ  
جنس انسانی کے ہیں ان کے میں حضرت مسیحؑ اور حضرت عیسیٰؑ کے واسطے کہ ان کے ہونے کے  
ان مولود سے ان کا مقصد حضرت مسیحؑ کا اعلان کرنا تھا اور یہ معلوم کرنا تھا کہ یہ جو کہا جاتا ہے کہ آپ کو  
موم لایا گیا ہے اس میں کیا چیز ہے؟ چنانچہ اس نکتہ سے ہم حاکم و غیرہ کی کتابوں کو دیکھ کر کہ چند  
ایک سوالات کے کر کے ان کے خیال میں کون شمس ہیں ان کا جواب نہ دے سکے گا چنانچہ ان  
سے یہ سوال ہے حضرت مسیحؑ کی نور مست میں روانہ کیے حضرت مسیحؑ کے باوجود اُمّی عالمی ہونے کے ان سبب  
کہ جواب دیا۔

حضرت مسیحؑ کے درود انوار و نور میں جو ارواح و اشباح اور بیٹوں اور انہوں کے چچا  
سے پہلے پیدا کئے جاتے تھے یہاں سے مراد تو یہ حقیقت نہیں کہ کائنات اللہ و نعم  
یہ ہے شئی را اللہ خلقا اور کوئی اور چیز نہ تھی اور حضرت مسیحؑ کے مراد وہ ارواح و اشباح ہیں جو  
ان کے بعد آئے اور ان کے شک نہ ہیں کہ ارواح جب اجسام سے مل جاتیں تو بعض سے تو اللہ نے  
جنت کا وعدہ کیا ہے اور بعض سے دوزخ کا۔ پھر جن سے اللہ نے جنت کا وعدہ کیا ہے وہ بعض  
انوار حضرت انوار کی ایک فرقہ ہے جس طرح کہ جن سے دوزخ کا وعدہ کیا ہے وہ بھی بعض انوار  
سے تیار ہوئے کہ فرقہ ہے حضرت انوار کی دوسری قسم پہلی قسم کی فرقہ ہوتی اور ان کی دوسری  
جو کہیں پسندیدہ اور نا پسندیدہ۔

چچہ کہ یہ سب کچھ تو ایسا بیان ہے کہ اس حرف متعلق میں حضرت مسیحؑ کے تئیں حرف ہی ساق  
لے۔ چنانچہ یہ کہ جب اللہ سے ملو یا جائے تو سر ہائی نہ ہو بلکہ اس کے حسن حضرت مسیحؑ اور حضرت  
مرد و عورتوں میں جو فرقہ اور جنس کے ساتھ کہتے ہیں اور مسیحؑ کے تئیں یہ فرقہ ہے کہ  
کے تئیں یہ فرقہ ہے کہ ان کے تئیں کہیں اور ان کے تئیں کہیں اور مسیحؑ کے تئیں یہ فرقہ ہے کہ  
فرمان لایا ہے اور مسیحؑ کے تئیں کہیں اور ان کے تئیں کہیں اور مسیحؑ کے تئیں یہ فرقہ ہے کہ

لے جاتی ہیں سے انہی میں جو نام لائی کی اور دیکھتے تھے۔

خاصانِ خدا ہیں۔ لہذا اس حرفِ مفتی کا اشارہ خاصانِ خدا اور خیرات کی طرف ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے ان پر کیا۔ حضرتین کا یہی راز ہے لہذا یہ اللہ تعالیٰ کا ایک نام ہے جس کی شانِ اللہ تعالیٰ کی معزز ترین مخلیق کی طرف کی گئی ہے، بعینہ اس طرح جس طرح عربی زبان میں اشارہ چنانچہ یہ لفظ ہے اشارہ بادشاہ اور اس کی رعایا کی طرف ثواب و سعادت مندرجوں جیسے مسلمان بد بخت ہوں جیسے ذوقی (کافر) ہیں جب بادشاہ کی تعریف کرنا ہو تو کہیں گے سنت کے ساتھ اسلام کا سنت لے سے اہل ذمہ ادب، تعلیم اور وقار کے لحاظ سے خیرات ہو جائیں گے مگر درخت خیرات و خیرات نہ ہوں گے لہذا اس کے معنی یوں ہوئے کہ کون کے لئے شجرہ خیرات ہو اور اس حدیث کے رب یہاں تک کہ ان کی کل تعداد اور ان کے اللہ کے ہاں مقدرت و احوال کو گنتے ہمارے ہاں جنت ان کے منازل اور درجات کا ذکر کر رہے ہیں جب ان تمام کا ذکر کر چکے ہوں تو اللہ تعالیٰ سے معنی ہوں گے۔ لہذا اس میں اسرارِ رسالت، اسرارِ نبوت، اسرارِ امامت، اسرارِ رسل و انبیاء، اسرارِ جنت، تمام الہیہ کے اسرار اور وہ تمام خیرات ہوں گے جو تمام موجودات میں پائے جاتے ہیں۔ وہاں اے صاحبِ جنت ربنا ہو اور ہمیں اس کے سکراں کا علم ہو و اسی کو ہے۔

سربراہی زبان کا قاعدہ ہے کہ فہم کو سمجھانے کے معنی میں آتا ہے، اسے تمام میں نہ لایا جائے تاکہ کتابت و معنی ایک دوسرے کے موافق نہ بن جائیں۔ اسی سے اسے قی کی کتابت نہیں لایا گیا۔

حضرت نے فرمایا: اگر چاہو تو حضرت تہذیب مراد وہ امور ہوں جو علمِ انزل میں آچکے ہیں اور یہ اپنے حقیقی معنوں میں ہوا اور حضرت حادثہ سے مراد وہ معلومات ہوں جن کو اللہ تعالیٰ و جولوہ لایا اور انہیں اس دنیا میں ظاہر کیا تو یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں اور معنی اپنی حاکمیت پر ہی رہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

موقف: کتابتِ خدا آپ کو توفیق دے ذرا غور کریں یہ کس قدر عمدہ جواب ہے میری سائل سے ملاقات ہوئی تو میں نے کہا: کہو حضرت کا جواب کیسا ہے؟ تو کہنے لگے: شیخ ترمذی نے اس کی تشریح یوں کی ہے کہ حضرت تہذیب سے مراد قاف کا دائرہ ہے اور حضرت حادثہ سے مراد دائرہ کے بیچ کا شوشہ ہے اور اس میں جو راز ہے وہ اشارہ ہے حادثہ کے تہذیب سے مستفید ہونے کی طرف، اس لیے کہ تہذیب اشارہ میں واقع ہے جو اب جیسے ہم نے دائرہ کہا ہے لہذا اس کے انحصار سے اشارہ ہو گیا۔ ورنہ تہذیب سے





کہ یہ تو اے حق سبحانہ کا اور سفید رنگ ہے نہ سیئیں سے نیکر شہر مفضووب ہے۔ اور نور  
 ہے مفضووب علیہ سے آخر سورۃ تیس اور یہ قیول الوام ہر سورہ میں پاسکے جاتے ہیں اور  
 میں کوئی نور کم اور کوئی نور زیادہ ہوگا۔ جیسا کہ تم نے سورہ فاتحہ میں دیکھ لیا۔ ان قیول الوام کے اثرات  
 کا سبب یہ ہے کہ نور آفتاب زمین منصفہ رخنوں میں ہوتا ہے کیونکہ اس کا ایک رخ دنیا کی طرف ہے  
 یعنی دنیا اور اہل دنیا کے ساتھ ساتھ اسی سبب اور اس میں ہر وہ چیز اور درجہ ہے جس کا تعلق دنیا اور  
 دنیا والوں سے ہے۔ اور دوسرا رخ جنت کی طرف ہے اور اس میں جنت اور اہل جنت کے حوالے  
 و صفات درجہ ہیں اور تیسرا رخ جہنم کی طرف ہے اور اس میں جہنم اور جہنمیوں کے حوالے  
 و صفات درجہ ہیں۔ خدا بھی جہنم و جنت میں ہے۔ چنانچہ دنیا کی طرف جو رخ ہے اس  
 کا نور سفید ہے۔ جو جنت کی طرف ہے اس کا نور بنفہ ہے اور جو جہنم کی طرف ہے اس کا نور زرد ہے  
 در حقیقت یہ نور سیاہ ہے مگر زمین کی تہہ میں ہر وہ لفظ آتا ہے جو اس کا نور بنفہ سے سیاہی و جنت پر  
 پڑتا ہے تو اسے اس کی تہہ میں زرد بنا دیتا ہے۔ حتیٰ کہ مومن بے شمار ہو کر ہو گا اور اس کی تہہ  
 کی تہہ پر کے مطابق نور ہو گا اور اس سے دور ایک کا فر ہو گا جسے جہنم بنی و تہہ پر مومنوں نے  
 کھیرا ہو گا تو وہ کا فر مومن کو زرد رنگ کا دکھائی دے گا۔ اس سے مومن سمجھ جائے گا کہ یہ کسی کا نور کا جو  
 ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ فرعون چیر نہ دیکھ سکے گا کیونکہ وہ تاریکی جو اسے چاروں طرف سے گھیرے ہوئے  
 ہو گا اس کے یہ تجاہد پروردگار کا کام دے گی۔ لہذا سے میان پر سیاہی کے سوا کچھ دکھائی نہ دے گی۔  
 میں نے عرض کیا تب تو اس کے دل میں صرف انہی لوگوں کا خیال ہے کہ جن کے دل میں نور ہے۔  
 جیسا ہو گا۔ لہذا وہ مومن کو اپنے سے بہتر حال میں نہ دیکھ سکے گا اور اس کے دل میں یہ قیول بھی ہے  
 ہو گا کہ کاش دنیا میں مسلمان ہوتا۔

حضرت نے فرمایا: اللہ تعالیٰ جنت اور اہل جنت کے ساتھ ساتھ اس قدر رحم فرمائے کہ ہر وہ نور  
 اس کے دل میں پیدا کر دے گا۔

جب تم یہ سمجھ گئے تو پھر آیت کی طرف آؤ۔ اگر اسے اس رخ سے بیا ہوئے جو جنت کی طرف ہے  
 تو اس کا نور سبز ہو گا اگر دوزخ والے رخ سے لیا جائے تو اس کا نور زرد ہو گا اور اگر وہ اس رخ  
 سے دیکھا جائے تو اس کا نور سفید ہو گا۔ پھر ہر رخ میں کئی قسم کی تقسیمیں ہوں گی۔ چنانچہ جہنم کا  
 احاطہ سوائے اللہ کے کوئی نہیں کر سکتا۔

اور یہ حرف متعلق ہے جو سورتوں کے شروع میں ہیں اور جو منقولہ میں بعینہ اس طرح لکھے ہوئے ہیں

.....

اس کا تعلق قرآن مجید میں، البتہ ہر حرف کے ساتھ یہ بیان زبان میں اس کی شرح بھی ممکن ہوتی ہے نہایت  
اگر ہر حرف متعلق کی شرح میں جو کچھ ہوا ہے اسے دیکھتے ہیں کہ ایک ایک ہونے کا علم ہوجائے  
اس کی شرح یہ ہے کہ اسے رموز میں بیان کیا ہے اور اس کی طرف سے جس سے تمام مفہومات  
استفادہ کرتی ہے اور اس کی طرف سے اس سے شرح کی گئی ہے اس لئے اس سے دیکھا جائے  
کہ مفہومات میں سے کچھ ایسے لوگ ہیں جو آپ پر ایمان لائے اور کچھ ایسے ہیں جنہوں نے کفر کیا اور یہ  
کہ مومنین کے کیا مقامات ہیں اور کفار کے کیا۔ نیز وہ امور جن کے تعلق اس سے ہے اور کون کون سے  
ان سے تعلق ہے اور وہ ہے جو سورۃ بقرہ میں آیا ہے اور یہ ان ہی مقامات میں نازل ہوئی ہے۔  
اور اگر نور تفسیر میں ہر ان مقامات کے اعتبار سے تفسیر کیا جائے تو انہیں اس نور سے  
جانیں اور یہ کہ وہ اس طرح حاصل ہوتی ہیں اور ان نور میں سے چندہ دیکھ کر کیا جائے جنہیں  
یہ تفسیر اور جہاد میں استعمال ہوئی تو یہ اس سے وہ ہے جس کا ذکر سورۃ آل عمران میں آیا ہے اور یہ  
اسی غرض کے لئے نازل ہوئی ہے۔

اور اگر اس نور میں کوان نواں اور مذاب کے اعتبار سے دیکھا جائے جو نواں لوگوں پر نازل ہوا  
نیز اس کتاب کے اعتبار سے جو اس دنیا میں انہیں پہنچا دینا وغیرہ وغیرہ تو یہ اس سے ہے جس کا ذکر  
سورۃ تکوین میں آیا ہے۔ اسی طرح ہر اس سورۃ کے متعلق کہا جائے گا جس کے شروع میں یہ رمز  
دیکھا۔ اس میں ہر وہ شخص جانتا ہے جو بوجہ محفوظ کو دیکھ رہا ہو۔  
اس کے بعد میں نے ایک اور سوال کیا جس کا جواب حضرت نے ایسا دیا کہ غفلتوں کے سلسلے سے  
ہم سے اس سے میں نے اسے نہیں کہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مؤلف کہتا ہے کہ یہ غفلت کے بیان کی طرف صریح تشریح ہے ورنہ ان معانی کی تحقیق جن کی  
طرف حضرت نے اشارہ کیا اور ان کی گنت تک پہنچنا سوائے فتح کے نہیں ہو سکتا یہ اس طرح ہو سکتا  
ہے کہ شیخ کے سامنے بیٹھ کر ان سے بھی جائے۔ چنانچہ جب کوئی شخص اس کی تعلیم حضرت سے اور  
ان جس قسم کا سوال وہ میں آئے کرے تو وہ وہ صاحبِ فہم نہ رہیں جو پھر بھی تمام معنی سمجھ جائیگے  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

سربراہِ زبان میں ہر حرف اب میں آئے یہ ہے کہ ہر حرف تہجی کے متعلق یہ بیان کر دوں کہ  
سربراہ میں وہ کس معنی کے بیٹھے و خلیج کے گئے ہیں کیونکہ ان کی  
تہجی کے معنی ہیں۔

.....



اشارہ بھی کر چکے ہیں۔ لہذا انکار کی گنجیں کی طرف سے میں یہاں وسیعہ دیتا ہوں۔

**بھترہ**

بھترہ بھترہ، اگر مفتوح ہو تو اس سے تمام اشیاء کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے۔ یعنی اوقات متکثر اپنی ذات اور نفس کی طرف بھی اشارہ کرتا ہے اور اشارہ کر کے

نفس نہیں ہوتا اور اگر بھترہ مفہوم ہو تو یہ اس شے کی طرف اشارہ کرتا ہے جو کہ جو بھترہ ہوتا ہے اور اگر بھترہ مفسور (ب) ہو تو اشارہ ہوتا ہے اس چیز کی طرف جو مناسب ہو پر کم ہوتا ہے۔

**ب** اگر مفتوح ہو تو اس سے مراد وہ چیز ہوتی ہے جو ذات اور چہرہ ذاتی ہوتی ہے جو بھترہ ہوتا ہے۔ مفسور ہو کر بھترہ ہوتا ہے جو ذات میں ذاتی ہوتا ہے اور اشارہ کر کے بھترہ ہوتا ہے۔

ایسا اشارہ ہے جس کے ساتھ نفس پیدا ہوتا ہے۔

**ت**

ت اگر مفتوح ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ بھترہ ہے اور اگر مفسور ہو تو بھترہ ہے جو ظاہر ہو اور اگر مفسور ہو تو بھترہ ہے جو بھترہ ہے اور اشارہ کر کے بھترہ ہے۔

**ث**

ث اگر مفتوح ہو تو بھترہ ہے اشارہ کر کے بھترہ ہے جو بھترہ ہے اور اشارہ کر کے بھترہ ہے۔ کسی چیز کا کسی چیز سے رابطہ ہونا اور اگر مفسور ہو تو بھترہ ہے جو بھترہ ہے اور اشارہ کر کے بھترہ ہے۔

**ج**

ج اگر مفتوح ہو تو بھترہ ہے اشارہ کر کے بھترہ ہے اور اشارہ کر کے بھترہ ہے۔ اسی پر دولت کر کے بھترہ ہے اشارہ کر کے بھترہ ہے اور اشارہ کر کے بھترہ ہے۔ اچھی چیز جو کہانے میں آئے یا لوگ اس سے ناگوار اٹھائیں اور اگر مفسور ہو تو بھترہ ہے اشارہ کر کے بھترہ ہے۔

**ح**

ح اگر مفتوح ہو تو مراد اشیاء کے ساتھ اور سب پر شمولیت ہے اور مفسور ہو تو بھترہ ہے اشارہ کر کے بھترہ ہے۔ کسی اور چیز کا بھترہ بھترہ ہونا اور اگر مفسور ہو تو بھترہ ہے اشارہ کر کے بھترہ ہے۔ ان کی راک ہو، مثلاً قدم اور درجہ و دنیا و غیرہ۔

**خ**

خ اگر مفتوح ہو تو بھترہ ہے اشارہ کر کے بھترہ ہے اور اشارہ کر کے بھترہ ہے۔ حیوانوں میں ہو اور اگر مفسور ہو تو بھترہ ہے اشارہ کر کے بھترہ ہے۔

**د**

د اگر مفتوح ہو تو بھترہ ہے اشارہ کر کے بھترہ ہے اور اشارہ کر کے بھترہ ہے۔

پیر داغی بیت والی جو یہ بات کہ قریب ہوا اگر نہ معلوم پتو تو تو قریب یا قریب شہر کے ساتھ غنیمت

اگر مطلق ہو تو وہ بھی جو ذات کے اندر ہے اور ماحول اس شے کی غفلت میں ہوا ہو۔ اگر

مستوفی بزرگوار حضرت مولانا غلام محمد صاحب دیوبند

— 12 —

۱. کتب و دستاویزهای موجود در کتابخانه (تعداد و نوع کتب)

[illegible]

میں نے اپنے دوستوں کو بھی اس کتاب کو دیکھ کر حیرت میں مبتلا کیا۔

*[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side.]*

*[Faint handwritten signature]*

منتهی به این حد که در این کتاب مذکور است

۱۔ میری والدہ سے کہیں کہ میں نے ان کے پاس سے

تاریخ و جغرافیة ایران

میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے اور میں نے اس کے بارے میں سوچا ہے کہ کیا اس کا کوئی اور طریقہ ہے؟

[illegible]

۱- منکر است که در این کتاب مذکور است و در این کتاب مذکور است

درست است چه دانش بود که بود از یکدیگر اگر منضم بود چه نود و شصت و یک بود از یکدیگر

وہ اس کے بعد کہ باقی ہو اور کھو جائے تو وہ کسی کی ملکیت میں پوشیدہ رہے گا اور کسی کو پتہ نہ ہو

و در این کتاب که به نام "تذکره" است، از زندگی و آثار ایشان یاد شده است.

وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ ایک اور شخص کے ساتھ  
 تھا۔

میں نے اپنے والدین کو اس کی خبر دی تو انہوں نے کہا کہ یہ تو بہت بڑا کام ہے۔

سید محمد علی میرزا

۱۰ اصل کتاب میں مذکور ہے کہ بعد از ذکر سے پھر دوسرے حروف ابجد اس ترتیب میں نہیں دیے جو ترتیب ابجد ہے۔

موقوف ہے۔ یہاں سے انھیں عربی حروف کی ترقی میں ترتیب کو دیا ہے۔ مقررہ قسم





مختار ہو کر وہ جس کی حیثیت کو اپنے جسم پر لایا ہو اس سے ایک نام ہے  
اس کے نام پانی ہوتا ہے۔ کسور ہوتا ہے معلوم کہ موال کا کہ دوسرا اپنے جسم کے باقی ہوا ہوتا ہے  
یہ نام مختار ہے۔ اس کا نام پانی ہے۔ یہ نام ہے مختار و مختار ہوتا ہے جس کی شہادت ہو اور  
اس کے ہوتے کے قریب کے معلوم ہے۔ دوسرا نام اور تعلیم اس کے نام کی شہادت کہ کسور سے مراد وہ چیز  
ہو جس کے نام کے کو کہ کسور ہے۔ یہ غیر معلوم چیز کی شہادت ہے۔ یہ دونوں شہادتیں مختار ہوتے ہیں۔

مختار ہوتا ہے کہ مختار معلوم ہو کہ اس کے جسم پر ایک نام پانی ہوتا ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا  
پانی کے نام سے کہ یہ نام ہے۔ اور اس کے جسم پر ایک نام پانی ہوتا ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا  
کسور ہوتا ہے۔ اس کا نام ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا۔ اس کے نام کے دور کرنا۔ اس کے نام کے دور کرنا۔  
غیرت نام کے دور کرنا۔

مختار ہوتا ہے کہ مختار معلوم ہو کہ اس کے جسم پر ایک نام پانی ہوتا ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا  
پانی کے نام سے کہ یہ نام ہے۔ اور اس کے جسم پر ایک نام پانی ہوتا ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا  
کسور ہوتا ہے۔ اس کا نام ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا۔ اس کے نام کے دور کرنا۔ اس کے نام کے دور کرنا۔

مختار ہوتا ہے کہ مختار معلوم ہو کہ اس کے جسم پر ایک نام پانی ہوتا ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا  
پانی کے نام سے کہ یہ نام ہے۔ اور اس کے جسم پر ایک نام پانی ہوتا ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا  
کسور ہوتا ہے۔ اس کا نام ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا۔ اس کے نام کے دور کرنا۔ اس کے نام کے دور کرنا۔

مختار ہوتا ہے کہ مختار معلوم ہو کہ اس کے جسم پر ایک نام پانی ہوتا ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا  
پانی کے نام سے کہ یہ نام ہے۔ اور اس کے جسم پر ایک نام پانی ہوتا ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا  
کسور ہوتا ہے۔ اس کا نام ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا۔ اس کے نام کے دور کرنا۔ اس کے نام کے دور کرنا۔

مختار ہوتا ہے کہ مختار معلوم ہو کہ اس کے جسم پر ایک نام پانی ہوتا ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا  
پانی کے نام سے کہ یہ نام ہے۔ اور اس کے جسم پر ایک نام پانی ہوتا ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا  
کسور ہوتا ہے۔ اس کا نام ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا۔ اس کے نام کے دور کرنا۔ اس کے نام کے دور کرنا۔

مختار ہوتا ہے کہ مختار معلوم ہو کہ اس کے جسم پر ایک نام پانی ہوتا ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا  
پانی کے نام سے کہ یہ نام ہے۔ اور اس کے جسم پر ایک نام پانی ہوتا ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا  
کسور ہوتا ہے۔ اس کا نام ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا۔ اس کے نام کے دور کرنا۔ اس کے نام کے دور کرنا۔

مختار ہوتا ہے کہ مختار معلوم ہو کہ اس کے جسم پر ایک نام پانی ہوتا ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا  
پانی کے نام سے کہ یہ نام ہے۔ اور اس کے جسم پر ایک نام پانی ہوتا ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا  
کسور ہوتا ہے۔ اس کا نام ہے۔ اس کے نام کے دور کرنا۔ اس کے نام کے دور کرنا۔ اس کے نام کے دور کرنا۔

مشابہ و بھی پایا جاتا ہے برصوف نوان مضموم کے دیا کوئی کہہ رہا ہوتا ہے اس کے میر سے رب اور پیش والی کے لئے  
اس لئے کہ جس طرح کوئی کہہ رہا ہو رب لکھتے ہیں (اسے غائبی کہہ رہا) اور زیرت وہ نور ہے  
مومنین کے اجسام سے نکلتے۔

و او مشتق ہو تو وہ اشعار جو انسان کے اندر جہال کی طرح پھیلی ہوئی ہیں مثلاً کہیں، مثلاً کہیں  
وغیرہ اگر مضموم ہو تو وہ اشعار جو انسان سے مختلف ہیں مثلاً انک اور ہمارے وغیرہ اور اگر مضموم  
ہو تو وہ بھی جو چیزیں جنہیں پیر یا لایسٹ سمجھا جاتا ہے مثلاً آفتابیں وغیرہ

ی اگر مشتق ہو تو نہ اس کے لیے ہے بلکہ اس کے لیے کہ اسے لایا جاتا ہے۔ یہی ہے اس کے لئے  
مثلاً اگر ان کی تحریر میں پول تھا اور مشتق ہو تو نہ اس کے لیے ہے بلکہ اس کے لیے کہ اسے لایا جاتا ہے۔ یہی ہے اس کے لئے  
جس میں نمنا ہوا ہو مثلاً کہ سید کیونکہ یہ جلد خبر یہ ہے کہ اس کے لئے ہے اس کے لئے ہے اس کے لئے ہے  
اس کے وہ ذات جس کو کسی نے نہیں جانا، اگر مضموم ہو تو وہ چیز جسے قرآن ہوش رکھتا ہے اور اگر مضموم ہو تو وہ  
شئی جس سے حیا کی جاسکتی یا نہیں سے یہ آئے مثلاً شرمک۔

حضرت نے فرمایا ہے کہ اسرار اور پیر مرثیہ کے ساتھ اسرار ہیں جو مضموم کے ساتھ ہیں  
سے پیدا ہوتے ہیں۔ نیز ساتھ اسرار اور جن ہیں جن سے عربی زبان کو مناسبت ہے کہیں جب کہ مضموم  
عربی ہو تو اس کے مناسب اور ساتھ اسرار ہیں۔ مثلاً میں محمد علی کے لئے مضموم اور مضموم  
اس کا کاتب عبدالعزیز بن مستور ہے جو دبار کے نام سے مشہور ہے۔

غور کو خود خاتم پر رقم کر۔ کیا اس قسم کی باتیں کہیں نہیں یا کسی کتاب میں لکھی ہوئی دیکھیں  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

جس جیسے میں میری حضرت سے ملتا ہوتا اور ان کی خدمت میں حاضر ہوا یا اس سے تقابل  
بعد آپ نے مجھے تین سریانی الفاظ کہے اور فرمایا ان کو سمجھ لو اور مجھ کو نہیں پسند سنا کہ زور  
سین کے نیچے زیر، نوں پر زبر پھر راہ ساکن پھر میں مضموم جس کے بعد ذال ساکن ہے پھر مضموم  
پھر میم مفتوح پھر الف پھر زام مفتوح پھر صا ساکن۔ میں نے عرض کیا یہ کونسی زبان ہے؟ فرمایا  
"سریانی" دنیا میں اس زبان میں بولنے والا کوئی نہیں سوائے چند لوگوں کے۔ میں نے عرض کیا ان کے  
کے کیا معنی ہیں؟ لیکن آپ نے ان کے معانی کی تشریح نہ کی اور جب سریانی حروف کے معانی مضموم  
ہوئے تو میں سمجھ گیا کہ آپ مجھ سے یہ فرما رہے ہیں: دیکھو اس نور کو جو میری ذات میں قائم ہے اور چمک رہا  
ہے۔ میرے ظاہر میں بھی اور میرے باطن میں بھی۔ دیکھو اس بڑی خیر و خوبی کو جس پر میری ذات نے قبضہ

پایا اور اسی سے اس کا قوام ہے کیونکہ تمام احوال کا مشورہ مستحق ہونا اس کی بدولت ہے اور ہر وہ چیز جو کائناتوں اور زمینوں میں ہے یا تمام جہانوں میں ہے خواہ نامہری خیر ہو خواہ بدی تمام کے تمام اس نور سے مستفید ہیں جو میری ذات میں ہے حضرت جبرائیل فرمایا ہے کہ تمام جہانوں میں انھی کا تصرف ہے اور یہ مرتبہ فوقیت کا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۴۔ وَتَبْتَغُونَ عَنْهُمْ الدِّينَ أَفْزَعًا يُضِلُّوا وَيَسْخَرُوا مِنَ الَّذِينَ لَبَّيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ آيَاتِ اللَّهِ يُضِلُّ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (سورۃ آل عمران آیت ۱۴۰) اور وَتَبْتَغُونَ عَنْهُمْ الدِّينَ أَفْزَعًا يُضِلُّوا وَيَسْخَرُوا مِنَ الَّذِينَ لَبَّيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ آيَاتِ اللَّهِ يُضِلُّ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (سورۃ آل عمران آیت ۱۴۱) میں نے خدمت سے اللہ تعالیٰ کے فرمان و لیلعلہ الذین اکفوا و یسخر منہم شہدا اور وَتَبْتَغُونَ عَنْهُمْ الدِّينَ أَفْزَعًا يُضِلُّوا وَيَسْخَرُوا مِنَ الَّذِينَ لَبَّيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ آيَاتِ اللَّهِ يُضِلُّ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (سورۃ آل عمران آیت ۱۴۱) کے متعلق سوال کیا ہیں کہ یوں تو ہر مومن کہ اللہ تعالیٰ کے حکم میں توبہ و تازگی آئے حالانکہ اللہ تعالیٰ کا حکم قدیم ہے اور قدیم میں تازگی نہیں آتی۔

فرمایا: میں نے اپنے حکم میں لوگوں کی عادت ہے اسی کے موافق قرآن مجید کا نزول ہوا کہ فرزند کرو کہ بادشاہ کو کوئی مقرب ہو جس سے زیادہ کوئی مقرب نہ ہو اور بادشاہ نے اپنی رعایا کے سارے مقربوں کے سپرد کر رکھے ہوں اور خود بادشاہ لوگوں کی نظروں سے اوجھل ہو جائے اور رعایا کو اس مقرب کی اطاعت کرنے کا حکم ہو اور اس مقرب کے سوا کسی کو بادشاہ کے پاس باریابی نہ ہو۔ اب یہ مقرب بادشاہ سے دور ہو کر آئے گا جن سے بادشاہ کی فرماں برداری اور خدمت رعایا پر لازم آئے، لہذا جب وہ بادشاہ کے حکم جاری کرے گا تو یوں کہے گا بادشاہ تمہیں یوں حکم دیتا ہے تم سے اس بات کا من ہو کرنا ہے اور چاہتے ہو کہ تم یہ کام کرو یہاں تک کہ یہ اس مقرب کی عادت بن جائے کہ وہ اپنے تمام رعایا سے یہاں تک کہ ان امور میں بھی جو اس کے ذات سے ہوں اور بادشاہ کی طرف سے نہ ہوں ان میں بھی انی مرتبہ غلبہ کرے گا اور کہے گا بادشاہ کے ساتھ چلو اور لوگوں میں تمام پر بادشاہ کیساتھ یہ برتاؤ کرو اور اس سے مراد اپنا نفس ہو گا کہ میرے ساتھ چلو اور میرے ساتھ یہ برتاؤ کرو اور اس کا موجب وہ کیا ہوگا۔ بہت جو بادشاہ اور اس مقرب کے درمیان بہت لوگوں میں اس قسم کر کے کر کے کہ دستور مشہور ہے جس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ میں نے اس پر بھی جو حکم اللہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے وہ کوئی نیا حکم نہیں ہے بلکہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرماتے ہیں کہ اس قسم کی نسبت کرنا مقصود ہے۔ لیکن تاکہ اسے تکرار نہ ہو بلکہ اس کا عمل ہو جائے اور تم میں بسش کو درجہ شہادت بننے و فریاد ہے کہ تم کو یہاں تک کہ چاہیں اور چاہیں کہ چاہیں جائے۔



رسول جی کا حکم تھا کہ ان مجاہد اور خدا پرست اور تہذیب کو معلوم ہو جائے کہ ان کے پاس  
 اس کے بعد آپ نے ایک نئی مضمون بیان فرمایا جس میں حق تعالیٰ کے شریعت کے  
 کیا رخصتوں کا ایک ایک حصہ لکھا ہے کہ اللہ یکتا ہے شوق انیس سو و نو ہجرت  
 کے متدب کی طرف اشارہ تھا۔

مؤلف کہتا ہے یہ جواب مفسرین کے اس جواب سے مختلف ہے جو انہوں نے اس آیت  
 کے متعلق دیا ہے اور یہ کہ یہاں منجات منہ و فہم یعنی وہی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اللہ کو معلوم ہو جائے اللہ تعالیٰ اعلم۔

## مسئلہ نمبر ۱۵

میں نے حضرت سے مسئلہ نمبر ۱۵ کے متعلق استفسار کیا اور عرض کیا کیا حضرت جہنم اور وہ لوگ  
 جنہوں نے ان کا اتباع کیا اور اس واقعہ سے متعلق انکار کرنے میں حق پر ہیں یا مخالفین جہنم پر  
 ہیں جو اس واقعہ کو صحیح قرار دیتے ہیں۔  
ابن جریر کا بیان چنانچہ ابن جریر کہتے ہیں:

ابن ابی سالم بطبری اور ابن المنذر نے متعدد ذرائع سے بروایت شعبہ ابن ابی جبریر بن  
 بن جبریر روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی: اَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتِ وَالْفُتُورِ  
 وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى (الاعراف: ۷۷) تیسرے منہ کو دیکھا ہے سورہ بقرہ آیت ۲۵۵ اور تیسرے منہ کو

شعبہ و شعبہ ابن الجراح: انہیں امیر المؤمنین فی الحدیث کہ جاتا تھا۔ ستائیس سال کے عمر میں  
 شہید ہوئے۔

ابو البشر: ابو بشر صراح المرقی: کثرت روستے رہتے۔ مردوں کی باتیں سنتے اور ان سے باتیں کیا کرتے تھے۔  
 سید بن جبریر: بڑے پیر کے تابعی تھے روتے روتے انہیں خدیجی ہو گئے تھے۔ شعبہ بن جبریر بن جبریر  
 شعبہ بن جبریر: انہیں نقل کر دیا گیا۔ نقل سے چھ دن پہلے انہیں شہید کیا گیا۔  
 شعبہ بن جبریر: قرآن میرے بعد جہان کو کسی پرستار نہ ہونے دینا چنانچہ ان کے نقل کے بعد ان کے  
 پند و باتیں نہ ہو سکیں۔ وہ مری رہتے تھے کہ جب ماہ زندہ رہا اور شہید ہو گیا۔ سر جو گیا۔ جو ان کے مرنے کے بعد  
 اس عرصہ میں جب جہان سزا و نوب میں رہا۔ انہیں جبریر کہتے تھے اور ان کا پوتہ کہتے تھے۔

انھوں نے اپنے آپ کو زبانی پر جاری کر دیا۔ اے اے اللہ! وہ کہنے والے  
 شریعتیں اور یہ جو احکامات اور فقہ و فرائض ہیں ان کی شرفیت کی امید کو جاتی ہے یہ سب  
 مشرکین سے کہہ کر کہ تو کہہ رہا ہے کہ اسے ہمارے خدائوں کا یہ بھی طرح نہ پاتا تھا  
 پھر جب انھوں نے اسے خبر دیا تو علم کے سہرہ کیا تو مشرکین نے بھی آپ کے ساتھ تہہ کیا اس کے بعد  
 اس قسم کی جو روایت ہو رہی ہے اور جو بحث غلوں نے کی ہے اسے نقل کر کے اسے حرکت دینا  
 اب بکریاں، عربی نے اپنی روایت کے مطابق بڑی وید و لیریا سے کہا ہے کہ عربی نے اس مسئلہ میں بہت  
 سبکی روایت میں اس کی بنا جن کی کوئی اصل نہیں ہے۔ کہ منطقی طور پر اس کا یہ کہنا کہ اس کی کوئی اصل نہیں  
 قضا فیہ ہے۔ اسی طرح بیان کیا یہ کہ اس میں حدیث کو کسی حد تک صحت نے نقل نہیں کیا اور نہ  
 ہی کسی قسم سے اس کی روایت سالم اور متشخص سند سے کی ہے۔ بایں ہمہ اس کے نقل کرنے والے شخصیت  
 اس کی روایت منظر سے اور اس کی اسناد و تشریح ہے۔ اس طرح بیان کیا کہ یہ کہنا کہ وہ تابعین اور مشرکین  
 جنہوں نے اس قسم کو نقل کیا ہے کسی نے نہ اس کی سند بیان کی ہے اور نہ صحابی تک اسے مرفوع کیا  
 ہے اور اکثر اسناد اس مسئلہ میں کمزور ہیں حالانکہ بڑا مسئلہ بیان کیا ہے کہ اس حدیث کا مرفوع ہونا  
 سوائے سید بن جبیر سے ابوالبشر کی روایت کے کسی طرح جائز نہیں حالانکہ وہاں بھی اس کے متصل  
 ہونے میں شک ہے۔ سب سے پہلے سوان کے متعلق شخصیت ہونے کی وجہ سے ان سے روایت میں جائز نہیں  
 اس کے بعد بیان کرنے سے متعلق طور پر رد کیا ہے اور کہا ہے کہ اگر کوئی ایسا واقعہ ہوا ہوتا تو حدیث سے  
 مسکن مرتب ہو گئے ہوتے حالانکہ اس کو کہیں ذکر نہیں کہ کوئی مسکن مرتب ہوا ہو۔ اے

ابن جریر نے کہا کہ یہ وہاں انہوں کی بنا پر نقل نہیں ہے اس لیے کہ جب ایک حدیث متفقہ و  
 معتبرہ اور مختلف ہوں سے مروی ہو تو اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قصہ کی اصل ضرور ہے حالانکہ ہم  
 نے ذکر کیا ہے کہ ان میں سے تین اسناد صحیح کی مشورہ کے مطابق ہیں اور یہ اصل حدیث میں جن کو حجت  
 اسناد والے بطور دلیل پیش کرتے ہیں۔ اسی طرح جو لوگ مرسل کو حجت نہیں مانتے وہ بھی اسے تسلیم  
 کریں گے اس لیے کہ یہ تمام ترقی کے ایک دوسرے کے قوت سے پہنچا رہے ہیں۔ اب جب یہ بات سنے پا چکی  
 کہ غزالی کا واقعہ ضرور ہے اس لیے تو جب بات اس قسم میں ہو کہ اس کی تاویل کوئی پر سکون

اس مسئلہ میں تاویل کرنے کے لیے کوئی بھی جہل کی ہیں جنہیں ان کی کتاب میں دیکھ لیں اور جب قند

کہیں نہ جانتے ہیں انہیں نہ سند نہ حدیث متروک خیال کی بات ہے اور یہ شخص نہیں ہیں ان کا ہر نام

پر سند حدیث میں نہ ہونے کی وجہ سے وہ اس میں بہت دور افتخار ہیں۔ سند سند میں نہ ہونے

ثابت ہو گیا و ابن جریر نے اسی قسم کے الفاظ اللہ تعالیٰ کے فرمان و کلام سے ثابت فرمائے  
 رسول ولا نبی الا اذا تمسختی الشیطان فی اُذنیستہ رسوۃ ابوتیت  
 کی تفسیر ہے اور نقل کی ہے کہ ابن عباس تمسختی قرأ لپڑھا اور اُذنیستہ یعنی قرأت  
 بتایا کرتے تھے اور ان کا اشارہ مذکور و بالا مسئلہ غرائق کی طرف ہے اور پھر یہاں کہ یہ قول نقل کیا ہے  
 کہ اس آیت کے بارے میں یہ تادل نہایت عمدہ و واضح ہے۔

میں نے حضرت سے عرض کیا اس مسئلہ کے بارے میں آپ کے نزدیک کونسی بات صحیح ہے  
 اس مشکل مسئلہ میں ہم کس طرز کو اختیار کریں۔

حضرت نے فرمایا اس قسم کے تفصیلی جواب اور یہاں سے جواب  
 جو ان سے ملتا ہے اس میں حق پر ہیں۔ ابن جریر کے پاس کتاب ہے۔

### حضرت و یارخ کا جواب

غرائق کا واقعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قطعاً پیش ہی نہیں آیا۔ جسے بعض اوقات بعض لوگ کہتے ہیں  
 پر تعجب آتا ہے۔ جیسے یہی قول جو ابن جریر اور ان کے مؤلفین سے صادر ہوا ہے کہ ان کے ہاں اس قسم کا واقعہ  
 واقعہ پیش آیا ہوتا تو نہ شریعت پر اعتقاد رہتا نہ حضرت و انبیاء کا حکم باقی رہتا اور اگر رسول  
 اس کے بعد تم شیطان کا تسلط ہوتا یہاں تک کہ شیطان نبی کے ارادہ و پسند اور مرضی کے بغیر جو چیز  
 اس کے کلام میں بڑھا دیتا تو پھر رسول و دیگر افراد انسانی کی بات کا ایک فرد ہو گیا۔ اس غلط فہمی  
 کی ساری واقعہ کے ہوتے ہوئے رسالت پر کیا اعتقاد رہتا۔ اس کے جواب میں یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ شیطان  
 کے واسطے ہوسے اللہ تعالیٰ کو کریمیت اور اپنی آیات کو قائم رکھتا ہے کہ چرچہ نہیں کرتا۔ اس پر  
 کہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ شیطان کے ہواں کیونکہ جب یہ جائز ہو گیا کہ مسئلہ غرائق میں اللہ تعالیٰ  
 زیادہ کرنے میں وہ آپ پر مسلط ہو گیا تو یہ بھی جائز ہو سکتا ہے کہ وہی پر اس کا تسلط ہو کہ اس کے  
 کلام اضافہ کر دیا ہو۔ اس طرح قرآن مجید کی تمام آیات پر شک پیدا ہو سکتا ہے۔ مومن پر اس قسم کی بات  
 سے جن سے دین میں شک پیدا ہو، آخر میں کرنا واجب ہے اور ان آیات کو دیکھ کر یہ شک و شبہ  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مصدقیت اور آپ کے مرتبہ کا اس قدر بلند ہونا جس کا ہر ایک  
 نے کھامی ہوا جو جبرائیل علیہ السلام میں مشہور ہوئی اور انہوں نے اس پر کلمات مستحکم  
 ہوئی۔ انہوں نے تفسیر قرآن میں ہے۔

تفسیر کے لیے یہ حدیث غریبہ میں شرح غریبہ کی ہے جس کے قائل ہیں اہل اعتدال و اعتدال



اور ہندو نہیں، مگر وہ عقیدہ کہ یہاں جو آپ کو شایان ہے۔

مزید برآں جو کچھ ان لوگوں نے وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلٍ وَلَا نَبِيٍّ کی تفسیر میں ذکر کیا ہے وہ اس بات کا مقتضی ہے کہ ہر رسول اور ہر نبی کی وحی پر شبہ و شک کا قائل نہ ہو۔ مزید برآں جو حدیثیں آتھیں کہ قرآن پر ہوا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جن رُسُلٍ وَلَا نَبِيٍّ إِذَا تَلَّوْا الْقُرْآنَ اشْفَعَتْ فِيهِمْ سُوْرَةُ جُرُتِ ۵۲ فرمایا ہے لہذا ان کی تفسیر کے مطابق آیت کا اقتضایہ ہونا ہے کہ انبیاء اور پُر مزید بندوں کے ساتھ شبہ و شک کی یہ دعوت جاری نہ رہی ہے اور اس کے باطن میں کوئی شک و شبہ نہیں۔

موت آنے کا وقت ہے نہ راحۂ شربت سے رانجی ہو، نہ وجہ و انجی ہونے کے آپ کو نظر کس قدر باریک ہے۔  
 چاہے چاہے اللہ ہی اللہ ہی فرماتے ہیں :-

بعض لوگوں کا تو یہ ہے کہ مٹی کے مٹنے کا تصور (پڑھنا) کے ہیں اور اُنہیں یہ بتلے  
 سے مراد قرار ہے اور شیعہ ان سے قرار دیتے ہیں ان کا طرزِ احوال ویسے ہے یعنی غرائقی کے الفاظ اُن  
 بنیادوں سے پڑھ کر سخت والا کو یہ شبہ ہوا کہ مٹی کا اصل جو یہ وہم نے یہ الفاظ پڑھے ہیں۔  
 اس قول کو ردِ قیاس کیا ہے کیونکہ اس سے وہم پر اتنا نہیں ملتا واقعہ جو ثابت نہیں ہے  
 نہ کا یقینی شکیات تھوڑے ہیں نہ کیا ہے نہ یہ غرض یہ نہیں ہونا کہ یہ کہ

[illegible]

مجلس اول در بیان احوال و حال

مترجمہ کرتے ہیں کہ اس پر ایمان اور اعتقاد یہ وارد ہوتا ہے کہ اس شخص کے غیر ان تمام رسولوں اور نبیوں  
کی طرف کو تو سب جو آپ سے پہلے جوتے گزرے تھے ان میں سے ہر ایک کی قرابت  
میں مستند ترین کلام انصار کیا ہو، تو میں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت انبیاء کا عقیدہ ایسا عقیدہ ہے  
جس میں بہتے تھے، چاہتے تھے، اور جو حدیث اس عقیدہ کو توڑے یا رد کرے اسے کسی صورت میں  
جس قبول نہیں کیا جاسکتا تھا۔ انہوں نے اس حدیث کا جو اس قسم کی ہونا، ان حدیث  
میں نہ لکھا ہے، نیز میں فطری طور پر اسے سمجھتا ہوں۔ ہاں فقہ ابن تیر کا یہ قول کہ جو مسلسل حدیث  
کو ثابت ہوتا ہے ان کے نزدیک بھی اور تہجرت نہیں ہوتا ان کے نزدیک بھی یہ حدیث

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

روزت است. سحر میں موتی کا تسبیح پڑھ کر رات کو سو جاوے۔









## ۱۶۔ قصہ پاروت و ماروت

یہ سنہ حضرت نوح علیہ السلام اور اہل بیت کے درمیان پاروت و ماروت کے قصہ کے بارے میں  
 بہت اختلاف ہے اس کا تحقیق و دریافت کیا کہوں کہ قاضی عیاض نے اس مسئلہ میں جو احادیث نقل  
 کی ہیں ان کا کہنا ہے کہ اور انہیں بالکل قرار دیتے ہیں کہ اس قصہ کو صحیح نہیں ہے اور  
 کہ یہ قصہ مستند الزیادہ سے گویا ہے کہ اس قصہ کی صحت کا یقین ہو جائے اور اس  
 واقعہ کی طرح شہرت ہو جائے۔ حالانکہ یہ سنہ بزرگ و بزرگ تاجداروں کی ہے اور اپنی کتاب  
 العبادت میں انہیں اس مسئلہ میں اس کے کئی ایک طریقے دیئے ہیں اور کہا ہے کہ اس سنہ اپنی  
 تفسیر کو یہ سنہ اس قصہ کے تمام احوال پر بیان کیا ہے۔

حضرت شافعی رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ قاضی عیاض نے یہ بیان کیا ہے کہ جنہیں مذکور  
 کا قصہ ہے اور انہیں اختیار کیا ہے جو کہ سنہ سے معلوم

## ۱۷۔ وَیُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِثْرًا مِثْرًا یُبْرِئُ مِنْ تَحْتِہٖ اَشْجَارًا

یہ سنہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے منقول ہے، شہداء و شہداء مین یوہود کے تحقیق و دریافت  
 کیا کہ کیا آسمان میں پھاڑا گیا جیسا کہ بعض مستشرقین کا کہنا ہے۔

حضرت شافعی رحمہ اللہ نے بیان کیا ہے کہ یہ پھاڑا نہیں گیا۔ اس آیت میں سنہ سے مراد برف چھڑنے ہے  
 ہمارے ملک کے اوپر سے یعنی "تھارے اوپر سے آتا رہا ہے" اور برف کے پھاڑا اوپر کی طرف سے  
 آتے ہیں کیونکہ ہوا انہیں زمین سے اٹھا کر اوپر سے ہلاتی ہے۔

اس آیت کے متعلق حضرت شافعی سے سوال کرنے کا موجب یہ تھا کہ کسی نے مجھ سے پوچھا کہ یہ سنہ  
 کس وقت ہے اور سوال کے ضمن میں کہ ایک اور بات آتی تھی اور مجھے سمجھ نہ آتی تھی کہ یہ جواب  
 دوں۔ یہ سوالات میں نے حضرت کے سامنے پیش کئے۔ آپ نے تمام باتوں کا جواب دیا، میں نے یہ  
 تمام باتیں بتائی ہیں ذکر کر دیں۔ اب میں یہ سوال اور جواب دیتا ہوں تاکہ اس سے  
 پورے فائدہ اٹھایا جاسکے۔







وہ برف کی صورت میں یہی وجہ ہے کہ جو برفی دلوں کے ساتھ گرتی ہے وہ بالعموم بھی کمزور اور ہلکی  
 ہندوں والی پسلی ہوئی شکل کی ہوتی ہے۔ کیا یہ کہ یہ پورے طور پر منجمد ہونے سے پہلے گرتی ہے یہ کہ  
 ہوائیں پانی اٹھاتی ہیں تو وہ منجمد ہو جاتا ہے اور وہ اسے پیسے لگاتی ہیں پھر اور پانی اٹھاتی ہیں پھر  
 جب اللہ تعالیٰ اسے گرنے کا حکم دیتے ہیں تو پہلے حصہ برف کی صورت میں گرتا ہے اور دوسرا  
 برف کی صورت میں اکیونکہ وہ تو ابھی منجمد نہ ہوا تھا۔

اب آپ کا یہ سوال کہ مولہ سترہ میں کے قبل نہ سٹے ہیں کون سی دلیلا کھڑی ہو گئی کہ وہ برف  
 پرتی ہے اور اندر نہیں تو اس کا جواب ظاہر ہے کہ اس فرق کا وار و در تمام تر مروجہ و معتبر  
 پر ہے۔ سردیوں میں انبار سے کوئی چیز ناس نہیں ہوتی اور گرمیوں میں ناس ہو جاتا ہے۔ اس لیے  
 ہر ایک میں اپنی اپنی خصوصیت پائی گئی۔

یہ کہنا کہ پاؤں اور ہنہ مقامات میں ٹھنڈے کی کیوں ہوتی ہے اور میدانوں میں کیوں نہیں۔ اس کا  
 جواب یہ ہے کہ پاؤں اور ہنہ مقامات میں ٹھنڈے کی اس لیے ہوتی ہے کہ وہ اس جو درجہ کے قریب  
 ہوتے ہیں جو ان مقامات درجہ کا سرد ہوتا ہے۔ اور میدانوں کے دور ہوتے ہیں فرق کی یہی وجہ ہے۔

اب رہا معاملہ کے متعلق آپ کا سوال کہ گرمیوں میں کیوں نہیں گرتی، اس کا جواب یہ ہے کہ  
 دعویٰ ہی غلط ہے کیونکہ ہم نے اپنے شعر طبعی سعد میں نما عقد گرتی دیکھی ہے۔ لہذا یہ صحیح ہے اور در  
 صحرائی واقعہ ہے۔ ہم نے بار بار اسے گرتے دیکھا ہے۔

سید نے شرح مرقاۃ میں بھی ایک واقعہ لکھا ہے کہ ایک جنگ میں ایک شخص نے کہا کہ بادل پر بار  
 گری تو اس کی دونوں پنڈ لیاں گر گئیں مگر خون نہیں نکلا۔ مفسرین نے بھی اللہ تعالیٰ کے اس فرمان  
 تحت دُنِیْسِ الصَّوَاعِقُ فَيُصْنِبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ (اللہ تعالیٰ صاعقہ بھیجتے ہیں جو  
 جسے چاہتے ہیں لگا جاتی ہے) صحرا میں اس کے گرنے کا ذکر کیا ہے۔

یاد رکھیں کہ جو کچھ جواب میں لکھا گیا وہ سب اس شخص کی اطلاع ہے جو اباب بنیہرہ میں ہے  
 ہے اور اس نے حقیقت کا مشاہدہ کیا ہے۔ ہمارے مراد حضرت سے ہے لہذا یہ جواب حضرات کو نہیں  
 کا جواب ہے۔

مگر میں اہل سنت والجماعت کا اس بارے میں کوئی جواب نہیں دے رہا۔ میں نے تفسیر و حدیث پر  
 کام میں ان تمام مقامات کی طرف رجوع کیا جہاں اس مسئلہ کے پاسے جانے کا کہن ہو سکتا تھا کہ  
 مجھے کہیں کچھ نہ ملے یہاں تک کہ حافظ جلال الدین سیوطی نے جن کا حدیث و آثار میں مرتبہ ہے اس کا





آزار ہیں کیونکہ انھوں نے قادرِ مطلق کی نفی کی ہے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا۔

نامرالدین مینھاوی کو فلسفہ کے طریقہ پر وُیُنَزِلُ مِنَ السَّمَاءِ دِیْنٌ جِبَالِیٌّ نَبِیُّا دِیْنٌ بُرْدِ کی تفسیر میں مہارت حاصل ہے۔ تعجب ہے کہ حافظ میوٹلی نے اس کتاب کے حاشیہ میں خاموشی اختیار کی ہے۔ اسی طرح شیخ الاسلام زکریا انصاری نے بھی اس کے حاشیہ میں سکوت اختیار کیا ہے۔

یاد رکھیں کہ پہلا جواب جسے ہم نے حضرت سے سنا تھا اگر ہم اسے پھیلا کر اس کی تمام وجوہ در تفصیل بیان کرنے لگیں تو ایک کتاب میں بھی سما نہ سکیں۔ جس قدر ہم بیان کر چکے ہیں۔ بس اتنا ہی کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس کا قائل اور کاتب احمد بن مبارک بن محمد بن علی بن مبارک ملجمی ہے۔ خدا اس پر اپنا کرم کرے۔ آمین

میں نے حضرت سے زلزلہ اور اس کے سبب کی نسبت سوال کیا۔

### زلزلہ اور اس کا سبب

واقعہ یوں ہوا کہ میں رصیف کے بازار میں حضرت کے ساتھ جا رہا تھا کہ ایک مولیٰ سا جھٹکا آیا جسے کچھ لوگوں نے محسوس کیا کچھ نے نہیں، میں نے بھی اسے محسوس نہ کیا تھا جب ہم نقشہ کے تکیہ پر پہنچے تو لوگوں نے پوچھا کیا تم نے زلزلے کو محسوس کیا تھا، میں نے کہا میں نے تو محسوس نہیں کیا اور نہ ہی زلزلہ آیا۔ حضرت نے فرمایا: زلزلہ آیا تھا اور اس وقت آیا تھا جب ہم رصیف کے بازار میں نفل شمس کے پاس اس کی دکان پر کھڑے تھے، پھر زلزلہ کا علم سب کو ہو گیا۔ چنانچہ میں نے حضرت سے اس کا سبب پوچھا۔ جو کچھ سلف صالحین نے زلزلے کے بارے میں کہا تھا، اس کا بھی مجھے علم تھا۔ جو کچھ تفسیروں نے کہا ہے اس کا بھی۔ اس لیے میں حضرت سے جواب سننا چاہا۔

حضرت نے فرمایا زلزلہ کا سبب زمین پر حق تعالیٰ کی تکرار کا پڑنا ہے اس کی تفصیل میں زلزلہ جو میں نے حضرت سے سن لیا تھا۔ پھر فرمایا ابتداء آفرینش اور پاروں کی پیدائش سے پہلے یہ تکرار کثرت تھی اور زمین بے قرار ہو کر جھک جاتی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حجاب ڈال دیا اور پھر ایک تکرار سے زمین کو سکون ہو گیا۔ آخر زمانے میں پھر یہ تکرار زیادہ ہو جائے گی جس کی وجہ سے زمین میں زلزلے کثرت ہو کر رہیں گے۔ یہاں تک کہ تمام مخلوق ہلک ہو جائے گی۔

موتلف کتاب ہے کہ حافظ میوٹلی نے اپنی کتاب کشف المحجوب عن رصیف کے تحت

بروزیت ابن عباس فرمایا وہی ہیں کیا ہے جو حضرت نے فرمایا۔

شیخ الاسلام زکریا انصاری الزلزلہ جو تمام شعرائے کرام نے شریعت اور طریقت دونوں میں بیان کیا ہے میں جواب نہ دے سکتا تھا۔ اس کی نسبت سے تفسیر میں رصیف کے تحت میں مذکور ہے۔

ہذا فی کتاب السنۃ میں یہ باب باندھا ہے زلزہ کے وقت زمین پر اللہ تعالیٰ کی تہ کی متعلق  
جو کچھ مذکور ہے اس کو بیان حسن بن علی رقی از عمرو بن عثمان انکبی از موسیٰ بن ابیہ از  
اوزاعی از یحییٰ بن ابی کثیر از کرمہ از ابن عباس فرمایا جب اللہ تعالیٰ اپنے بند کو ڈرانا چاہتا ہے  
تو زمین کو اپنا کچھ جھرو دے گا تاہم جس سے وہ لرزے لگتے ہیں اور جب کسی قوم کو تباہ کرنا چاہتا ہے تو  
پورا جھرو دے گا تاہم۔

مسند مروی میں بھی ہے کہ اس نے خبر دی عبدوس نے از زنجویہ از الشلیجی از محمد بن اسحق  
ابن ابی اسحق از یونس از عبد الرحمن بن ہرقل از ابو عبد اللہ السروی از محمد بن ازہر از الیوب بن  
موسیٰ از اوزاعی از یحییٰ بن ابی کثیر از کرمہ از ابن عباس کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب  
اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کو ڈرانا چاہتا ہے تو اپنی کچھ تہ کی زمین پر ڈالتا ہے جس سے وہ لرزے لگ جاتی  
ہے اور جب اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کو ہلک کرنا چاہتا ہے تو پورا جھرو دے گا تاہم۔  
فراخستہ را حنی جو آپ کو امور کا کس قدر علم ہے۔

اس کہ بعد امام سیوطی نے کہا ہے ان حدیث سے ظاہر ہو گیا کہ کھار کا یہ کھنا فاسد ہے کہ  
زلزہ سے بنیاد کثرت سے آتی ہیں جو سورج کی تاثیر سے پیدا ہو کر زمین کے نیچے جمع ہو جاتے  
یہ جوں جوں کہ برزخ الہی کو توڑ نہیں سکتی کہ پانی بن جاتے ورنہ ہی اپنی کثرت کے باعث قہر میں  
میں حرکت سے ٹھیک ہو سکتا ہے درحقیقت زمین بھی وہاں اس قدر سخت ہوتی ہے کہ وہاں سے بنیاد  
نکل نہیں سکتی لہذا جب بنیاد توڑا جاتا ہے اور انہیں نکلنے کی راہ نہیں ملتی تو زمین حرکت کرتی  
اور اس حرکت سے زمین ہل جاتی ہے جس طرح کہ زمین میں قہر انسان مضطرب ہوتا ہے کیونکہ گرم بنیاد  
میں کے پیچھے ہیں جو شے درجہ بہ درجہ ہوتی ہیں۔ بعض اوقات زمین کی سطح کھٹ جاتی ہے تو یہ کہ پورے  
راتے باہر نکلتے ہیں۔

ان راستے کے باطل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان کو یہ دعویٰ ہے کہ وہیں سے کھار کا کھنا فاسد ہے  
تو ہم نے یہ سب کچھ بیان کیا ہے۔

مذکورہ حدیث سے درجہ بہ درجہ زمین میں کچھ قہر کا ہر روز ہے یعنی زمین  
کھٹ جاتی ہے اور اس میں کھار کا کھنا فاسد ہے اور زمین میں کھار کا کھنا فاسد ہے  
مذکورہ حدیث سے یہ کثرت ہوئی کہ کچھ جھرو دے گا تاہم۔

فرمایا کہ زمین پر ہے اور پانی پورے پورے زمین پر ہے اور زمین پر ہے اور زمین پر ہے

کے درمیان واقع ہے۔ اس کی تشریح یوں ہے کہ فرض کرو کہ ایک شخص متواتر چٹا رستہ تو پتہ چلتا ہو  
وہاں پہنچ جائے گا جہاں زمین ختم ہو جائے پھر اسے بحر محیط نظر آئے گا، پس اگر ہم فرض کریں کہ  
وہ بحر محیط پر بھی چلتا گیا ہے تو وہ خروہ ختم ہو جائے گا اور اب اس کے اور آسمان کے درمیان نہایت  
ایک خلاء ہو گا جس سے ہوا نکلتی ہے اسے ایسی ہوائیں دکھائی دیں گی جن کی کیفیت بیان ہو سکتی ہے  
نہ انہیں کوئی برداشت کر سکتا ہے یہی ہوائیں اللہ کے حکم سے پانی اور زمین کو اٹھائے ہوئے ہیں اور  
آسمان کو ٹھانے ہوئے ہیں۔ پھر یہ ہر وقت خدمت میں لگی ہوتی ہیں اور ایک لڑکے کے ساتھ ہی تمام زمین  
لیٹیں اور آسمان کی طرف اٹھتی رہتی ہیں اور جب اللہ کسی قوم پر بارش برسانا چاہتا ہے تو انہیں  
میں تھوڑے سے حصہ کو حکم دیتا ہے تو یہ زمین کی طرف اپنا رخ پھیر لیتی ہیں اور بحر محیط وغیرہ کو اس  
کو عبور کر کے جس قدر اللہ کی مرضی ہو اس زمین کی طرف پانی اٹھائے جاتی ہیں، کئی مرتبہ یہ ہوائیں  
نے اس پانی کو دکھیا جو اس جوار (خلاء) سے اٹھتا ہے جس میں ہوائیں ہوتی ہیں تو شبہ برف کے حصہ  
غلیظ پہاڑ دکھائی دیے جن کی عظمت کا علم سوائے خدا کے کسی کو نہیں جب میں غار سے واپس آتا تو  
دیکھتا کہ یہ پہاڑ منتقل ہو کر اس پانی کے کنارے چلے گئے ہیں جو کہ قاف سے اٹھتا ہے۔ دیکھا تو نہیں  
وہ ہوائیں اٹھا کر لائی ہیں جنہوں نے اپنا رخ پٹا تھا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کو زمین پر دفن کرنا چاہتا ہے تو یہ ہوائیں زمین میں ان سوراخوں اور ان  
گڑھیوں میں گھس جاتی ہیں جو ان ہواؤں اور پانی کے درمیان ہیں، لہذا جب ان میں ہوا نکلتی ہے تو زمین  
کھل جاتی ہے جس سے لوگ زمین میں دفن جاتے ہیں۔ آخر زمانے میں زمین میں موارثہ زید و بدو  
جائیں گے اور زمین کی طرف ہواؤں کا رخ بھی بکثرت پٹا کرے گا جس کی وجہ سے خسوف بکثرت  
ہوا کریں گے۔ یہاں تک کہ دنیا کا نظام مختل ہو جائے گا یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے فعل اور ارادے  
سے ہوتا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

پھر ہوائیں زمین کا برابر قسمہ کرتی رہیں گی اور اس کی تباہی کو ارادہ کریں گی یہاں تک کہ زمین  
ہواؤں کے ہاتھوں میں اس چھلنی کی مانند ہوگی جس کے ذریعہ سے گندم کو مٹی اور پتھروں سے جدا کیا  
جاتا ہے اور زمین کا غلہ وہ دھڑک کی بڑی ہے جس سے ذات انسان ترکیب پاتی ہے اور یہ ہوائیں  
کے لیے بمنزلہ نیچے کے بے چنانچہ اللہ تعالیٰ ان ہڈیوں کو زمین اور سمندروں کی گہرائیوں میں

لے فارے مراد غار حرام ہے جہاں اہل دیار ان کا اجتماع ہوتا ہے شیخ عبدالعزیز دہانچہ پیر  
دلت تھے اس لیے ان کا وہاں جانا رہتا تھا۔ ۱۶ مترجم





## ۱۸۔ یَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ (سورۃ انبیاء آیت ۱۰۵)

میں نے حضرت سے پوچھا کہ آیت یَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ (جس روز ہم آسمانوں کو اس طرح لپیٹ دیں گے جس طرح سبیل کتابوں کو لپیٹ لیتا ہے) میں کمال سے کیا مراد ہے کیونکہ بعض مفسرین نے اس کے معنی صحیفہ بتاتے ہیں یعنی جس طرح صحیفہ کتاب کو لپیٹ لیتا ہے یعنی اس کمال کی نہ لڑ جو اس صحیفہ میں ہے۔ مراد یہ ہے کہ اس صحیفہ کو اس کمال کی وجہ سے جو اس میں ہے لپیٹ لیا جائے گا۔

حضرت نے فرمایا: کمال سے مراد وہ آلہ ہے جس پر کتبے و کتاب کو لپیٹا جاتا ہے جس سے وہ نقل کر رہا ہو اور سبے دائم حمزہ لکھنے والے کہتے ہیں۔ میرا خیال ہے کہ حضرت نے یہ بھی فرمایا کہ یہ لفظ سبیل سے مراد ہے یعنی یہ ہوتے کہ جس دن ہم آسمانوں کو رطل کی طرح لپیٹ دیں گے کیونکہ کتبے والے جب کتبے سے فارغ ہو جاتا ہے تو اسے لپیٹ دیتا ہے اور لکھنے والے سبیل کا حال واقع ہوا ہے یعنی در آن حال کتبہ سبیل کتاب کے لیے ہوئی وہ کتبے نہ ہو جو اور چیزوں کے لیے ہوتا ہے۔ بلکہ حضرت سے یہ بات پوچھنے کا خیال نہ رہا کہ اس میں وجہ شبہ کیا ہے اور آسمان کے پھیلنے جانے کی کیا کیفیت ہوگی اور اللہ تعالیٰ نے آسمان کے پھیلنے جانے سے کیوں تشبیہ دی ہے اور کیا ان دنوں میں کوئی شے مناسبت سے ہو کسی اور چیز میں نہیں پائی جاتی۔ کتاب کے سوا کسی اور چیز کا بھی ہوتا ہے کہ اس سے اختراک کیا جائے۔ اگر بت تو کیا ہے۔ اگر میں یہ سب کچھ پوچھ لیتا تو حضرت سے انکے جواب میں انہیں علوم نامہ ہوتے کیونکہ حضرت جو کچھ بیان کرتے مشابہ سے سے بیان کرتے گویا اب چونکہ ان مشابہ کی تکمیل میں ان کا کام تو موجود نہیں لہذا میں اسے علیہ کے کلام سے کمال کرتا ہوں۔

امام عبد اللہ بن عباسؓ اپنی حدیث میں سبیل کے معنی میں کتاب کا ورق۔ و لفظ ابن کثیرؒ اس میں فرماتے ہیں فریابی نے اس قول کو اپنی طریقے سے یعنی مجاہد کے طریقے سے متصل کر دیا ہے اور فرماتے ہیں اس پر تاکید کر دی۔ طبری نے سبیل بن ابی اللہ از ابن عباسؓ کے معنی کتبے ہیں جس طرح سبیل و سبیل

نے فرمایا: شیخ تواتر ابو بکر بن عمر بن محمد بن حسن بن مسدد بن ترک۔ وینور کے قاضی تھے ورنہ حسب قضاہیت میں یہ لفظ تھے اور از عبد اللہ بن عمر بن مسدد بن ترک کے بیان ہوا کہ ان میں و لفظ جرمہا پڑھنے والے تھے شیخ تواتر میں پیدا ہوئے اور شیخ تواتر میں فوت ہوئے۔

تقریر پر پورے پورے بھروسے نہ تھی کہ من کے معنوں میں لیا۔ یہ یعنی تحریر کی خاطر کہ ورق اس تحریر کی  
 نہ تھا اس پر پورے پورے بھروسے نہ تھا کہ من کے معنوں میں لیا۔ یہ یعنی تحریر کی خاطر کہ ورق اس تحریر کی  
 ایک اور کاتب کا نام ہے۔ اس حدیث کی روایت ابو داؤد، نسائی اور طبرانی نے عمر بن مکتوم از ابی الجوزاء سے  
 ابن عباس کے مرسل سے ہے۔ ابن مردودہ کے نزدیک ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ حبشہ کی زبان میں  
 کہنے کے معنی آؤں گے ہیں۔ غیر ابن عمر نے علیہ السلام کی سند سے اسی طرح بیان کیا ہے۔ نیز ایک ضعیف اسناد کے  
 سے ابن عمر کی روایت سے بھی معنی دیے ہیں۔

نیز ابن عمر کی روایت سے نقل کیا ہے کہ سب سے پہلے دوسرے آسمان میں ایک فرشتہ کا نام ہے جس کے پاس  
 فرشتہ ہر دو شنبہ اور پنجشنبہ کو مخلوق کے اعمال لے جاتے ہیں۔  
 ابن عمر کی حدیث سے کہ اسی طرح کے معنی دیے ہیں۔

نیز ابن عمر کی حدیث سے کہ اسی طرح کے معنی دیے ہیں۔

نیز ابن عمر کی حدیث سے کہ اسی طرح کے معنی دیے ہیں۔

نیز ابن عمر کی حدیث سے کہ اسی طرح کے معنی دیے ہیں۔

نیز ابن عمر کی حدیث سے کہ اسی طرح کے معنی دیے ہیں۔

نیز ابن عمر کی حدیث سے کہ اسی طرح کے معنی دیے ہیں۔

نیز ابن عمر کی حدیث سے کہ اسی طرح کے معنی دیے ہیں۔

نیز ابن عمر کی حدیث سے کہ اسی طرح کے معنی دیے ہیں۔

نیز ابن عمر کی حدیث سے کہ اسی طرح کے معنی دیے ہیں۔

نیز ابن عمر کی حدیث سے کہ اسی طرح کے معنی دیے ہیں۔



سہیل اور ثنابی نے اس بات سے انکار کیا ہے کہ سہیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتب کا نام ہے  
 اس لیے کہ نہ ہی کاتبینِ وحی میں اور نہ صحابہ میں کوئی ایسا شخص پایا جاتا ہے جس کا نام سہیل ہو۔  
 سہیل کہتے ہیں کہ یہ معنی صرف اسی حدیث میں آتے ہیں۔ سہیل کا یہ قول درست نہیں ہے اس لیے  
 کہ ابن مندہ اور ابوالنعمان نے اسے صحابہ میں شمار کیا ہے اور اس کی سند یوں دی ہے: ابن نمیر از  
 عبید اللہ بن عمر از نافع از ابن عمر جو کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک کاتب کا نام سہیل تھا  
 ابن مردودہ نے بھی اسی سند سے اس کی روایت کی ہے۔ یہ تمام بیان حافظ ابن کثیر نے  
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۱۔ رَبِّ ارْنِي اَنْظُرَ اِلَيْكَ قَالَ لَنْ تُرَآنِي وَلَٰكِنْ اَنْظُرَ اِلَى الْجَبَلِ  
 فَاِنْ اَسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تُرَآنِي (سورہ اعراف آیت ۱۴۳)

میں نے حضرت سے آیت رب ارْنِي اَنْظُرَ اِلَيْكَ قَالَ لَنْ تُرَآنِي وَلَٰكِنْ اَنْظُرَ اِلَى الْجَبَلِ  
 فَاِنْ اَسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تُرَآنِي (موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی اے میرے پروردگار مجھے اپنے  
 زیارت کرا دیں۔ فرمایا تم مجھے برگزیدہ نہ دیکھ سکو گے، لیکن اس پہاڑ کی دیکھو اگر وہ اپنی جگہ پر برقرار رہے  
 ابن مندہ: حافظ ابوالعباس محمد بن یحییٰ بن مندہ یہ اس وقت مسلمان ہوئے جب محمد بنے معشائرم کربلا  
 اپنے زمانہ میں بڑے ستاروں میں شمار ہوتے تھے۔ اسی زمانہ میں وفات پائی۔  
 ابن نمیر: محمد بن عبداللہ بن نمیر ابو عبد الرحمن کوفی، حافظ حدیث تھے امام احمد بن حنبلہ، بہت تلمیذ کرتے اور  
 العراق لکھتے تھے۔ وہ اپنے زمانہ کے بہت بڑے زاہد اور فقیہ تھے ان کی وفات ۱۸۰ھ میں ہوئی۔  
 عبید اللہ بن عمر: عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن خطاب، ان کا شمار فقہ و سنیہ میں ہوتا ہے  
 ۱۸۰ھ میں وفات پائی۔

نافع بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عمر از: مروی حدیث ۱۸۰ھ میں وفات پائی۔  
 ابن عمر: عبداللہ بن عمر حضرت عمرؓ کے بیٹے تھے ان میں سے ایک باپ کیسے کہ ایک بڑا سبک دہا تھا کہ سب سے پہلے  
 ہوا سر پہ پید ہوا وہ عبداللہ بن عمر تھے کہ سنا کہ وجہ سے جنگ صحابہ میں شرکت نہیں کی کہ عمرؓ کی جگہ پر شرکت نہ  
 کی کہ عبداللہ بن عمر نے انہیں زحماً حاکم تھا کہ انہوں نے کثرت سے حدیث کی روایت کی ہے چنانچہ ان کی ایک حدیث  
 بن نفع نے جمع کی ہے جس میں ایک بڑا حدیث ہے جو تیسری حدیث میں مستند ہے اس کی وفات ۱۸۰ھ میں ہوئی۔

تم بھی مجھے دیکھ سکو گے کہ برسے ہیں دریافت کیا اور عرض کی کہ موسیٰ علیہ السلام تو بہت بڑے عارف باشند  
 ہیں اور عارف جب تک مشاہدے کے سلسلہ میں غوطہ زن نہ ہو، عارف نہیں کہہ سکتا، لہذا  
 باوجود آپ کو دائمی مشاہدہ حاصل تھا، ویدار کا سوال کیوں کیا، اور کیا ویدار سے مشاہدے میں کچھ اضافہ  
 ہو جاتا ہے۔

فرمایا کہ اہل مشاہدہ کو ذات باری کا مشاہدہ انفعال باری سے خالی اور محاف ہو کر صرف اسی صورت  
 میں ہو سکتا ہے جبکہ باری تعالیٰ اپنے افعال کو اس سے منقطع فرمائیں اور اگر ایک لحظہ کے لیے بھی کسی  
 ذات سے انفعال باری منقطع ہو جائے تو وہ ذات باقی نہیں رہ سکتی اور دنیا کا نظام درہم برہم ہو  
 جائے گا لہذا ہر چیز جو دنیا میں پائی جاتی ہے اس میں اللہ کا فعل پایا جاتا ہے یہی اس کا مادہ اور زندگی  
 کا سبب ہے اور یہ جواب بنا ہوا ہے اس ذات فانی اور ذات باری کے درمیان۔ اور اگر حق تعالیٰ  
 اپنے افعال کو ذات فانی میں جواب نہ بنائے تو عالم کا ہر حادثہ ذات فانی میں جاسے۔ لہذا جب اہل مشاہدہ  
 کو مشاہدہ انفعال باری سے محاف اور خالی نہ ہوا اور وہ اس طرح بن گئے جیسے آنکھ میں کنگ۔ اسی لیے  
 شیخ ابوالحسن علیہ السلام نے حق تعالیٰ سے درخواست کی کہ اپنے فعل کو جو مانع رویت سے قطع کر کے درمیان  
 سے ہر دو میں دے کہ ذات باری کا محاف نہ رہے جو اس پر اللہ تعالیٰ نے جواب دیا اگر میں اپنے فعل کو  
 ذات حادث سے منقطع کر دوں تو اس کے ذات میں فنا ہو جائے چنانچہ دیکھو یہ چار جو کہتے ہیں ذات  
 کے قہار سے زیادہ قوی، رحیم کے لحاظ سے زیادہ شفیق، مہربان سے چنانچہ منقطع کر لیتا ہوں، دیکھو کہ  
 یہ چار ذات پر قائم و برقرار رہا تو تو بھی نیلے دیکھ گئے کہ یہ سب اللہ نے اپنے چار پر قائم کر دیا  
 اپنے فعل کا تحقق ہو اس کے لیے سطوت ذات حق سے جواب بنا ہوا ہے اس سے قطع فرمایا تو وہ فوراً  
 پرہیز پر پڑا اور اس کے اجزاء اڑ گئے حتیٰ کہ سپردہ موسیٰ علیہ السلام بھی بیوقوف ہو کر گر پڑے۔  
 و اللہ تعالیٰ اعلم۔

۔۔۔ کیسے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں ہر شے سے سزا و جزا بتا دی ہے۔

مَنْ مِّنَ النَّاسِ فَرَّانٍ يَسْعَىٰ لِبُيُوتِهِمْ خِشْيَةً مِّنَ اللَّهِ فَهُمْ فِيهَا دَارٌ مَّوَدَّةٍ وَ لِيُخَوِّفَهُمُ اللَّهُ بِبُرْءَانِهِمْ فَهُمُ الْغَافِلُونَ

سنائی کہ انسان فرار سے بھاگتا ہے اور اپنے گھر کی طرف توجہ کرتا ہے اور اللہ سے ڈرتا ہے اور وہ غافل ہے  
 لیکن اللہ تعالیٰ ان کو خوف دینا چاہتا ہے کہ وہ اپنی گھر کی طرف توجہ نہ کرے اور اللہ سے ڈرے۔

جو چاہتا ہے قائم رکھتا ہے) کے متعلق حضرت سے دریافت کیا اس لیے کہ علماء تفسیر اس میں اختلاف  
سا اختلاف ہے میں نے علماء کے بعض اقوال بھی نقل کیے۔

حضرت نے فرمایا میں اس آیت کی وہی تفسیر بیان کروں گا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہی گئی ہے  
فرمایا کہ دنیا میں ہونے والے امور کے متعلق جو خیالات لوگوں کے دلوں میں پیدا ہوتے ہیں، ان کے وہ  
تفسیریں ہیں: (۱) وہ امور جو کبھی واقع نہیں ہوتے اور یٰٰمُحَمَّدُ اللّٰہُ دَٰلِیْشَکْرُ اللّٰہُ جو چاہتا ہے  
مٹا دیتا ہے، کا اشارہ، اسی طرف ہے (۲) جو انور واقع ہونے والے ہوتے ہیں جس کی طرف یٰٰمُحَمَّدُ  
کے الفاظ سے اشارہ کیا ہے منسوب یہ ہے کہ وہ خیالات جن کا تعلق آئندہ آنے والے امور سے ہوتا ہے  
بارش کا اترنا، آنے والے کا آنا یا کسی حادثہ کا پیش آنا۔ ان میں سے بعض امور پیش نہیں آتے ہیں اور  
امور ہیں اور بعض صحیح ثابت ہوتے ہیں اور یہی ثابت ہیں اور اصل کتاب لکھنی اور غرض اللہ کے  
پس ہے۔ یہی وہ ازل علم ہے جو کبھی نہ لٹا نہیں ہوتا، میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انہی امور  
سے اس پر اعتماد کرو اور باقی سب تفسیروں کو چھوڑ دو۔ باقی سب تفسیروں کو چھوڑ دو، وہ کہنے لگے  
یہ تمنا کہ میں نے اس سے پہلے اس آیت کی ایک اور تفسیر سنی تھی جس میں آپ نے معرفت کے حوالہ دیا  
فرماتے تھے اس لیے فرمایا کہ یہی چھوڑ دو، واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۱۔ وَ اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ یٰٰ اٰدَمُ کُنْ اَنْتَ وَ اٰتُفَکَ وَ اٰتُفَکَ  
بِاَسْمَاءِ الطَّٰلِیْقِیْنَ۔ یٰٰ اٰدَمُ کُنْ اَنْتَ وَ اٰتُفَکَ وَ اٰتُفَکَ  
اَرْکَبِیْ کَعَمَلِ الْاِکْبٰلِیْنَ۔ سورۃ آل عمران - آیت ۴۳

میں نے حضرت سے دریافت کیا کہ یہ آیت وَاِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ یٰٰ اٰدَمُ کُنْ اَنْتَ وَ اٰتُفَکَ  
بِاَسْمَاءِ الطَّٰلِیْقِیْنَ۔ یٰٰ اٰدَمُ کُنْ اَنْتَ وَ اٰتُفَکَ وَ اٰتُفَکَ  
اَرْکَبِیْ کَعَمَلِ الْاِکْبٰلِیْنَ۔ (سورۃ آل عمران آیت ۴۳) اس وقت کو یاد کرو جب فرشتوں نے مریم سے کہا  
اے مریم، تمہیں اللہ نے منتخب کر لیا ہے۔ تمہیں پاک بنایا ہے اور دنیا کی عورتوں پر فضیلت  
بخشی۔ اے مریم، اپنے سب کفر و نافرمانی کو تیری رہ اور سجدہ کرتی رہ اور جسے دلوں کے ساتھ  
رہو، حضرت مریم کی خوش پرواہی کو تیری ہے اور کہنا درست ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کو بھی  
فرشتوں کی بیوی آسیہ سارہ و ہاجرہ اور توانی تھیں کیونکہ بعض علماء نے انہیں بھی اسی



ہستی نے اس سے انکار کیا ہے اور بعض نے مریم علیہا السلام کی نبوت کے متعلق اجماع نقل کیا ہے  
اگر ایسا ہے تو دوسری خواتین جو کے نام لیے گئے نبوت کی زیادہ حصار ہیں اور بعض نے مثلاً اہلسنت  
واجبہ سنت کے رئیس شیخ ابو الحسن اشعریؒ نے توقف کیا ہے یعنی نہ اقرار کیا ہے نہ انکار۔

پس فریق کا استدلال یہ ہے کہ فرشتہ کا نزول صرف نبی پر ہوتا ہے اور اس آیت میں تصریح کیا بیان کیا  
گیا ہے کہ فرشتہ کا نزول مریم پر ہوا لہذا نبوت ثابت ہوگئی اس فریق نے نبی اور رسل کے درمیان  
یہ فرق بنایا ہے کہ نبی پر فرشتہ اترتا ہے اور رسل پر اللہ مقرر ہوتا ہے فرشتہ نہیں اترتا۔

حضرت نے فرمایا: دو حصے فریق کا قول صحیح ہے کہ نور قبول میں سے کوئی عورت نبی نہیں ہوتی  
اور نہ ہی اس کے نور قبول میں سے کسی کو نبی بنایا۔ مریم نبی نہ تھیں صدیقہ اور ولیہ کاملہ تھیں۔ مگر یہ  
نبوت اور ولایت میں یہ بات مشترک ہے کہ ہر ایک انوار الہی میں سے نور ہے درجہ و سرب  
میں یہ سب گہروں کے نور ہیں بہت فرق ہے اور اس فرق کی حقیقت کا علم کشف ہاں سے  
ہو سکتا ہے کہ نور نبوت اصل ہے ذاتی ہے جیسا کہ ہے اور ولایت نبی کے ساتھ اصل نیست میں پیدا  
ہوتا ہے کہ یہ نبی پر ولایت میں موصوم ہوتا ہے در نور ولایت ایسا نہیں ہوتا کیونکہ صاحب نفع  
انسان جب کسی ایسے انسان کو دیکھتا ہے جو آئندہ دل ہونے والا ہو تو وہ اسے باقی لوگوں کی طرح نور سے  
نفاذ دیکھتا ہے۔ لیکن اگر وہ کسی ایسے شخص کو دیکھے جو آئندہ نبی ہونے والا ہے تو وہ اس کی ولایت میں  
پہنچے بھی سے نور نبوت دیکھتا ہے اور ذات نبی کی طبیعت میں وہ مثالوں ایزاد نبوت نوری طور پر  
موجود ہوتا ہے جن کا تذکرہ حدیث اَنْزَلَ الشُّرَاقَ عَلٰی سَبْعَةِ اَشْرَفِیْنَ میں کیا جا چکا ہے  
لہذا نور نبوت کا ایک شعبہ نور حق کو ہوتا ہے خواہ حق کتنا ہی تنج کیوں نہ ہو نیز صاحب ہوتا ہے اور  
اسے مبعوث میں کوئی دیکھ اور تکلیف محسوس نہیں ہوتی۔ رحیم کامل ہوتا ہے۔ اسے اللہ تعالیٰ کو استدلال  
مستقیم ہوتا ہے کہ نبی کہ ہونی چاہیے۔ اللہ تعالیٰ سے اس خوف نام ہوتا ہے کہ خوف باطل کے ساتھ خوف حق  
میں ہونی چاہیے کہ وہ اس سے یہ خوف قائم رہے۔ باطل سے ہمیشہ بعض رکھتا ہے اور کامل حق میں ان کو  
فطرت میں ہوتا ہے تاکہ جو اس کے قریب پہنچ کر اس سے جوڑے اور جو نقصان پہنچائے یہ اس  
نقص پہنچائے کہ یہ نبوت کی خصوصیات اور وہ سات اجزاء ہیں جن کی فطرت میں شامل ہو رہے ہیں فطرت  
سے پیدا ہو رہے ہیں۔

شیخ ابو الحسن اشعریؒ نے اصل نام نبی اسمعیلؑ اور بعد میں اشعریؒ کی اولاد میں سے نبی کی پیدائش  
کے متعلق بحث کیا ہے۔

مکروہ کی ذات، فتح سے پہلے دیگر انسانوں کی طرف ہوتی ہے اور اس میں کوئی زائد بات نہیں ہوتی۔ البتہ جب اسے فتح نصیب ہوتی ہے تو یہ الزام اس میں آجاتے ہیں لہذا اس کے لیے ضروری ہے کہ اس لیے فتح سے پہلے اور بعد بھی وہی معمول نہیں ہوتا۔

یہ فرق جو بیان کیا جاتا ہے کہ ولی پر فرشتہ کا نزول نہیں ہوتا اور نبی پر ہوتا ہے، درست نہیں ہے کیونکہ جس کو حق تعالیٰ فتح نصیب کرتا ہے، خواہ وہ نبی ہو خواہ ولی۔ اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ فرشتوں کو اپنی اصل صورت میں دیکھے اور ان سے گفتگو کرے۔ جن لوگوں نے یہ کہا ہے کہ ولی پر فرشتوں کو نہ دکھاتا ہے نہ ان سے بات کرتا ہے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ان لوگوں کو حق تعالیٰ نے فتح نصیب نہیں کی۔

مؤلف کہتا ہے کہ حاتم نے بھی فتوحات مکہ باب ۳۶ میں یہاں لکھا ہے کہ ہمارے موجدانست کے بعض لوگوں نے جن میں ابو حامد امام غزال بھی ہیں، یہ فرق بیان کرنے میں غلطی کھائی ہے کہ نبی پر فرشتہ اترتا ہے اور ولی کو امام ہوتا ہے مگر فرشتہ نہیں اترتا۔ صحیح بات یہ ہے کہ فرشتہ تو دونوں پر اترتا ہے مگر فرق اس حکم میں ہوتا ہے جو فرشتہ کے اترنے چنانچہ ولی پر فرشتہ اترتا ہے تو اسے انبیاء کی تہذیب کا حکم دیتا ہے اور بعض اوقات فرشتہ اس حدیث کے صحیح ہونے کی اطلاع دیتا ہے جسے امام نے نصیحت قرار دیا ہو کہ نبی فرشتہ اللہ کی طرف سے بشارت لے کر آتا ہے کہ وہ الی سعادت ہوا ہے میں سے ہے جیسے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: *لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْبَشَرُ فِي السَّمَوَاتِ السَّنَانِيَا وَفِي الْأَخْيَرَةِ* ان کو شجرہ سنانی بھائی ہے دنیا کر زندگ میں بھی اور آخرت میں بھی ان لوگوں کے لیے کہ سب سے بہتر کہ انھوں نے حق تعالیٰ کے طریق پر لوگ کا قیام اپنے سلوک پر کر لیا اور چاہے کہ ان پر فرشتہ نازل نہیں ہوا اس لیے انھوں نے نیماں کر لیا کہ کسی ولی پر بھی فرشتہ نہیں اترتا اور نبی قرار دیتا ہے، اگر یہ لوگ کسی معتبر آدمی سے سن لیتے کہ فرشتہ ولی پر اترتا ہے تو اپنے قول سے رجوع کر لیتے کہ یہ لوگ اولیاء کی کرامات کو حق سمجھتے ہیں چنانچہ ایک جماعت نے اسی قول کی طرف رجوع کیا ہے جنہیں کے خلاف وہ پہلے ڈٹے ہوئے تھے۔

جب آپ کو شیخ کی بات سمجھ آگئی کہ ولی اور نبی میں کیا فرق ہے تو یہ معلوم ہو جائے گا کہ ان میں فرق کو حتمی درست سمجھنے پر سب سے پہلے یہ معلوم کرنا چاہیے کہ کیا فرشتہ اس کے احکام کے فرشتہ نہیں آتا اور نبی پر آتا ہے اور یہ درست نہیں۔ اسی لیے کہ ولی پر بھی فرشتہ اور نبی کے احکام کے فرشتہ آتا ہے اس سے یہ لازم نہیں کہ وہ صاحب شریعت ہی ہو جیسا کہ بعض لوگ کہتے ہیں۔

فصل میں کیونکہ فرشتہ اور کھڑے کر آیا کہ وہ نبیہ نہیں جیسا کہ ذکر ہو چکا۔ جو کہ ہم نے حضرت سے  
 اس بار سے یہ سنا کہ ہم اس کا انشا کریں تو یہ بالبعین کے لیے نشانی اور رغبت کرنے والوں کے لیے  
 ہمارے ہونے کا یہ ایک راز ہے جس کا انشا کرنا ہوا نہیں۔

ابلیس کے کہنے پاؤں | گھر میں بیان شیخ کے موم میں سے دو باتیں ذکر کر دینا چاہتا ہوں:

(۱) وہ چند چیزیں ہیں کہ مشاہدہ اہل فتنہ کیا کرتے ہیں۔ حضرت نے فرمایا  
 کہ تمام اول میں ہیں امور کا مشاہدہ ہوتا ہے دوسرے ہیں (۲) بندوں

کے فروع ہیں کو وہ غوث ہیں کرتے ہیں (۱) ساتوں زمین اور ساتوں آسمان کا مشاہدہ (۲) اس آگ  
 کا مشاہدہ جو پانچویں زمین میں ہے اور اس کے سروں پر تمام اشیاء کا مشاہدہ جو زمین اور آسمان میں ہیں  
 اور یہ آگ برزخ کی آگ ہے اس لیے کہ برزخ ساتوں آسمان سے لے کر ساتوں زمین تک پھیلا ہوا  
 ہے اور وہ اپنے انعام سے نکلنے کے لیے اپنے اپنے درجہ کے مطابق اسی برزخ میں رہتی ہیں اور اہل  
 شقاوت کی روحیں اس آگ میں رہتی ہیں اس کی شکل تنگ مکانات مثلاً کنوؤں، غاروں اور گھونسلوں  
 کی سی ہے یہاں کے رہنے والے ہمیشہ کھینچے کھینچے اور پر ہوتے رہتے ہیں کہ اوپر آکر تم سے ایک بات کہے گا  
 اور ابھی پوری کرنے نہ پاتے گا کہ اپنے گڑے میں گر جائے گا اور فرمایا یہ آگ جہنم کی آگ نہیں اس لیے  
 کہ جہنم کی آگ آسمان اور ساتوں زمین کے گڑے سے باہر ہے اور اس طرح جہنم بھی۔

(۳) ساتوں زمینوں کے باہمی اشتباہ اور ان میں جو ضروریات آباد ہے، ان کا مشاہدہ کہ ایک  
 زمین سے دوسری تک کیسے نکلیں گے اور ہر زمین کا ماہر امتیاز کیا ہے جو دوسری میں نہیں پایا جاتا۔  
 وہ ساتوں آسمانوں کے باہمی اشتباہ کا مشاہدہ کہ ایک دوسرے سے کس طرح ملے رہے اور آپس میں  
 کیوں کیا نسبت ہے اور ان میں ستارے کس طرح رکے گئے ہیں۔

ہر شیاطین کا مشاہدہ کہ ان کے توالد و تکامل کی کیا صورت ہے۔

۲۔ جنات کا مشاہدہ اور یہ کہ وہ کمال رہتے ہیں۔

۳۔ شمس و قمر اور ستاروں کی رفتار اور ان خوفناک آوازوں کا مشاہدہ جو فوراً ہلک کر دیں  
 مثلاً کھڑکیوں کی یہ ہمیشہ ان کے کانوں میں پڑتی رہتی ہیں اور صاحب فتنہ کو چاہیے کہ وہ ان مشاہدات  
 کو بڑی چیز سمجھے بلکہ معمول سمجھے ورنہ یہیں ٹھہر جائے گا کہ وہ رجعت قہر کی کرنے لگے گا اس  
 لیے کہ فتنہ کے زمانے میں طبیعت شفاف ہوتی ہے اور وہ جس چیز کو اچھا سمجھتی ہے اس کے پاز تک  
 اسے دیکھ لیتی ہے اور یہ تمام چیزیں جن کا مشاہدہ ہوتا ہے چوکھٹا ہے اور تارکیاں ہیں اس لیے







اعتبار سے نہ بے دینے سے کہ زبانیں دہا اور پانچ کے اعتبار سے دہا اور سات کے اعتبار سے نہ بے دینے سے دہا زبانیں جو مٹی چٹا چوبیس کوئی فرشتہ کوئی کلمہ بھی منہ سے نہ بے دینے سے تو اس کے ساتھ تمام زبانوں سے ملتی ہے۔ پانچ سے دہا جو مخلوق عظیم ہے۔

ہند اگر اللہ تعالیٰ مزید طاقت سے صاحب فتح کی تائید نہ فرمائی تو فرشتہ کی تواریخوں کے دل بکرت ہاتے اور اگر وہ فرشتہ کو اپنی اس عظمت میں دیکھے تو خیالی کہہ تو کہہ گیا ہو جائے کہ جب یہ مٹی بچے تو اب سمجھ لو کہ فرشتہ کی ذات ایک ہمارے نور سے جس میں عقل اور ارادہ مرتب ہیں تو اس کی مثال روت کی سی ہوتی کیونکہ وہ بھی نور سے پیدا ہوتی ہے اور اس کی مثال روت ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی پہچان ہوتی ہے اور اس کے ساتھ ہی وہ طاقتیں بھی ہوتی ہیں جو کائنات روح کے ساتھ ابزار ہیں گزر چکا ہے اور یہ مٹی بیان کیا جا چکا ہے کہ ساتوں کوم اس کے نور کی ہوا جو اس کی اصل پیدائش میں شامل ہیں۔ پس یہی حال فرشتہ کا ہے کہ اسے نور سے ہی نور عظیم ہوتی ہے۔

گھر نبی کی ذات مٹی سے پیدا ہوتی ہوتی ہے اور اس مٹی کے جسم میں روح کو مت اس کے اندر کے پوشیدہ کیا گیا ہوتا ہے اور مٹی کی فطرت حجاب کی مقتضی ہے کہ مٹی سے اللہ تعالیٰ نے ابتداء پیدا کر میں ہے نہ ہی کی ذات کو نور نبوت سے تقویت دی ہوتی ہے اس لیے اس سے عظمت زائد ہو جاتی ہے اور حجاب پٹا پڑ جاتا ہے اس نبی کی مثال اس شخص کی ہے جو ہمیشہ حق کا پیس و پہنچا ہوا اللہ کے قریب اس کی ہر حرکت و سکون بھی حق میں ہوتا ہے اس کی خاموشی حق پر ہوگی اور گفتگو حق کیساتھ اس کے تمام امور حق ہوتے ہیں یہاں تک کہ اگر فرض کر لیا جائے کہ وہ ابھی قوم میں پیدا ہوا ہو جس کی تربیت گراہی پر ہوتی ہو تب بھی محض اس حق کی وجہ سے جو اس کی ذات کے اندر ہے اس سے لڑے گا اور ان کی تمام حرکات و سکنات میں ان کی مخالفت کرے گا خواہ اس نے نہ شہادت کا نام سنا ہو اور نہ امر و نہی کا۔ فتح سے پہلے اور اپنی اصل پیدائش اور ابتداء میں مٹی کا یہ حال ہوتا ہے لیکن جب اسے فتح حاصل ہو جائے اور روح اور ذات کے درمیان حجاب کلیتہً زائل ہو جائے اور ہر وقت خدا کی حضور میں رہنے لگے تب تو اس کے ہر جزئی سمندر اور بحر بے کراں کا حال نہ پوچھو اس وقت نہ کوئی فرشتہ اور نہ کوئی اور مخلوق اس کی حالت رکھ سکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔





کہا کہ ارشاد ہوتا ہے بَشِّرْنَا مِنْ لَدُنْكَ فَتَنَّا فَنَجَّيْنَا رِہِمَ لَہُمْ اِسْتَعْمَلُوا نَبَاہِ  
دی اور ہم مومنین کو اسی طرح نجات دیتے ہیں اللہ حضرت یونسؑ کا فرار اس خیال سے تھا کہ وہ اس  
عذاب سے بچ جائیں، جو ان کی قوم پر نازل ہونے والا تھا اس خیال سے نہ تھا کہ وہ خدا کی قدرت  
کو عاجز کر دیں گے اور اپنے آقا کے اہل بیت سے باہر چلے جائیں گے۔

مؤلف لکھتا ہے کہ یہ تفسیر بہترین تفسیر ہے جو اس آیت کے بارے میں بیان کی گئی کیونکہ حضرت یونسؑ  
نے کئی وجوہ بیان کیے ہیں جن پر غور کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ حضرت کی بیان کردہ تفسیر صحیح  
سے بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۲۔ وَیُوبَ اِذْ نَادٰی رَبَّہٗ اَنِّیْ مَسَّنٰی الشَّرَّ اَنْتَ رَہِیْمٌ

الرَّحِیْمُ (سورہ انبیاء آیت ۸۳)

میں نے حسرت سے دریافت کیا کہ آیت یُوبَ اِذْ نَادٰی رَبَّہٗ اَنِّیْ مَسَّنٰی الشَّرَّ اَنْتَ رَہِیْمٌ  
اَزْہَمَ الرَّحِیْمِ (اور ایوب کو یاد کرو جب انھوں نے اپنے رب کو پکار کر عرض کی کہ اے  
تکلیف میں ہوں اور تو سب سے زیادہ رحم کرنے والا ہے) میں نے ستر کے یک مرتبہ اور اس کی تفسیر میں ستر  
نے جو حضرت ایوبؑ کے بیمار ہونے کا جو ذکر کیا ہے درست ہے؟ سنی طرقت کی بیرونی روایت جو بیان  
جاتی ہے کیا وہ درست ہے؟ درحفاظہ ابن حجر نے جو کچھ اپنی کتاب فتح میں انبیاء کی احادیث میں بیان  
میں نے ذکر کیا جو اس بیان کو پر دھنا چاہے حضرت ایوب علیہ السلام کے بیان میں پرستار۔

حضرت نے فرمایا جو تکلیف حضرت ایوب علیہ السلام کو پہنچی وہ غیر اللہ کی طرف توجہ تھی اور انبیاء  
و مرسلین کے نزدیک رب سے بڑی تکلیف ہی ہے۔ اسی تکلیف کو دور کرنے کی درخواست حضرت ایوب  
علیہ السلام نے اپنے رب سے کی تھی۔ بدنی مرض کو دور کرنے کی یہ دعا نہ کی تھی کیونکہ یہ تو انہیں اللہ سے دور کر دیتا  
کو رہی تھی۔ اور جو چیز آپ کو اپنے رب سے دور کر رہی تھی وہ غیر اللہ کی طرف توجہ اور اللہ سے قطع تعلق تھا  
وہ ایک لمحہ کے لیے کیوں نہ ہو۔ کی تکلیف تھی جس مرض کا ذکر مغسیرین اور مؤرخین نے کیا ہے وہ تو ایسا ہوا  
ہی نہیں اور مدت مرض بھی نہ صرف دو ماہ اور چند روز ہے۔ حسرت نے ان دنوں کو کچھ تعبیر کر دی۔ لیکن  
نبی مہجول کے کہتے فرماتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۲۴۔ وَهَنْ اَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِيْ فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَ

نَحْشُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَعْلَى۔ (سورۃ طہ آیت ۱۲۴)

میں نے حضرت سے دریافت کیا کہ آیت وَهَنْ اَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِيْ فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَ نَحْشُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَعْلَى (جس نے میری یاد سے منہ موڑا، اس کی زندگی تنگ ہوگی اور قیامت کے دن اسے اندھا بنا دیا جائے گا) میں معیشۃ ضنکا سے کیا مراد ہے؟ کیونکہ اگر تنگدستی مراد لی جائے تو معاملہ شکوک پر جا تا ہے کیونکہ بہت سے کافر مالدار دیکھے گئے ہیں۔ ان کی معاش فراخ ہوئی نہ کہ تنگ اور آیت کا تقاضا یہ ہے کہ ہر وہ شخص جو اللہ کے ذکر سے اعراض کرے گا، اس کی زندگی تنگ ہوگی۔

حضرت نے فرمایا: ذات انسانی پر جو صورت آخرت میں پیش آئیں گے ان کا اثر دنیا ہی میں عقلوں پر پڑتا ہے جو جانتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ کافر جہنم میں ہمیشہ کے لیے رہیں گے۔ لہذا کوئی گھڑی بھی کافر پر ایسی نہیں گزرتی ہے کہ اس کے دل پر غم نہ پڑے۔ یہ ہو کیونکہ اس کے دل پر دوست طاری رہتے ہیں اور دوسروں سے غم کی تحریک ہوتی ہے جو اس کی زندگی کو کمزور کر دیتے ہیں۔ ادنیٰ ترین دوسرہ یہ ہے کہ اسے یہ خیال آئے کہ آیا میں صحیح مذہب پر ہوں یا نہیں اسی خیال کو اللہ کافروں کے دلوں پر ڈالتا ہے اور اس سے ان کی زندگی تنگ ہوتی ہے۔ خواہ کس قدر مالدار اور بادشاہ ہی کیوں نہ ہوں۔ لہذا تنگی سے مراد دل کی تنگی ہے نہ کہ باطن کی اس لیے جس کے پاس وسیع دنیا ہو اور اسے معلوم ہو جائے کہ اسے آخر کجا جہنم میں جانا ہے تو اس کی زندگی تنگ ہوگی۔

مؤلف لکھتا ہے کہ شیخ نے نہایت خوب کہا۔ بیناوی نے زندگی کی تنگی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس کی زندگی اس لیے تنگ ہوگی کہ اس کے سارا غم اور اس کی نگاہ ہر وقت دنیا کے سامان پر لگی ہوگی اور اس کے زیادہ چاہنے کا سخت حوصلہ ہوگا اور اس میں کمی و تنگ ہونے سے ڈرتا ہوگا بوجہ موت کے جو آخرت کا غائب ہونا ہے۔

مؤلف لکھتا ہے کہ ایک فقیہ نے مجھے بتایا کہ کنز نے اسے سات سات قیہ میں رکھا اور میں اس تمام عرصہ میں اس سے منکر ہو کر رہا۔ میں ان کو مدت تک آزما تا رہا اور ان سے بہت گفتگو کی یہاں تک کہ مجھے معلوم ہو گیا کہ ان میں اکثر لوگ اپنے مذہب کے متبع تنگ و شبہ میں ہیں۔ ان کے دل کی بیماری کی مثال ایسی ہے جیسے ایک شخص کا دل میں تو جو کچھ نے واسے کی تلاش میں ہو لہذا جب انہیں کسی مسلمان کی صحبت سے ملے تو وہ اس کے پاس سے ہٹ جاتا ہے۔ اس سے سوال اور بحث کرتے پھر اس کی معمولی سی گفتگو سے یہ کافر اس مسلمان



کے جن میں پھنس جاتے۔ یہ تو ان کے متوسط درجہ کے لوگوں کا حال ہے۔ اب رہے ان کے بزرگ اور پادری  
 اور ان کے اہل راسے سو کہانی غرض تک ان کو آزمائے اور ان سے مناظرہ کرنے کے بندھے ہو کہ ان کی  
 اپنی گمراہی کا پورا یقین ہے۔ واللہ غایب علیٰ اُمیرہ۔ فقیہ کہتا ہے کہ میں ان سے مناظرہ کرتا  
 رہا حتیٰ کہ انہوں نے ذکر کیا کہ فلاں جگہ ان کا ایک عالم ہے کہ کتب سابقہ کا علم چٹا چٹا اب اس  
 تک پہنچا ہے۔ میں اس کے پاس گیا تو اسے بحرے کراں پایا۔ اسے تو راتۃ، بجلی، زبور و قرآن یہ  
 کی آیات یاد تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت سی حدیث بھی یاد تھیں اور امر و نہی کندی  
 کے کچھ اشیاء بھی یاد تھے۔ میں نے اس سے کہا میں تجھ سے ایک بات پوچھنے آیا ہوں جس نے مجھے سخت غمزد  
 اور پریشان کر رکھا کہ رات کو نیند بے نزون کو قرار۔ کہا وہ کونسی بات ہے؟ میں نے کہا جب تک  
 میں اسلامی ملک میں رہا میں یہی سنتا رہا کہ دین اسلام سچا دین ہے اور عیسائی مذہب باطل ہے لیکن  
 جب سے تمہارے ملک میں آیا ہوں معاملہ برعکس ہو گیا ہے اور میں ہر جگہ یہی سنتا ہوں کہ عیسائی مذہب  
 سچا مذہب ہے اور دین اسلام باطل ہے اور میں نے یوں ظاہر کیا کہ مجھے مذہب کے بارے میں  
 شک پیدا ہو گیا ہے میں نے لوگوں سے دریافت کیا کہ عیسائیوں کا سب سے بڑا نام کون ہے سب نے  
 بالائیناق آپ کا نام لیا اور آپ کے سب سے زیادہ عالم ہونے اور سردار ہونے میں کسی نے بھی  
 اختلاف نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ نے جاہل پر فرض کیا ہے کہ وہ عالم سے پوچھ لے لے ایسا چاہتا ہو کہ آپ  
 بتائیں کہ آپ کے نزدیک حق بات کیا ہے تاکہ میں قیامت کے دن اللہ اور اپنے درمیان آپ کے  
 جواب کو حجت بنا سکوں۔ میں جاہل ہوں اور آپ عالم۔ اللہ تعالیٰ نے ہاں پر پوچھنا فرض کیا ہے اور اس  
 پر حق گوئی اور اللہ کے واسطے مخلوق کی خیر خواہی۔ میرے سوال کا اس پر بہت تر ہوا اور وہ بنا  
 مانتا متخیلی پر کہ کہ دیر تک خاموش رہا اور عیسائیوں کا ایک جیوم اس کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ پھر  
 اس نے اپنا سر اٹھا یا اور میرے کان میں چپکے سے کہا، اسلام کے سوا کوئی مذہب نہیں۔ یہی وہ حق مذہب  
 ہے جس کے سوا کسی اور مذہب کو اللہ تعالیٰ قبول نہ کرے گا اور بیشتر اس کے کہ میرے بزرگ کا نام  
 عیسائیوں کو تجا سے، تو یہاں سے اٹھ کر چلا جا۔ اس کے بعد اس فقیہ نے ان مناظرے کا ذکر جو اس سے  
 ہیرو و زمارتی کے عالموں سے کئے جن کا یہاں ذکر کرنا ہمارے غرض سے باہر ہے اور میرے مقصد سے خارج

۱۔ امر و انقیاس کنندہ : زمانہ جاہلیت میں عرب زبان کا ہندو پر یہ شان و تکرہ مستحکم رہا کہ ان کی  
 حکومت کے تمام پر ہوں۔

کے زمان کی، یہ کہنا تھا اور جو شخص یہودی نہ ہو اس سے منکر کر کے گاہے گاہے اس کے فرمودہ کا حکم ہو جاتا تھا  
 میں نے بھی یہودیوں سے ملنے سے گھبرایا تھا کہ یہودیوں کو اس سے پہلے کہ وہ اپنے اپنے  
 جہت و حرکت اور اپنی قوم میں رسوائی کے خوف کے مو کوئی اور چیز انہیں اس سے روکنے سے مانع نہیں  
 یہ ایک طویل منظر تھا جس میں ہمارے قتلہ اور قتلہ کی ایک جگہ تھا، نئے شہر گت کی درہندوں کے  
 ساتھ ہی کچھ یہودی آتے تھے، طرقت میں سے ایک عیسائی سے گفتگو کی، یہیں میں نے اس کے پاس کچھ بھی نہ  
 پایا، مگر اس کے تین جہت سے حکایت پائی، باقی میں جو ان کا مشاعرہ کہنا چاہے وہ عبداللہ میورقی کی تھوڑے  
 رادیب فی اسد علی اور اس کے تالیف کا مشاعرہ کہے، عبداللہ میورقی عیسائیوں کا عالم تھا جو مسلمان  
 ہو گیا تھا۔ اس طرح عبداللہ میورقی کی تالیفات دیکھیں۔ یہ ایک یہودی عالم تھے جو مسلمان ہو گئے تھے اسی  
 طرح مندرجہ کے دوسرے ابوالحسن قمری کی تالیفات سے جس میں عجیب و غریب باتیں دی ہیں اور اس کی  
 نئی مست ہیں جو اس کے عجیب سے جو شخص ان باتوں کا منکر کر کے اور پھر اسے عیسائیوں اور یہودیوں سے  
 منکر کا اتفاق ہو تو اسے یقینی طور پر معلوم ہو جائے گا کہ ان کے دلوں میں شک کا مرض ہے اور اس بات کا یقین  
 ہے کہ وہ گمراہی میں ہیں۔

وَمَنْ يَرْجُ الْفَلَاحَ لَا يَرْجُ الْفَلَاحَ إِلَّا بِالْحَسَنَةِ وَالْحَسَنَةُ بِتَقْوَى اللَّهِ

میر نے سفر سے درمیان کیا کہ منکر کر کے کوئی کلمہ نہ کہے بلکہ میں جو کلمہ کہتا ہوں

ذیہ کی سے کیا مراد ہے۔ یہ تالیف میں تمام سے منکر کر کے کہتا ہوں کہ

فریب کہ انہوں نے زمین کو، منکر کر کے کہتا ہوں کہ پھر منکر کر کے کہتا ہوں کہ اس بارے میں یہاں

ہے اس کے منکر کر کے کہتا ہوں کہ پھر منکر کر کے کہتا ہوں کہ اس کے منکر کر کے کہتا ہوں کہ

دی کو ایسے منکر کر کے کہتا ہوں کہ اس سے بہتر تالیفوں کی جہتیں نکال چیکتا ہے جن میں

جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت

جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت

جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت

جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت

جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت

جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت، جہت سے جہت

تربیت ہوتی ہوتی ہے اس کا تو کیا ہی کہنا۔

پھر فرمایا کبھی دل اس درجہ تک پہنچ جاتا ہے کہ اس کی نگاہ میں محلِ شہوت (یعنی فرج) اور دوسری جگہ ایک بیسی ہوتی ہے یہاں تک کہ عورت کی فرج اور یہ تپھر آپ کا اشارہ اس تپھر کی طرف تھا جو آپ کے سامنے پڑتا تھا۔ ایک جیسے ہوتے ہیں۔ ایسا کیوں نہ ہو جبکہ صاحبِ نیت سے اور تو اور عورت کے رحم کی چیزیں تک ممتحن نہیں رہتیں۔ وہ اللہ کے اس نور سے دیکھتا ہے جس کے پاس شیطان پٹک نہیں سکتا اور جبکہ ہوتے ہوئے کسی قسم کی تاریکی نہیں آتی۔ جب دل کا یہ حال ہے تو نبی موعودؑ کی کیا کیفیت ہوگی۔ خدا ہیں ان لوگوں میں سے بنائے جو نبوت کے حق کو سمجھتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۴ : كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا (سورۃ نساء: آیت ۱۶۴)

میں نے حضرت سے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان دَلَّكَ اللَّهُ مِوسَى تَكْلِيمًا (اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا) کیا یہ حضرت موسیٰ کے ساتھ مخصوص ہے اور بڑے بڑے صوفی مکالمہ کا جو ذکر کرتے ہیں حق ہے؟ مثلاً حضرت عارف باللہ ابو الحسن شاذلی حذب کبیر میں فرماتے ہیں ہمیں ایسا مشاہدہ ملا کیا گیا ہے جس کے ساتھ مکالمہ بھی ہے۔

فرمایا: شیخ ابو الحسن اور دیگر صوفیہ نے مکالمہ کے بارے میں جو کچھ کہا ہے حق ہے اس میں کوئی شک نہیں اور یہ آیت شریفہ کے تحت بھی نہیں ہے اس لیے کہ آیت میں حصر نہیں پایا جاتا۔

پھر فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کی مفتوح علیہ پر رحمت ہوتی ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کا کلام اس طریقہ سے سنتا ہے جو خارقِ عادت ہوتا ہے چنانچہ وہ اسے بغیر حرف اور بغیر آواز کے سنتا ہے کہ نہ کسی کیفیت کا اور نہ ہوتا ہے اور نہ کسی خاص جہت سے سنا ہے بلکہ تمام جہات اور تمام اجزاء سے سنتا ہے اور جس طرح سنا کے لیے کوئی مخصوص جہت نہیں ہوتی اسی طرح کسی عضو کی بھی تخصیص نہیں ہوتی بلکہ وہ اپنے تمام جواہر اور تمام اجزاء سے سنتا ہے لہذا ہر جزو ہر جوہر ہر ذرات ہر ذرہ سے سنا ہے ہوتا ہے یہاں تک کہ اس کا سارا جسم ہر ذرہ کان کے بن جاتا ہے۔

اس کے بعد آپ نے بنایا کہ اہلِ فتح کہ ہوں یہ سنا بھی اپنے مرتب کے مرتب مختلف ہوتا ہے جس کا ذکر کرنا مناسب نہیں۔ خدا ہمیں اس سے مستفیض کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔



۲۷- وَإِذَا خَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا

مِنَ الصَّلَاةِ (سورة نساء آیت ۱۰۱)

میں نے حضرت سے اس آیت کے متعلق دریافت کیا: وَإِذَا خَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ اِنْ يَخِفُّكُمْ اَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا كُفْرًا عَدُوًّا قَبِيحًا رجب تم سفر کو جاؤ تو اگر تمہیں اس بات کا خطرہ ہو کہ کافر تمہیں تکلیف پہنچائیں گے تو کوئی حرج نہیں اگر تم نماز کو کم کر دو۔ بیشک کافر تمہارے کئے دشمن ہیں اور عرض کیا خوف کی حالت کی قید لگانے کی کیا وجہ ہے حالانکہ امن کی حالت میں بھی قصر جائز ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ یہ قید مفہوم مخالفت کے خارج کرنے کے لیے نہیں بلکہ اس لیے ہے کہ اس بات کی تسرک کہ دی جائے کہ خوف کی حالت میں قصر کرنے میں کوئی حرج نہیں نیز اس بات کی تنبیہ کرنا ہے کہ خوف کی حالت کو بھی اس حکم میں شامل کر لو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ صحابہ کرام جب جہاد کے لیے جاتے تو اس خیال سے کہ کہیں یہ بزرگی کا آخری وقت نہ ہو وہ اور بھی زیادہ عبادت کیا کرتے اور ہر وقت عبادت میں لگے رہتے۔ حتیٰ کہ بعض صحابہ کا یہ حال تھا کہ دن کو جہاد کرتے اور رات بھر کھڑے رکوع و سجود میں گئے رہتے، لہذا جب وہ دشمن کے خلاف جہاد کی غرض سے گئے تو عبادت کم کر دینے کو کوتاہی اور سخت گزار سکتے اس لیے کہ یہ آخرت کی تیاری کے منافی ہے اور ان کا خیال تھا کہ ایسی حالت میں زیادہ عبادت کرنا ہی ٹھیک ہے اور یہ خیال ان کے دلوں میں راسخ ہو چکا تھا لہذا جب اللہ تعالیٰ نے اس خیال کو ان کے دلوں سے زائل کرنا چاہا تو حکم کو اسی حالت سے مقتید کر کے اتارا جسے وہ عبادت کے منافی سمجھتے تھے واللہ تعالیٰ اعلم۔

فِي الْخَفِيمِ السَّامِيَةِ زَكَاةً

جب گفتگو پہنچے پتہ مفہوم تک آئی تو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان فی السَّامِيَةِ زَكَاةً رکھ لی چرنے والی بکریوں

میں زکوٰۃ سہی کا مفہوم دریافت کیا۔

حضرت نے فرمایا مریض بکریاں جو چرنہ سکتی ہوں جب ان کی یہ حالت ہو جائے تو ان سے زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے اس لیے کہ ملکیت کی نعمت پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور جب بکریوں کی یہ حالت ہو جائے کہ ان کو کھانا اور چرنا بھی جاتا رہے تو ملکیت کی نعمت جس سے زکوٰۃ واجب ہوتی ہے نہیں رہتی کیونکہ ایسی

حکومت میں بالعموم ان کی موت اور ہلاکت واقع ہو جاتی ہے۔ آئینہ سید علی الشاہ علیہ السلام کو مقتدر میں ہے۔  
میں نے عرض کیا کہ وہ شائع شدہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سادہ سے یہاں مرد و بکریاں ہیں جنہیں  
چارہ ڈالا جاتا ہے۔

حکومت نے فرما دیا کہ جن کو چارہ ڈانا جائے وہ تو حدیث کے الفاظ ہیں جنہیں آجاتی ہیں کہ سب سے  
کہ وہ اپنی طبیعت کے اعتبار سے قوس نہ ہیں۔ نہیں صرف چرے سے روکا گیا ہے اگر انہیں اپنی طبیعت پر  
چھوڑ دیا جائے تو چرے کے لیے نکل جائیں مگر مالک نے ان کو چارہ ڈالنے کو ذمہ لیا ہے اس لیے اس  
حکومت کی نعمت تو شہرہ بہت ہو گئی۔

اس کے بعد میں نے مہتممین میں اس کے مفہوم میں جو اختلاف پایا جاتا ہے اس کے متعلق  
دریافت کیا کہ بعض نے مفہوم کو مستحق طور پر لیا اور بعض نے اسے بالکل ہی کٹ کر  
دیا ہے اور بعض نے اس میں فرق کیا ہے جیسا کہ علم اصول میں مشہور ہے۔

حکومت نے فرمایا مفہوم کا حقیقی حکم صرف اس شخص کو ہو سکتا ہے جسے ان اسباب و غرض کا  
علم ہو جن کی وجہ سے آئینہ سید علی الشاہ علیہ السلام نے کسی بات کی قیید لگا دی ہے اور اس کا غرض اس بات  
میں الشاہ علیہ السلام کے باطن کا مدعا مل کیے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔ مثلاً اگر کوئی شخص اپنے کسی  
کوچہ باتوں کی قیید لگا دے اور اس کے بعد کہیں چلا جائے تو اس کی قیود کی مراد کے متعلق یقیناً  
اسی وقت ہو سکتا ہے جب اس کا غرض معلوم ہو جائے اور یہی صورت میں معلوم ہو سکتا ہے کہ  
اگر وہ زندہ ہو تو اس سے خود پوچھا جائے اور وہ اپنی مراد کی تشریح کر دے۔ لیکن جب کسی نے  
اس کی مراد میں اس سے پوچھا ہی نہ ہو تو اس کی مراد معلوم کرنا مشکل ہو جاتا ہے۔ اس کا پتہ خبروں سے  
مستحق طور پر قیود کو متعین کیا جائے۔ ان قیود کے ساتھ ایک تریخ اختیار کر رکھنا بہت ضروری ہے  
نہیں اس لیے قیود لگانے کے مختلف اسباب ہوتے ہیں بعض حکم کی حق وقت کے متعین ہوتے ہیں اور  
بعض موانعت کے۔ جن حار ان لوگوں کو ہے جنہوں نے مسویوں کے طور پر فرق کرنا بہت چاہیے  
جنہوں نے حدود کو بالکل محض قرار دیا ہے اور مستحق طور پر تریخ کا اعتبار کیا ہے۔ انہوں نے قیود  
قیہ لگانے میں ایک ہی حکم اختیار کیا ہے اور ان اشخاص کے متعلق بہت بات کی گئی ہے یہ قیود  
مقرر کئے گئے۔

اس عمل پر کہ شرعی تقیید سے کوئی حقیقی حکم صرف ہوتا ہے جس کا کشف و اشاعت کوئی خاص ہے  
بہت عجیب ہے اس سے قیود میں شہرہ بہت ہو گئی ہے اور ان اشخاص کے متعلق بہت بات کی گئی ہے یہ قیود





پر نظر ڈال کر حق تک پہنچ جائیں یا قوم کو خاموش اور لاجواب کرنے کی غرض سے استدلال تھا کہ آپ نے پہلے ان کا دعویٰ بر سبیل تسلیم پیش کیا اور اس کے بعد اسے باطل کرنے کی طرف رجوع کیا کیونکہ منہ پر کہا اس میں بڑا اختلاف ہے۔

فرمایا: اپنے نفس کے لیے استدلال تھا مگر عام لوگوں کی طرح کما استدلال نہ تھا اس لیے کہ انبیاء علیہم السلام کا استدلال عام لوگوں کی طرح نہیں ہوتا۔ کیونکہ انہیں انتہا درجہ کی اللہ کی معرفت، کمال عبودیت، انتہائی خوف اور حد درجہ کا خشوع و خضوع نصیب ہوتا ہے جس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ ان کی فطرت میں حق کی معرفت اور حق کی طرف میدان پایا جاتا ہے۔ اس آیت میں حضرت ابراہیم کے استدلال کا مطلب صرف یہ ہے کہ وہ چاہتے تھے کہ اپنے سر کی آنکھوں سے وہی کچھ دیکھ لیں جو کچھ کہ انہیں اپنے باطن اور بصیرت میں دکھائی دیتا تھا۔ انہیں اپنی بصیرت کے ذریعہ سے اللہ کی معرفت ناقصا حاصل تھا اب آپ چاہتے تھے کہ آپکی بصیرت نام پر دے پھاڑ کر بصارت تک پہنچ جائے۔ لہذا انہوں نے اپنی بصارت کے ساتھ موجودات میں اس چیز کی تلاش شروع کر دی جو بصیرت میں پہچانی ہوئی چیز کے مناسب ہو، اس لیے آپ نے ان روشن اجسام کی طرف نظر کی جن کا ذکر آیات میں آیا ہے۔ تو انہیں دیکھا کہ وہ منترہ اور متحرک ذات کے مناسب نہیں ہیں۔ لہذا ان سب سے بیزار ہو کر اس ذات کی طرف گئے جسے وہ اپنی بصیرت میں پہچانتے تھے اور وہ ذات وہ ہے جس نے تمام زمینوں اور آسمانوں کو پیدا کیا۔ اس کی مثال محض سمجھانے کی غرض سے یوں سمجھو کہ ایک صاحب کشت و ل نے ۲۹ تاریخ کو ہی اپنی بصیرت سے چاند دیکھ لیا پھر اپنی نگاہ سے دیکھنے لگا تو نظر نہ آیا، پھر وہ دوسرے لوگوں کے ساتھ مل کر چاند دیکھنے لگا۔ اب جو شخص اس کے باطن سے واقف نہیں اگر اسے دیکھے گا تو خیال کرے گا کہ اور لوگوں کی طرح جو چاند کو تلاش کر رہے ہیں۔ اسے بھی چاند ہونے میں شک ہے مگر جو شخص ان کے باطن کو جانتا ہوگا اسے یقین ہوگا کہ انہیں چاند کا پختہ یقین ہے اور وہ چاند کی تلاش ہر سے ساتھ صرف اس لیے کر رہے ہیں کہ آنکھوں سے بھی اس کا مشاہدہ کریں۔ برخلاف اور لوگوں کے کہ انہیں ظاہر اور باطن دونوں طرح سے چاند ہونے میں شک ہے انبیاء اور مجاہدین کے استدلال میں یہی فرق ہے۔ لہذا ہم پر واجب ہے کہ ان کے استدلال کو اللہ کی معرفت سے ناواقف اور شک سے پاک سمجھیں۔ نیز ہر اس چیز سے پاک سمجھیں جو اللہ کے متعلق علم ضروری کے منافی ہے جس کی وجہ وہ محسوسیت ہے جو انبیاء کا خاصہ ہے اور محسوسیت شک اور اللہ تعالیٰ کے متعلق ناواقفیت کے منافی ہے اس لیے کہ دونوں باتیں کفر کی قسمیں ہیں اور انبیاء علیہم السلام صغیرہ گناہوں سے بھی معصوم ہیں چہ جائیکہ کبیرہ گناہ اور پھر

چہ جائیکہ کفر۔

مؤلف کتاب نے یہ نہایت ہی معرفت کی بات ہے۔ مجھے حضرت سے متعدد بار ایسا واقعہ پیش آیا کہ ۲۹ تاریخ کی رات آپ ہمیں چاند ہونے کی اطلاع دے دیتے حالانکہ آپ اپنے گھر کی چھت کے نیچے یا مسجد میں یا کسی اور جگہ ہوتے، ہم اسی طرح اپنی جگہ پر بیٹھے رہتے کہ کوئی شخص آتا اور چاند ہونے کی خبر دیتا۔ کچھ بار یا ایسا ہوا کہ ابھی سورج کی زردی باقی ہوتی کہ آپ ہمیں چاند ہونے کی خبر دیا کرتے پھر ہم درخواست کرتے کہ چاند دیکھنے چلیں، لیکن جب ہم چاند دیکھنے کے لیے نکلتے تو چاند کی باریکی اور ہاری مینائی کی کمزوری کے وجہ سے ہم میں سے کوئی بھی اسے نہ دیکھ سکتا۔ ہم کافی دیر تک دیکھتے رہتے مگر چاند نظر نہ آتا یہاں تک کہ کوئی ہم سے زیادہ تیز نظر شخص آتا اور وہ چاند کو دیکھتا اس کے بعد چاند ہونے کی خبر ہر طرف پھیل جاتی۔ اکثر ایسا ہوتا کہ آپ مجھے فرماتے کہ آج کا دن ماہ رمضان میں ہے حالانکہ لوگوں نے اس دن کا روزہ نہ رکھا ہوتا تھا، اس خیال سے کہ وہ شعبان کا آخری دن ہے یا یہ کہ آج عید کا دن ہے اور لوگوں نے اس خیال سے روزہ رکھا ہوتا کہ رمضان کا آخری دن ہے یا یہ کہ آج عرفہ کا دن ہے اور اس دن لوگوں کے خیال کے مطابق آخری تاریخ ہوتی۔ اس کے بعد ان مقامات سے جو ہم سے چار یا پانچ دن کی مسافت پر ہوتے بعینہ اسی طرح کی خبر آتی جس طرح کہ حضرت نے فرمایا ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۱۔ هُوَ الَّذِي ارْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ

لِيُظَاهِرَ عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ وَلِيُكَفِّرَ الْاِثْمَ كُفْرًا

(سورۃ فتح آیت ۲۸)

میں نے حضرت سے اللہ تعالیٰ کے فرمان **هُوَ الَّذِي ارْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ** کو بدایت اور دین حق دے کر بھیجا تا کہ اسے تمام ادیان پر غالب کرے خواہ مشرکین یا یہ کہیں نہ رہیں۔ اس کے متعلق دریافت کیا کہ تمام ادیان پر غالب کرنے سے کیا مراد ہے یا کیا اس کا یہ مطلب ہے کہ یہ تمام دین کو منسوخ کرنے والا ہے یا مراد اس کی تہمت و دین کے واضح ہونے سے ہے۔

حضرت نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے اس پاک دین کو تمام ادیان پر برتری سے عطا فرمایا ہے، خواہ اس لحاظ سے جو کہ یہ ان کو منسوخ کرنے والا ہے، خواہ اس لحاظ سے کہ اس کے دلائل واضح ہیں یا اس

لحاظ سے کہ دنیا میں اس کی کثرت ہے یہاں تک کہ اس کے مقابلہ میں دوسرے دین کا معدوم ہیں چنانچہ ہمیں  
 شہس کی بصیرت اللہ تعالیٰ نے قبول دی ہو اور اس زمین کے آباد و خیر آباد مقامات کو دیکھیں جو تلو و نہیک  
 گا کہ ہر مقام میں جوگ اللہ کی عبادت کرتے ہیں و رو دین نہ رہی یہ ہیں۔ تین ان حضرات است آباد  
 ہے چنانچہ وہ اس ملک میں بھی ہیں اور اس ملک میں بھی یعنی واکہ رہیں بھی، غاروں میں بھی، پہاڑوں  
 اور میدانوں میں بھی، آباد اور خیر آباد زمینوں میں بھی۔

اس دین کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس میں ایک نور ہے۔ اس کی پیروامت کو ارتداد اور  
 رجوع الی الکفر سے روکا ہے اور یہ صرف اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بڑے  
 محبوب ہیں لہذا آپ کے دین میں بہت سی ایسی خصلتیں جمع کر دی ہیں جو سب کی سب ارتداد سے  
 مانع ہیں۔

حضرت نے فرمایا جو لوح محفوظ کو دیکھ لے اور اس میں رسولوں اور ان کی شریعتوں کو دیکھ جو  
 لوح محفوظ میں لکھی ہوئی ہیں تو اسے شریعت محمدیہ کے دوام و بقا اور عدم ارتداد کا علم ہو جائے گا اس کی  
 وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نور اور تاریکی کو پیدا کیا پھر بندوں اور امتوں کو پیدا کیا۔ پھر نور کے لیے  
 دروازے رکھے جن میں سے نور ان کی ذات پر داخل ہوا اور تاریکیوں کے لیے دروازے رکھے جن میں  
 سے تاریکیاں ان کی ذات میں داخل ہون۔ اس کے بعد شریعتیں بنائیں اور رسول بھیجے تاکہ ان شریعتوں  
 سے نور کے دروازے کھولے اور تاریکی کے دروازے بند ہوں اور یہ امر نہ ہوا ہی میں۔ چنانچہ اوپر نور  
 کے دروازے کھلتے ہیں اور تاریکی کے دروازے بند کرتے ہیں اور نور کو کھولتے ہیں اور تاریکی  
 اور تاریکی کو بند کرنے والے وہی صوائے شریعت محمدیہ کے کسی شریعت ہیں پورے چاروں کو دیکھ لیں  
 کہ کتنے ہیں یہی وجہ ہے کہ یہ شریعت تمام شریعتوں کے اوپر ہے اور سب کی مستقامتوں کے دہر  
 ہے ایسی مطلب کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فرمودہ میں اشارہ فرمایا ہے لَا تَجِدُ دِينَ قَبْلِي  
 خَيْرًا مِنْ دِينِي میری امت کبھی بھی گرا بھی یہ متفق نہ ہوگی۔

حضرت نے فرمایا کہ جب صاحبِ نفع گزشتہ امتوں اور ان کی نسیبتوں کو چاہا وہ چنانچہ  
 میں لیتے تھے، دیکھتا ہے تو اسے ان کی بتیوں کے اوپر سب گمراہی کی تاریکی و سوجھ بھٹ کی  
 دیتی ہے پھر تاریکی کے قریب جوتی رہتی ہے و رو بہتہ بہتہ پیشہ دین کو چاہتے تھے  
 بیان کیا کہ وہ ان پر آکر تکی بٹ اور ان کے اجسام میں سے سب بھڑکاتے ہیں اور ان سے چھٹا ہوا

ایسے صدمہ ہوتا ہے کہ ان سے کہیں عبارت نہ ہو سکتی ہے جس سے عبارت میں ان پر یہ کہ



سے نکلتی رہے اور آپ کو بھی یہی مذہب کی طرف راہ نہیں پاتی۔ مذہبِ اسلام کی باقی تمام مذاہب پر غالب ہے۔

نوٹ: کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں ستریب ابوابِ قلمت کا کچھ حال بیہ کریں گے اور وہ چیزیں بیان کریں گے جن میں عبرت حاصل کرنے والوں کے لیے عبرت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ أَنِ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِّن دُونِ اللَّهِ كُتُبًا آتَاكَ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ  
لَتَكُونَنَّ قَلْبًا وَكُتُبًا مِّن دُونِ الشَّعَائِرِ حِينَ

(سورہ قسوس آیت : ۲۵)

میں نے حضرت سے اس آیت کے متعلق دریافت کیا: وَمِنْ ذُنُوبِهِمْ أَنِ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِّن دُونِ اللَّهِ كُتُبًا آتَاكَ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ لَتَكُونَنَّ قَلْبًا وَكُتُبًا مِّن دُونِ الشَّعَائِرِ حِينَ سے کہہ کیا کہ اگر وہ ہیں اپنے نفس سے دیگا تو ہم ضرور مدد کریں گے اور نیک بنیں گے، کیونکہ مغفرت میں ہے کہ یہ آیت قطب بن حاطب کے بارے میں نازل ہوئی اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ سے درخواست کی کہ آپ کثرتِ مال کے لیے دعا فرمائیں۔ اس پر آنحضرت نے فرمایا: شکر ہے کہ اس میں شکر ہے اور اگر کے اس کثیر مال سے بہتر ہے جس کا تو شکر یہ ادا کرے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بار بار یہ درخواست کرتا رہا یہاں تک کہ کہا یہ رسول اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں کثیر مال پر بھی شکر یہ ادا کروں گا اور نہ کہ اگر اللہ اسے بہت مال دے تو وہ ضرور ستہ و خیر است کرے گا۔ اس پر آنحضرت نے اس کے لیے دعا کی اور اس کے جانور اس طرح بیٹھے ہیں کہ اگر کسی بڑے میں قطبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز باجی رہے اور جب ادا کیا کرتا تھا کہ جب کہ جانوروں کی تعداد بڑھ گئی تو ان کو لے کر مدینہ سے باہر چلا گیا اور نماز باجماعت میں نہ شرکت کرتا تھا جب کہ یہ جانور پھر اس کے بعد اس کے جانور اور بڑے گئے یہاں تک کہ ان کے رہنے کی وجہ سے وہ نماز قیام سے بھی محروم ہو گیا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

شعیرہ بن حاطب بن عمرو بن عبیدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کے وقت پر انھیں قطب بن عوف

کہا کہ یہ نبی ہے اور ان جانوروں میں شکر ہے۔ اللہ اور سعید بن جبیر کے قول کے مطابق یہی ہیں جنہوں نے

نماز ادا نہ کی تھی۔ درجن کے بارے میں منہ میں باجماعت بیت نازل ہوئی۔ ان روایات حضرت عمرؓ

یہ حدیث کی صداقت میں ہوتی۔ ابن جریر نے تہذیب تہذیب میں ان کا ذکر نہیں کیا۔

ثعلبہ کہاں ہے، صحابہ نے سرفراز کیا یا رسول اللہ اس کے جانور بہت زیادہ ہر گئے ہیں جن میں گے  
 رہنے کی وجہ سے وہ جماعت اور جمعہ کے لیے حاضر نہیں ہو سکتا۔ آپ نے فرمایا اسے افسوس ثعلبہ پر۔  
 اس کے بعد آنحضرت نے زکوٰۃ لینے پر وہ شخص مامور کئے اور لوگ خود زکوٰۃ لے کر ان کے پاس آئے اور  
 وہ ثعلبہ کے پاس سے گزرے تو انہوں نے اس سے بھی زکوٰۃ کا مطالبہ کیا اور وہ رقعہ بھی پڑھ دیا جس  
 میں زکوٰۃ اور فرائض کا ذکر تھا۔ ثعلبہ کہنے لگا یہ تو جزیہ جو ایسا چیز یہ کی بہن۔ اس وقت تم چلے جاتے ہیں  
 سوچ لوں۔ اس پر یہ آیت اتری تو ثعلبہ زکوٰۃ لے کر حاضر ہوا۔ آنحضرت نے فرمایا مجھے اللہ تعالیٰ نے  
 تمہاری زکوٰۃ قبول کرنے سے منع کر دیا ہے۔ ثعلبہ آہ و زاری کرنے لگا، اگر آنحضرت نے فرمایا یہ تمہارا اپنا  
 فعل ہے۔ میں نے تو تمہیں حکم دیا تھا مگر تم نے میری بات نہیں مانی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ کے  
 بعد وہ زکوٰۃ بیکہ حنفیہ ابو بکرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا مگر انہوں نے ہی قبول نہ کی، پھر حضرت عمرؓ کے  
 عہد میں ان کے پاس لے کر گیا انہوں نے بھی قبول نہ کی۔ حضرت عثمانؓ کے عہد میں ثعلبہ مر گیا۔ حنفیہ  
 بیضاوی کے حاشیہ میں کہتے ہیں اس کی روایت ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن مردودہ، الطبرانی و دیگرین  
 نے شعب الایمان میں ابو امامہؓ کی حدیث سے کی ہے۔ میں نے حضرت سے دریافت کیا کیا یہ شخص نبی سے  
 تھا اور کیا یہ قصہ درست ہے؟

حضرت نے فرمایا میں نے خود کیا ہے اور مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں کوئی ایسا شخص نہ ملتا ہے

۱۔ ابن مردودہ: ابو بکر احمد بن محمد بن مردودہ، نہانی صاحب تفسیر و تاریخ۔ انہوں نے مستخرج میں ایک باب  
 لکھی ۲۳۳۳ میں پیدا ہوئے اور ۲۳۴۳ھ شہداء میں وفات پائی یہ بڑے ہی مدد اور عہد تصانیف کے ہیں  
 ۲۔ بیہقی: حافظ ابو بکر احمد بن حسین شافعی متوفی ۵۷۸ھ۔ ان کی شہداء ایمان کا نام جامع المستفیض ہے جس میں  
 نے ایمان کو ستر سے زائد حصوں میں منقسم کیا ہے اور ان ایمان والہ اللہ اللہ اللہ رسول اللہ کہنا قرار دیتا ہے۔  
 ۳۔ ابو امامہ: ابو امامہ مصلی بیوں کی کنیت ہے ایک سعد بن زار، خزرجی انصاری کی ہے عقبہ ادنیٰ اور ثانیہ  
 میں موجود تھے ہجرت کے زمانہ بعد انہوں نے وفات پائی اور دوسرے نہانی امامہ یاس بن ثعلبہ ہیں۔ یہ جنگ  
 جنگ میں اس لیے شریک نہیں ہو سکے تھے کہ ان کی والدہ بیمار تھیں۔

تفسیر ابو امامہ بنی جن کا نام محمد بن عبد بن ثعلبہ ہے انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت سی حدیث  
 روایت کی ہیں یہ پہلے مسری رہے پھر تمیم چلے گئے اور وہیں ۳۸۰ھ میں وفات پائی۔ یہ شام میں پیدا ہوئے تھے  
 وفات پانے والے تھے میں میں مراد میں را استیجاب ۵۸۰ھ





مگر وہ جس نے سور پھول کا تار سے ارواح میں تخت بنائی تھی جیسے مشرکوں نے قبروں سے تخت بنائے تھے اور  
 کہ اس سے بھی زیادہ۔ پھر اللہ تعالیٰ نے پروردگار کو دیا اور انہیں اپنا کرم تدبیر سنایا۔ اس وقت وہ اپنے  
 انوار کی قوت و شہرت کے مطابق الگ الگ ہو گئیں۔ چنانچہ بعض روحوں نے محبت سے جواب دیا اور  
 مومنین کی روات تھیں اور بعض نے بیوری کے عالم میں جواب دیا اور یہ کافروں کی ارواح تھیں۔ یہ  
 محبت سے جواب دینے والوں کے مراتب ہیں فرق تھا بعض کرام تدبیر سنکر قوی و طاقتور ہو گئے اور  
 بعض نہ حیف اور بعض کرم تدبیر سننے کی لذت پا کر خوشی سے مجبور تھے رہے اور بعض کے یہ است  
 نے اس کام کو رست بنادیا اور وہ اوروں کو دے دینے لگا تاکہ اسے قوت آجائے اس کے شیروں و  
 مریدین کے مراتب ظاہر ہوئے۔ اسی دن روحوں میں باہم تعارف ہوا۔ اس کے بعد تمام روات پر کرم  
 تدبیر کی ہیبت چھا گئی اور وہ اپنی اپنی جگہ پر رتھ بن گئیں اور آرام لینے کی غرض سے زمین کی طرف  
 اترنے لگیں لہذا ان کے اترنے کے اعتبار سے زمین کی بھی تین قسمیں ہو گئیں۔

۱۔ وہ جہاں گروہ درگروہ ہو کر صرف مومنین کی ارواح اتریں۔

۲۔ وہ جہاں صرف کفار کی روحیں اتریں۔

۳۔ وہ جہاں دونوں گروہوں کی روحیں اتریں۔

پہلی قسم جہاں صرف مومنین کی روحیں اتریں تھیں وہ ایسے مقامات ہیں جہاں اہل ایمان و جہان نما  
 رہیں گے اور وہاں کوئی کافر بھی ہی آباد نہ ہوگا۔ برعکس دوسری قسم کے گروہاں صرف کافر ہی رہیں گے اور  
 تیسری قسم میں دونوں گروہ رہیں گے۔ اور سب سے آخر اترنے والا وہی فریق ہوگا جس پر کرم تدبیر  
 نزول کا خاتمہ ہوا تھا۔ اگر آخر میں آنے والی سعادت مندوں کی رہیں ہوں گی تو اہل ایمان سے نرسے  
 کیا جائے گا اور اگر معاملہ برعکس ہوگا تو اس کے امت میں کفار کے نزول پر خاتمہ ہوگا اور بعض اوقات  
 کسی مقام پر کسی وقت دوسری روحوں کے گروہ کا نزول ہوتا ہے پھر باقی روات کی روحیں کے گروہ  
 کا پھر بہشتوں کی روحوں کا۔ اور مسئلہ اسی حرمت جو باقیات کے اترنا ختم ہو جاتا ہے۔

چنانچہ صاحب فتح مبین نے اس مقام کی طرف دیکھا ہے جہاں حق کی مشرک ہشتوں کو اسے  
 تمام جہان سے کہ ان کے بعد اس مقام کو مومنین آباد کریں گے یا نہیں۔ اس حرمت کو وہ مومنین  
 اور حق کے زمین کی حرمت قرار دے کر دیکھتا ہے۔ لیکن کہ جہاں روحوں کی حرمت دیکھتا ہے جو ہر

جیسا کہ ہم پیش میں بتا چکے ہیں کہ روح جب خود اپنے مقادیر سے تعارف و معرفت سے

تشکر و استغفار

کرنے کے بعد تشریف کی اگر بعد میں ترے دن روچیں بھی کہ فردن بھی کی روچیں تو وہ سمجھ جاتا ہے  
کہ میان میں کچھ آجڑا ہو گا اور اگر اس فردن کے بعد کچھ سناؤ تو وہ روچیں اور اب تو وہ سمجھ جاتا  
ہے کہ یہ مقام مختار ہے اور اسلام میں ہائے کما۔

حضرت نے فرمایا کہ اس کا نام دو اور طریقوں سے بھی ہو سکتا ہے۔ ایک یہ کہ وہ شکر کی زمین کی  
طرف دیکھتا ہے اگر سے یہ معلوم ہو کہ زبال اہل فتح اور اہل ولایت کی تعداد بڑھ رہی ہے تو وہ سمجھ جاتا  
ہے کہ یہ عنقریب دارا سعد بن جاسے گا اور اگر دیکھنے کے بعد اسے معلوم ہو کہ اہل فتح یا اہل ولایت کم  
وہاں قلعہ وجود ہو نہیں پایا جاتا تو بھی جانتا ہے کہ اس بستی پر اللہ کا غضب ہے۔

یہ نے عرض کیا کہ اگر مشرکوں کی زمین پر کسی کو فتح نصیب ہو جائے تو وہ کیا کرے ؟  
فرمایا کہ جال غیب اس کی مدد کریں گے اور وہ خود وہاں جا کر اسے علم ظاہر سکھائیں گے۔ اس لیے  
کہ اگر علم باطن کے ساتھ علم ظاہر نہ ہو تو شاد و نادر ہی اس شخص کو فتح نصیب ہوتی ہے۔

ایک اور بار حضرت نے مجھے فرمایا کہ علم ظاہر کی مثال ایسی ہے جیسے کسی نے ننانوے سطریں باور  
سے کہیں اور علم باطن ایسے جیسے کسی نے آخری تئیں ستر سیا ہی سے کہی۔ اس کے باوجود اگر یہ سیار سر  
ان مذکورہ بان سونے سے کہی ہو تو ستروں کے ساتھ نہ ہو تو اسے کچھ فائدہ نہ ہوگا بلکہ ایسے علم وانا آدمی  
شاد و نادر ہی پہنچ سکتا ہے۔

ایک اور بار فرمایا کہ علم ظاہر کی مثال اس لائین کی ہے جو رات کو روشن ہو کیونکہ درات کی تاریکی  
میں بہت کام آتی ہے اور علم باطن ظہور اور دوپہر کے وقت سورج کی روشنی کے پھیلنے کی طرح ہے یعنی  
وقت اس قسم کے علم والی انسان کہ اٹھتا ہے کہ اس لائین سے جو میرے پاس ہے کیا فائدہ ہے اللہ  
تعالیٰ نے دن کو روشنی کے ساتھ اس سے مسخنی کر دیا ہے اس لیے وہ اس لائین کو بچھا دیتا ہے اور  
دن کی روشنی بھی اس سے جاتی رہتی ہے اور وہ رات کی تاریکیوں میں پھنس جاتا ہے لہذا اس کے دن  
کی روشنی کے قائم رہنے کی شرط یہ ہے کہ وہ لائین جو اس کے ہاتھ میں ہے نہ بیٹے۔

حضرت نے فرمایا بہت سے لوگ اس دھوکہ میں پھسل گئے اور ان کے دن کی روشنی اس وقت تک  
واپس نہیں آسکتی جب تک وہ اس لائین کو لکیر دوبارہ روشن نہ کرے مگر اللہ تعالیٰ کسی کو توفیق بخشے ہے کسی  
کو نہیں دے گا ہے کہ خدا بھی اس سے بچا ہے۔

اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ وہ مشرکین کی بستی کو دیکھ کر اسے وہاں مسجد آباد اور نہیں طور پر وہاں جماعت  
ہوتی وہیں دینی برتو سمجھ جاتا ہے کہ وہ بستی عنقریب مسلمانوں کے قبضہ میں آجائے گی اور اگر یہ دکھان نہ دے

تو سمجھنا کتاب کو زمین کی قسمت میں تیار کیا گئی ہے۔

حضرت نے اس بار سے یہ کچھ حکایات بیان کیں جنہیں ہم مختصر تبیین میں کریں گے۔ اللہ اعلم۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

میں نے حضرت سے یوسف علیہ السلام کے  
کیا انبیاء و نبوت سے پہلے بھی منسوب ہوئے ہیں

بہاویوں کے واقعہ کے متعلق دریافت

کیا۔ اس سوال کی وجہ یہ تھی کہ خبر سے کسی نے سوال کیا کہ کیا انبیاء و نبوت سے پہلے بھی ان طرح منسوب ہوئے ہیں جس طرح نبوت کے بعد اور کیا اس پر سب کا اتفاق ہے یا اختلاف پایا جاتا ہے اور کیا بغیر گن دہنی ہیں لکن عصمت انبیاء کا تعلق بے کسرہ لگا۔ کی طرح ہوتے ہیں یا نہیں۔

اگر آپ بتا دیں بات سمجھ گئے ہیں یوسف علیہ السلام کے یہاں تو فرمایا ہے کہ یہاں یوسف علیہ السلام کے یہاں تو

متعلق کیا عقیدہ رکھنا چاہیے یا کیا وہ نبی ہیں یا نہیں۔ اگر نبی ہیں تو جو فعل ان سے سرزد ہوئے ان کا کیا جواب ہے، میں نے اس سوال کو اپنی نوٹ بک میں درج کر لیا اور اس کا جواب ادب کا ارادہ کر لیا۔ عصمت انبیاء کا جواب تو میں اس طرح دیتا جس طرح علم کے علم کے عالموں نے دیا ہے۔ مثلاً مصنف المواقف نے اور یوسف علیہ السلام کے بہائیوں کے فعل کا جواب حاذق سیوطی کی کتاب سے دفع المقتضی عن اخوة یوسف کی مدد سے دیتا اور میرا ارادہ تھا کہ جواب میں اسی کا خلاصہ دے دوں اس کے بعد حضرت نے میری نوٹ بک میں یہ سوال دیکھ لیا اور اپنے ہاتھ سے یہ جواب لکھا۔

الجواب واللہ السرفق للصواب: انبیاء علیہم السلام نبوت سے پہلے اور بعد نبوت ہوتے ہیں اور جو فعل یوسف علیہ السلام کے بہائیوں سے صادر ہوا اس میں وہ دراصل باطنی طور پر امور تھے اور حکم اللہ کی طرف سے تھا اور اس پر ان کو جو عتاب ہوا وہ ظاہر کے اعتبار سے ہو۔ اس لئے کہ غیب ایک راز ہے جو اللہ کے پاس ہوتا ہے۔ والسلام۔ اس کا کتاب مبارک اسلمی اسی الہامی ہے۔ آپ نے یہ جواب میری طرف اس لیے منسوب کیا کہ سوال مجھ سے کیا گیا تھا۔

حضرت نے فرمایا: اکثر عتاب جو انبیاء کو ہوئے اسی قسم کے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ باطن میں ایک کام کرنے کا حکم دیتا ہے، مگر ظاہر میں ان کو اس کے خلاف کرنے کا حکم دیتا ہے۔

مواقف فی علم الکلام: یہ علامہ غفرلہ بن احمد زبیدی کی تصنیف ہے جو انہوں نے صلیبیوں کے ہندو کے ذریعہ غایت حد تک لکھی۔ اس کتاب پر متعدد لوگوں نے شرحیں لکھیں، جن میں سب سے زیادہ مشہور ہے شریف بن محمد جرجانی متوفی ۸۵۰ھ کی شرح ہے۔



ہوتا ہے تو اس پر بھی ان کے گناہ ہوتے ہیں۔

میں نے عرض کیا یہ فعل اللہ کے بالائی حکم سے صادر ہوا پھر گناہ کیسا؟ اور عتاب کے کیا معنی؟  
 گناہ کو گناہ کہتے ہیں اس کے حکم سے یہ کام کیا ہے۔

حضرت نے فرمایا: یہ بات ٹھیک ہے لیکن جب شاہر کو دیکھتا ہے اور اپنے آپ کو اس کے مخالف  
 پاتا ہے تو اس کی نگاہیں اسے وہ کام گناہ دکھائی دیتا ہے۔ کیونکہ اس کے نزدیک محض یہ ہر کی مخالفت  
 کا نام گناہ ہے۔

یہ عرض کیا کہ تو بھی ہر ہی شے کو وہ اسے گناہ خیال کرتا ہے، لیکن عتاب میں یہ بات نی ہر  
 نہیں اس لیے کہ میں خدا نے اسے ہر کام حکم دیا ہے اسی نے باطن کا بھی حکم دیا ہے اور بالائی حکم کو  
 حیثیت نامہ ہی حکم کو منسوب کرنے یا اسے منسوب کرنے والے حکم کی ہی ہے۔ لہذا عتاب نہیں  
 ہوا چاہیے۔

فرمایا: وہی نزول انبیاء کے توسط کا تابع ہوتا ہے لہذا جو خیال ہی کے دل پر وارد ہوگا  
 اس کے مطابق وہی نازل ہوگی۔ نبی کو جب اپنا فعل گناہ نظر آتا ہے تو وہ اپنے نفس کو سس پڑ  
 عتاب کرتا ہے لہذا وہ بھی ویسی ہی نازل ہوتی ہے۔

حضرت نے فرمایا: انبیاء علیہم السلام کے خواطر کو معلوم کرنا چاہیے تو اسے ان کے دل  
 کو دیکھنا چاہیے جو ان پر نازل ہوئیں کیونکہ ان کے خواطر کے مطابق نازل ہوئیں، چنانچہ جہاں کتاب  
 میں نصیحت کی گئی ہے تو اس کا نزول اس وقت ہوا ہے جب نبی کے دل میں مملوق کو نصیحت  
 کرنے کا خیال آیا اور جب کتاب میں کوئی خوشخبری دی گئی ہے اس کا نزول اس وقت ہوا ہے جبکہ  
 نبی کے دل پر انبساط اور منافع امت کی نسبت تھی اور جہاں تنبیہ دیا گیا ہے یا سخت وعید آیا  
 ہے اس کا نزول اس وقت ہوا ہے جس وقت نبی کے دل پر غم اور انتباہ تھا، اس سے ہمیں  
 معلوم ہو جائے گا کہ نصیحت انبیاء کا اثر کیا ہے اور یہ کہ ان کے تمام خواطر اور خیالات جو ان کے  
 دل پر گزرتے ہیں حق اور نیک کی طرف سے ہوتے ہیں۔

وَتَشْهَدُ النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَعْتَابَهُ رَحْمَةُ رَبِّكَ ۝۱۴

یہ آیت سے دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں تَشْهَدُ النَّاسُ وَاللَّهُ أَحَقُّ  
 أَنْ تَعْتَابَهُ کے ساتھ جو کچھ بتلایا ہے اس سے درست ہو جائے گا کہ اللہ کی طرف سے زیادہ

پیارے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عتاب کیا۔ یہ حال نہ کہ وہ سب العار فہین اور امام الزینبؓ اور  
انہیں سببت ہیں۔

حضرت نے اس کا بھی وہی جواب دیا اور فرمایا کہ جسے زیدؓ نے اس سے زینبؓ کو صریحاً  
کا مشورہ کیا تو آپ نے زیدؓ کو حکم دیا کہ زینبؓ کو اسے پاس رکھو اور اللہ کے دروہہ سے کہہ دو کہ آپ کو  
علم تھا کہ حضرت زینبؓ ان کے جناح ہیں آجائیں گی مگر آپ نے اسے چھپائے رکھا اور علیہ میں آپ  
نے اپنے نفس کو عتاب کیا اور دل میں کہا لوگوں سے ڈرتے ہو حالانکہ اللہ زیادہ مستحق ہے کہ اس سے  
ڈرو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے باطن کے مطابق وحی کا نزول ہوا اور اللہ تعالیٰ نے اسے عتاب  
کے طرے میں آپ کا وار و بھی ظاہر فرمادیا۔

پھر فرمایا جسے اللہ تعالیٰ نے فتح عطا کی ہو وہ جب کسی آسمانی کتاب پر غور کرتا ہے تو اسے اس  
میں کلام قدیم کا نور اور وہ نور نظر آتا ہے جو نزول وحی کے وقت نبی کی طبعی حالت کا تھا اور نبی کی  
تنبہ کی حالت میں ہوتا ہے جو آیت اترتی ہے اس میں کلام قدیم کا نور اور اس قبض کا نور ہوتا ہے جو  
نزول وحی کے وقت نبی پر طاری تھا اور کبھی بسط کی حالت میں ہوتا ہے تو اس وقت جو آیت اترتی ہے  
اس میں کلام قدیم کا نور اور بسط کا نور بھی ہوتا ہے مگر پھر نور قدیم اور دوسرے نور حادث ہے اور کبھی نبی  
تواضع کی حالت میں ہوتا ہے تو اس وقت جو وحی نازل ہوگی اس میں کلام قدیم کا نور اور تواضع کا  
نور ہوگا۔ اسی طرح ہر آیت میں طبیعت نبوی کا کوئی نہ کوئی جز و ضرور ہوگا یہی حال آیت و بخشی  
الناس واللہ احق ان تتخشوا کا ہے کہ اس میں کلام قدیم کا نور اور اس کے نزول کے وقت  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت کا نور ہے اور یہی عتاب کا نور ہے لہذا کلام قدیم اللہ  
کی طرف سے امت کی طرف آیا اور عتاب خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہے خدا کی  
طرف سے نہیں۔

زیدؓ : زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا اور آزاد کردہ عہد تھے جن سے حضرت زینبؓ کی  
پہلی شادی ہوئی تھی۔

زینبؓ : زینب بنت جحش یہ اہل المؤمنین میں سے تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے شادی  
شادی میں شادی کا یہ پہلے زید بن حارثہ کے عقد میں تھیں۔ ان کے طلاق دینے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے عقد میں آگئیں۔ ان کی وفات سنہ ۶۱ھ میں ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد  
اہل المؤمنین میں سب سے پہلے ان کی وفات ہوئی۔

حضرت سید فرید: جب کہ آپ نے کسی آیت کی تفسیر کرتے ہیں تو ان کا زیادہ تر اہتمام اسباب  
نزول کے ساتھ ہوتا ہے۔ اسباب نزول سے مراد وہ سبب نہیں جو عامیوں میں پائے جاتے ہیں بلکہ وہ  
حوالہ والو ارشاد ہوتے ہیں جو آیت کے نزول کے وقت ذات نبی پر وارد ہوئے ہوتے ہیں لہذا ان احوال  
نہایت سے دور بائیں ہوتے ہیں آئی ہیں جن کی کیفیت بیان نہیں کی جا سکتی، اس لیے کہ وہ ان سمنہ رول میں  
میں نمودار ہوتے ہیں جو آنحضرت کے باطن میں ہوتے ہیں یعنی آدمیت، نقیض، بطل، موت، روح،  
رسالت اور کمال جن کا ذکر حدیث میں ہے۔ **هَذَا الْقُرْآنُ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ آخْرِتِ كَرِي**

عَفَا أَمْ أَذِنتَ لَهُمْ حَتَّى يَسْمَعُوا لَكَ

الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَعَلَّ الْكَافِرِينَ - سورہ توبہ - آیت ۴۴

یہ ہے حضرت سے آیت عَفَا أَمْ أَذِنتَ لَهُمْ حَتَّى يَسْمَعُوا لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا  
وَلَعَلَّ الْكَافِرِينَ۔ ارشاد آپ کو معاف کر کے آپ نے انہیں کیوں اجازت دے دی  
آپ نے اجازت نہ دینا چاہیے تھا تاکہ آپ اور نبیوں کے آپ کو پتہ چل جائے

حضرت نے اس کا جواب بھی فریب فریب وہی دیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت سے اس غلبہ  
رسول کو کلمہ دیا کہ وہ معاف کریں، ایسی طرح سے درگزر کریں اور لوگوں کے معاشرت اور معاشرت با حسن  
طریق کریں۔ میں تم کو یہ بھی فرمادیا: وَلَوْ كُنْتَ فَتًا غَالِيَةً انْقَبَطَ لَوْلَا تَنْفَعُكَ مِنْ حَوْلِكَ  
فَانْصَبْ عَنْهُمْ وَأَنْصِبْ لَهُمْ وَشَاوْهُمْ فِي دُونِهِمْ۔ سورہ آل عمران ۱۰۹۔ اس سے  
پہلے کہ آپ بد امتیاز اور شکال ہوئے ہوئے لوگ آپ کے پاس سے جاسکتے ہوتے لہذا سب انہیں معاف  
کرے۔ ان کے لیے معاف کرنا کہ وہاں کرنا اور ان سے معاشرت میں مشورہ دینا کریں، چنانچہ آنحضرت  
علیہ السلام کی لوگوں سے جس درجہ رہے۔ لہذا آپ نے انہیں آپ کے پاس سے معاف کرنا سکھانے کی اجازت  
چاہی کہ ان سے اور انہوں سے اپنا غلہ۔ پیش کیا تو وہ جو کہ آپ کو ان کی منافقت کا علم نہیں اسلئے  
رحمت کی۔ اس سے جو ایسا امتیاز میں پائی جاتی تھی۔ اس لیے نبی کے معاف کرنا آپ کو ان سے

معاشرت پر مشورہ کرنے کی حکمت تھی کہ آپ نے ان کو معاف کرنا سکھانے کی اجازت دی اور ان  
تو ان میں سے ایک نے کہا میں اس سے معاف آپ کے پاس میں ہوں تاکہ اس آیت نازل ہو جو ان  
کو معاف کر دے۔ آپ نے ان کو معاف کر دیا۔ انہوں نے کہا کہ آپ میں سے معاف کر دیا۔ پھر انہوں نے  
یہ کہہ کر کہ میں نے ان سے معاف کر دیا۔ ان سے درگزر کر دیا۔ ان سے درگزر کر دیا۔ ان سے درگزر کر دیا۔



اس جہا کی وجہ سے جواب میں باتا جاتا تھا جیسے آیت اَنْذَرْتُمْ كُنْ اَنْذَرْتُمْ اَنْذَرْتُمْ اَنْذَرْتُمْ  
 وَاللّٰهُ لَا يَسْتَعِجِلُ بِهِنَّ الْعِقَابَ (اس بات سے رسول کو تکلیف ہوتی ہے لیکن وہ تمہیں شرم کے درد سے  
 نہیں کٹتے لیکن اللہ حق بات کہنے سے نہیں سہانا اور سورۃ احزاب آیت ۵۷ میں تو آپ کے دل میں خیر  
 پیدا ہوا کہ ان کی رسوائی ہو تو اللہ کی طرف سے جو اس لیے آپ نے چاہا کہ جو آیت نازل ہو وہ اس طرف  
 پر نازل ہو کہ خود آپ کو عتاب کیا جا رہا ہے تاکہ اس میں تہمت کا شائبہ نہ ہو اور اس میں خالص خیر خیر  
 بھی پائی جائے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دوبارہ منافقت کرنے سے زور وار تنبیہ بھی کر دی جائے  
 اس لیے کہ اللہ ہی تو منافقوں کے خلاف آپ کے ضامن جھگڑنے والے اور دلیل پیش کرنے والے ہیں  
 اسی لیے اس عتاب کی صورت میں کوئی مصالحتیہ منصوبہ نہیں ور نہ در حقیقت کوئی عتاب نہ تھا۔ صرف  
 بات اتنی تھی کہ اس جھگڑے میں حبیب اپنے محبوب کی طرف سے نباہت کر رہا ہے۔

آنحضرتؐ کے منافقین کا علم  
 حضرت نے فرمایا اب انہیں رکھنا چاہیے کہ انہیں تہمت نہ ملے  
 علیہ وسلم کو خیر پیش کرنے والوں میں سے ہے اور انہیں  
 نہ تھا۔ آپ پر یہ بات کیسے پہنچی ہو سکتی تھی جبکہ اس زمانہ میں

بھی صاحب فتح آدمی کو اس زمانہ کے سپے اور جھوٹے لوگوں کا علم ہے اور تمام اہل فتح کا اس بات پر اتفاق  
 ہے کہ جو کچھ انہیں حاصل ہوا ہے وہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی بدولت حاصل ہوا ہے  
 چنانچہ انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور میں سے صرف بال برابر نور عطا کیا گیا ہے۔ اِنَّ  
 الشُّرَکَآءَ اَنْزَلُوْا عَلٰی سَبْحَةِ الْاَحْزَابِ اَمْرًا مِّنْ اَمْرِ النَّبِيِّ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم  
 کی جا چکی ہے۔

مولف کہتا ہے جن لوگوں نے مسندین کے کلام پر غور کیا ہے انہیں معلوم ہو جائے گا کہ اس  
 آیت کے متعلق حضرت کا بیان نہایت ہی عمدہ ہے چنانچہ مینادہی انہیں اور آپ بھی مدنی کر  
 سکتے ہیں: عَفَا ذَٰلَکَ عَنْکَ اِنَّ اِسْ بَاتَ کِی تَلَفَ اِشَارَہٗ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کو  
 اجازت دیکر غلطی کی کیونکہ معافی ہمیشہ غصے کے بعد ہوتی ہے۔

شیخ الاسلامؒ نے گریا مینادہی کے حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ مینادہی نے زحمت کی ہے کہ یہ دی گئی ہے۔

شیخ الاسلامؒ نے گریا مینادہی کے حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ مینادہی نے زحمت کی ہے کہ یہ دی گئی ہے۔  
 اور مینادہی نے گریا مینادہی کے حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ مینادہی نے زحمت کی ہے کہ یہ دی گئی ہے۔  
 بقول شیخ الاسلامؒ



افسوس کہ یہودیوں پر بھی کہہ دیتے ہیں بلکہ کہیں نہ جیہ تکمیر میں غرض سے جی کہہ دیتے ہیں۔ مثلاً کہیں اللہ آپ کو  
مناجات کرے بہت معاملہ میں آپ نے کیا کیا۔

نیز علامہ سیوطی نے بیٹناردی کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ یہودیوں نے اس جرم عہد شکنی کے لیے یہودیوں  
صاحب تصانیف کتاب ہے کہ دو باتوں میں سے ایک بات ضرور ہے یا تو یہ معنی جو بیٹناردی نے بیان کیا ہے  
یہاں تو یہ اس کی جگہ پر لکھا ہے کہ یہودیوں نے آئینہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور آپ  
کی قدر کو بلند رکھتے ہوئے گناہ کا استعمال کیا مگر بیٹناردی نے اسے الفاظ میں اس کا انکار کر دیا۔ ہنسنا ہی ہے۔  
الغرض اس سے صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں آداب خداوندی کا لحاظ کیوں نہ رکھا اس کے لیے جو مسلمان  
کے مصنف نے یہی اور تفتازانی کی عبارت نقل کی ہے اور پھر لکھا ہے کہ قاضی شافعی میں کہیں  
شفاعت عند اللہ کا مورد کام شروع کرنے کے لیے آتا ہے جس طرح کہنے ہیں اس طرح کہنے۔  
عَزَّ وَجَلَّ اللہ۔

صدر حسن بن محمد بن صالح نابلسی نے اس موضوع پر زمزم پبلشرز کے رد میں ایک کتاب لکھی ہے جس کا  
نام ہے **بَيِّنَاتُ الْفِرْقَانِ وَحُجَّتُ الْمُتَأَمِّلِينَ** انتصار لابی القاسم الشافعی ہے۔ ان کے آثار  
اس قسم کے دیگر کتابوں کی وجہ سے دین دار اور پرہیزگار لوگوں نے انکشاف کے مطالعہ اور تفریس سے  
منع کیا ہے۔ تقی الدین سبکی نے اسی غرض سے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام **سَبَبُ انْكَشَافِ شَيْئَانِ**  
انکشاف رکنا ہے۔ اس کا مطالعہ اسی حاشیہ میں کوہین کہتے ہیں کہ مصنف حاشیہ نے اس کا مطالعہ کوہین  
کا پورا نقل کر دیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہم یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ تھی نہ تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میت۔

میں نے حضرت سے دریافت کیا کہ میت وہ کون سی ہے جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو چھو کر مر گیا۔

جس کا نام ہم مذاب نہیں کرتے، میں نے جواب دیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی میت وہ ہے جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو چھو کر مر گیا۔

اسے انتصار یا امام ناصر بن احمد بن محمد بن النیر اسکندری کہہ کر تصنیف ہے اس میں احادیث سے

کشتوں میں مستند معتبر روایات ہیں ان کا ذکر اور رد کیا ہے۔ ان کا جواب شافعی ہے۔

تقی الدین سبکی، شیخ ابی الدین بن عبد اللہ بن سبکی، ان سے اس حدیث سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی میت

ان کا جواب ہے کہ مستند تصانیف ہیں۔ ان کی پیروی اشد شیعہ میں ہوگی۔

شعاعیہ میں۔





مؤلف کتاب ہے کہ پاکن وغیرہ کے بارے میں جو احادیث آئی ہیں ان کا ذکر کر کے میں کوہم کو لبس نہیں دینا چاہتا اور نہ ہی جو کچھ مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے اس کا ذکر کرنا چاہتا ہوں، اور نہ کہ قول کے ماہرین کے اقوال نقل کرنا چاہتا ہوں کیونکہ میرا مقصد تو حضرت کا کام میں کرنے سے ہے۔ اگر لوگوں کی بہالت عام نہ ہوتی تو میں صرف انہی کے اقوال پر اکتفا کرتا اور ان احادیث و تفسیر کا ذکر نہ کرتا جو ہمارے فرائض پر دلالت کرتی ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### ۳۵۔ وَ مَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ رسول کا تکویر مبارکہ ۱۰۰ آیت ۳۵

میں نے حضرت سے دریافت کیا کیا وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اللہ تعالیٰ سند یوں ظاہر فرمائی وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ (تمہارا رب نیزہ دیوانہ نہیں) اور حضرت حمزہؓ کے متعلق یوں کہا رَسُولٌ كَرِيمٌ مُطَاعٌ ثَقَرًا مِّمَّنْ رِیہ اللہ کے سفیر ہیں عالی مقام ہیں اور ہر سرور ہیں اور امین ہیں۔

حضرت نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نور حق سے نازل ہوا ہے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کی تفسیر کرنے لگتے ہیں تو اس کی عبارت اس حالت کو اختیار کرتی ہے جو اس وقت آپ پر غالب ہوتی ہے اور یہ حالت کبھی تواضع کی حالت ہوتی ہے کبھی اور کوئی حالت اور اس وقت آپ پر تواضع کی شان کا غالب ہوتا ہے جبریت کو بڑا سمجھیں اور اپنے آپ کو چھوڑنا۔

ایک اور بار حضرت نے ارشاد فرمایا کہ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ماقبل کو ثابت کرنے اور ان احادیث کی محنت بیان کرنے کے لیے آیا جو جبریلؑ کی طرف منسوب کئے گئے ہیں گویا کہ یہ کہنا یا کہ جبریلؑ کے متعلق جو کچھ ہم نے بیان کیا ہے اس کی خبر تم کو دے رہا ہے جس کی پہچان حالت اور یہ کہ جو کچھ وہ کہتا ہے سمجھ کر کہتا ہے سب تم کو معلوم ہے اور جب خبر دینے والا ایسا ہو اور وہ سب کے وقت دیوانہ نہیں ہو تو اس کی خبر یقیناً قابل وثوق ہوگی لہذا وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ کہتے ہیں۔ کوہم حبیبین کی عقل میں بھٹکانا مقصود ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بہالت بیان کرنا مقصود نہیں ہے یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف میں تو منہج جبریلؑ پر اکتفا کیا اور جبریلؑ کی تعریف میں بڑے بڑے دلائل بیان کئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۴۴- وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَصُدَّ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ سِرُّنَا

۱۸۹- صراف ایت

میں نے سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کے فرمان وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَصُدَّ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ سِرُّنَا  
 (ہم تو اس سبب میں واپس آنے کے نہیں مگر یہ کہ ہمارا رب چاہے) کے متعلق دریافت کیا حضرت  
 شعب بن عبد السلام نے یہ کیسا استفسار کیا ہے کیونکہ اس جگہ استفسار سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ انہیں اپنی  
 ایمان و ان حالت پر شک تھا اور وہ اس پر ثابت قدم نہ تھے۔

حضرت نے فرمایا: کہ یہ استفسار صرف اللہ کی طرف رجوع کرنے کے لیے ہے اور یہی خالص ایمان  
 ہے۔ اس لیے کہ اہل نفع بالخصوص انبیاء و رسل دیکھتے ہیں کہ ان میں اللہ ہی کا فعل کام کر رہا ہے اور  
 یہ کہ ان میں ذاتی طور پر نہ کسی کام کرنے کی طاقت ہے نہ باز رہنے کی اور توکل بھی ان سے سرزد ہوتا  
 ہے وہ اللہ ہی کی طرف سے ہوتا ہے۔ اس وقت والا شخص اگر کسی فعل کو اللہ کی مشیت پر چھوڑے  
 تو سب سے پہلے اس نے ایمان کا بند توڑ دینا درجہ پیش کیا ہے۔

حضرت شعب بن عبد السلام کے استفسار کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ انہوں نے کمال ثبات کا ثبوت  
 دیتے ہوئے یوں کہہ دیا کہ ہاں اگر ان چاہے اور نفع اس کا علم دے تو کرنے کو تیار ہوں میں صریح مدعا کو  
 کہہ ہوا کہ آدم کو سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے ان وقت تک حضرت شیخ عبد العزیز کا جواب اہل نفع کا جواب ہے  
 یعنی اہل نفع کے لیے یہ جواب بہت کم ہے، استفسار تعلیق بالزمان کے طور پر آیا ہے

وَحَقِّي يَوْمَ بَدَأَ رَحْمَانُ كَلَامَهُ دُونِ شَرِّ فِي شَتَّى كُتَيْبٍ رَوَّاهُ

اکی طرح حضرت شعب بن عبد السلام نے فرمایا کہ ہم تو تمہاری ملت میں واپس آنے کے نہیں جب تک اندر سے ہم  
 اللہ تعالیٰ تو یہ چاہے نہیں سکتے کہ ہم تمہارے سامنے نہ آجائیں لہذا ہم بھی تمہاری ملت میں نہیں آسکتے۔ عرب زبان  
 یہ تعلیق بہت سی مثالیں ملتی ہیں چنانچہ ایک اور شاعر کا کتاب ہے:

فَرَجَ الْخَبَرِ وَتُسْرَى إِيَّانِ ذَكَرْتُ رَحْمَةً تَعَزُّوْا بِ

ربا پہنچنے کے بعد کہ میرے آنے کے وقت تک انتظار کر جس وقت تک قبیلہ غنزدہ کا قریب کے پتے

(البقیہ حاشیہ اس صفحہ پر)



## ۴۴۔ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ

(سورۃ النجم)

میں نے حضرت سے سوال کیا کہ آیت وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ  
 قسم ہے ستارہ رثیا کی جب وہ اترے کہ تمہارے رفیق محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہ راستہ بھولے ہیں نہ گمراہ  
 ہیں اللہ اور نور رسالت میں کیا مناسبت ہے جس کی بنا پر یہ قسم کھائی گئی۔  
 فرمایا ستارہ کی قسم جس اس کے جہاد ہونے کی وجہ سے نہیں کھائی گئی بلکہ اس نور حق کی وجہ سے کھائی  
 گئی ہے جو اس میں پایا جاتا ہے اور جو نور حق اس میں ہے وہ ایسا نور ہے جس سے نشئی اور مست ہونے کی  
 تماکیوں میں مہمان ہوتی ہے۔ اس کے بعد آپ نے ایک مثال بیان کر کے اس کی وضاحت کی اور فرمایا  
 فرض کرو کہ دو آدمی سفر کے لیے نکلے ہوں اور راستہ بھول گئے ہوں، نہ ساتھی ساتھ رہا اور نہ  
 زاوہر دشتی کہ دونوں کو طاقت کا یقین ہو گیا ہو اور نبات اور خناس سے مایوس ہو گئے ہوں لیکن وہ  
 میں سے ایک کو اس ستارہ رثیا کا علم ہو جس کے ذریعہ سے مسافر اپنے مقصد کی راہ دریافت کر سکتا ہے  
 چنانچہ وہ اس کی ترغیب میں رہا ہو اور جب رات ہوئی وہ اس کے پیچھے ہو گیا ہو، یہاں تک کہ وہ مغرب کی  
 ایک پہاڑ پہنچ گیا ہو اور اللہ نے اسے سچا لیا ہو۔

لیکن دوسرے کو ستارہ کا علم نہیں ہے نہ ہی اس بات کا علم ہے کہ ستارہ کے ذریعہ ت راستہ  
 پاتے ہیں اور نہ ہی اس نے اپنے ساتھی کی پیروی کی لہذا وہ گمراہی کی دلدلیوں میں گھسٹا پھرتا رہتا ہے  
 آخر مرجائے گا اور مرنے کے بعد اس گمراہی و سردی کے باعث جو اس پر گزرتے گی وہ چنے کے دانے کی  
 طرح ہو جائے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لوگوں کا بھی یہی حال ہے چنانچہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں شخصوں کے درمیان میں ایک گروہ آپ پر ایمان سے آیا اور اس کی تاب  
 کی تصدیق اور تائیداری کی اور حضرت نعیم اور اللہ تعالیٰ کی ان حمایت میں پہنچ گئے ہیں کہ ہر

باقیہ ماشاء اللہ سابقہ

جسٹس و۔ دایس آئے زمرہ تو مرچکا ہے اس سے میری دلچسپی کی بھی امید نہ رکھنا، ایک اور ایک رشتہ  
 اشل۔ حقیقی یکتا جو کھٹکتا ہے جس پر مستان۔ یہاں تک کہ مسلمانانِ برکت ان سے وابستہ  
 مگر مستند طبرستان میں ایک جنگ میں مارا گیا تھا اس لیے وہ تو واپس آئیں مگر ہندو میں بھی رہے ہیں  
 میرے نزدیک بن خاں کے بیٹے میں تشریف بہتر ہے۔

نہیں ہو سکتے جس طرح پہلے شخص نے جگہ پہنچ کر کہا جہاں نور اک اور ساتھی موجود ہیں اور نعمتیں اور وسیلے  
 سامنے پا کر اپنی مراد اور حاجت پا لیں اور ایک فریق نے آپؐ کو مذہب کی منہ اندازہ کی، راضی ہیں ہے  
 یہاں تک کہ ہر گز اور جہنم نے انہیں اپنی کرنی اور زہر سے جدا دیا جس طرح دوسرے شخص کے جسم کو  
 کرنی اور مردی نے جدا کیا۔ مگر استمارہ اور حضرت علیؑ علیہ السلام میں مشابہت پائی گئی اور حقیقت  
 تو اللہ تعالیٰ نے نور حق کے ایک ایسے فرد کی قسم کھا کر جسے وہ جانتے ہیں اس فرد کو حق فرما چاہا ہے  
 جسے وہ نہیں جانتے۔

پھر میں نے عرض کیا کہ اِذَا هَوٰی سے کیا مراد ہے ؟

فرمایا کہ اِذَا هَوٰی کے معنی ہیں کہ آسمان کے درمیان سے ہٹ جاتے اس لیے کہ جب ثریا آسمان  
 کے درمیان ہوتا ہے تو اس سے راستہ معلوم نہیں ہو سکتا کیونکہ اس وقت وہ ٹھہرا ہوتا ہے اور کسی  
 جہت میں تپک نہیں ہوتا اس لیے اس سے راستہ کا پتہ بھی نہیں چل سکتا۔ واللہ اعلم۔

مؤلف کہتا ہے کہ اس آیت کے متعلق مفسرین نے بہت کچھ کہا ہے جن کا ذکر نجم الدین غیبی نے  
 ان سر و افتراج کے متعلق اپنی تالیف میں بالامتیاز کیا ہے۔ یہ بڑی قابل قدر کتاب ہے اگر آپ  
 اسے پڑھ لیں تو آپ کو فرمودہ حضرت کی قدر معلوم ہو جائے گی۔ اگر طوالت اور موقوف سے خارج  
 ہونے کا ڈر نہ ہوتا تو ہم ان سب کا ذکر کرتے۔ واللہ اعلم۔

میں نے حضرت کو فرماتے سنا کہ رحمہ اللہ ایسا نام ہے جس سے تمام مخلوقات سیراب  
 ہوتی ہیں خواہ درخت ہو یا پتھر یا ڈھیر اور ذی روح ہو یا غیر ذی روح۔

میں نے اعراف والوں کے متعلق حضرت کو کہتے سنا کہ وہ سیدی فلان اور سیدی نند  
 ہیں اور آپؐ کا اشارہ اہل عرفان میں سے بڑے بڑے صاحبانِ فتح کی طرف تھا۔

حضرت نے فرمایا: جنت میں بلند مقامات ہیں جن پر چڑھ کر وہ جنت و اول سے اونچے ہو جائیں گے  
 جس طرح کو نام میں ایک بلند منارہ ہے کیونکہ فاس کے لوگ وہاں چڑھ کر نیچے کی ساری آبادی کو دیکھتے  
 ہیں ان لوگوں کے بلند مقامات کا نام اعراف ہے۔ حضرت نے یہ مثال تقریبی طور پر دی تھی۔

مؤلف کہتا ہے کہ اعراف میں کسی اقوال میں جن کا ذکر حافظ سیوطی نے اَلْبَدْوِیۃ میں کیا  
 ہے۔ ان میں سے ایک قول یہ ہے کہ ان میں سے حضرت حمزہؑ اور دیگر شہداء ہیں اور یہ تو حضرت کے  
 قریب قریب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۸۔ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِيُخْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقْلُبُ فِيهِ

وَمَا تَشَاءُ وَمَا تَخَرُّ رَسُوْلًا فَتَحَ

میں نے حضرت سے آیت اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِيُخْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقْلُبُ فِيهِ  
وَمَا تَشَاءُ اسے مدد ہم نے آپ کو واضح فتح عطا کی تاکہ اللہ آپ کے اگے اور پیچھے گناہ بخش دے  
کے متعلق دریافت کیا۔

حضرت نے فرمایا کہ فتح سے مراد مشابہہ ہے یعنی مشابہہ حق۔ اس کی تشریح یہ ہے کہ حق  
کے اللہ تعالیٰ کے ہم قدم ہیں یہ بات چلے سے موجود تھی کہ ساری مخلوق کو معرفت حق حاصل ہو  
کیونکہ اگر تمہارا اس کی معرفت سے بہرہ ور ہوتے تو معرفت ایک ہی گھڑا یعنی جنت ہی ہوتا۔ خدا تعالیٰ  
نے وہ گھڑا جو فرماتے ہیں اس سے ان لوگوں کے مواجہہ پر خدا کی رحمت ہوتی ہے سب و معرفت سے  
حجاب میں ڈال دیا۔ اس لیے انہیں اپنے فعل و افعال سے بہرہ مند نہ ہو سکتے تھے بلکہ وہ گھڑا  
دیا جاتا تو وہ خدا کا مشابہہ کر لیتے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ وَهُوَ يُعَلِّمُ الْكُتُبَ سِرًّا  
اِیْتِمْ وَنَحْنُ قَرِیْبٌ لِّیْسَ مِنْ شَیْءٍ سُوْرَیْدِ (سورہ آق آیت ۲) وَرَدَ مَا یَكْفِیْ عِبَادَیْ عِلْمَ  
قَانِی قَرِیْبٌ (سورہ بقرہ آیت ۱۲۸) وَلَا اَدْنٰی مِنْ ذٰلِكَ وَلَا اَكْثَرُ اِلٰهًا فَهَسْبُكَ  
اَیْنَمَا کَانَ (سورہ مائدہ آیت ۲۲) جہاں کہیں بھی تم ہو خدا تمہارے ساتھ ہوتا ہے۔ ہم یہ کہ  
شمارگ سے بھی زیادہ قریب ہیں جب میرے بندے تجھ سے میرے متعلق سوال کریں تو کہہ دیں۔ یہ  
قریب ہوں اور خواہ کم ہوں یا زیادہ جہاں کہیں بھی وہ ہوں خدا ان کے ساتھ ہوتا ہے۔ ہرے کی دیکھ  
لیتے کہ ان کے تمام اخلاق اللہ ہی کے مخلوق ہیں اور فاعل حقیقی اللہ ہے وہ نہیں ہیں۔ اور وہ خود بخود  
ظہر و نہالی اجسام کے ہیں جسے اللہ تعالیٰ جیسے چاہتا ہے حرکت دیتا ہے جیسا کہ خود فرماتا ہے  
وَاللّٰهُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ وَهُوَ یَخْتَارُ (سورہ بقرہ آیت ۲۲) اور تمہارے افعال کو بھی پیدا کرتا ہے۔ یہ مشابہہ ہے کہ  
کے بعد کوئی بھی نافرمان نہ کرتا اس لیے کہ معصیت تو اس شخص سے سرزد ہوتی ہے جو معصیت کے وقت  
سے حجاب میں ہو اور نہ فعل ہو۔

حضرت نے فرمایا: مومن کا اگرچہ یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی ان کے افعال کو بخشتی اور مومن  
ہے اور اسی کا ارادہ غالب ہے لیکن یہ اعتقاد کہیں سامنے آتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا ہے جس کے قریب



حجاب ہے۔ اس لیے ان کا ایمان محض ایمان باغیب ہوتا ہے۔ مشاہدہ وحیوں کا تین حصوں پر مشتمل ہے۔ اس کی رحمت ہو جاتی ہے، اس کے قیام کو دور کر دیتا ہے اور خدا اپنے مشاہدہ سے اس کو نوازا کرتا ہے۔ لہذا اسے حق کے سوا کچھ نظر نہیں آتا کہ یہ حق کی طرف سے ہے اور اسی کی طرف اس کا انجام ہے۔ فتح نہیں سے اس کی طرف اشارہ ہے۔

پس سوال کیا کہ یہ فتح میں آنحضرت علیہ السلام کو کب نصیب ہوئی؟  
حضرت نے فرمایا: پہلی سے ہی کیونکہ آپ پر کبھی بھی حجاب نہیں آیا۔

فرمایا: قوت و رحمت کے لیے قوت و رحمت ہی فرق ہوتا ہے لہذا ہر ایک کو اس کی حالت کے مطابق دی جاتی ہے اور عقل، روح، نفس، قوت و رحمت کے اعتبار سے جو قوت آنحضرت علیہ السلام میں تھی اس میں نہ تھی یہاں تک کہ اگر تمام انبیاء و شہداء اصحاب فتح کو نبی کریم کو دیا جائے اور وہ قوت فتح جس کی طرف اس آیت میں اشارہ کیا گیا ہے ان پر دیا جائے تو صوبہ چھل جائیں اور ان کے جسم ریزہ ریزہ ہو جائیں۔

اور اللہ تعالیٰ کے فرمان مَدَنٌ ذُنُوبٌ وَ مَا تَأْخُذُ بِهِ دَنُوبٌ مِّنْ مَّوَدَّاتِ الْمَوَدَّاتِ یعنی وہ غفلت اور لاپرواہی کی حالت ہے جو آپ کی توبہ کی غفلت میں پائی جاتی ہے۔ ورنہ یہ اس غفلت اور حجاب کا گناہ ہے وہی تعلق ہے جو بدبودہ و ریشہ کپڑے کا اس پر تکیے کرنے کا ہے۔ لہذا جب کوئی بھی اس کپڑے کو پہنے گا تو اس پر گرسے کی ایک جگہ اس کپڑے کو ہٹائی جائے تو یہ گناہ ہوگا۔ اسی طرح یہاں ذُنُوبٌ (گناہ) سے مراد حجاب ہے اور وَ مَا تَأْخُذُ بِهِ دَنُوبٌ مِّنْ مَّوَدَّاتِ الْمَوَدَّاتِ سے مراد حجاب کا گناہ ہے۔ آپ کو واضح فتح عطا کی تاکہ آپ سے حجاب کا گناہ نہ آئے جو اسے اور آپ پر پڑی نعمت کہیں ہو جائے اور تاکہ آپ کو راہ و گمراہی نہ آئے اور آپ کی مدد کی جائے۔ اسی لیے کہ زوالِ حجاب سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں ہو سکتی اور نہ کوئی رنج و غم کی طرف راہنمائی سے بڑھ کر ہو سکتی ہے اور نہ ہی نصرت اس شخص کی اس نصرت سے بڑھ کر ہو سکتی ہے جس کی یہ حالت ہو۔ حجاب ہی نے غرض کیا کیا یہ آنحضرت علیہ السلام کو کب سے منسوب ہے؟

فرمایا: ہاں۔

پس سوال کیا کہ کیا یہ حجاب ہے؟

فرمایا: جیسے ہر چیز کی آنکھ میں۔

پس سوال کیا کہ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے انبیاء و شہداء علیہم السلام کو ان کی غفلت و غم کے لیے حجاب

کیونکہ ان کے لئے یہ حکم دیا گیا ہے۔

موت کے وقت کہ جو کہ جنت کے نزدیک ہے، انہیں معافیت کی بات ہے اور نہایت نیکی ہے۔  
 یہ اور بزرگ دینوت کے زیادہ مناسب و رزق کی تفریح اور تعلیم کے لیے نہایت واضح و درست ہے۔  
 یہ وہ وقت ہے جس پر سب کا اتفاق ہے اور اس سے پہلے اللہ علیہ وسلم کو حق زیادہ اور بڑے اور  
 ترتیب و سیاق و سباق کے زیادہ مناسب ہے۔ خدا انہیں ہماری طرف سے بہترین جزا دے۔

اس آیت پر کئی ایک لوگوں نے بحث کی ہے اور وہ معنی جن کی طرف حضرت نے اشارہ کیا ہے ان کے  
 زبانون میں تھے مگر اس کا اظہار نہ کر سکے۔ اس کی کبیر اس کے گرد ہی چکر لگتا رہا، ابو بکر اشرفی، ابو بکر  
 عبداللہ الشریف التلمسانی کے نام سے مشہور ہے، اکی عقل اس کی تائید میں مگر وہ اس سے پہلے تک کہ اس  
 نے گناہ کے تین مراتب بنائے اور اسی طرح مغفرت کے بھی تین مراتب بنائے۔ اس طرح کہ گناہ کے ایک  
 محل سے دوسرے اور وہ نفسِ امارہ ہے اور ایک اس کی حقیقت یعنی مغفرت کرنا اور ایک اس کا اثر  
 یعنی ظلمتِ قلب جس کا ذکر آیت *كَذَّبَ بَلَّ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ* میں ہے۔  
 ہے بلکہ ان کے دلوں کو ان کے اعمال سے تنگ کر دیا ہے اور درمیت میں سے *إِذَا أُوذِيَ*  
*الْعَبْدُ ذَنْبًا حَصَلَتْ فِي قَلْبِهِ قُتْلَةٌ سَوْدَاءٌ* رجب کوئی بندہ کسی قسم کا گناہ کرتا ہے تو  
 اس کے دل میں ایک سیاہ دارخ پڑ جاتا ہے۔ تلمسانی کہتے ہیں کہ محلِ سرور و اندر اثر کو مجازاً  
 گناہ کہا گیا ہے کہ محلِ سرور میں تو مسبب کے اعتبار سے یہ نام دے دیا گیا ہے اور اثر میں  
 مسبب کے اعتبار سے۔

مغفرت کا لفظ "غفر" سے ماخوذ ہے جس کے معنی پر دہ ڈانے کے ہیں اور ستر کے کفن کے مراتب  
 ہیں پہلا درجہ جو مسبب سے زیادہ قوی ہے یہ ہے کہ شی کا وجود ہی نہ رہے۔ چنانچہ گناہ سے ستر  
 تیار کی میں چھپ جاتا ہے۔ دوسرا درجہ یہ ہے کہ وجود تو ہو مگر اس کو ادراک کرنے والا نہ ہو۔  
 اور تیسرے یہ کہ وجود بھی ہو اور تاسہ مدر کہ بھی مگر درمیان میں کوئی چیز تامل ہو جائے چنانچہ سورج کے  
 آسمان پر نہ ہو تو یہ عدم میں چھپا ہوا ہو گا اور اگر سورج موجود ہو لیکن دھندلے کے بینائی ہی نہیں ہے تو یہ  
 ح سد مدر کہ کے نہ ہونے کی وجہ سے چھپا ہوا ہو گا اور یہ ستر کا کمزور ترین درجہ ہے اس سے کہ بال  
 بٹنے پر سورج نظر آجائے گا۔

تلمسانی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں مغفرت کا لفظ جو استعمال ہوا ہے اس سے  
 عدم ہے اور گناہ سے محض مدر کہ اور حقیقت گناہ مراد ہے نہ کہ اثر اور اس میں کوئی شک نہیں کہ







100

کتابخانه پانچ سہارن پور کے چارپائیہ اسکول میں







مجموعہ کلمات مبارک

# غزنیہ معارف

مشہور عربی کتاب ابراہیم کا بیس اردو ترجمہ

اس کتاب میں حضرت علامہ احمد بن مبارک نے غزنیہ نامی حضرت سید  
عبد العزیز و یار غزنی کے منتخب و منتخب حیات و عقائد کرامات بعض آیات قرآنی و  
احادیث نبوی کی بے نظیر تشریحات اور غزنیہ کی نادر باتیں جمع کی ہیں !

حصہ دوم

ترتیب

ڈاکٹر پیر محمد حسن ایچ ایچ پی پی پی

شیخ الحدیب بہمنی میاں جسران پور

ناشرانہ کلمات لیتھو





# فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | مضمون                                  | صفحہ نمبر | مضمون                                    |
|-----------|--|-----------|--|
| ۴۵۷       | یادگاروں کی مجلسیں بیچنا منع ہے        | ۴۵۷       | تفسیر ابراہیم                            |
| ۴۵۸       | جنتم کو ذکر                            | ۴۵۸       | لی سق کون سب سے بہ                       |
| ۴۵۹       | مہم کشن (جنت ریحی وغیرہ میں شکاریاں)   | ۴۵۹       | خود بین                                  |
| ۴۶۰       | سبب رقتاں القرب عن الحق ہے۔            | ۴۶۰       | اسپہ اعمال پر فائز ہونا چاہیئے۔          |
| ۴۶۱       | عجیب رنگ بیت                           | ۴۶۱       | حرایت                                    |
| ۴۶۲       | رنگ بیت                                | ۴۶۲       | رنگ بیت میں اللہ کی رحمت سے بے جا کرے    |
| ۴۶۳       | رنگ بیت                                | ۴۶۳       | نہ کہ اللہ کی رحمت سے۔                   |
| ۴۶۴       | وہ کون سے جنہی ہونے کا سر کیت ہوتا ہے۔ | ۴۶۴       | کیا تختہ علی اللہ پر وہ کون سے ہرود      |
| ۴۶۵       | ولی کامل انسان کو ایک غلہ کے اندر وہل  | ۴۶۵       | پر جس سے نہ کہہ چیتا ہے؟                 |
| ۴۶۶       | بہار ہر گیت ہے۔                        | ۴۶۶       | بک بڑوں کی ترقی کرنا یا رکھ کر نام بیکر  |
| ۴۶۷       | موشیوں کی محبت کن دھڑلے میں تو رہے ہی  | ۴۶۷       | پھر کیا کرتے ہیں کہ وہ سب کیوں نہیں جیتے |
| ۴۶۸       | زبردہ موثر ہے۔                         | ۴۶۸       | بٹ بٹ تھوڑے کونے والے سبب                |
| ۴۶۹       | گندہ گروہوں سے محبت کی جاسکے تو شہر ہے | ۴۶۹       | سبب نہیں کیا خاصہ ہرود ہتی تھیں؟         |
| ۴۷۰       | دشمنی کی جگہ رہے۔                      | ۴۷۰       | کس عورت پر ایسا نہ بڑھنا ہے؟             |
| ۴۷۱       | بھٹی محبت سے ہونا چاہیئے نہ کہ ہرود    | ۴۷۱       | بھٹی محبت سے ہونا چاہیئے نہ کہ ہرود      |
| ۴۷۲       | ہرود                                   | ۴۷۲       | نہ کہ ہرود                               |
| ۴۷۳       | کون کی وجہ ہر طرف کرنے کی غرض سے       | ۴۷۳       | نہ کہ ہرود                               |
| ۴۷۴       | نہ کہ ہرود                             | ۴۷۴       | نہ کہ ہرود                               |
| ۴۷۵       | نہ کہ ہرود                             | ۴۷۵       | نہ کہ ہرود                               |
| ۴۷۶       | نہ کہ ہرود                             | ۴۷۶       | نہ کہ ہرود                               |
| ۴۷۷       | نہ کہ ہرود                             | ۴۷۷       | نہ کہ ہرود                               |
| ۴۷۸       | نہ کہ ہرود                             | ۴۷۸       | نہ کہ ہرود                               |
| ۴۷۹       | نہ کہ ہرود                             | ۴۷۹       | نہ کہ ہرود                               |
| ۴۸۰       | نہ کہ ہرود                             | ۴۸۰       | نہ کہ ہرود                               |

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ابن دیون مرث کے پورے آپ کو انہوں نے  
دیکھتے ہیں۔  
ایک بار انہوں نے

### باب

دیوان میں سے بعض کا میں بھی دیوان میں  
حاضر ہوتے ہیں۔

امرات ادیبان سے زندوں کے امور کے بارے میں  
مشورہ نہیں کیا جاتا۔

مردوں کے لیے دہ کرتے دلت فوت شدہ  
ادیبان میں سے کسی کا وسیلہ ناماہ ہے۔

دیوان میں جن دن کے حاکم رہنے کا سبب  
آنحضرت علی علیہ السلام بھی بھی دیوان  
پہنچا کرتے تھے۔

دیوان کے وقت

وہ سنتے مہربان

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔  
ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔  
ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔

ایک بار وہ اپنے دوستوں کے ساتھ  
ہوئے۔





| مضمون   | صفحہ | مضمون                                       | صفحہ |
|---|------|---|------|
| قریب  |      | وہ نہ جب اربعہ ہیں تہ کسی کا شہید نہیں ہوتا |      |
| استعداد   | ۹۱۶  | ولی سے ظاہر کی مخالفت کے اسباب              |      |
| اسلام دشمنی کے دور کے بچے کی طرف سے تقویٰ         | ۹۱۷  | تاکیر نفل کا واقعہ                          |      |
| پیشا ضروری ہے۔                                    | ۹۱۸  | ولی سے بیعت کا قسمہ                         |      |
| بَیِّنَاتٌ مِّنْ خَلْقٍ - وَفُورٌ مِّنْ حَبِيبَتِ | ۹۱۹  | چوتھا باب                                   |      |
| مُحْسِنٌ كَرِيمٌ - وَدَانِقٌ لَّرْمِیْمِیَّتِ     | ۹۲۰  | شیخ قریبیت کا بیان - تصدیق و تہ             |      |
| لیکھنا مفید ہے۔                                   | ۹۲۱  | شیخ کی باتوں پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے      |      |
| حنہ قریب شہر و رخ ہوا                             | ۹۲۲  | ایک اور سرگرمی کا واقعہ                     |      |
| سوالوں کا جواب                                    | ۹۲۳  | حضرت ثابت کا واقعہ                          |      |
| ابو اللہ کے حکم کی نشریت                          | ۹۲۴  | ابو الحسن ہندو کی حالت                      |      |
| رَبِّكَ صَلَّی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ        | ۹۲۵  | ناتمہ تصدیق کے حالات                        |      |
| کاسرار  | ۹۲۶  | حضرت عبد الحزیز دہانہ کے مشائخ              |      |
| دوسری نشریت                                       | ۹۲۷  | محمود بن احمد                               |      |
| دیس کی نشریت                                      | ۹۲۸  | مکہ سراج                                    |      |
| نور محمدی کی نشریت                                | ۹۲۹  | احمد بن عبد اللہ صمدی                       |      |
| بہار محمدی کا سن                                  | ۹۳۰  | عبد بن عیسیٰ مغربی                          |      |
| دوسری نشریت                                       | ۹۳۱  | عبد بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ     |      |
| دوسری نشریت                                       | ۹۳۲  | اسم   |      |
| نام گوت و بیرون                                   | ۹۳۳  | اسماء                                       |      |
| نام گوت و بیرون                                   | ۹۳۴  | ایک اعتراض و رد میں جواب                    |      |
| نام گوت و بیرون                                   | ۹۳۵  | روح کا نام نہیں ہوگا۔                       |      |
| نام گوت و بیرون                                   | ۹۳۶  | روح کا نام نہیں ہوگا۔                       |      |
| نام گوت و بیرون                                   | ۹۳۷  | روح کا نام نہیں ہوگا۔                       |      |
| نام گوت و بیرون                                   | ۹۳۸  | روح کا نام نہیں ہوگا۔                       |      |
| نام گوت و بیرون                                   | ۹۳۹  | روح کا نام نہیں ہوگا۔                       |      |
| نام گوت و بیرون                                   | ۹۴۰  | روح کا نام نہیں ہوگا۔                       |      |





| موضوع     | ردیف | موضوع     | ردیف |
|-----------|------|-----------|------|
| درود شریف | ۱۰۰  | درود شریف | ۱۰۰  |
| درود شریف | ۱۰۱  | درود شریف | ۱۰۱  |
| درود شریف | ۱۰۲  | درود شریف | ۱۰۲  |
| درود شریف | ۱۰۳  | درود شریف | ۱۰۳  |
| درود شریف | ۱۰۴  | درود شریف | ۱۰۴  |
| درود شریف | ۱۰۵  | درود شریف | ۱۰۵  |
| درود شریف | ۱۰۶  | درود شریف | ۱۰۶  |
| درود شریف | ۱۰۷  | درود شریف | ۱۰۷  |
| درود شریف | ۱۰۸  | درود شریف | ۱۰۸  |

Large block of handwritten text below the table, likely a continuation of the list or a separate section.

# تجلی

نور روزانہ نور سے دولت مورخہ فروری ۱۳۳۵ء  
تقریباً بیسویں صدی کے اردو ادب کا شہسوار

## تشریح و معارف

مختصر یہ کہ اس کتاب کی نگارش نے اردو ادب کی تاریخ میں ایک نیا دور شروع کیا ہے۔ اس کی نگارش نے اردو ادب کی تاریخ میں ایک نیا دور شروع کیا ہے۔ اس کی نگارش نے اردو ادب کی تاریخ میں ایک نیا دور شروع کیا ہے۔

معرفت کے میدان میں اس کتاب نے ایک نیا دور شروع کیا ہے۔ اس کی نگارش نے اردو ادب کی تاریخ میں ایک نیا دور شروع کیا ہے۔ اس کی نگارش نے اردو ادب کی تاریخ میں ایک نیا دور شروع کیا ہے۔

حکومت نے اس کتاب کو اعزاز سے نوازا ہے۔ اس کی نگارش نے اردو ادب کی تاریخ میں ایک نیا دور شروع کیا ہے۔ اس کی نگارش نے اردو ادب کی تاریخ میں ایک نیا دور شروع کیا ہے۔

اس کتاب نے اردو ادب کی تاریخ میں ایک نیا دور شروع کیا ہے۔ اس کی نگارش نے اردو ادب کی تاریخ میں ایک نیا دور شروع کیا ہے۔ اس کی نگارش نے اردو ادب کی تاریخ میں ایک نیا دور شروع کیا ہے۔

معرفت کی باتیں سنیں نہایت زیادہ پڑھیں اور کیا بیشک ان قدر سمجھیں کہ ان میں سے  
کچھ ہے وہ آپ کے سر پر خیر میں ہے چہرہ تقرب یہ کہیں جو ہر دم شیخ کے حلقہ میں رہیں  
سوا کوئی نہیں رہتا۔

کتاب کی شروعات یہاں سے ہو کر دوسرے ترقی یافتہ ملکوں میں سے ہوتی ہے کہ وہاں پر  
میں نے کئی کتابیں دیکھی ہیں ان کتابوں میں سے ہر ایک میں ایک ہی قسم کا بیان ہے کہ  
میں نے اس کتاب سے بہت کچھ سیکھا ہے اور اس میں سے بہت کچھ سیکھا ہے۔  
ان کی طرف سے ترقی ہو رہی ہے کہ وہ اس کی کیا ہے اور اس کی کیا ہے۔

ازاد رہے



# تیرا پ

انہی باتوں کو بیان جو پندوں کی ذات اور اعمال ہیں دانش

جو باقی ہیں اور انہیں اہل کاسم میں نہیں ہوتا۔

ہیں نہ ذات کو ذات جو نہ سنا کر میں نہ چہ حریف میں نہ ہے اپنے کبیر میں نہ ہیں

ن کے مزدور کام کر رہے تھے اور تھے اب مسودہ ان کے کام کی نگہانی کروں۔ مگر کمانہ کی وقت ہو

تو وہ خود بھی تھر تھرتھاتے اور تھرتھاتے ان کے اندر تھرتھاتی اور مزدوروں کے فارغ ہونے تک وہیں رہتے اور نہیں

کسی حرکت دے دے۔ جب وہ پتے گئے تو میں نے دیکھا کہ آپ کو چہ و چڑا گیا اور میں پر غصہ کے آثار سے یہاں تک

کہ ایک دیکھ کر یہ فریاد کیا: آں تو نے کیا دیکھ سہا، میں نے نہ دیکھا: میں نے تو کچھ نہیں دیکھا، آپ کی مراد

کوئی چیز ہے؟ آپ نے فریاد فرما کر، تو نے شاید کچھ دیکھا ہو، میں نے کچھ دیکھا تو کچھ نہیں دیکھا، پھر فریاد

ان مزدوروں کے کام میں کیا چیز دیکھی۔ میں نے عرض کیا۔ آپ کی غیبت میں آپ کے اہل سے پتے تک وہ

بہت تھرتھاتے رہ کر تھے لیکن جب آپ ان کے اور انہوں نے آپ کو دیکھا وہ اپنی طاقت سے بے فکر کام کرتے

رہتے۔ اسی پر آپ نے فرمایا کہ تو نے نہ مقلد اور مقلوم ہونے کے غول دیکھے ہیں۔

ناتق، لوگ نہ بوجہ بدست تو کرتے ہیں مگر عبادت اور اطاعت ان کی ذات

سے اپنی حرکت اور اردو کے ہوتے ہیں بلکہ یہ کہ یہ ان کی بدست ہونے کی بدست

ہے اس لیے اطاعت کی حالت میں ان کے حرکات و سکنات عبادت کی وجہ سے ورنہ بیعت کی موافقت

کو وجہ سے ہوتے ہیں اور اس میں کوئی مقصد نہیں ہوتا۔ اس لئے ان کی اس اطاعت سے کوئی غرض

نہیں ہوتی۔ نہ سچ اور نہ صدمہ کا ہے ان کی عبادت نہ اللہ کے بیٹے ہونے سے نہ کسی درک سید اور ان کی

عبادت صرف اس لیے ہوتی ہے کہ یہ ان کی بیعت اور عبادت بن چکی ہوتی ہے جس حرکت کوئی شخص ہو

کہ اس نے سوچا ہو یا پیاس کو وہ نہ کھانا پسند کرے اور نہ اس کی اشتہا ہو اور نہ اس میں کھانے کی طاقت

جو یہ کچھ لوگوں کے ساتھ وہ باقی میں جاسے اور وہ کھانے کی اسے حرکت بھی کر رہے ہوں اور یہ شخص بھی اس کے

ساتھ حرکت کرتے گئے جاسے۔ اب وہ تو کھانے اور ذاتی نفس کی مانع سے حرکت کر رہے ہوں، لیکن یہ شخص

کھانے کی خاطر حرکت نہیں کر رہا، اس لیے کہ اسے کھانے کی خواہش ہی نہیں کہ وہ تو کھانا ہی نہیں سکتا اور نہ

ہی اس کی حرکت کرنا اپنے بھائیوں کی مدد کی خاطر ہے کیونکہ اگر ایسا ہو تو یہ نیک اور دہشت گرد اس کی حرکت کی سبب صرف یہ ہے کہ جب اس نے لوگوں کی حرکت کرتے دیکھیں تو یہ بھی اپنی عادت اور طبیعت کی وجہ سے حرکت کرنے لگا۔ یہ فاسقوں کے عمل کی مثال ہے۔

**محرورین** خود و دوسروں میں جو اپنی ذات کے نفع اور ذاتی اغراض کو حاصل کرنے کی غرض سے عمل کرتے ہیں اور یہ عمل اللہ کی شاعر نہیں ہوتے اور ان اعمال سے انسان خدا سے دور ہوتا ہے۔  
 ہے اس لیے کہ یہ اعمال ذات کی حقیقت کے راز کے مخالف ہیں کیونکہ ذات کی حقیقت کا راز یہ ہے کہ اللہ کی سبدا کی ہوتی ہے اس کے فعل سے ہے اس کی ملکیت ہے اور اس کی غرض منسوب ہے اور اس کی حرکت نہیں ہے کسی اور سے نسبت نہیں لہذا اگر اس کے افعال اس راز کے مطابق ہوں تو سب خاص اللہ کے لیے ہوں گے اور یہ سمجھے گا کہ اس کے افعال میں میرا کوئی حصہ نہیں کیونکہ یہ سب اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں لہذا ایسی حالت میں جو اعمال اس سے سرزد ہوں گے وہ اس ذات کی حقیقت کے راز کے مطابق ہوں گے، لیکن اگر وہ یہ کہے کہ میری ذات تو اللہ کے لیے ہے مگر میرے افعال خود میرے ہیں لہذا وہ ان افعال کی نیت اپنے نفس اور اپنی اغراض غرض سے کرے گا تو اس کا فعل ذات کی حقیقت کے راز کے مطابق نہ ہوگا اور اس کے لیے کبھی ممکن نہ ہوگا کہ اللہ کے حقوق کو پورا کرے کیونکہ وہ جو کچھ کر رہا ہے اپنے نفس کے لیے کر رہا ہے اللہ کے حقوق ادا کرنے کے لیے نہیں کر رہا۔ اس طرح اپنے افعال میں وہ اللہ سے منقطع ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے لیے بھی اس سے منقطع ہو جاتے ہیں اور وہ محروم میں سے ہو جاتا ہے۔

**اپنے اعمال پر غور نہیں ہونا چاہیے**  
 میں نے عرض کیا بات میں آیات و احادیث میں کسی ایک کام کرنے پر ثواب اور اجر حاصل کرنے کی رغبت دلائی گئی ہے اور اگر حقیقت میں ہوتی جیسا کہ غور میں محمد السوار سے کہا تو کوئی آیت یا حدیث اعمال کی ترغیب کے لئے نہ آئی کیونکہ

اس میں تو اللہ سے بے تعلقی پائی جاتی ہے۔

فرمایا: جو کچھ آیات و احادیث میں آیا ہے اس سے ہم پر اعتراض وارد نہیں ہوتا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں یہ نہیں فرمایا کہ اعمال اپنے نفس کی خاطر کیا کرو اور میں ایسے اعمال پر تم کو بڑے بڑے اجر سے کمزور کروں گا۔ اللہ تعالیٰ نے تو صرف یہ ہی فرمایا ہے کہ میری عبادت کرو اور تمہاری عبادت خاص میرے لیے ہو تو اس پر میں تم کو اجر و ثواب دوں گا اس صورت میں ہمارے افعال کی نسبت اللہ تعالیٰ اور اس کی غنیمت سے کبر مائی کے لیے ہوں اور ان بڑے انعامات کے لیے جو اس نے ہم پر کئے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ ہمیں ان انعامات محض اپنے نفس و کرم سے ثواب دینا ہے ہم پر اعتراض تب وارد ہوتا اگر ان آیات و احادیث میں یہ بیان کیا

جو ان لوگوں کے لئے ہے۔ کہ جس عبادت کا اجر خدا کا اور نہ اس ان اعمال پر تو جہاد ہے اور جس قدر جہاد ہے  
 جسے جو یہ خیال کرے کہ وہ نیکیوں کو تو اس کی کتابت اور اپنے اعمال سے اجرو ثواب کی کتابت جیسے ہے  
 معلوم ہے کہ اعمال میں اس کا بال برابر ہی وہ نہیں لہذا جب ذات حق اللہ کی پیدا کی ہوئی ہے اور  
 افعال بھی تو یہ کیسے جائز ہو سکتا ہے کہ ان اعمال میں جہاد اللہ ہی کے پیدا کئے ہوئے ہیں جو نیکیوں پر جہاد  
 کوئی اور اس کے نفس فانی و کرم پر جہاد نہ کریں، مگر حق بات یہ ہے کہ اللہ سے نفست ہماری آنکھوں  
 کو نہ ملے کہ وہ دیتی ہے۔ و ذیہ ذیہ اللہ۔

### حکایت

فرمایا: ایک سال اس نیت سے بیس سال تک اللہ کی عبادت کرتا رہا کہ اسے ذاتی شمع ہو  
 اور اللہ اس کی مراد پوری کرے اور وہ بڑی بجا جنت کے ساتھ دے گا۔ مگر اس کی کوئی  
 مراد پوری نہ ہوئی اس پر وہ بہت حیرن و پریشان ہو گیا اور خیال کرنے لگا کیا بات ہے کہ میں میں سے  
 دے گا۔ مگر باہوں اور اللہ نے مجھے کچھ نہیں دیا۔ وہ یہی اس عبادت کی بدولت مجھ پر رحم کیا ہے اس پر  
 اللہ تعالیٰ نے اس پر رست فرمائی اور اس وقت اسے اپنے نفس اور اپنے اعمال کی حقیقت کی معرفت علم  
 کی۔ اس پر وہ کٹا گیا میں تو بیوقوف ہوں جب اللہ ہی میری ذات میرے اعمال کو پیدا کرنے والا ہے  
 اور اس کی محنت اور اس مکان کو پیدا کیا جس میں میں اس کی عبادت کرتا ہوں اور اس نے اس پانی کو پیدا  
 کیا جس سے میں و منو کرتا ہوں اور اس کی کپڑے کو پیدا کیا جس سے اپنے جسم کو ڈھانپتا ہوں اور اسی نے ہی  
 وقت کو پیدا کیا جس میں میں اس کی عبادت کرتا ہوں تو میں نے کیا کیا ہے کہ میں پر اجرو ثواب لے دوں اور اس کی جہ  
 سے شکر و شکر استحقاقی جتاؤں یہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ خدا کی قسم میں نے تو کچھ بھی نہیں کیا اور کیا تو یہ کیا  
 کہ میرے اندر اللہ کے جو اعمال جاری ہیں ان کو اللہ سے قطع کر کے اپنی طرف منسوب کر دیا ہے اور پھر اس  
 پر ثواب مانگتا ہوں کیا ہوں یہاں تک کہ اب یہ بھی کہنے لگا گیا ہوں کہ میں بیس سال تک اس کے در پر  
 کھڑا ہوں اور وہ مجھے کچھ نہیں دیتا یا اللہ میری توبہ یا اللہ میری توبہ یا اللہ میری توبہ غصہ صلی جب  
 اس نے بھی توبہ کر لی تو اللہ نے اس پر کرم فرمایا کہ اس کی تمام آرزوئیں پوری کر دیں اور ساتھ ہی وہ معرفت  
 خدا کی جس کا مقابلہ نہ جنت کر سکتا ہے نہ کوئی اور چیز۔

### لکھنؤ میں اللہ کی رحمت سے

### چاہیں گے نہ اعمال کی وجہ سے!

مؤلف کہتا ہے کہ اس طرح کی ایک حدیث حدیث  
 سعید بن ابی ہریرہ السافری نے بیان فرمائی  
 فی الحساب حدیث میں نقل کی ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قدیم زمانہ میں سفدر کے اندر ایک جزیرہ میں ایک شخص چھ سو سال اللہ کی عبادت



فرمایا: اور اللہ سے کہہ بیٹھو کہ یہ چہرہ کیا اور انار کا ایک درخت کا دیا بیٹہ جو روز بروز  
 بڑھتا رہے گا اور اس کے بیٹے سے پھر خدا کے کائنات میں اور چہرہ مومنان کا بغیر سستی و رخصت کے  
 عمارت نما رہے گا جب وہ مرے تو اللہ نے فرمایا میری رحمت اور فضل سے جنت میں والی ہو جائے گا  
 کہ جسے گناہ یا رب نہیں بلکہ میری چہرہ مومنان کی وجہ سے اس پر اللہ تعالیٰ نے فی سائر شہروں کے مرد و  
 فرما کہ تیری چہرہ مومنان بھارت تو میری نعمتوں میں ہے ایک نعمت ہے کہ برابر نہیں ٹھہر سکتی اس کے  
 نے کسی پانی کے سمندر کے اندر تھا۔ سے لیے بیٹے پانی، چہرہ نکال اب جب کہ کسی بنا پر تو اس نعمت کا  
 بڑا ہے اور میں نے اس لیے ایک درخت رکھا جو ہر روز پھل دیتا ہے جو اس کے بیٹے کا چہرہ  
 بار چلی دیتا ہے۔ ان کے اس چہرہ کا بھی تو اس طرح قدر بنانا ہے جسے انہی میں عمر و عاقبت کی حاکم  
 لوگ اس سے کہہ رہے ہیں کہ مدت تک زندہ رہتا ہے اور میں تمام عمر میں اس نے جنت عبادت کرنے کی قوت  
 اور دوسرے لوگ جنتی مدت تک عبادت کرنے کی قوت نہیں رکھ سکتے اور میں نے شیطان کو بھی نہ دور  
 اور یہ اس سے بچاؤ حاصل نہ بھیروں کو اس نے کیا، نیز اتنی ہی مدت تک ہیں نے کبھی موت نہ  
 اور لوگ کو نہیں بخش ہیں نے تھا۔ نہ وقت کو پیدا کیا، نہ کو بیٹے کوئی چیز ہی نہ تھا، میں نے تو اس کے  
 سکھاتے کو پیدا کیا اور ہر طرح کی نعمت تمہیں عطا کی۔ لہذا فرشتوں کو حکم دیا کہ اسے بہتم میں سے بدترین  
 اسے فرشتے جہنم کی طرف لے جائیں گے اور اس کے دیکھا کہ میں تو مارا گیا تو کہنے لگا یا رب اپنے رحمت  
 سے مجھے جنت میں داخل کر۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور وہ بہت ہی رحیم و کریم ہے۔ اور فرمایا  
 آؤ۔ اور میرے رسم سے اسے جنت میں داخل کر دو پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا ذمیر میری رحمت سے اسے  
 میں اپنے جادو تو چھ بندہ تھا۔ یہ حدیث کا مفہوم ہے اور مجھے اس کا مشاہدہ کرتے کرتے کہہ رہے  
 اس کے بعد میں نے حضرت سے دریافت کیا کہ ان سقین اور محرومین دونوں میں سے کس کی بہتر

زیادہ بُری ہے؟

فرمایا: محرومین کی عبادت ایک وجہ سے افضل اور احسن ہے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ ہر روز  
 کرنے والا ہے چنانچہ جب وہ اپنے بندہ کو دیکھتا ہے کہ وہ ایک عرصہ تک اپنی اغرائی کو بھروسہ  
 کی غرض سے عبادت میں لگا رہا ہے تو اپنے فضل سے اس پر رحم فرماتا ہے کہ اس کی قوت اور انوار کے  
 سمجھنا دیتا ہے یہاں تک کہ شہر کی طرف رہو کر تائب اور اپنی عبادت خدا کے لیے کرتا ہے جس پر  
 سال عبادت گزار رہا اور دیگر بے شمار لوگوں نے کیا۔

میں نے عرض کیا: تو اپنی رحمت اور فضل ہی سے ان کو وہ اجرو ثواب کی عطا فرمائے گا جو کہ

اساد میں مذکور ہے کہ جو جو اس کی دوستی بہت کرتا ہے اس پر رحم فرمایا اور ان کو حقیقت سے واقف بنایا  
وہی وہ اس کے پیچھے گئی کہ اسے کہ اس پر اجر و ثواب عطا فرمادے۔

حضرت نے فرمایا: اگر تمہارا مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں تباہ و برباد کرے حقیقتاً اس  
کی موت سے اس کو کس کا تباہ تو ٹھیک ہے لیکن اگر تمہاری مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں اس وقت  
میں جو دے گا جب ان کا تعلق سے کٹ چکا ہوگا اور وہ یہ خیال کرتے ہوں کہ ان کے نفس خود  
ان سے مر رہے ہیں اور یہ کہ اس کا اجر دینا اللہ پر واجب ہے تو یہ خیال ہرگز نہ رکھنا چاہیے۔  
پھر میں نے عرض کیا کہ فرمائیے کہ ایک شخص نے حدیث نبوی میں یہ بات سنی کہ جو کوئی یوں کر لگے  
اسے یہ اجر ملے گا اور جو نمایاں بات سے باز رہے گا اس سے بھی نمایاں اجر ملے گا اور ساتھ ہی  
اس کو شیعہ یہ ہو کہ وہ اللہ کے حکم کے بغیر کوئی حرام نہ کر سکے بلکہ اس حدیث کے مستند سے وہ اس پر  
عمل کرنا شروع کر دے تاکہ جو اجر اس میں بتایا گیا ہے وہ اسے حاصل ہو جائے۔

حضرت نے فرمایا: اگر اس کی آزار نگاہ اور ارادہ اپنے رب کے حکم کی تعمیل کے لیے ہے اور اگر  
انہیں ایک ثانوی حیثیت رکھتی ہو چنانچہ اگر حدیث میں اجر کا ذکر نہ ہو گیا ہو تو تباہ ہوگا وہ اس پر  
عمل کرے تو اسے شخص کو کوئی نقصان نہیں اور اگر اس کی نیت دارادہ جو اس کے لیے ہے اور  
تعمیل حکم کی نیت ثانوی درجہ رکھتی ہو چنانچہ اگر حدیث میں اجر کا ذکر نہ ہو تو وہ اس پر عمل نہ کرے تاہم اس شخص  
یہاں زیر بحث ہے اور اس شخص کی ہم مذمت کرتے ہیں کیونکہ یہ دونوں جہاں کا خسارہ ہے لیکن اگر اس کی  
آزاد رائے و ارادہ دونوں باتوں کی نیت سے ہے تو اس شخص کو جو ملے گا بشرطیکہ وہ وہ صحیح کہوں  
تو دیکھنے پہلے نیکو تو استعجال اور اغماض ہونے کی طرف دیکھو اور یہ کہ اس پر عمل کرنے پر اتنا شوق

وہی ہے جتنا کہ وہ کیا کیا ہے۔ یہ خیال میں عمل کرنے والے کو کس قسم کی نیت کرنے کی ضرورت نہیں  
دوسری بات کہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی اس کے فعل کا خالق ہے اور یہ کہ اللہ نے ثواب و عہدہ  
فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ پناہ فعل کرنے والے ہے اس پر کوئی ایسی چیز واجب نہیں جس کا اس نے وعدہ  
کیا ہے اور اس کے باوجود اگر وہ اس پر عمل فرماتا ہے تو اسے اس کے لیے عہدہ بندہ اپنے رب کا  
کہہ سکتا ہے کہ اس نے اس سے اس کے اجر و ثواب کا امیدوار ہوا۔ اللہ واجب بندہ اپنے رب  
کی طرف سے اپنی طرف سے دیکھتے تو اگر وہ ثواب کی طرف نظر کرے گی تو اسے کوئی نقصان نہ ہوگا چنانچہ  
اللہ تعالیٰ اسے اس کے اجر و دے گا اور اس کی نیکیوں اس کو ثواب میں ملیں گی۔

پھر میں نے عرض کیا کہ اس قسم کے لوگوں کے بارے میں میں نے کچھ مختلف بات چنا ہے ان میں سے وہی ہے













پھر فرمایا: کہ لو کہے گا کہ ایک شخص وہاں الخیرات پڑھ رہا ہے اور جب آنحضرتؐ پر درود بھیجتا ہے تو اپنے ذہن میں آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت کو دیکھتا ہے وہ ان امور کو جنہیں وہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مانگتا ہے وسیلہ اور ذریعہ اور مقام محمود و خیر و عین کا ذکر ہر درود میں آیا ہے اور بھی ذہن میں لاتا ہے اور اپنے ذہن میں ایوں تصور کرتا ہے کہ وہ امور اللہ سے طالب ہے اور دل میں سمجھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرما کر یہ مراتب آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمائے گا اور وہ یہ گمان کرنے لگتا ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے بہت بیماری نفع پہنچتا ہے چنانچہ وہ خوش ہو کر اور پڑھتا ہے اور خوشی سے درود پڑھتا ہے اور آواز کو بلند کرتا ہے اور یوں محسوس کرتا ہے کہ درود کے دل کی رگوں سے گل رہا ہے اور اس پر خشوع اور رقت طاری ہو جاتی ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ یہ ایک ایسی کیفیت ہے جس سے ہر کوئی کیفیت نہیں ہو سکتا بلکہ یہ خیال باطل غلط ہوتا ہے چنانچہ اس درود کی وجہ سے اللہ کا قرب حاصل نہ ہو گا اس لیے کہ اس کیفیت کا تعلق اس کے ذہن و گمان کے ساتھ درحقیقت ایک باطل چیز ہے اور باطل کا اللہ سے کوئی تعلق نہیں اللہ تعالیٰ سے تعلق صرف اس چیز کا ہوتا ہے جو درحقیقت حق ہو کہ اگر انھوں کو کھول کر دیکھتے تو درحقیقت ویسا ہی پادشہ اور چہرہ اسی ہوگی اس کا تعلق بھی حق سبحانہ کے ساتھ ہوگا اور ہر وہ چیز جسے انسان انکھ کھول کر دیکھتے اور نہ پاتے وہ باطل ہے اور باطل کا اللہ تعالیٰ سے کوئی تعلق نہیں۔ لہذا درود پڑھنے والے کو چاہیے کہ اس آفت غیب سے بچے اس لیے کہ اکثر لوگوں کو اس کی سمجھ نہیں اور وہ یہ سمجھ لیتے ہیں کہ جو رقت اور حسرت انہیں حاصل ہوتی ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے حالانکہ مناسب یہ ہے کہ درود پڑھنے کا محرک آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور تقسیم موتب جا کر کہیں اس کی ذریعہ لگا لیکن اگر مستحکم ذاتی آفت ہو تو وہ شخص مجرب ہے اور ان کا اجر بھی کہ ہو جائے گا اسی طرح اگر درود پڑھنے کا محرک آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا نفع ہو تو اس صورت میں بھی اس درود کا کوئی شے تعلق بہ درود نہ ہو بلکہ پینچے گا۔ واللہ الموفق۔

بہر صورت نے فرمایا کہ اعمال کا اجر ہوتا ہے اور جو کچھ ایک نور ہو جائے اور اس نور سے دنیا میں نہ ذات اللہ سے تعلق ہے چنانچہ اعمال اگر فی حق اللہ کے لیے ہو گے اور حسب حاجت و مشورہ سرک حقیقت کے موافق ہو گے تو اس کے اجر کے انوار و نوائے حاصل رہیں گے اور ان کو انوار و شمع بھی ہوگا جس سے خشوع و یقین و دیگر چیزیں کہ اس نور کی صفات ہیں ان سے پیدا ہوتی ہیں اور یہ حسب بہریت سمجھ جائے گا کہ ان نوائے مقبول ہو گئے ہوں اور اس سے اجر کی مقدار بڑھ جائے گی

اک شلوگوں کا خیال ہے کہ اجور کا پتہ تو نہ انہی میں ہے کہ حال انہی یہ حال ہو تو ہی کا ہے نہ اہل بصیرت  
 یہ یہ واضح ہے اور کوئی چسپ توں بات نہیں لیکن اگر عمل غیر اللہ کے لیے ہو اور حقیقت ذات کے مطابق  
 معاویہ ہو تو یہ محض بے سود و بے فائدہ ہے لہذا اس سے ذات پر کوئی نور نہ چمکے گا۔

یہ فرمایا کہ عمل کے وقت غائب اپنا امتحان کر کے کیونکہ ہر عمل کا نوازہ وہ کس قدر معمولی ہی کیوں نہ  
 ہو۔ نیز ہے اور اس پر کا نور ہے جو ذات پر چمکتا ہے جس کا ذات یقیناً ادراک کرتی ہے لہذا اگر  
 عمل کے وقت اس کا دل دنیوی دشتوں اور اللہ سے منتفع کرنے والے امور سے معمور ہو گا تو راست  
 سمجھ لینا چاہیئے کہ وہ اجور سے محروم کر دیا گیا ہے اسی لیے تو اس کا دل شواغل سے معمور ہے لیکن  
 اگر دل شواغل سے پاک اور اللہ کی طرف لگا ہو تو اسے سمجھ لین چاہیئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو  
 اجور سے دیا۔

حضرت نے فرمایا: تو ایک عالم کو دیکھتا ہے کہ ایک بے باک علم حاصل کرنے کے لیے اس  
 نسبت سے جاسکے کہ وہ جاہ و جہان حاصل ہو، اس کی بات کا لوگوں پر اثر ہو یا دنیا یا دیگر باطل اغراض  
 حاصل کر لے اور سال بھی نیت کیے رہتا ہے جس کی وجہ سے وہ نور علم سے محروم ہو جاتا ہے اور وہ  
 رہتا ہے کہ اس سے یہ ہو سکتا اس لیے کہ علم کی حقیقت سے وہی شخص واقف ہو سکتا ہے جو اس سے علم کی  
 فاقہ متور ہو اور اس شخص کو باطل تو دنیا و اغراض اور دیگر شوائب سے لبریز ہے اور وہ اس کا  
 ظاہر میں حرم ہے اور علم اسرار میں سے ہے جسے ظاہر کبھی حاصل نہیں کر سکتا (باطن ہی سے  
 کتنا سمجھتا ہے) حالانکہ اعمال کے اجور کا ہے جو حاصل اللہ کے لیے نہیں ہوتے یہی وجہ ہے کہ انسان  
 اگر اجور کو حاصل نہیں کر سکتا کیونکہ اجور بھی اسرار الہیہ میں سے ہے اور باطن کی مدد کے بغیر ظاہر کبھی اسرار  
 کو نہیں پاسکتا۔ واضح الموفق۔

لوگ بڑے گول کی قسم یاد کر گئے کہ ان کا نام سے کہہ رہے ہیں کہ ان سے وہ بے جا ہے  
 فرمایا کہ یہ تو ہے اللہ کا نام کہیوں کہہ رہے ہیں

کہارت میں۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ جب کوئی قسم کہتا ہے تو اسے کتنا سبب غصہ بڑھتا ہے کہ اسے

میں نے اللہ کو دیکھا ہے۔ سید صاحب نے فرمایا کہ اللہ کے نام سے کہہ رہے ہیں کہ ان سے وہ بے جا ہے  
 میں نے اللہ کو دیکھا ہے۔ سید صاحب نے فرمایا کہ اللہ کے نام سے کہہ رہے ہیں کہ ان سے وہ بے جا ہے

بائیں طرف یا حضرت بائیں سمتی و نہ کی قسم۔ یہی ذات اگر کسی کو قسم دینا چاہتا ہے تو قسم کو بائیں طرف بنا کر دیتا ہے تو قسم دینے کے وقت بزرگ کی قسم کو بائیں اور چھب کو بائیں سمجھنا چاہیے۔ اگرچہ اس وقت چھب مانگے تو وہ خدا کی قسم کا نام صراحتاً بتا دے اور وہ اس میں قلعی طور پر اتنے متشدد ہو جاتا ہے کہ اگر انہیں کہا جائے کہ اللہ کا وسیع پکڑو یا یہ کہا جائے کہ اللہ کی قسم کا وسیع پکڑو تو ان پر کسی اثر نہیں ہوتا، اس کا کیا سبب ہے؟

فرمایا کہ جب اہل دیوان اولیاء اللہ نے دیکھا کہ لوگوں کی ذات میں عظمت کی کثرت ہے اور ان کی بھی کثرت ہے جو اس سے متعلق ہو چکے ہیں۔ ان کی ذات جمیعت ہو چکی ہے تو انہوں نے قسم اس طرح کیا کہ اہل دیوان کی خواہش یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا نام وہ لوگ ہیں جن کی ذات پاک ہو اور اللہ تعالیٰ اپنے پکارنے والے کی پکار کو سنتا ہے بشرطیکہ دعا کے وقت اس کا دل صاف ہو اور اس شخص کی اجابت دعا دو طرح سے ہوتی ہے یا تو اس طرح کہ اس کی مراد اسے حاصل ہو جائے یا مراد پوری نہ ہونے کی صورت میں اسے اس کا راز بتا دیا جائے اور یہ بات صرف اللہ کو حاصل ہو سکتی ہے۔ اللہ سے دور اور محبوب لوگوں کو حاصل نہ ہو سکتی چنانچہ اگر کسی کو اللہ تعالیٰ اپنے تمام جواہر اور رگوں سے اللہ کی طرف متوجہ ہو اور خدا سے کوئی مراد مانگا اور اللہ تعالیٰ اس سے نہ دے اور نہ ہی اسے اس مراد کے نہ دینے کا راز بتایا جائے تو ہو سکتا ہے کہ اس کے دل میں اللہ تعالیٰ کے وجود کے متعلق شبہات پیدا ہو جائیں اور وہ اس کی مراد کے نہ پورے ہونے سے غمگین ہو جائے۔ مصیبت اور وبال میں گرفتار ہو جائے کہ ایمان بھی گیا۔ اللہ اہل دیوان نے اس میں سبب کو دور کرنے کے لئے اللہ کے نیک بندوں کی طرف رگے دیا تاکہ ان کی رویت میں کچھ ان کو شبہ پیدا نہ ہو۔ انہیں اس کا کوئی نقصان نہ پہنچے۔

پھر فرمایا کہ اللہ سب سے تعالیٰ لوگوں کے سر اور ان کی ذات میں عظمت کی نیند کی ریزہ

حضرت یعقوبی: غالباً لغوی سے مراد ابو یزید مغربی ہیں جو مغرب میں اولیاء اور مہر فیہ اللہ علیہ السلام تھے۔ اہل حال میں پندرہ سال جنگوں میں شیریں اور درندوں میں گذر سکے۔

ابو العباس سبکی: ابوالباب علی احمد بن ہارون رشیدی المعروف بابا سبکی۔ انہیں سنہ ۷۸۰ھ

کہا گیا کہ یہ ہفتہ صحت کے دن ہیں۔ ہفتہ سے مراد کمالات کہ ان کے یہ ہفتہ مہر کے وسیع پکڑوں پر

پھر یہ ہفتہ مہر عبادت میں مشغول رہتے۔ بہت صبر اور عبادت اور قدرت کے وجود پر توجہ

میں ہی ترک دینا کر بیٹھے تھے۔ ہفتہ میں اپنے باپ کی زندگی میں وہی وقت پائی۔





ترک سے گنہگار نہ نہیں آتا اور فراموشی کے ترک سے گنہگار نہ آتا ہے اور نور سے بھی محروم ہوتی ہے۔

(۳) جان یا رزق وغیرہ کی خاطر ظالم سے ڈرنے کہ دل میں یوں کہتے ہیں اس کے تصرفات کیوں کر انکار اس کے تصرفات کیوں کر تو وہ مجھے قتل کر دیگا یا میری روزی بند کر دے گا وغیرہ وغیرہ یہی کی وجہ سے یہ اس سے ڈرتا ہے کیونکہ اگر اسے اس بات کا یقین ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ہے اور اللہ تعالیٰ کا تصرف اس میں اور اس ظالم میں جاری ہے تو وہ سمجھ سکتا ہے کہ تصرف خدا ہی نہیں ہے اور کوئی شخص خواہ وہ ظالم ہو یا اور اس کسی کام میں ترکیب نہیں ہو سکتا۔ تب اسے اللہ کے سوا کسی کو ڈرنے نہیں ہوتا چنانچہ جس قدر یہ نگاہ قوی ہوتی ہے، اسی قدر اس کا قریب اللہ کے ساتھ بڑھتا جاتا ہے اور جس قدر کہ یا معدوم ہوتی ہے اس قدر اللہ سے دور ہی اور بے تعلقی ہوتی ہے۔

(۵) یہ جمع رکھنا کہ ظالم کا قریب حاصل کرنے سے رزق ملے گا کیونکہ اگر اس کو اس بات کا یقین ہو کہ اللہ تعالیٰ ہی رازق ہے تو یہ فعل اس سے صادر نہ ہوتا۔

(۶) کافروں کی مدد کرنا اور انہیں دنیوی بیبودی سمجھانا اس طرح کہ انہیں رزق کی کوئی راستہ نہ ہے کیونکہ یہ بھی اللہ سے بے تعلقی کا ایک سبب ہے۔

مؤلف کہتا ہے کہ ہم نے جب بھی کسی شخص کو ظالم کی خیر خواہی کرتے ہوئے دیکھا ہے تو انہیں کہہ کر اس کی خرابی ہوتی ہے۔

جہاں پر ہم سفیان ثور کی کہ قصہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے جو ان کے ساتھ ہمارا تھا ایک بابی کے نماز کے لیے جگہ مانگا۔ تو سفیان نے کہا اسے اس وقت بید نہ کرو۔ ایسا ہی رہنے دو کہ ہم اس سے اور اس کے شر سے بچے رہیں۔

(۷) مسلمانوں کی خیر خواہی نہ کرنا کہ کسی بات کو ان کے لیے منہ پر پائے اور اس سے بچنے کی ان کو نصیحت نہ کرے یا کوئی چیز ان کے لیے مفید سمجھے اور اس کے لیے آمادہ ہونے کا انہیں حکم نہ دے۔

(۸) اللہ کی عبادت کے مقابلہ پر دنیا کی طلب میں محنت و مستحکم کو نہ سمجھنا چنانچہ جو شخص یہ سمجھ کرے تو اسے سمجھ لینا چاہیے کہ وہ اللہ سے بے تعلقی کے کسی سبب کا مرتکب ہوا ہے۔

(۹) ایسے ذرائع سے دنیا حاصل کرنا جو دنیا سے بھی زیادہ ذلیل و حقیر ہوں۔ پانے بزرگ دنیا کو دنیا سے اعلیٰ دار نے چیز کے ذریعہ سے حاصل کیا کرتے تھے مثلاً جہاد، تجارت اور کھیتی باڑی وغیرہ۔

اسباب کے ذریعہ سے اور جو دنیا کو تھوٹ کر، بدکاری اور جھوٹی قسموں کے ذریعہ سے حاصل کرنا چاہتا ہے وہ دنیا کو ایسے افعال بد سے حاصل کرنا چاہتا ہے جو دنیا سے بھی زیادہ حقیر ہیں۔ لہذا جو

شخص اس تک کو اپنے اندر مومن کہے کہ اسے توبہ کرنی چاہیے کیونکہ دنیا کو اس سے بہتر ذائقہ یعنی حاصل سے حاصل کرنا چاہیے۔

(۱۰) اس نسبت سے نیکو عمل کرنا کہ اللہ تعالیٰ جسم فرماتے اور ذات نفع اور اغراض حاصل ہوتی ہیں۔ اس نسبت سے کہ اللہ تعالیٰ خوشنودی حاصل ہو اور یہ سب بہت عام پایا جاتا ہے۔ ہاں وہ لوگ جن پر اللہ کا کرم ہے اس سے بچے مورتے ہیں اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہمیں بھی ان میں سے بنائے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ دوزخ اور بہشت کو پیدا نہ فرماتا تو یہ میں جاتا کہ کون اللہ کی عبادت کرتا ہے اور کون نہیں کرتا اور جو عبادت کرتا اس کی عبادت خاص اللہ کی خوشنودی کے لیے ہوتی اور اس وقت اللہ کی عبادت کرنے والے کو کمال معرفت حاصل ہوتی، لیکن جب لوگوں نے دوزخ اور بہشت کا نام سنا تو ان کی نگاہ اغراض ان کی طرف لگ گئیں اور وہ راستہ سے ہٹ گئے۔

(۱۱) ان مقامات میں محبت کا ترکیب ہونا جو اللہ کے نزدیک قابلِ تقسیم ہیں مثلاً مساجد وغیرہ۔ کیونکہ اگر بندہ کو یقین ہو کہ اس جگہ کی نسبت اللہ کی طرف ہے اور وہ دل میں کہے کہ یہ اللہ کا گھر ہے تو وہ اس میں محبت کا ترکیب نہ کرے۔

(۱۲) اللہ تعالیٰ جس کے منہ سے ذکر آئے گا۔

(۱۳) مرد کا اپنی عورت کو بغیر قصد کے مارنا۔ چونکہ عورت کے مرد پر حقوق ہیں اور مارنے میں اس حق کی نفرت و زمی ہوتی ہے اس لیے یہ مارنا اللہ سے بے تعلقی کا سبب بنتا ہے۔

(۱۴) اہل دنیا پر نفرت کا احسان جتنا اور احسان جتنا کی نسبت سے یہ کہنا کہ میں نے تم پر اس قدر دیرینہ غریب کیا ہے۔

(۱۵) حسد کرنا۔ اس کے منہ سے ذکر عنتریب آئے گا۔ بہت سے معاصی کا یہی سبب بنتا ہے۔

(۱۶) معصیت کو سمجھتے ہوئے اس پر پیش قدمی کرنا۔ آگے چل کر جب ہم ان لوگوں کے ذکر کریں گے جنکو قیامت کے روز سخت عذاب ہوگا تو اس کی تشریح کریں گے۔

موت ہے کہ اس میں یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ یہ تو وہی نہیں ہے کہ یہ نہ یہ دونوں ایک ایک ہیں۔

(۱۷) ولید بن ابی مرثدہ نے اپنی پیر عمر بن عمر الحواری سے کہا کہ وہ ایک دن عمر بن عمر کے ساتھ اس میری کے درخت کے پاس بیٹھے ہوئے تھے جو علی بن حزمہم کے مزار کے باہر



واقعہ ہے کہ کئی چاقو کو جانے کے لئے اسے سب سے پہلے رخصت ہونے کو کیا۔ جسے تھوڑی دیر میں کھانے سے منع کیا مگر وہ وہیں کانا فرما دیا۔ اس سے باپ کی رضا مندی کے بغیر بھی کانا کھانا ہو گیا۔ پھر فریاد کہ واسعین کی نافرمانی کا انجام چار برہیں ہیں۔ ایک یہ کہ دنیا اس سے جاتی رہتی ہے اور کانا کھانا برا بنتی ہے جیسے کہ مومن دوزخ کو برا کہتا ہے۔ دوسرے یہ کہ جب وہ کس کے پیشہ کو نہ دیکھتا ہے کسی بات پر گفتگو کرنے لگتا ہے تو حق تعالیٰ اس کے دلوں کو اس کی بات سننے سے پھیر دیتا ہے۔ اور اس کی گفتگو سے نوری برکت نکال لیتا ہے (اور اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ لوگوں کی ضرورتیں سمجھنے میں بہانہ ہے۔ تیسرے یہ کہ اہل دیوان اور ایسا جو صاحب تصرف ہوتے ہیں اس کی عزت افزاری کرتے ہیں نہیں دیکھتے اور نہ ان کو اس پر کبھی توجہ آتا ہے۔ چارم یہ کہ اس کا نور ایمان آہستہ آہستہ کم ہوتا ہے۔ پھر جسے اللہ تعالیٰ بد بخت کرنا چاہتا ہے اس کے ساتھ یہ حالت جاری رہتی ہے یہاں تک کہ اس کا سارا نور ایمان جھٹکا جاتا ہے۔ وہ کلیتہً فنا ہو جاتا ہے۔ وہ کافر ہو کر مرتا ہے۔ خدا نہیں اس سے بچا سکتا اور جسے اللہ تعالیٰ بد بخت کرنا نہیں چاہتا وہ کس ایسا ہو کر رہتا ہے۔ خدا نہیں اس سے بچا سکتا۔ اور نہ ایمان والہ اس کی رضا مندی کے لئے چار چیزیں نکالتے ہیں جو مذکور ہونا چاہئے۔

دنیا اس کو محبوب سمجھتی ہے جیسے مومن حبیب کو محبوب سمجھتا ہے (۱) لوگوں کو اس کی باتیں پسند ہوتی ہیں۔ (۲) ادبیار اللہ اس پر مہربانی کرتے ہیں۔ (۳) اور اس کا ایمان بڑھتا رہتا ہے۔

و اشار الموفق۔

برادر! اولیٰ کی نافرمانی کے چاروں مفاسد پر اور ان کی تابعداری کے چاروں محاسن پر غور کرو۔ (۱) اہل جناب سے صحبت اور ان سے میل جول رکھنا مثلاً امیروں اور رئیسوں سے میل جول رکھنا کہ مومن بندہ کی ذات میں ایک نور کا ڈورا ہوتا ہے جو اس کی ذات کے ایک سوراخ سے نکلتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے علیہ سے جاتا ہے۔ یہ نور اولیاء اللہ کے میل جول سے زیادہ ہوتا ہے ورنہ کم ہو جاتا ہے اور یہ بھی ڈور ہوتا ہے کہ یہ نور کا ڈورا بالکل ہی منقطع نہ ہو جائے اور بیسوں کے میل جول سے یہ نور بڑھتا ہو جاتا ہے اس لیے کہ یہ لوگ اپنی ریاست مال اور باد و جلال کی وجہ سے اس کی ذات پر غائب ہوتے ہیں اور وہ ان کی قید اور قید سے جاتا ہے اور اپنے دل و جان سے ان کی حرف مائیں رہتا ہے اور اس سے دراز تک اسی حالت میں رہنے سے اللہ تعالیٰ کا خیال اس کے دل و جان پر آنا ہی نہیں اور پھر اس کا اور اسکی اقتدار کی دلیل میں پرشہ پرشہ نور کا سوار خدائیں بند ہو جاتا ہے اور یہ آفت ہے جو اس سے میل جول کی وجہ سے پہنچتی ہے۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے گھر میں دیکھا  
تو میرے دل پر چڑھا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول بنا دیا ہے  
میں نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول بنا دیا ہے  
میں نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول بنا دیا ہے  
میں نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول بنا دیا ہے

## صحابہ میں کیا اتصال پائی جاتی ہے

فرمایا: اللہ پر ایمان کی خدمت۔ اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اللہ پر ایمان کی ایک  
نیا کی کیفیت اتنی ہو اگر تمام دوستوں کے دلوں پر خواہ وہ صحابہ ہوں یا کوئی اور دل وہی جاتی تو وہ  
ایک ہو جاتا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ اسی کیفیت میں سے تھوڑی سی کیفیت کے جس قدر کہ آپ کی ذات متعل  
ہو سکتی تھی اور شہادت کے واسطے کہ وجود امت مسلمہ میں کوئی شخص ایسا نہیں جو اس خلعت کو اتنا  
بہر شہادت کرے جتنا سیدنا ابو بکر نے کیا بلکہ آپ کے قریب قریب ہی کوئی نہیں پہنچا، نہ صحابہ ہیں نہ  
اور نہ اہل بیت کبیر اغوات و قطاب ہیں۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسرار  
و بیعت و مناقب و بیعت اور وقایع معرفت اس قدر جانیں جو چاہتے کہ جس کی کیفیت بیان نہیں  
ہو سکتی اور نہ کوئی اس کی طاقت رکھ سکتا ہے اور جن مندروں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غوطہ زن  
ہوئے ان کے متعلق آپ کی گفتگو ابو بکر رضی اللہ عنہ سے ہوا کرتی تھی۔ یہی وجہ تھی کہ ابو بکر اس مرتبہ پہ  
پیشہ املا کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری بین سالوں میں ان حقائق کے متعلق ابو بکر سے  
گفتگو نہیں فرمائی کہ کہیں گھٹیا نہ جائے۔

پھر فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جو خلعت تھی وہ مسلمانوں کے لیے خیر خواہی، ان پر شہادت، ان کو  
اپنے نفس پر ترجیح دینے، ان کے لشکر کے منہ پر قابض رہنے اور وہ انتظامات ہیں جو عوام و  
خواص سمیع کی بہتری کا موجب تھے۔ یہ خلعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلعتوں میں سے تھی جس میں سے  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہ بہتر راستہ شہادت و شہداء

ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے گھر میں دیکھا  
تو میرے دل پر چڑھا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول بنا دیا ہے

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میں مہربانی، شفقت اور مدد رومی کی خصلت تھی اور یہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصلتوں میں سے ایک خصلت ہے جس میں سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اس قدر ورثہ ملا جس قدر کہ آپ برداشت کر سکتے تھے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ میں شجاعت کی خصلت تھی اور یہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصلتوں میں سے ایک خصلت ہے جس میں سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس قدر ورثہ ملا جس قدر کہ آپ برداشت کر سکتے تھے۔

پھر فرمایا: اسی طرح ہر ایک صحابی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصلتوں میں سے کسی نہ کسی خصلت کا وارث ہوا یعنی اپنی اپنی بساط کے مطابق (اسی لیے کسی ایک صحابی سے بغض رکھنا خیراء وہ کوئی بڑا اللہ سے بے تعلقی کا موجب ہوتا ہے۔

اس کے بعد مجلس برنامہ مست ہو گئی اور میں آپ سے اللہ سے بے تعلقی کے اسباب کی پوری تصویر نہ من سکا تا آنکہ آپ رحلت فرما گئے۔ اللہ آپ کی برکت سے جہنم فتنے نصیب کرے۔

میں نے آپ کو ان امور کو شمار کرتا سنا ہے۔

کچھ امور سے ایسا بڑا شگاف ہے

یہ بڑا شگاف ہے۔

۱۔ زیادہ تر بھور

۲۔ خاص اللہ کے لیے سدا کرنا

۳۔ بھولی قسمیں کھانے سے پرہیز کرنا۔

۴۔ دوسروں کی شر مگاہ کی طرف نہ دیکھنا اور اگر کہیں اتنا غیب نظر ٹپک جائے تو فوراً آنکھیں پٹی کر لینا۔

۵۔ لوگوں کے گناہوں سے تنہائی کو ناپائیدار نہ جاننا جو شخص لوگوں کے گناہوں کو دیکھتا ہے اور ان کی توبہ میں رہتا ہے

اسے اللہ تعالیٰ اس دوسوے میں ڈال دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر انعام کرتا ہے اور اپنی رحمت سے

جاری رکھتا ہے اور اسے بہت سے نیچے دیتا ہے چنانچہ جو شخص اس کی محبت پر نظر رکھتا ہے

یہ کہنے لگتا ہے کہ شاید اسے یہ نعمت اس کی محبت کی وجہ سے ہی ہو اور شیطان اس کے دل میں کہتا ہے

کہ میں نے خیال ڈال دیا ہے کہ دیکھو اللہ نے باوجود اس کے گناہوں کے اس پر کرم کیا ہے

اور حق باوجود عبادت کے فروم رکھتا ہے یہ تو حکمت کو متفقہ نہیں دیکھو غیہ

۱۔ عثمان : بہت خدائے : شہر شہر شہر شہر

۲۔ عثمان : : شہر شہر شہر شہر



۱۔ اس عالم کی تعلیم کرنا جو ثلث بعثت کے حامل ہیں۔ لہذا ان کی تعلیم کرنے سے ایمان میں زیادتی ہوتی ہے۔  
حق تعالیٰ ہمیں توفیق بخشنے کہ ہم ان کا مرتبہ پہچانیں۔

نیز آپ نے فرمایا کہ اگر لوگوں کو پتہ چل جائے کہ اللہ کے نزدیک عمار کی کیا قدر و منزلت ہے تو کبھی ان کو زمین پر نہ چھو دیں اور ہر وقت کے لوگ اپنے عالم کو اپنی گردنوں پر اٹھائے پھر ہیں۔  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

**انعام کیوں حرام ہے** | حضرت نے فرمایا کہ خدا نے انعام کو اس لیے حرام فرمایا ہے کہ آدمی کے

نطفہ کے ساتھ پندرہ فرشتے گرا کرتے ہیں۔ چنانچہ جب نطفہ مقدر میں گرتا ہے جو کہ بیج ڈالنے کی جگہ نہیں ہے تو وہ سب مرجاتے ہیں اور ایک مرتبہ فرمایا کہ وہ فرشتے کبوتر کے پھوں کی طرح نازک ہوتے ہیں کہ اگر ایک بلند گوند سے گر کر پھر پہاڑ میں تو کیا ان میں کچھ باقی رہ جائے گا۔ لیکن جب نطفہ عورت کے اندام نہانی میں جاتا ہے کہ درحقیقت بیج ڈالنے کی جگہ ہے تو اس نطفہ کے ساتھ دو قسم کے فرشتے رہ جاتے ہیں۔ ایک قسم باپ کے اور دوسری قسم ماں کے نطفہ کے فرشتوں کی جن کی کل تعداد ۳۰۰ ہوتی ہے، دونوں انعامات اللہ سرور میں دئیے جاتے ہیں۔ اسی لیے کہ آدم اس میں حوا کے لیے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے پیدائش مقدر فرمائی تو یہ نطفہ پہلے حلقہ پھر مضغ وغیرہ بننا ہے اور نطفہ کی ترقی کے ساتھ فرشتوں کی تعداد بڑھتی رہتی ہے چنانچہ جب بچہ دنیا میں آتا ہے تو یہ فرشتے بھی اس کے ساتھ نسل کرتے ہیں اور وہی اس کی ذات کے محافظ و نگہبان ہوتے ہیں ان کا سردار وہ فرشتہ ہوتا ہے جو اپنے شانہ پر تعینات ہوتا ہے پس جس طرح بچہ کا نشوونما ماں اور باپ کے درمیان ہوتا ہے اسی طرح ان فرشتوں کا نشوونما ان کے ذات پدر اور مادر کے درمیان ہوتا ہے جن کی کل تعداد ۳۰۰ ہوتی ہے۔

لیکن اگر تعذیریں کیں جو کہ اس نطفہ سے بچہ نہ ہوگا تو جو فرشتے رزم میں جاتے ہیں مرجاتے ہیں لیکن اس سے بندہ کو کوئی ضرر نہیں پہنچتا کیونکہ اس میں اس کے کسب و فعل کا کوئی دخل نہیں۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے پراٹھ میں مقدار سے زیادہ تیل بھرا ہوا تیل کے قطرے بتی سے ٹپکتے ہیں۔ یہ ٹپکتے ہوئے قطرے چمکدار ہوتے ہیں مگر زمین تک پہنچنے سے پہلے ہی بجھ جاتے ہیں اور فرمایا اسی لیے رحم سے منہ خارج کرنے کے اسباب پیدا کرنا جائز نہیں کیونکہ ہمیں معلوم نہیں کہ اس نطفہ سے بچہ ہوگا یا نہیں اور اس طرح ہم کہیں بہت سے کام کر کے کمرے کی کوشش نہ کریں۔

رنگ بولیں اور اس کے بعد اس کے لئے فرشتے بھیجے گئے۔  
 وہ لوگ کہ نسبت کی وجہ سے ہرگز نہ پہنچے گا اور وہی نسبت بھیجے گئی کہ یہ قبول نہ کرے اور نسبت  
 انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہو کر رہے اس کے بعد ان اور حضرت کا حکم فرمایا۔  
 زانی جو کہ نسبت چھپا چھپا کر کرتا ہے کیونکہ اس کے لئے کہ تو اس زمانہ کی مزا دی جائے اور  
 نسبت کو قریب اور غلو نہ کرنے کی کوشش کر رہا ہے۔ ہم انہم کی خرابی کے بیان میں اس کے لئے  
 اشارہ کر چکے ہیں۔

ایک روز فرمایا: **قیامت کے دن سب سے سخت عذاب کسے ہو گا**  
 جسے کہ قیامت کے دن سب

سے سخت عذاب کسے ہو گا:

میں نے عرض کیا آپ ہی فرمادیتے۔

فرمایا جسے اللہ تعالیٰ نے جہنم کا مال بنالیا اور اسے تمام عنایت کی ہو اور اسے ہر قسم کا رزق اور  
 رزق کے اسباب مہیا فرمائے ہوں۔ پھر ایک یا دو یا اس سے بھی زیادہ دن گزر جائیں اور اسے اپنے رب کو  
 خیال بھی دل میں نہ آئے، لیکن جب گناہ کا موقع ملے تو تمام جہنم و جہنم کے حاکم اور موجودات اور  
 اس سے لذت اٹھائے اور پسند کرے مگر اللہ تعالیٰ کا قطعاً خیال نہ آئے اس طرح مصیبت کے ساتھ  
 اس کا اتمال ہو جاتا ہے اور اپنے رب سے کل طور پر بے تعلق ہو جاتا ہے۔ وہ بدترین مصیبت کی طرف  
 مائل ہوتا ہے اور اسے انتہائی درجہ تک شیریں سمجھتا ہے لہذا قیامت کے دن اس کی مزا ہو گی کہ اس کے  
 تمام بدن کو زاب میں ڈالا جائے اور کلیتہً اس کی طرف اس کی نظر ہو اور ایک دم آگ میں ڈال دیا جائے  
 اور اسے عذاب میں وہ مزہ آئے جیسا کہ خارش زدہ کو کھجلی کرنے میں مزہ آتا ہے۔ لہذا وہ کہہ رہا ہے  
 اتنا ہی اسے نقصان ہوتا ہے۔

فرمایا: مصیبت کی حالت میں بالخصوص اس یاد خدا کی بڑی شان ہے لہذا مومن کو چاہیے کہ نسبت  
 اللہ کی نافرمانی کرے تو یاد رکھے کہ اس کا ایک تار رب سے ہے تاکہ اسے خوف و ہراس پیدا ہو اور اگر اسے  
 بالکل معاف کر دیا جائے تو کم از کم زاب کی شرت میں کمی واقع ہو جائے۔ واللہ اعلم۔

مصیبت کہ جانتے ہوئے اس کی طرف پیش قدمی کرنے کے بیان میں ہم یہ اشارہ کر چکے ہیں۔

**حکایت** | حضرت نے مصیبت کی حالت میں اللہ کو یاد رکھنے کے متعلق سیدی عمر بن محمد انصاری سے کہا





اس میں موجود ہوتی ہے۔

میں نے عرض کیا کہ اس فرق پر یہ اعتراض پیدا ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کبیرہ گناہ گنوائے ہیں، ان میں اللہ طاع من الحق کی قید نہیں لگائی چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ صحیحین میں ہے کہ کبیرہ گناہ یہ ہیں: اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرانا، سحر و والدین کی نافرمانی اور حق نفس پر رنجائی میں انصاف سے جھوٹی قسم کا حکم میں اس کی بجائے بیوٹا بولنے کو گناہ کبیرہ شمار کیا گیا ہے صحیحین کی ایک اور حدیث میں ہے کہ سات گناہوں سے بچا کرو: شرک باللہ، سحر، نافرمانی حق نفس، یتیم کا مال کھانا، سوڈ خوری، جنگ کے دن بھاگ جانا اور بے خبر پاک و امن مسلمان شہر توڑنا پرزنا کی نعمت لگنا۔

حضرت نے فرمایا کہ یہ گناہ بندہ سے بھی صادر ہوں گے جو بدو و اشریت منقطع ہو گا کیونکہ اگر دل کا تعلق اللہ کے ارتقا نام ہو تو وہ نہ شرک کرے گا اور نہ جادو اور نہ کسی اور گناہ کا مرتکب ہو گا جن کا ذکر ان حدیثوں میں آیا ہے۔

پھر فرمایا خداوند شخص کو یہاں دیکھتے کہ عنقریب دل بننے والا ہے حالانکہ اس وقت وہ مجبورین میں سے ہے مگر اللہ کے ساتھ اس کے دل کا تعلق قائم ہے کیا وجہ ہے کہ وہ اس قسم کے گناہ کا ارتکاب نہیں کر سکتا اور ان سے اس طرح ڈرتا ہے جس طرح آگ سے کوئی ڈرتا ہے اور دنیا کو دیکھ کر کہ اباوجود ذکر اس کے اسے فتح نصیب نہیں ہوئی اور اس کا دل اللہ سے بے تعلق ہو چکا ہے جس زبان کا ذکر و منہ نہیں ہو سکتا اور دیکھ لو کس قدر بڑے افعال اس سے سرزد ہوتے ہیں۔ خدا ہمیں اپنے فضل و کرم سے ہمراہیوں سے بچائے۔ پھر فرمایا کہ بے تعلق کی مصیبتیں بھی چھپی نہیں رہتیں اور نہ با تعلق کی۔

پھر فرمایا کہ حصول معاش کے جتنے بھی اسباب ہیں مثلاً کھیتی باڑی، تجارت وغیرہ کی مثال اس کشکول کی سی ہے جو فیروں کے ہاتھ میں ہوتے ہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت اسی طرح جاری ہے کہ بغیر حیلہ کے کسی کو رزق عطا نہیں کرتا بلکہ اس وقت دیتا ہے جب بندہ اسباب رزق کے کسب ایک کشکول کے ذریعہ سے اللہ سے سوال کرے لہذا جب یہ کشکول اللہ کی طرف بڑھتا ہے تو خدا ہر وقت اس کے مناسب سمجھتا ہے اس میں ڈال دیتا ہے لہذا حسب اختیار کرنے والے پر اللہ کا فیصلہ ہے۔

حضرت عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے اس فرمان کی تائید کہ کبار کا ارتکاب انسان اس وقت کرتا ہے

اللہ سے منقطع ہو جاتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان سے ہوتی ہے: لَا يَزِيْزِي اَنْفَرًا

وَهُوَ مُؤْمِنٌ. زانی زنا کا ارتکاب مومن ہونے کی حالت میں نہیں کرتا۔ (مترجم)

کی یہی حیثیت تھی۔ تاکہ اس سبب کے اختیار کرتے وقت اس کی نظر اللہ کی طرف ہونے سبب کی طرف جیسا کہ ایک گداگر کی فقرات لوگوں کی طرف ہوتی ہے ہوا سے خیرات دیتے ہیں اور اپنے کشکول کی طرف نہیں دیکھتا اور جب اس کی نظر اس سبب کے اختیار کرتے وقت خدا کی طرف ہوگی تو اس کا تعلق اللہ سے قائم ہوگا اور یہ سبب اللہ سے ملنے کا ذریعہ بنے گا اس لیے اس کا اعتماد اور مجبورہ اپنے رب پر ہوگا نہ کہ سبب پر اور جب اللہ پر اعتماد ہوگا تو وہ صرف وہی سبب اختیار کرے گا جس کی اجازت اللہ نے دی ہے۔ ایسی حالت میں کم یا زیادہ اسباب کا اختیار کرنا ایک جیسا ہوگا کیونکہ دینے والا خدا تو ایک ہی ہے جسے اس بات پر قدرت ہے کہ ایک ہی سبب میں اسے اس قدر عطا کرے جس قدر اوروں کو متعدد اسباب میں دیتا ہے لہذا اسے اللہ سے ڈرنا چاہیے اور طلب معاش میں اچھا طریقہ اختیار کرنا چاہیے۔ یہ ان لوگوں کی کیفیت ہے جن کا تعلق اللہ سے ہوتا ہے۔

ایک دوسرے لوگ جن کا تعلق اللہ سے نہیں ہوتا وہ سبب اختیار کرنے میں خدمت کرتے کرتے مر جتے ہیں اور جو ذریعہ معاش انہیں نظر آئے، خواہ جائز ہو یا ناجائز، اسے اختیار کر لیتے ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ انہیں روزی اپنی تدبیر اور چال بازی سے حاصل ہوگی چنانچہ اس قسم کے لوگوں کو اللہ سے کھل بے تعلقی کی وجہ سے دنیوی امور میں تدبیر تکلیف آتا ہے اور اس کی تلاش میں مشقت برداشت کرنا اللہ کی فرمانبرداری اور عبادت کے مقابلہ میں شیریں معلوم ہوتا ہے۔

اسی سلسلہ میں آپ نے ایک مرتبہ یوں فرمایا کہ لوگوں کی مثال تو ان لوگوں کی سی ہے جن کی کوئی مارتی باندھ کر بند پھاڑ سے لٹکا دیا جاتے اس طرح کہ آسمان اور زمین کے درمیان لٹکے ہوں اور انہیں اسی طرح ہوا میں تھت دراز تک معلق رکھا جاتے چنانچہ ان میں جو سمجھدار ہوں گے انہیں قرار نہ آئے گا اور نہ انہیں کسی اور کے پاس سکون حاصل ہوگا بلکہ ان کی نظر کبھی اس جگہ پر جائے گا جہاں ان کے پاؤں گرین کہ آیا یہ جگہ قریب ہے یا بعید اور کیا وہ جگہ نرم ہے یا سخت اور اگر گڑبڑیں تو یہی حالت ہوگی یہ وہ منظر ہے جس سے ہلکے بچے جاتے اور دل پارہ پارہ ہو جاتے اور کبھی ان کی نظر اس شخص پر پڑے گی جس کے ہاتھ میں وہ رستی ہے جس میں وہ لٹکے ہوئے ہیں کہ کیا وہ ہاتھ سے رستی چھڑانے کا ارادہ کر رہا ہے یا ابھی ابھی وقت باقی ہے اور ان کے درمیان دوستی اور شفقت قائم ہے تاکہ سبب وہ بچہ بڑے تو ان پر رحم کھائے اور انہیں جہاں بھی گرائے، نرمی سے گرائے یا اسی کے اور ہمارے درمیان دوستی دوستی نہیں ہے اس لیے اسے پروا ہی نہ ہوگی کہ وہ انہیں کس طرح پھینکے۔ اس صورت میں اس کی خوشنودی حاصل کرنے کی کوشش کریں گے گھر ایسی حالت میں یہ کسی طرح بھی ممکن نہ ہوگا ان

[illegible]

ایک روز ایک شخص نے ایک مالدار کو دیکھا کہ وہ اپنے گھر کے دروازے پر ایک بڑی سیڑھی لگا کر بیٹھ گیا تھا۔  
 اس نے اس سے کہا کہ میں نے یہ سب دیکھا ہے اور میں نے یہ سب دیکھا ہے۔  
 اس نے کہا کہ میں نے یہ سب دیکھا ہے اور میں نے یہ سب دیکھا ہے۔

[illegible][illegible]

۱۔ کمالی کے بیٹے کا قصہ





میں کرکے چکی ہوتی ہے وہ عبادت کو نہیں چھوڑتا اور تباہ ہو جاتا ہے۔

مؤلف کتاب کہتا ہے اسی قسم کا واقعہ ابو یزید بسطامی رحمۃ اللہ کے ساتھ پیش آیا۔ انہوں نے ایک آدمی کو جس کی یہی حالت تھی نفسی روز سے چھوڑنے کا حکم دیا، لیکن وہ نہ مانا۔ اس کے پیر یہ کہوں گے کہ اس سے کہا بھی کہ تجھ پر انسو کس کہ اپنے پیشوا کا کہنا بھی نہیں مانتا۔ ابو یزید نے فرمایا جو اللہ کی نظروں سے گر چکا ہے اسے چھوڑ دو۔

۴۔ جس کا نام غیر اللہ کے ساتھ ہو اور باتن اللہ کے ساتھ چنانچہ وہ ظاہر میں تو مخالفت احکام کرتا ہے اور اس کا باطن مراقبہ حق میں ہوتا ہے چنانچہ تم دیکھو گے کہ وہ مصیبت تو کر رہا ہے مگر اس پر رب اس کی انگلیوں کے سامنے ہوتا ہے اور اس کا خیال ہمیشہ اس کی طرف لگا ہوتا ہے لہذا وہ مصیبت کو بہت بڑی بات سمجھتا ہے گویا کہ پہاڑ سر پر گر پڑا اور وہ بہ وقت غمگین رہتا ہے اور اس قسم کے لوگ تیسری قسم کے لوگوں کے مقابلہ میں اللہ کے نزدیک بدرجہا افضل ہیں اس لیے کہ عبادت کا مقصد انکساری اور اللہ کے سامنے ذلت و عاجزی سے کھڑا ہونا ہے جو اس قسم کے لوگوں کو حاصل ہوتا ہے اور تیسری قسم کے لوگوں کو حاصل نہیں ہوتا۔

ایک شخص نے سوال کیا کہ بعض اوقات لوگ تڑپنے اور چیخنے لگتے ہیں اور سائل نے خود اپنا واقعہ بیان کیا کہ جب وہ ذکر ہو

عبادت میں مشغول ہوتا ہے تو اس کی یہ کیفیت ہو جاتی ہے اور اسے ڈر ہے کہ کہیں یہ شیطان کی طرف سے نہ ہو اور جب دنیا کی طرف متوجہ ہو کر اس کی طرف لگ جاتا ہے تو یہ کیفیت زائل ہو جاتی ہے۔

۵۔ ابو یزید بسطامی: جنہیں علوم بازید کہا جاتا ہے ان کا اصل نام یحییٰ بن عیسیٰ ہے۔ ان کے دادا بہت بزرگ تھے۔ پھر اسلام لائے۔ بازید کا شمار کبار صوفیہ میں ہوتا ہے ان کی وفات ۲۶۱ھ بمطابق ۸۷۵ء میں ہوئی۔

۶۔ حضرت جنید بغدادی سے کسی نے پوچھا کہ بعض لوگ وجد میں آکر مجھ سے لگ جاتے ہیں ان کا کیا حکم ہے؟ حضرت نے فرمایا: انہیں چھوڑ دو کہ اللہ کے ساتھ خوش ہو رہی ہیں۔ صرف ان باتوں کو برا سمجھنا چاہیے جو کہ شرعیہ

نے صراحتاً معصیت کا حکم لگایا ہے۔ یہ طریقیت نے زبان بگوں کے جگر کاٹ ڈالے ہیں اور تھکان اور کوفت سے

ان کی اندریاں پھٹ کر ہیں۔ ان کے دل تنگ ہو چکے ہیں لہذا اگر اپنی حالت کو درست کرنے کے لیے یہ لوگ صحت

بہرہ نواز ہو۔ بہت سے لوگ ان کی کیفیت کا مزہ چکے ہیں تو انہیں گہرے پھڑکنے اور چیخنے

معذرت کیجئے گا (الواقعہ انوار ج ۱ صفحہ ۱۵۰)

فرمایا کبھی روح اپنا نور ذات انسانی پر ڈالتی ہے جس کی وجہ سے ذات کو یہ اضطراب حاصل ہوتا ہے  
 کبھی روح اس نور کو طاعت کی حالت میں ذات پر ڈالتی ہے اور کبھی معصیت کی حالت میں۔ چنانچہ  
 ایک انسان اپنے رب کی نافرمانی میں مشغول ہوتا ہے اور خواہش نفس پر مہیا ہوا ہوتا ہے کہ یکا یک روح  
 ذات پر یہ نور ڈالتی ہے جس کی وجہ سے ذات انسانی پر خشوع طاری ہوتا ہے اور وہ اللہ کی طرف  
 رجوع کرتا ہے پھر فرمایا کہ اگر کسی انسان کو یہ کیفیت طاعت کی حالت میں حاصل ہو تو اپنی طاعت  
 اور عبادت کی طرف اسے منسوب نہیں کرنا چاہیئے ورنہ خود ستائی پیدا ہو جاسکتی ہے اور یہ نور جو ذات کو  
 روح سے حاصل ہوتا ہے بمنزلہ کام کے ہے کیونکہ جب روح ذات کو راستہ سے ہٹکتی ہو تو دیکھتی  
 ہے اور اس کی کجروی کا اندیشہ ہوتا ہے تو یہ نور ذات پر ظاہر ہوتا ہے تاکہ اسے راستہ کی طرف لے  
 آئے۔ یہ کیفیت صرف ان لوگوں سے پیش آتی ہے جن کے لیے اللہ تعالیٰ چاہتا ہے اس لیے کہ یہ ہدایت  
 کا باب میں سے ایک سبب ہے اور جن لوگوں کے لیے اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا، ان کے لیے یہی کیفیت  
 نصرت بن جاتی ہے جو اسے راستہ سے روکتی اور اطاعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے باز رکھتی ہے۔  
 فرمایا یہ ذات کی اپنی روشنی ہے جس میں وہ چلتا ہے چنانچہ اگر اس کی روشنی اسے صحیح راستہ پر لے  
 جائے تو یہ توفیق یافتہ ذات ہے و اگر اس کی روشنی اسے کجرو بادیتی ہے اور اس کی کو ہم غفلت کرتے ہیں تو  
 توفیق الہی نے اس کا ساتھ چھوڑ دیا۔

پھر فرمایا: روح میں ۳۶۶ راز ہیں۔ منجملہ ان کے ایک ستر ایسا ہے کہ اگر روح اس کو ذات پر  
 ڈالے تو آدمی ہر وقت روتا رہے اور ایک ستر ایسا ہے کہ اگر روح اس کو ذات پر ڈالے تو بدہم ہوتا  
 رہے اور ایک ستر ایسا ہے کہ روح اس کو اگر ذات پر ڈالے تو ہر وقت چہینا رہے، مگر روح وہی  
 امر ارڈالتی ہے جو قصہ میر میں پہلے سے بتویز ہو چکے ہیں۔

ایک دن میں حضرت کے ساتھ ایک بگڑیٹا ہوا تھا کہ ایک شخص آکر میرے پاس بیٹھ گیا حضرت کچھ  
 بیان فرما رہے تھے کہ اس نے زور سے بڑی طرح چہیننا شروع کر دیا اور دیر تک اس کی یہی حالت رہی۔ اس  
 واقعہ کے بعد حضرت نے ہم سے فرمایا کہ یہ حالت بڑی چیز ہے بشرطیکہ شیطان اس کے ساتھ نہ کیلتا ہو  
 اور اس کی نماز کو ناسد نہ کرتا ہو۔

یہ سن کر عرض کیا: حضرت! کیسے؟

فرمایا: دلوں کی توجہ کا خدا کی طرف ہونا، ان کی نماز ہے جیسا کہ بدن کا کوع و سجود بنان کا نماز  
 ہے، نماز اور دیگر عبادات کا کم صرف اس لیے دیا گیا ہے کہ یہ توجہ حاصل ہو اور عبادات کا یہی جو







کہ ہر چیز بنی آدم کے لیے پیدا کی گئی ہے لہذا جس میں بنی آدم کا فائدہ ہو گا وہ حرام نہ ہو گا خواہ اس سے فرشتہ کو ضرر ہی کیوں نہ پہنچتا ہو اور بس اور پیاز کے منافع کسی سے پوشیدہ نہیں۔ برخلات مبارک کے کہ اس میں کوئی فائدہ نہیں بلکہ اس کے پینے سے ذات کو نقصان پہنچتا ہے، لیکن بعد میں یہی تباہی اس مسرت کا دافع بن جاتا ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جسے کوئی خود کپڑا پھاڑے اور پھر یہی وہی لگا لے اور تباہی نہ پیتا تو نہ کپڑا پہنتا نہ پیوند کی ضرورت پڑتی۔ اس لیے حقہ پینے والے سمجھتے ہیں کہ اس میں نفع ہے حالانکہ اس نفع کی حقیقت بس اسی قدر ہے۔

مولف لکھتا ہے کہ میں نے ایک حقہ پینے والے کو سنا کہ وہ بیان کر رہا تھا کہ ایک ماہر عیب کی طبیعت سے بھی اس نے یہی سنا تھا جو کچھ حضرت نے بیان فرمایا۔

حضرت نے یہ جو بیان فرمایا کہ ذات انسانی سے فرشتوں کے نفرت کرنے میں بہت خطر ہے۔ ایک مرتبہ ننگے لوگوں کے ساتھ حمام میں داخل ہونے کے متعلق شیخ صاحب اور شیخ مواتی کے اختلاف کا ذکر کرتے ہوئے ہیں۔ حضرت سے سوال کیا تو اسی قسم کا جواب دیا کہ شیخ صاحب فرماتے ہیں کہ اگر ٹنڈے پانی کے تھوڑے سے خطرہ ہو تو وہ تھیم کر لے اور حمام میں نہ جائے، لیکن شیخ مواتی فرماتے ہیں کہ تمام میں جاسے نہیں خود سے کر لے اور اپنی آنکھیں نیچی رکھے تو کوئی حرج نہیں۔

حضرت نے فرمایا کہ شیخ صاحب کی رائے صحیح ہے اور شیخ مواتی کی رائے پر عمل کرنے میں خواہ وہ خود ستر بھی کر لے اور انتہائی درجہ پرہیز کر لے اور دوسروں کی شرمگاہوں کی طرف بھی نہ دیکھے تب بھی اس میں آفت ہے اور آفت یہ ہے کہ معاصی اور اللہ کے حکام کی مخالفت اسی صورت میں ہوتی ہے جب انسان میں یہ طبیعتیں پائی باقی ہیں جن کا جہنم کی ان عظمتوں کے ساتھ اتصال ہے جن کی وجہ سے جہنم میں شرف و تکرار ہوگی اور فرشتوں سے بڑھ کر اس کی شناعت کوئی نہیں کر سکتا چنانچہ مثال کے طور پر اگر کچھ لوگ خمر کی نافرمانی کے لیے حمام کی تہیت کے نیچے جمع ہو جائیں اور سب کے سب مصیبت میں مبتلا ہوں تو نصرت اس تمام جگہ پر چھا جائے گی لہذا فرشتے ان سے نفرت کریں گے اور جب فرشتے جگہ جو ہیں گے تو شیطان اور اس کا لشکر آئے گا اور اس جگہ کو آگیرے گا، اس لیے اس مبتلا سے مصیبت قوم کے ذریعہ ان کی ایسی حالت ہو جائے گی جیسے جلتے ہوئے چراغوں پر چھاروں طرف سے تندہ ہوا کے جھونکے آ رہے ہوں۔

۱۔ شیخ صاحب: عرف باللہ محمد بن محمد اللہ اب الرعینی، مکی جنہوں نے شیخ نعیم بن علی حنفی مکی متوفی ۱۰۰۰ھ لکھ کر کتاب فقہ کی شرح کی ہے۔ فقہ مالکی فقہ کی کتاب ہے رکعت، سنن، ۱۰۰۰ھ

۲۔ شیخ مواتی: امام فاضل بن ابی اسحاق جنہوں نے بغیۃ المتقین، اصول الہدایت لکھی۔





رہم فرماتے اور حضورؐ کے ساتھ گھر سے دور ہونے کی ہرگز ضرورت نہ تھی۔

## جہنم کا ذکر

ایک مرتبہ آپؐ نے دوزخ کی کیفیت پر فرمایا اور اس کے بعد فرمایا کہ جو لوگ اللہ سے بددشمنی میں رہیں ان کو جہنم کی سزا ہوگی۔

جہنم کی حقیقت کا علم ہو جائے تو وہ کھانا اور پینا بھی چھوڑ دیں۔ فرمایا میں وہاں کو اٹ اور اس کے بعد فرمایا کہ وہ سب جہنم سے واقف ہیں کیونکہ ان میں سے کسی ایک کی زبان پر جہنم کا ذکر آتا ہے تو ان کی زبان سے ذکر جاری ہوتا ہے اسی طرح دل پر بھی جاری ہوتا ہے اور جب وہ کسی سے جہنم کا ذکر کرتا ہوا سنے تو جس طرح کان سنتے ہیں۔ اسی طرح دل بھی سنتا ہوتا ہے اس طرح جہنم پر ایسا رکھتے ہیں کہ وہ باطن برابر ہوتا ہے اور جہنم باطن میں اسی طرح سے ضرور ہوتا ہے جس طرح ظاہر ہوتا ہے لیکن ظاہر تو اس کی سی ہے کہ یہ حضورؐ کی دائمی ہونے کے وقت لہذا جس نے اس حضورؐ کو دیکھا اس پر اللہ کی رحمت ہوگئی۔ اس کی غفلت باقی رہی اور غفلت کم ہوگئی تھی نے اسے دیکھا نہیں کیا وہ اس کا مددگار نہ ہوگا۔

میں نے عرض کیا کہ اس حضورؐ کی دائمی نہ ہونے کا وجہ ہے؟

فرمایا: اس کا سبب وہ خون اور اس کے بخارات ہیں جو جہنم انسانی کے اندر پائے جاتے ہیں اس وقت کہ جب بندہ جہنم کا ذکر کرتا ہے یا اس کا ذکر سنتا ہے تو یہ ذکر اس کے دل پر اترتا ہے جیسا کہ بیان ہو چکا تو اس وقت خون اور اس کے بخارات ہٹ جاتے ہیں۔

(مؤلف کہتا ہے) کہ یہی وجہ ہے کہ خوفزدہ انسان کا چہرہ زرد ہوتا ہے۔ لہذا جب خون ہٹ گیا تو غفلت جو اسی کی وجہ سے ہوتی ہے وہ بھی زائل ہو جاتی ہے اور سبب یہ ذکر جو خون کے مباحثے کا سبب ہے منقطع ہو جاتا ہے تو خون بھی اپنے مجازی میں لوٹ آتا ہے اور غفلت غالب آجاتی ہے چنانچہ جب انسان پیراں کا ذکر کرتا ہے تو خون پھر لوٹ جاتا ہے اور غفلت زائل ہو جاتی ہے اور اگر وہ اگر کسی سے غافل ہو جائے تو خون اپنی جگہ پر لوٹ آتا ہے اور انسان پر غفلت ظاہری ہو جاتی ہے چنانچہ سلسلہ اسی طرح رہتا ہے کہ ذکر سے غفلت دور ہو جاتی ہے اور ذکر سے غافل ہونے سے غفلت آ جاتی ہے۔

ابنہ اللہ رحمہ فرماتے (تو پھر غفلت نہیں آتی)

پھر یاد اور غفلت کی درمیانی مدت کے اعتبار سے لوگوں کی مختلف حالتیں ہیں بعض ایک کئی دن لوٹ آتے ہیں اور بعض دو گھنٹوں میں اور بعض ایک دن میں لوٹ آتے ہیں اور جن دنوں میں وہ لوٹ جاتا ہے دیکھو تم کس قسم میں سے ہو۔ وَ مَا تَوْفِیْقِیْ اِلَّا بِاللهِ عَلَیْهِ تَوَكَّلْتُ وَ اِلَیْهِ اُنِیْبُ۔

میں نے عرض کیا جب ذات ذکر سنتی ہے تو اس سے غفلت کیوں زائل ہو جاتی ہے اور خون کیوں  
بھاگتا ہے اور ذات جب ذکر نہیں سنتی تو معاملہ اس کے برعکس کیوں ہوتا ہے ؟

فرمایا کہ ذکر کے سننے سے ذات بیدار ہو جاتی ہے اور اسے غفلت سے افاتہ حامل ہوتا ہے یوں  
سمجھو جیسے کوئی بے ہوشی سے ہوش میں آگیا تو اس کے تمام افعال درست اور ہوش والوں کے سے ہوں گے  
اور جب سماع از ذکر زائل ہو گیا تو ذات پھر خواب غفلت میں چلی جاتی ہے اس حالت میں اس کو  
مثال اسی سونے والے کی ہے جو نہایت مزے کی اور میٹھی نیند سو رہا ہو تو اس حالت میں اگر کوئی اسے  
بوسے یا پارسے تو وہ بولنے والے کو گرائی اور ناگواری کے ساتھ جواب دیکھا اور جوں ہی کہ اسے پکارنا  
بند کیا وہ پھر سو جائے گا کیونکہ نیند کا اس پر غلبہ ہے اور وہ اسے پکارنے سے پہلے اس پر مستط ہو چکی ہے  
یوں حال غفلت کہ ہے جو ذات انسانی پر پہنچے ہی سے غالب اور مستط ہے ۔

کشف کا سبب الظلم عن الحق ہوتا ہے | میں نے حضرت سے کشف  
اور اس میں غور و فکر کے متعلق

دریافت کیا کہ اس سے غیب کا علم کیونکہ حاصل ہوتا ہے ۔

حقیقت نے فرمایا کشف (جنہ در دل وغیرہ علوم) اور نہاد وغیرہ کا سبب دل کا تعلق اللہ سے نوت جانا  
اور باتن کا اللہ کی شہانہ حکومت سے ویران ہونا ہے کیونکہ جب بندہ اللہ کو اپنے دل سے یاد کرتا ہے  
اور وہ وقت ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کی یہ شان ہے کہ جو چاہے کرے اور جو چاہے کم دے اس کے سوا نہ جہاں  
کا کوئی اور تہہ سر کرنے والا ہے اور نہ ہی اس کے دکھ میں کوئی اس کا شریک ہے ۔ اللہ تعالیٰ بندہ دل پر ہی  
میں سب سے کم ان کی تمناؤں سے زیادہ ان کو دیتا ہے اور ان کے وہم و گمان سے بڑھ کر ان پر رحم فرماتا ہے  
اس حالت میں انسان بخوشی اللہ تعالیٰ کو اپنا کارساز بناتا ہے اور تمام کاموں میں اسے ہی رہنما قرار دیتا ہے  
اور بہر تن اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور دل سے اس کا پورہ تہا ہے اور اپنی ساری کنجیاں اور بات و دور  
اس کے قبضہ میں دے دیتا ہے اور اپنے تمام امور میں اس کے سوا کسی اور پر اختیار نہیں رکھتا ، اس وقت  
اس کو اپنے آقا کے برتاؤ میں جو اس کے ساتھ ہوتا ہے وہ خوبیاں اور عجائبات دیکھنے میں آتی ہیں جنہیں  
ظالموں نے کبھی دیکھا اور نہ کانوں نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل پر ان کا وہم و خیال گذرا ۔ یہ شان تو اس  
شخص کی ہے جس کا دل اللہ تعالیٰ سے محو ہو ، لیکن جس کا دل اللہ سے خالی ہو اور غفلت میں پھر غالب  
ہو چکی ہو اور اسے اپنے ذات کے سوا کچھ اور نہ شرف و اتا ہو اور وہ یہ خیال کرتا ہو کہ تمام افعال خود اس سے  
نہاں ہوئے ہیں تو اس قسم کا آدمی ان عیوض نہ کرے کہ میں مشتعل ہوتا ہوں اور اپنی اندھی رستے اور تاریک تہ



کے برائیوں پر بہت سبب کہ واقعات آئندہ کا عمل حاصل کروں تاکہ کثرتِ نیکیوں اور منافع حاصل کر سکوں  
لہذا حق تعالیٰ اس کو اس کے نفس کے حوالہ کر دیتا ہے اور اس کی اپنی تدبیر ہی اس کی ہدایت کا سبب بنتی  
ہے اور اللہ تعالیٰ اسے مرضِ نجات کی باتوں اور نصیحتوں میں مبتلا کرتا ہے اسے امیدوں میں ناکامی دیتی  
ہے اور مقصودِ بابت سے جتنا رہتا ہے جیسا کہ ہم اس فن کے لوگوں کو دیکھتے ہیں۔ نَسْأَلُكَ عَنْ شَيْءٍ  
بِمَنْتَهٍ وَفَضْلِهِ اور یہ مزا اس شخص کے لیے جو اپنے آقا سے منہ موڑے اور اپنی تقدیر اور قسمت پر  
راستی نہ ہو بخوڑی ہے۔

### عجیب حکایت

پیر فرمایا کہ ایک عیسائی راہب کا عجیب و غریب قصہ ہے، وہ یوں ہے کہ یہ  
شخص راہبوں کا سردار اور ان کا ایڈر سمجھا جاتا تھا۔ یہ جب بھی گرجا میں جاتا  
تو صلیب کی طرف پیٹھ کر کے نہ نکلتا تھا تا آنکہ وہ گرجا سے نکل جاتا۔ ایک دفعہ ایسا اتفاق ہوا کہ اس کا  
بیٹا ایسے وقت میں سفر کو گیا جبکہ سمندر موجزن تھا۔ اس سے اسے اپنے بیٹے کے متعلق سخت خوف و ترس  
ہوا اور وہ ہر وقت اس کی غیریت معلوم کرنے کے انتظار میں رہتا تا آنکہ اسے خبر ہوئی کہ وہ غیریت رہا ہے  
آگیا۔ اس سے اسے اس قدر خوشی ہوئی کہ وہ گرجا سے نکلے وقت اپنی عادت کو بھول گیا۔ چنانچہ نصیب  
کی طرف پیٹھ کر کے باہر نکل آیا مگر جب بیٹے سے ملا تو اسے یاد آیا کہ وہ تو صلیب کی طرف پیٹھ کر کے  
باہر نکل آیا ہے لہذا وہ اسی وقت واپس آگیا اور راہبوں سے کہا کہ مجھے ایک ہزار کوڑے کے قرضوں  
نے جب آل کا صلیب پوچھا تو بتایا کہ آج میری بیٹی صلیب کی طرف ہو گئی ہے انہوں نے اس حرکت کو بہت  
بڑا گناہ سمجھا اور انہوں نے اس کو کوڑے مارنے شروع کیا۔ یہاں تک کہ ہزار کی تعداد پوری کر دی گئی اس  
مذاکے باوجود صلیب کی محبت قائم رہی۔ لوگوں کا خیال تھا کہ جو تکلیف اسے کوڑے لگنے سے ہوئی ہے  
اس کو وجہ سے اس کی نیت صلیب کے متعلق بدل جائے گی اور وہ اپنا مذہب چھوڑ دے گا، لیکن اس  
نے چھپری لے کر اپنے دونوں پاؤں کو تیشوں سے کاٹ ڈالا اور کہا جو اپنے آقا سے منہ موڑے اس کی  
یہی مزا ہے۔

حضرت نے فرمایا: جب اس قسم کی باتیں گمراہ لوگوں سے صادر ہوں تو ان لوگوں کا کیا نام ہوتا ہے؟  
امیر خسرو نے اس قسم کی برہمن کی حکایت بیان کی ہے جو سموات کو زمین پر لٹکتا ہوا چاہتا رہتا ہے۔ یہ ایک  
راجا تھا اس نے برہمن سے کہا کہ میں حج تو کب سموات پہنچ سکتا ہوں؟ برہمن نے جواب دیا کہ اگر میری جنت  
جی جنت کی راہ میں پہنچے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ اس کے بعد میر خسرو فقیر کے طور پر یہ شہر گشت میں  
سے کہ زبنت منہ بند رہی ہم نزد سے تونز پرستش کریں

حق پر ہیں اور حق سبحانہ کی غیبت کرتے ہیں، پھر فرمایا: کیونکہ اللہ تعالیٰ کے جسم انسانی اور رادۂ انسانی میں  
یہ بات آکر ہے کہ میں نے کچھ لوگوں کو پیدا کیا اور ان کو اپنی رحمت کا اہل بنایا ہے اور کچھ اور لوگوں کو  
پیدا کیا اور انہیں عذاب کا اہل بنایا اس لیے ان کی حرکات اور کوششیں بھی اسی کے تابع ہوتی ہیں، لہذا  
اپنی رحمت کے دلوں کو اپنے سے متعلق کر دیا اور ان کی رحمت کو اپنی طرف پھیر دیا، اسی لیے تو ان کی حرکات و  
سکنات اس کے تابع ہوتی ہیں چنانچہ ان کی نذران کا روزہ، ان کا اٹھنا، ان کا بیٹھنا، ان کی میزبانی اور  
ان کی رحمت مسیب اللہ کے لیے ہی ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں اپنی محبوب چیزوں کی تحریک کرتا رہتا ہے  
یہاں تک کہ وہ اللہ تک پہنچ جاتے ہیں اور اس کی رحمت حاصل کرنے میں کامیاب ہو جاتے ہیں اس طرح  
وہ رحمت کے اس حصہ کو پالیتے ہیں جو ازل سے ان کے لیے رکھا گیا تھا۔

لیکن اللہ نے اہل فطرت و عذاب کے دل اور دلوں کی طرف نگاہ رکھی ہے اور ان کی ہمتیں ان اشیاء  
کی طرف پھیر دی ہیں جو کمزوری کے باوجود بھی زیادہ کمزور ہیں جیسے کہ وہ امور جن کا ذکر ہو چکا، علم خبر و  
رس و شیعہ، لہذا ان کی تمام حرکات و سکنات انہیں امور کے تابع ہوتی ہیں چنانچہ ان کا اٹھنا، ان کا بیٹھنا  
ان کی بیداری اور ان کی تمام کوششیں غیر اللہ کے لیے ہوتی ہیں تاکہ ازل و عید جو ان کے لیے مقرر  
ہو چکا ہے پورا ہو جائے اور وہ مقرر کردہ عذاب کا حصہ پالیں۔

### حکایت

ایک بزرگ نے مجھ سے یہ قصہ نقل کیا کہ میں صبح سے دو ال کے وقت تک دو سو رسیہ آدمیوں کے  
پاس بیٹھتا جن کی عمر تقریباً ستائیس سال کی ہو چکی تھی اور وہ اس تمام عمر میں دنیا کی باتیں کرتے  
رہے اور ان کی زبان پر نہ اللہ کا ذکر آیا اور نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا، میں نے ان اور تانہ و تنوکر کے دوڑوں کے پاس  
آویس جو روزہ رکھنے کے قابل ہونے والے تھے اور وہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کی صفات کے متعلق باتیں  
کرتے رہتے اور یہ سننے ان سے عجیب و غریب باتیں سنیں۔ کچھ ان دلوں کی اس کیفیت کو دیکھ کر  
اس بڑے لوگوں کی حالت دیکھ کر تعجب ہوا۔ ذہن متعذیر استغیر علیہم۔

### حکایت

حنانہ نے اس کا تاثر یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کے دل کو غیر مستحق کر دیتا  
ہے تو اس کو اس قدر دھیر دیتا ہے کہ اسے کچھ بھی نہیں ہوتا اور یہیں چیزوں سے اسے  
کوئی تعلق نہیں رہتا، اسی کے لیے نعمت بن جاتی ہیں کچھ باتیں وغیرہ اس کے پیشانی پر ہونے لگتا جانتے ہیں  
کہ یہ آپ نے ایسا حکایت بیان کی جس کے سننے سے دل دہل جاتے ہیں اور وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے یہ  
دل ہاتھ میں مرقبہ سنبھال کر لیا اور اس کے دل سے غریب متعلق ہو کر اسے سب سے پہلے اس سے کبریت  
نہیں ہوتی تھی اور سب سے پہلے اس کے عجیب و غریب باتیں نہ ہونے لگیں۔ درحقیقت یہ

امور اس کے لیے فتنہ کا سبب تھے تاکہ وہ سلب کے بعد بھی یہ سمجھتا رہے کہ وہ کچھ ہے۔ ہر جگہ کے لوگوں کو اس کی خبر ہوئی اور وہ بہت سامان لے کر اس کے پاس آنے لگے وہ مال جمع کرنے میں بڑا حریص تھا۔ چنانچہ تیرہ سال تک اس کی یہی حالت رہی اور اس عرصہ میں اس نے ستر ہزار دینار جمع کر لیے، لیکن جب مرثیہ اس کا کوئی وارث نہ تھا۔ اس لیے تمام مال بیت المال میں داخل کر دیا گیا اور اس کا انجام خیران ہوا۔  
 نسأل اللہ السلامۃ والعافیۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ولی کو کسی کے جنبی ہونے کا  
 علم کیسے ہو جاتا ہے !

میں نے حضرت سے سوال کیا کہ اگر کسی شخص پر غسل کرنا فرض ہو گیا ہو، لیکن اس نے غسل نہ کیا ہو تو ولی کو اس کا علم کس طرح ہو جاتا ہے۔

فرمایا: اولیاء اللہ کے نزدیک جنابت کی کسی ایک قسمیں ہیں، لیکن غسل ایک ہی ہے واجب ہوتا ہے پھر اولیاء کے نزدیک جنابت کے کسی ایک اسباب ہیں اور علماء کے نزدیک اس کا صرف ایک ہی سبب ہے چنانچہ اولیاء اللہ کے نزدیک ان تمام اسباب میں غسل واجب ہوتا ہے، لیکن علماء کے نزدیک صرف ایک سبب سے واجب ہوتا ہے۔

اس پر میں نے سوال کیا کہ وہ کونسا امر ہے جس کا علماء کے نزدیک تو ایک ہی سبب ہے اولیاء اللہ کے نزدیک اس کے متعدد اسباب ہیں۔

فرمایا: وہ یہ ہے کہ ذات اپنی نگاہ میں اللہ سے اس طرح منقطع ہو جائے کہ اس کی تمام باتیں اللہ کی طرف سے بند ہو جائیں اور اس کا ہر گوریشہ غیر اللہ کے ساتھ سرور سے لبریز ہو اور اس کی اور اس کے تمام اجزاء و جوارہ کی ساری توجہ اس کی طرف ہو بشرطیکہ یہ غیر اس حالت میں اللہ سے تعلق منقطع کرنے والے ہوں لہذا جب ذات اس طرح سے کہ طور پر اللہ سے قطع ہو جاتی ہے تو ہر گوریشہ محافظ فرشتے اس سے بھاگ جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے بندہ کے تعلق کے ٹوٹ جانے کو بہت بڑا گناہ سمجھتے ہیں۔ لہذا سوفیہ کے نزدیک ہر وہ بات جس سے ذات اللہ سے کہی طور پر قطع ہو جائے اس سے غسل واجب ہو جاتا ہے لیکن ہر کے نزدیک جماع یا اس قسم کی کسی اور بات سے غسل واجب ہو جاتا ہے پھر فرمایا کہ غسل کا رزیہ ہے کہ ذات کو اس التعلق سے پاک کر دیا جائے کیونکہ یہ التعلق بمنزہ جنابت حسیہ کے ہوتا ہے چنانچہ جب انسان غسل کرنے لگتا ہے تو فرشتے بھی واپس آنے لگتے ہیں لہذا واجب ولی فرشتوں کو اس ذات سے جو اللہ سے منقطع ہو چکی ہے، بھڑکتا ہوا وکیتا ہوا تو وہ بھی ہوتا ہے کہ اس بھاگنے کا سبب ہیں، اللہ سے قطع ہونے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔



میر نے عرض کیا آپ کے فرمان کے مطابق اگر کوئی شخص جماع کے وقت اشد کی طرف دھیان رکھے تو اس پر غسل واجب نہیں ہونا چاہیے۔

فرمایا: ایسا شخص شاذ و نادر ہی کوئی ہوگا اور نادر پر کوئی حکم نہیں لگایا جاتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ولی کمال انسان کو ایک لحظہ میں نے حضرت کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ولی میں یہ قدرت ہوتی ہے کہ وہ اگر کسی کے کان میں کوئی بات کہہ دے اور جب کہہ کر اٹھے تو وہ شخص اور وہ ولی بغیر کسی قسم کے فرق کے معارف میں برابر ہو جائیں اس سے مراد یہ تھی کہ ولی کمال انسان کو ایک لحظہ کے اندر وکیل بالشد بنا سکتا ہے۔

پھر فرمایا: لیکن اس کا سارا دار و مدار اس گوند پر ہے جس سے یہ راز چھپاں کیا جاتا ہے، لیکن ذات انسانی میں گوند ہی نہ پائی جاتی ہو تو ستر اپنی اسل کی طرف لوٹ آتا ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی ہوا پر قمیص شلوار اور عمامہ پہنا دے۔ کیونکہ تل برہٹ کہ یہ چیزیں ہوا پر قائم نہ رہ سکیں گی، میں نے حضرت سے اس کے متعلق مزید دریافت کرنا چاہا، لیکن اس وقت نہ پوچھ سکا اور عشا کے قریب مجلس برخاست ہو گئی جب رات کو سویا تو حضرت خواب میں آئے تو میں نے وہی سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ گوند موت نفس ہے جب صبح کو آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے خواب والے جواب کا ذکر کیا تو فرمایا جواب درست ہے اس پر میں نے سوال کیا کہ موت نفس سے کیا مراد ہے؟ آپ نے اس کا جواب ایک بار تو یوں دیا کہ موت نفس کی یہ علامت ہے کہ بندہ کے تمام افعال خاص اشد کے لیے ہوں اور اگر اعمال غیر اشد کے لیے ہوں گے تو یہ نفس کے زندہ ہونے کی علامت ہے۔

پھر فرمایا: اس کی ایک اور علامت ہے وہ یہ ہے کہ جب بندہ کے دل میں وسوسا پیدا ہو تو یہ نفس کے زندہ ہونے کی دلیل ہے اور جس قدر نفس زندہ ہوگا اسی قدر زیادہ وسوسا ہوں گے۔ جس کے دل میں وسوسا نہیں اس کا نفس بھی نہیں اور جس کے دل میں وسوسا آتی اس کا نفس زندہ ہے اور جس کا نفس زندہ ہوگا اس کے اعمال اشد کے لیے نہ ہوں گے بلکہ اپنے نفس کے لیے ہوں گے اسی کے لیے اس کی ساری زندگی محراب اور تہ جبریں ہوں گی۔

اس پر میں نے عرض کیا پھر اس کا کیا تریاق ہے جسے اگر اس نفس پر ڈالا جائے تو نفس مر جائے اور اس طرح نہیں جیسے نرکت نمک پانی میں گچن جاتا ہے آپ بھی تہذیبیں تاکو ہم اس پر وہ تریق ڈالیں کہ اس نفس سے نجات حاصل ہو۔ فرمایا: اس کا کوئی علاج نہیں، صرف ایک علاج ہے اور وہ یہ کہ اس پر جنت بڑا پڑ کر اسے بڑے عرصے میں نہ چھوڑے اور نہ چھوڑے کیا چیز ہے؟

فرمایا: وہ پورا اللہ کی معرفت اور اس کا مشہد ہے۔ لہذا جب بندہ اللہ کی معرفت سے  
 متوجہ ہوگا اور اسے یقین ہوگا کہ اللہ اس کی باتوں کو دیکھ رہا ہے اور اسے اس کا پورا کرم  
 اللہ تعالیٰ ہی ہے اور اللہ تعالیٰ ہی اس پر جو انعامات چاہتا ہے کرتا ہے اور یہ آخرت میں اسے  
 اپنے رب کے ہاں چاہتا ہے اور وہ اسے جہاں چاہے گا وال دے گا۔ جب وہ ان باتوں کو سمجھ لے گا تو اسے  
 یقینی طور پر اس بات کا علم ہو جائے گا کہ وہ نہ اپنے آپ کو اور نہ کسی اور کو نہ اس دنیا میں نہ آخرت  
 میں کسی قسم کا فائدہ پہنچا سکتا ہے۔ ہاں اگر اللہ تعالیٰ غنا کرے تو اس وقت وہ اور اس کی طرف سے  
 اس کے نہیں دیکھتا اور اس کا نفس مرجھاتا ہے۔ اپنے نفس کو کم سے کم کرے اور اس کے اسباب  
 غنا کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

میرا گھر کچھ لوگوں کے پاس سے ہوا جو تمام ایک قسم کی کھیل کھیل رہے تھے۔ اس پر میرا غور  
 سے دریافت کیا کہ اس کھیل کے کھیلنے کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے؟  
 حضرت نے فرمایا: یہ کھیل کھینا حرام ہے۔

میں نے سوال کیا: کیوں حرام ہے؟

فرمایا: تمام تحریمات کی وجہ تحریم ایک ہی امر ہے اور وہ القمار ہے۔ اللہ ہے اللہ اور نہ پتہ  
 جو اللہ سے تعلق توڑ دے اور شاربہ کی اس میں کوئی غرض بھی نہیں پاتی باقی تو اسے اللہ تعالیٰ نے  
 دے دیتا ہے پھر فرمایا کہ اس کھیل میں سوائے اس کے کہ اللہ سے غافل ہو کر دوسرے کوئی اور نہ دیکھتا ہے  
 جاتا کیونکہ اس کھیل کے کھیلنے والے جب یہ کھیل کھیل رہے ہوتے ہیں تو دل و جان سے اس کھیل میں  
 مشغول ہو جاتے ہیں کہ ان کی ذات کی تمام نگاہ اس کھیل کی طرف ہے اللہ کی طرف سے مسدود ہو جاتی ہے۔  
 میں نے اعتراض کیا کہ تیر اندازی سیکھے اور کھیل دور وغیرہ کثرت حرب میں بھی تو انسانی کیفیت  
 کیفیت ہوتی ہے کہ وہ اس وقت اللہ سے متعلق ہو جاتا ہے۔

فرمایا: یہ چیزیں ہی کھیل کی نہیں ہیں اس لیے کہ اس کھیل میں شاربہ کی کوئی طرف موجود نہ ہو  
 ان میں جگہ کے لیے بھی کوئی فائدہ نہیں پایا جاتا۔ تیر اندازی اور کھیل دور وغیرہ کثرت حرب کے لیے  
 ان کا سیکھنا اور ان کو کثرت کے تحت میں چاہا ہے۔ لہذا اگر اللہ تعالیٰ سے اپنے دل و جان سے متعلق  
 سَتَّ حَتْمًا قُوَّةً وَ مِّنْ رَّيْبٍ لَّيْسَ لَكَ فِي شَيْءٍ حَسَدٌ لَّئِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّكَ قُوَّةٌ قَدْ تَرَكْتَهُ  
 اور جس قدر گھوڑے تیار کر کے سوار ہو کر اس میں فریادیں پیدا کرے اور پتہ لگا کر اسے  
 بونے کی امی میں صاف جیتا ہو وہ اس سے تعلق نہیں کر سکتا۔ پھر فرمایا: یہ کھیل کثرت حرب کے

برسجین آگے میں منتقل ہو جائے لیکن (انعام شافعی) نے تو اسے اس لیے مباح قرار دیا کہ  
اس میں کیفیت جنگ و غزوہ کی تعلیم پائی جاتی ہے اور اس کا مقصد و شارح ہونا جس کا ذکر مکتبہ ہے اور  
بعض نے اسے اس خیال سے عام قرار دیا ہے کہ کیفیت جنگ و غزوہ کے سیکھنے میں شارح کی غرض  
صرف اس نام کی طرف پر موقوف نہیں ہو سکتی بلکہ یہ غرض کسی اور طریقہ سے بھی حاصل ہو سکتی ہے جو  
اس سے زیادہ اہم اور زیادہ واضح ہو۔ اسی لیے شارح کی ترغیب کہ حکم عامہ سے کم درجہ کا ہے  
والتعالیٰ اعلم۔

مؤمنین کی محبت اور حضرت نے صحابہ میں سے ایک شخص کا قول نقل کیا کہ نبی میں رجوع الی  
اللہ کے راستہ ہوتے، اس کی شاخوں کے پھینکے اور اس کی جڑوں کے مضبوط  
ہوتے اور اس میں اتنی تک پھینکے کا سبب ہے اتنا زیادہ تمام مؤمنین سے  
محبت اور زیادہ امتیاز تمام کافروں سے نفرت رکھتا ہے۔

پھر فرمایا: جب بندہ یہ محبت پائی جائے تو خواہ لپڑ کرے یا نہ اللہ کی طرف سے اس پر  
توبہ و توبہ الی اللہ کا نزول ہو تا ہے اور اگر وہ اسے دور بٹانے کا راہ کرے تو یہ بھی اتر کر رہے  
گی۔ اس کے بعد کہ انسان مؤمنین کی محبت میں امتیاز اس لئے کرے کہ بعض سے محبت رکھے اور  
بعض سے بغض رکھے اسی وقت رکھتا ہے جب اس کے دل میں حسد یا کینہ کی وجہ سے چھپا ہوا بغض  
پائی جاتے ہیں اس کی نیت برائی اور توبہ صورت تو اسے بغض کو غیب ہوتی ہے جس کی زمین غیب  
اور ارادہ پاک ہو اور جب وہ تمام مؤمنین سے محبت رکھے گا تو تمام مکاریاں اس کے دل سے اٹھ  
جائیں گی اور اسی وقت اس پر توبہ کا نزول ہو گا۔

حضرت نے ایک حدیث فرمائی کہ اس قسم کے آدمی کو از حدیث کے دل میں حقہ المسلمین کی محبت پائی جائے  
تو یہ کی ضرورت نہیں کہ یہ تمام محبت تمام کی ہو اور اس کے سبب کافی ہے اس لیے کہ یہ ان  
تمام محبتوں کو بزرگ و کوچک و غریب و غنی کے دل سے نکال دیتا ہے نیز فرمایا: میں نے سب سے بڑا فریب  
میں سب سے بڑا فریب کے ہونے کو سیکھ لیا ہے۔ یہ ہے کہ جب سے بڑا فریب اس میں ہے تو زیادہ  
کہ اس میں اور کم ہے۔ اس لیے کہ اس سبب کا سبب ہے کہ اگر کسی شخص سے اس میں بغض ہو  
کہ اس کا دل اور دماغ پر ہے زیادہ سبب سے کہ بغض و کینہ اور غریب و غنی کی بغض اور کینہ  
سبب سے اس کے دل میں رہتا ہے۔ اس لیے کہ اگر اس میں کینہ ہو تو اس میں کینہ ہو گا کہ  
توبہ سے اس کے دل میں کینہ ہو گا۔ اس لیے کہ اگر اس میں کینہ ہو گا تو اس میں کینہ ہو گا۔



(مؤلف لکھتا ہے) کہ حسد کی نحوست کا ذکر پہلے ہو چکا ہے اور یہ بھی بیان ہو چکا ہے کہ حسد باب

نظام میں سے ایک باب ہے اور وہاں ہم نے اس بات کی طرف بھی اشارہ کیا تھا۔ خدا میں اپنے نفس کے شر اور ہر شر انگیز بات کے شر سے بچتے۔

اگر تمام مومنین سے محبت کی جائے تو اس پر میں نے حضرت سے سوال کیا جب یہ شخص

حب فی اللہ اور بغض فی اللہ کہاں رہا! اختیار تمام مومنین سے محبت کرے تو حب فی اللہ اور بغض فی اللہ جو ایمان کی شانوں میں سے دو شانیں

میں کہاں رہا۔ اس لیے کہ ہیں معصیت کرنے والے سے بغض رکھنا چاہیے چنانچہ جب ہم اس سے فی اللہ محبت رکھیں گے تو مستثنائے مشیت کے خلاف کریں گے۔

بغض معصیہ سے ہونا حضرت نے فرمایا ہیں بغض گناہگار کے افعال سے ہونا چاہیے نہ کہ اگر مومن ذات اس کے ظاہر دل اور ایمان دائم سے۔ جو امور اس کی محبت کو لازم قرار دیتے ہیں وہ تو دائمی میں برخلاف ان گناہوں کے جو اس سے

بغض رکھنے کو لازم قرار دیتے تو غار غنی اور وقتی ہوتے ہیں لہذا ہمارے دلوں میں مومن کی محبت چاہیے ہونا چاہیے اور امور خارجہ سے بغض ہونا چاہیے اور اپنے ذہن اور آنکھوں کے سامنے اس کے گناہوں کو

یوں سمجھنا چاہیے جیسے اسی کے کپڑوں سے پتھر بندھتے ہوں چنانچہ اس کے کپڑوں سے بندھے ہوئے پتھروں سے تو بغض ہوگا۔ لیکن اس کی ذات سے محبت ہوگی، مشرعییت نے ہیں معصیت کرنے والے سے اس قدر

بغض رکھنے کا حکم دیا ہے اس سے زیادہ کہنا نہیں۔ اکثر لوگ ذات سے خارج افعال کے بغض اور ذات کے بغض میں فرق نہیں کرتے۔ وہ چاہتے تو یہ ہیں کہ افعال سے بغض رکھیں لیکن انہیں اس کا اثر نہیں

آتا لہذا وہ ذات سے بغض کرتے لگ جاتے ہیں حالانکہ ہمیں صرف کافر کی ذات سے بغض رکھنے کا حکم دیا گیا ہے اسی لیے ان کی ذات اور جو کچھ ان کی ذات سے صادر ہوتا ہے سب سے بغض رکھتے ہیں، لیکن یہ

معصیت کا مومن سے ایسا بغض رکھنے کا حکم نہیں دیا گیا جس سے اس کی ذات کی محبت انہیں کے لئے حضرت ابوانہ رو رعویم بن زید متوفی ۱۸۷ھ فرماتے ہیں: جب تم مومن کے لئے خدا کی نافرمانی کرے تو مجھے صرف اس کے

نفس سے بغض رکھنا چاہیے کیونکہ جب وہ ترک معصیت کر دے گا تو پھر پہلے کس طرح بھائی ہوگا۔ لائق ہوگا۔ پھر فرماتے ہیں کہ تمہارے (مومن) بھائی میں تیرا پیدا ہو جاتے۔ ورنہ کچھ دیر چاہے تو تو اس کی کج روی کی وجہ سے اس کو ترک کر دے۔ اس سے کہ بھائی کبھی روبرو مست پر نہ رہی کچھ دیر ہوتا ہے۔ پھر فرمایا: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ

ایمان باللہ ہونے کی محبت، ایمان بالرسول کی محبت، تمام رسولوں پر ایمان لانے کی محبت، تمام انبیاء پر ایمان لانے کی محبت، تمام آسمانی کتابوں پر ایمان لانے کی محبت، یوم آخرت اور جو کچھ بھی آخرت میں ہوگا یعنی حشر و نشر، جنت و دوزخ اور صراط و میزان کی محبت اور اس کے ساتھ کہ پر ایمان رکھنے کی محبت اور خیر و شر کی تدبیر پر ایمان لانے کی محبت سمجھ جاتے اس طرح ہم ہر قابل تعریف وصف پر اس سے محبت رکھیں گے لہذا جب ان پسندیدہ خصال کی وجہ سے اس کی محبت ہمارے دلوں میں سما چکی ہوگی تو اس کا بغض کبھی بھی ہمارے دلوں میں داخل نہ ہو سکے گا۔ ہم صرف اس کے افعال سے بغض رکھیں گے اور اس کے لیے دعا و خیر کریں گے بالخصوص تبیب ہم اس کی طرف حقیقت کی نگاہ سے دیکھیں۔ اکثر لوگوں کا یہ حال ہے کہ جب وہ معصیت کار سے بغض رکھنا چاہتے ہیں تو سب سے پہلے ان کی وجہ اس کی ذات سے بغض رکھنے کی طرف جاتی ہے اور وہ اس خصلتوں کو نظر انداز کر دیتے ہیں جن کی وجہ سے اس سے محبت کرنا واجب ہو جاتا ہے اسی لیے ان کے دلوں میں اس کا بغض جگہ کھڑا لیتا ہے اور وہ بولتے بولتے اس کی ذات سے بغض کرنے لگتے جاتے ہیں۔ چنانچہ ان کی نظروں میں اس کی ذات مبغض ہو جاتی ہے حالانکہ یہ بات جائزہ درو انہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

لوگوں کی توجہ اپنی طرف کرنے کی غرض سے عمدہ

میں نے حضرت کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ جو شخص

اپنی سواری، لباس، مکان اور خوراک

وغیرہ میں لوگوں سے امتیاز رکھتا ہے وہ بُرا

لباس پہننا یا خوراک کھانا وغیرہ بڑی بات ہے

شخص ہے۔ میں نے عرض کیا: یہ کیوں کر بُرا ہوا؟

فرمایا: یہ لوگوں کے دلوں کو اپنی طرف متوجہ کر کے انہیں اللہ سے منتقل کر دیتا ہے۔ اسی لیے اس کا امتیاز

ہونا اسے اللہ سے منتقل ہونے کا باعث بنا۔

اگر پر میں نے عرض کیا کہ وہ لوگ جو اللہ سے پہلے ہی محبوب ہیں اور اس کی طرف متوجہ ہوتے ہیں وہ تو

پہلے سے ہی اللہ سے منتقل ہو چکے ہوتے ہیں، اس لیے انہیں اس کی طرف متوجہ ہونے سے کوئی نقصان

نہیں پہونچتا۔

فرمایا (کیوں نہیں) بے تعلقی تو پہلے سے ہوتی ہے اس پر اور بے توجہی کا خلاف ہو جاتا ہے نیز زہد

پر ذات اس امتیاز میں مشغول ہوتی ہے روح اس سے بھاگنے لگتی ہے۔

اس لیے کہ اس امتیاز سے روح کو ذلت و خواری لاحق ہوتی ہے لہذا وہ ذات کے فانی ہو کر ہر اس

اس سے نفرت کرنے لگتی ہے اور اسے اپنے خالق کے ساتھ جو برتاؤ مناسب تھا اس کو راستہ نہیں دکھاتی

دریخت کی ہاکت کا سبب بنتی ہے۔

موت کا کتاب اس صورت میں اس امتیازی شان رکھتا ہے کہ انھیں پانچ گنا سزا دے دے اور ایک اور دل کے لیے۔

نہایت سے یہ صاحب خانہ جو ہر قسم کی اور کوئی چیز سے عاری ہے کہ حضرت ائمہ کو ان شخصوں کی امتیازی شان سے مدد و خیرات کرے تو کیا وہ مستحق ہے؟

فرمایا: ہاں بھائی ایک ہوگا، اسے مصلحت چھپا کر کرنا چاہیے۔

یہ فرمایا: اس شخص کو باقیات کے اس سے مغرب اور حشر کے درمیان پچیس مشکل ہے۔  
نہایت سے مدد کیا اور اس میں سے ایک ہو گیا ہے نہ چھوٹا تھا۔

اس شخص نے حشر کی مدد و مدد تو چھپا کر کرنا ہے، لیکن اگر اس کا دل اس کی طرف سے ہوتا ہے اور اس سے خوش ہوتا ہے۔

فرمایا: اگر اس کے دل سے مدد کی طرف سے ہونا مدد سے خوش ہونے کی وجہ سے اور اسے اپنے خیر میں بڑی بات سمجھنے کی وجہ سے، سب سے پہلے اس کے دل میں خوش ہونا سب سے اولیٰ بات ہے، مدد تو خیر کوئی ممکن ہے کہ مدد کرے وہ کہیں اس نظر سے نہیں چر جائے اور مدد سے سب سے اولیٰ اور حق کرے۔  
سے قبول فرمائے۔

حضرت نے فرمایا کہ یہ بھی کرنا ہے، یہی فائدہ ہے۔ ہم سب کو مدد کرنا ہے۔  
**طویل عمر میں حکمت**  
یہ زمانہ بہت ہی تاکہ شاید ہمیں اتنی عمر بھی نہ ملے کوئی قابلیت ان کی بات ہے۔  
اور ہم ثابت پایا ہے کہ ہم پر شہوت اور نفس کا اتنا نظیر و تسلط ہے کہ ہمارے دل میں چھپ چھپ کر اور نہ کوئی عین ریاضت و ستم ہو جائے، اس لیے اس قسم کے اسباب ایک کام سے مانع نہیں ہو سکتے، اگر نفس کا مدد کو دینا، ریاضت و نمود کی طرف سے ہو یا اس شخص سے مدد نفس لوگوں کو دینا ہو تو اس صورت میں یہ سخت مدد سے مانع ہو کر اور اس حال کو مصیبت بنادے گی۔ اگرچہ یہ ہرگز کہہ نہ سکتے ہیں۔  
ایک عبادت و گمانی دیتی ہے۔

رمضان کا سب سے اہم تقبیح سے حضرت کا فائدہ ہے کہ اسے فرشتے کی طرف سے مدد ہو رہی ہے۔  
کوئی کام نہیں چھوڑنا چاہیے، البتہ اگر یہ ہو جائے تو اسے ترک کرنا چاہیے، غرض کہ اس سے مدد ہو۔  
آپ کے ہم کام نہ کریں تو یہ سب ہر گز مال سے کمتر ہے۔  
تو یہ دیکھ لیں کہ یہ سب بنیاد پر نہیں ہے، بلکہ یہ سب ہر گز مال سے کمتر ہے۔



کیسے نہی اور اُنکی ہونے پر سب سے پہلے معلوم کیا اور پھر تائید کا ذکر شروع ہوا۔ اس کے بعد  
 ہونے کی حالت کو دیکھا ہے اور یہی آپ کو ان کے ذکر کرنے میں سوچنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ چاہے وہ  
 غرضیں نہ حضرت کا یہ معلوم نہ نہی اور مصارف ربانی علیہ السلام۔

اس کے بعد اس سنی نے پھر سوال کیا کہ حضرت فرمائی کہ ہمارے اعمال نواہ وہ مدتہ ہو یا کوئی اور  
 الٰہی نواہ شریعت ہو سکتی ہیں؟

حضرت نے فرمایا: جو کہ میں تم اخیر مذاکرے کی نیت سے کر رہا ہوں، اللہ کے لیے نہیں ہے۔ کہیں اور کے  
 لیے ہے اور اس میں دو سوال کا آغاز ہے۔ پہلا یہ کہ جب تو اس نیت سے حد تک کرے گا تو تجھے  
 دل میں فیضان پیدا ہوگا، جو کہتا ہے کہ جسے مدتہ دیا گیا وہ مدتہ کا ہے نہ ہو اور اگر اہل حق تو ممکن ہے  
 کہ کوئی اور شخص اس سے زیادہ شمار اور اس کو دینے میں مقبولیت کا زیادہ امر کاں ہو اور میرے اسے  
 مدتہ نہیں دینے۔ حقیقت کہ آفری و مومن پر ہوگا کہ نہ اسلام میرا مدتہ اللہ نے قبول کیا ہے یا نہیں۔ جو جس  
 حال میں و مومن کا ذکر ہو گیا، اس میں اللہ کا کوئی مدتہ نہیں کیونکہ وہ مومن شیعہ یا اہل حق سے ہوتا ہے اور  
 جو کہ تم اللہ کے لیے بڑے شیعہ ہیں اس کے قریب نہیں ہو سکتا۔

سوال نے پھر سوال کیا: اگر یہ اجراء ہو تو نیت سے مدتہ نہ کروں اور اللہ کے قریب نہ کرے  
 کی نیت سے کروں تو کیا یہ بھی نقصان دہ ہے یا نہیں؟

فرمایا: ہاں! یہ بھی منہر ہے۔ اللہ تعالیٰ کے قریب کی نیت بھی ایک منہر ہے، اللہ اس منہر سے نکل  
 کرنا اسے منہر کی خاطر ہے۔

فرمایا: ہاں! جس اللہ کے لیے میں ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ان اللہ کے اور منہر ہوں، اللہ تعالیٰ اور اس  
 کی کبریائی اور عظمت کو معلوم کرے اور دیکھے کہ اللہ تعالیٰ کی کون کون سی نعمتیں اور نعمتیں اسے  
 حاصل ہیں۔ پہلا یہ کہ جو کہتا ہے کہ اس بات کا اہل ہے کہ اس کے منہر سے نکلے اور اس کے منہر سے  
 نکلے کی وجہ سے اور اس کے دل میں ظاہر و باطن میں سے کسی قسم کی غفلت کا خیال نہیں آتا، چاہے چھوٹا ہو یا بڑا  
 اس کا دل ہی اس منہر کی خاطر ہو۔ ہر ایک کے ذہن پر یہ خیال ہونا چاہیے کہ وہ منہر سے نکلے اور اس کے منہر سے  
 نکلے۔ نیت سے ہیں۔ جو کہ میں تم پر بھی ہو گیا ہے۔ جو کہ میں تم پر بھی ہو گیا ہے۔ جو کہ میں تم پر بھی ہو گیا ہے۔  
 یہی وہ منہر ہے جو کہ میں تم پر بھی ہو گیا ہے۔ جو کہ میں تم پر بھی ہو گیا ہے۔ جو کہ میں تم پر بھی ہو گیا ہے۔  
 جس کے ہاتھ کے بندہ پر رہا ہے۔ بندہ کو اپنے منہر سے نکلے اور اس کے منہر سے نکلے اور اس کے منہر سے نکلے۔  
 یہی وہ منہر ہے جس کے ہاتھ کے بندہ پر رہا ہے۔ بندہ کو اپنے منہر سے نکلے اور اس کے منہر سے نکلے اور اس کے منہر سے نکلے۔

کرنے کی طاقت نہیں رکھتا تو اللہ کے تمام حقوق کی ادائیگی کا خیال اسے کیسے آسکتا ہے یا وہ خدا نفس  
کی طرف متوجہ ہونے کا کیسے خیال کر سکتا ہے یا نیز فرمایا: جب اہل جنت جنت میں داخل ہو جائیں گے  
اور انہیں اللہ تعالیٰ کی مزید معرفت حاصل ہوگی تو سب کے سب اللہ کی اطاعت میں کوتاہی کرنے  
سے نادم ہوں گے۔

حضرت نے فرمایا: جو کچھ میں نے کہا ہے، اگر تو اس پر غور کرے تو تجھے معلوم ہو جائے گا کہ اجر کی  
نماظر عمل کرنا اللہ سے بے تعلقی اور اس کے حقوق کی ادائیگی سے دور کر دیتا ہے اسی وجہ سے اس قسم کا  
عمل کرنے والا اللہ سے اور دور ہو جاتا ہے اور اگر تو اس نیت سے اللہ کی عبادت کرے کہ وہی اسی کا الی  
ہے تو تمہاری عبادت میں کبھی کبھی دوسواں نہیں آئے گا۔

(مولف کہتا ہے) میں نے عرض کیا: حضرت اگر صدقہ دینے والا صدقہ دیتے وقت یہ خیال کرے  
کہ مال بھی اللہ کا ہے اور اس کی ذات بھی اللہ ہی کے لیے ہے اور یہ مسکین بھی اللہ ہی کا ہے چنانچہ  
اس کے ذہن میں یہی بات ہو کہ ہر چیز اللہ ہی کے لیے ہے اور اسی نیت پر صدقہ نکالے اور یہ سمجھ کر  
میں میرا تو کچھ بھی نہیں ہے تو اس شخص کا صدقہ کیسا رہے گا؟  
فرمایا اس شخص کا صدقہ بہترین صدقہ ہو گا۔

اس تاخیر کی حکمت بتا ہی چکے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تک چالیس سال کو نہ پڑیں یہ  
مبعوث نہیں فرماتے گئے اور ہم اسے بجز ذکر کریں گے۔

اس کے بعد حضرت نے ایک واقعہ بیان کیا جو ایک مجذوب سے آپ کو پیش آیا تھا جس کا  
حکایت یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ مجذوب سے جو صالحین میں سے تھے میری بہن چچا  
تھی جو بڑے کے موسم میں سردی سے پنپنے کے لیے ان کے پاس کوئی کپڑا نہ تھا۔ بے بدن پر ترس آتا اور کشتی  
کا خیال رہتا۔ اکثر ایسا ہوا کہ کسی نے ان کو کپڑا دیا کہ سردی سے بچاؤ ہو مگر کوئی آیا جس کے دل میں اللہ کا  
نہ ہوتا اور وہ کپڑا ان کے بدن سے اتار کر لے جاتا وہ ایک کچی میں جہاں آٹا پستا تھا رہا کرتے تھے یہ وہ  
پہنچا۔ وہ وہاں موجود تھے۔ میں ان سے بات کرتا اور وہ جواب دیتے۔ اس کے بعد میں نے کہا کہ میری بہن  
کے پنپنے کے لیے کپڑا لایا ہوں اور میں یہ کپڑا اس نیت سے لایا تھا کہ اللہ تعالیٰ اس صدقہ کے عوض میری  
فناں حاجت روا کرے اور اس کا اللہ کے سوا کسی کو علم نہ تھا۔ کہنے لگے میں نہ قبول کروں گا نہ پہنوں گا  
جب میں نے انکار سنا تو دوبارہ سے بارہ قبول فرماتے کی درخواست کی۔ اس پر فرمایا: یہاں ایسا کپڑا  
پنوں گا جسے تو اس غرض سے دے رہا ہے کہ تمہاری فناء حاجت برآئے اور بیٹھ میں نہ بہت کا ذکر

کر دیا۔ میں تو وہ کپڑا پہنوں گا جو خاص اللہ کے لیے ہوگا۔ اس پر میں اس کپڑے کو ان کے پاس چھوڑ کر  
چلا آیا اور بچی والوں کو کہہ آیا کہ وہ انہیں وہ کپڑا پہنا دیں مگر وہ کپڑا کئی دن تک دیں پڑا رہا اور انہوں  
نے اسے نہ پہنا۔ جب یہ مخلوق کا حال ہو کہ اس نے اس چیز کو جو غیر اللہ کے لیے ہے قبول کرنے سے  
انکار کر دیا تو کیا پوچھنا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا۔

ایک عابد کا واقعہ جس نے اپنے اعمال پر اعتماد کیا

حضرت نے فرمایا کہ ایک عابد کو عبادت میں فتح نصیب کی گئی  
اور وہ مریض استسقاء میں مبتلا ہو گئے۔ جب انہوں نے محسوس  
کیا کہ موت کا دقت آگیا ہے اور ان کے ہوش و حواس قائم  
تھے کیونکہ مریض استسقاء کے اکثر مریضوں کے ہوش قائم رہتے ہیں۔ چنانچہ جب انہوں نے نزع کی  
تسلیم محسوس کی اور محسوس کیا کہ اتنا تکلیف دہ دقت ان پر عسر و حرج نہیں آیا تو اس سے ان پر  
خبر کا خوف طاری ہو گیا اور ان پر اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہونے کا رعب چھا گیا۔ اس پر انہوں نے  
اپنی کثیر عبادت کا خیال کیا تو انہوں نے عسر و حرج کی محسوس اور دل گرا کر دیا  
اور اس عبادت کو اس خوف کے مقابلہ میں رکھا اس لیے اس نے اپنے دل میں امن و راحت محسوس  
کی جب اللہ تعالیٰ نے دیکھا کہ اس نے اپنی عبادت پر اعتماد کیا ہے تو اس کی ساری عبادت سلب کر لی گئی اور  
وہ اسی حالت میں مر گیا۔ خدائے سبحانہ سے بچنا ہے۔

حضرت نے فرمایا: اس قسم کے کسی عابد اس جہنم میں گئے کہ انہوں نے اپنے اعمال پر بھروسہ کیا تھا  
پھر فرمایا کہ یہ بات یقینی ہے کہ اپنی عبادت پر وہی شخص اعتماد کرے کہ جس نے اجر کی خاطر عبادت کی ہوگی  
اگر یہ عبادت نفس اللہ کے لیے ہوگی تو ان کو اس بڑے دن کا ہم آئے گی۔

پھر فرمایا کہ عارفین کی عبادت نفس اللہ تعالیٰ کی ذات کریم کے لیے ہوتی ہے اسی لیے تو نہایت  
تسلیم و اکرام کے ساتھ اور دُرتے دُرتے کرتے ہیں اور انہیں یقین ہے کہ اگر وہ عسر و حرج محسوس کرتے رہیں  
اور اپنے مانتوں کو پتھروں سے ٹکراتے رہیں تب بھی اللہ تعالیٰ کی بلو بیت کا حق ادا نہیں کر سکیں گے  
چہ جائیکہ اجر کا مطالبہ کریں۔ اس لیے کہ اجر کا مطالبہ تو وہی کرتا ہے جو جانتا ہے کہ اس نے حق ادا  
کر دیا اور وہ یقین کو تو یقین ہوتا ہے کہ انہوں نے عبادت کرنے میں کوتاہی کی ہے وہ وہ بڑی دقت  
بھی دیکھ رہے ہوتے ہیں کہ جو فعل ان سے صادر ہوا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے ان کی اپنی طرف  
سے نہیں لہذا ایسے نفس پر جس کا دل کوئی اور ہو، وہ کس طرح اجر کا مطالبہ کر سکتے ہیں؟

یہ سن کر کہ اس عابد کی کونسی چیز سلب کی گئی۔ کیونکہ اگر یہی کہ معرفت سلب کی گئی تو یہ تو



اسے حاصل ہی نہیں ہوئی تھی۔ اسی لیے کہ اگر اسے معرفت حاصل ہوئی تو اپنے اعمال پر غور و فکر کرنے  
سبب شدہ چیز یا تو ایسا ہے یا نیکیاں یا

حضرت نے فرمایا: سبب شدہ چیز نیکیاں ہیں جو اس نے کی تھیں، اسی لیے کہ اس نے چونکہ انہی  
پر نظر نہ رکھی تھی اور انہی پر اعتقاد و فریضہ تھا۔ اس لیے اللہ نے ان تمام رشتوں کو جو ان اعمال پر مرتب  
ہونے والے تھے، زائل کر دیا جس کی وجہ سے تمام نیکیاں معاصی اور گناہوں میں بدل گئیں جن کا حساب  
جہنم میں اسے ہو گا۔

میں نے عرض کیا کہ اس کو نذرانہ کے لیے جملہ اعمال بھی کافی تھا، پھر اس پر مزید یہ کہ وہ  
کو گناہوں میں کیوں بدل دیا گیا۔

فرمایا: چونکہ اس نے انہی پر امید نگاہ کی تھی اس لیے وہ اعمال گناہوں میں بدل دیے گئے کیونکہ  
جب تو دیکھے کہ ایک نیزہ تیری طرف آ رہا ہے اور لا محالہ وہ تیرے پہلو کو گتے گا اور اگر تو ڈھل سے  
پھٹنا چاہے تو گتے پہلے یقین ہونا چاہیے کہ وہ ڈھال نیزہ کی چوٹ کو پھا سکتی ہے لیکن اگر تجھے غور ہو کہ  
ڈھال نیزہ کے وار کو روک نہیں سکتی تو تو اس ڈھال کو اپنا بچاؤ نہ بنائے گا بلکہ تو کسی اور نیزہ کے واسطے کی  
پناہ میں جائے گا، اور اس کی رضا مندی طلب کرے گا تاکہ وہ تم پر رحم کرے اور اس کے نیزہ کو تم سے روکے۔ یہ  
حال اس عابد کا ہے کیونکہ اس نے اپنی عبادت کو اس خوف کے مقابلہ میں اسی لیے رکھا اور اس پر مطمئن ہو کر  
بے خوف ہو بیٹھا کہ اس کے اعمال اللہ کے حقوق سے زیادہ قوی ہیں اور وہ اس کے خوف وغیرہ کو روک  
سکتے ہیں اور یہی امتداد رحمت کی گمراہی ہے۔

نیز فرمایا کہ جب عبادات اور تمام اعمال تمام ان حالت اور کسی شریعت میں محض اس لیے قائم کیے گئے ہوں  
کہ دنیا میں تو حید کو قائم کیا جائے اور مخلوقات کو اپنے رب کی معرفت حاصل ہو لہذا سبب معرفت  
حاصل ہو گئی تو اس مقصد کو حاصل ہو گیا، لیکن جب معرفت ہی حاصل نہ ہو اور اس مشرود خوف ہو جائے  
تو پھر وسیلہ یعنی عبادات کا کیا اعتبار اور محبت کو اس لیے حرام قرار دیا گیا کہ ان کی وجہ سے بندہ اللہ  
تعالیٰ سے منقطع ہو جائے لہذا سبب معرفت و عبادات سے بھی بندہ کا حق شریعت منقطع ہو جائے اور  
تو پھر ان کے معاصی ہونے میں کیا شبہ و اعتقاد ہے؟

میں نے حضرت کو فرستے سننا کہ پھر یہ کہ میں بھی جہنم کے لوگوں میں سے ہوں گا اور ان کے سبب  
کی طرف کے رہتا ہوں اور جہنم کو اللہ سے منقطع ہونے میں۔ اس کی حالت اختیار کرنا اور نہ اس سے  
ن میں سے منتقل ہوں اور میں کہ گناہوں کا ہونا اور اس سے منقطع ہونا کہ وہ اپنے رب کے حکم کی مخالفت کرے۔

اور جس اور کسم کی الی علت کو رہا ہے۔ اس کا دل مفہوم اور اس کی حالت بدلی ہوئی ہے تو یہ پانچ قسم  
 میں سے ہے اور آخرت میں یہ حساب عذاب، ملامت اور عتاب کے بعد نجات پانے والوں میں سے  
 ہوگا۔ لہذا اگر خدا صاف کر دے تو پھر حساب کے بغیر حق جنت میں جائے گا اور ظلم کی حالت میں خوش ہو اور  
 اس کی قسم کی گھر نہ ہو تو یہ شخص دوسری قسم میں سے ہے اور یہ شخص مصیبت اور لوگوں پر ظلم کرنے میں مزہ پاتا  
 ہے جس میں گہرینا نجات اور گندگی کھانے میں مزہ پاتا ہے۔

دو تہ کتاسے کہ قیمت کے دل اس شخص کو سب سے سخت رذاب ہوگا۔

حضرت نے یہ بات ایک شخص کے جواب میں فرمائی جس نے آپ سے پولیس والوں سے اختلاط رکھنے کے  
 متعلق دریافت کیا تھا کہ اگر وہ ان سے میل جول نہیں رکھتا تو اسے اپنا جان کا خطرہ ہے۔ اس پر حضرت نے  
 سے نیک کی راہ دکھائی اور اسے مسکینوں سے بھلائی کرنے کا حکم فرمایا اور پھر مذکورہ بالا کہمات فرمائے اس کے  
 بعد فرمایا کہ مومن کی مثال اس پرندہ کی ہے جو ایک شخص زمین پر اترے گا تو وہ متبیش ہوگا اور اپنے  
 پیروں کو سینے گا اور اگر پاک زمین پر اترے گا تو منبسط ہوگا اور اپنے پیروں کو پھیلائے گا اور ذوق  
 کی خوشی میں مغمی کرے گا۔

مزید برآں حضرت نے اس شخص کو فرمایا کہ جب وہ لوگ جو اللہ سے منتقل ہو چکے ہوتے ہیں انہیں میں اپنا  
 چٹا ہونے کے جیسے کسی سے چند وہ ہم نسب کر لیتے ہیں اور انہیں اپنا جیب میں ڈال لیتے ہیں اور ان درہوں  
 پر اترتے ہیں ان کا نام بھی کندہ ہو پھر کوئی ایسا شخص آئے جس کا دل اللہ کی طرف لگا رہتا ہے اور وہ ان درہوں  
 کو کسی قدر پرستہ مثلاً ٹانگہ کر یا کسی اور حیلہ سے اس کے قبضہ سے نکال لے تو اس نے اللہ کے مقررہ فرشتوں  
 کو پہنچا دیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ناموں کے ہر حرف پر ایک فرشتہ ہوتا ہے اور ہر اسم الہی پر وہ  
 فرشتہ قیامت ہوتا ہے جس میں ستر آدمیوں کی قوت پائی جاتی ہے لہذا جب تک یہ درہم اس منتقلی میں اللہ  
 کے پاس پہنچے ہیں تو اس فرشتہ کی حالت اس پرندہ کی ہے جو گرتا رہ کر جاگتا ہے اور اس کے بازو باندھ  
 دیے گئے ہوں اور اس کا سر اور جوار اس کے پیروں کے نیچے سے نکال دیے گئے ہوں چنانچہ جب کوئی ایسا بندہ  
 آتا ہے جس کا دل اللہ سے لگا ہوتا ہے اور وہ اس درہم کو کسی نہ کسی حیلہ سے اس سے حاصل کر لیتا ہے تو  
 اس فرشتہ کو خوشی ہوتی ہے اور اس کی تنگی دور ہو جاتی ہے اس لیے کہ فرشتہ کو ان لوگوں سے جو اللہ سے بے منت  
 ہو چکے ہوں ان کے ہر قدم پر اللہ تعالیٰ غم

حضرت نے فرمایا کہ اگر وہ درہم کو گرفتہ کر لے اس لیے ہوتی کہ اس سے خود اپنی پیروی سے اپنے کو

تواضع میں نہ لے لے تو اس کو اس سے بے تعلقی کر دیا اور اپنی تدبیر پر نظر رکھی اور اپنے منہ لب کے

حاصل کے لیے اس قدر تک و دو کی نہ اس دوران میں کیتہ اللہ سے غافل رہا لہذا اللہ تعالیٰ نے جس سے اُن کی ذات پر ٹھوڑا دیا اور جس طرح وہ غیر اللہ سے تعلق رکھنے لگا تھا اسی طرح وہ غیر اللہ کو محسوس کرنے لگا چنانچہ اسے سردی اور گرمی سے تکلیف محسوس ہونے لگی اور زخم اور دیگر قسم کی اذیتوں سے اسے دکھ محسوس ہونے لگا، لیکن اگر وہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے بے تعلق نہ کر لیتا اور اپنی باگ ڈور اللہ پر ٹھوڑا دیتا اور غیر اللہ سے نظر ہٹا لیتا اور تمام اختیار کو دل سے نکال دیتا تو اسے خواہ وہ بوسے کے گو کھر واد اور لبے کے گونہ پر ہی کیوں نہ چلتا، قطعاً کسی قسم کا درد محسوس نہ ہوتا۔

پھر فرمایا: اس غفلت ہی کی وجہ سے بندہ پر بھاری بوجھ ڈال گیا اور اسے احکام کا مکلف بنایا اور رسول کو شریعت دیکر انسانوں کی طرف بھیجا گیا تاکہ وہ اسے غفلت سے ہٹا کر اللہ کی طرف لوٹا دیں اور اگر یہ اللہ تعالیٰ سے غفلت نہ ہوتی تو انسان فرشتوں کی طرح ہوتے اور ان کو سخت تعالین کے برکت کوٹنے کی ضرورت نہ ہوتی نیز اگر غفلت نہ ہوتی تو جہنم بھی نہ ہوتی اور جب غفلت نہ ہوتی تو بے اللہ تعالیٰ کو اپنے افعال کا خالق سمجھتا اور اس کا وہ نفس ہی نہ ہوتا جس کی نظر ان افعال پر ہوتی چنانچہ ان کو اپنی طرف منسوب کرتا اور جب اس کی یہ حالت ہوتی تو وہ ہر وقت غافل ہوتا ایسے شخص کو پھر مکلف کیسے بنایا جاتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

نیز فرمایا: سب سے بڑا حق وہ ہے جو چلے جانے والی چیز یعنی دنیا سے غافل اور اس کے تعلقات کے لیے دوڑ دھوپ کرے اور سب سے عقلمند وہ ہے جو باقی یعنی حق سب سے بڑے کی خاطر دوڑ دھوپ کرے کیونکہ جب غافل غافل کی خاطر مرا تو کسی کو بھی فائدہ نہ ہوگا، لیکن اگر غافل باقی کی خاطر مرا تو غافل باقی بن گیا۔

پھر فرمایا: لوگ کہتے ہیں کہ موت کی کوئی دوا نہیں حالانکہ اس کی دوا موجود ہے اور اس کی دوا یہ ہے جو ہم نے بیان کی۔ مگر اس کے اس کی اور کوئی دوا نہیں ہے اس کے بعد قسم کھانی اور بار بار قسم کا کرنا یہ فرماتے رہے اور فرمایا جب بندہ اللہ سب سے بڑا و باطن پر کی دوڑ دھوپ کرتا ہے تو اس کو نہ اللہ کی بے زورہ نفا آتی ہے جسے لوگ موت سمجھتے ہیں۔

ابن دلیوان مرنے کے بعد اپنے حضرت نے فرمایا کہ اکثر ایسے دیوان جب مرتے ہیں تو اپنے آپ کو خود غسل دیتے ہیں۔ چنانچہ دیکھنے میں میت تختہ پر نظر آتا ہے اور آپ کو خود غسل دیتے ہیں۔ ایک غسال بھی نظر آتا ہے کہ عمامہ دونوں یک ہی ہون کے واسطے



جس میں بابا کو ایک عجیب حکایت پر جو ہم نے حضرت سے سنی تھی ختم کرتے ہیں۔ رقتہ یوں ہوا  
 کہ ایک روز میں آپ سے باتیں کر رہا تھا تو میں نے ذکر کیا کہ لوگ ان لوگوں کی جرنیوں یا نمبروں  
 جو پردوں میں کنارہ کشی ہو جاتے ہیں، تعلیم کرتے ہیں اور میں نے بھی ان کی بہت تعریف کی اور کہا کہ یہ لوگ  
 حق سچوں کی عبادت کرنے کی غرض سے لوگوں سے کنارہ کشی ہو جاتے اور لوگوں سے بلیوں کی اختیار کرتے ہیں  
 اس پر حضرت نے فرمایا: میں ایک قصہ بیان کرتا ہوں، اسے سنو اور اگر میں اس میں ذرا بھی اپنا حرف  
 سے متاثر کروں تو اللہ مجھ سے باز پرس فرمائے۔ میں نے عرض کیا: ماذ اللہ اس کا ہمیں وہم و گمان نہیں  
 ہو سکتا۔

فرمایا: ایک روز میں حضرت منصور قطب کے پاس بابا الفتح میں نماز تہجد میں بیٹھا  
 ایک دانشمند آکر ایک بات خیال آیا کہ سندر کے اس جزیرہ میں جہاں جس کے کنارے پر شہر  
 واقع ہے چنانچہ ہم گئے اور دیکھا کہ تقریباً ایک میل رقبہ کا جزیرہ ہے جس میں میٹھے پانی کے دو چشمے جاری  
 ہیں۔ وہاں جہاں ایک شخص طاہر کی عمر قریب پچاس سال کے ہو گئی اور وہ اللہ کی عبادت کر رہا تھا اس  
 جزیرہ میں پھر تراش کر مرنے لگے تھے۔ ان گروں کے وسط میں ایسی چھوٹی چھوٹی گھڑیاں تھیں جیسے حمام  
 کے اندر ہوتی ہیں۔ معلوم نہیں انہیں کس نے تراشا تھا، اس لیے کہ یہ جگہ آبادی سے بہت دور ہے اور  
 وہاں کوئی پہنچتا بھی نہیں۔ البتہ کبھی کوئی کشتی وہاں پہنچ جاتی ہے۔ وہاں دو قسم کے درخت تھے ایک قسم کے  
 درخت کو بادام کی شکل کا چل گتا ہے مگر یہ بادام سے مختلف ہوتا ہے اور دوسری قسم کا درخت ایسا ہے  
 جیسے ہمارے ہاں کا "قنار" کا درخت مگر یہ درخت قنار سے چھوٹا ہوتا ہے اور اس کے پتے چوڑے مگر ہمیشہ  
 سبز رہتے تھے۔ ان دونوں درختوں کے چین اس عابد کی خوراک تھی اور اس کے لباس کی طرف نگاہ ڈالی تو دیکھا  
 کہ اس نے قنار کی تان بنائی ٹھنڈی کو باہم گوندھ کر کر بند سا بنالیا تھا اور ستر عورتوں کو لیا تھا اور باقی  
 اندرون پر حصہ نہ لگتا تھا۔ پھر ہم نے اس سے باتیں شروع کر دیں اور پوچھا کہ تم اس مقام میں کب سے  
 ہو؟ اس نے کہا: تقریباً پچاس برس سے۔ ہم نے کہا: تمہاری تو کل عمر بت جائیں سال کے قریب معلوم ہوتا ہے  
 پھر ہم یہاں کب آئے؟ بابا دیا: کوئی میں پانچ برس کا تھا کہ اپنے باپ کے ساتھ یہاں آیا تھا۔ پھر قریب  
 پچیس سال میں اپنے باپ کے ساتھ رہا۔ آخر ان کا انتقال ہو گیا اور میں نے ان کو یہیں دفن کر دیا، ہم نے  
 کہا کہ سنو قبر میں دیکھا کہ زیارت کریں چنانچہ اس نے قبر دکھائی اور ہم نے مرحوم کے لیے دعا پڑھ کر حضرت  
 کو۔ پھر ہم اس سے باتیں کرنے لگے۔ چونکہ اس کا لوگوں سے کم میل جول ہوتا تھا اور پھر بیچن ہی سے یہاں آگیا تھا  
 اس لیے اس کی زبان بہت جلدی تھی اور چونکہ وہ ان لوگوں میں سے تھا جو تونس کے قرب و جوار میں رہتے ہیں

اس لیے عربی زبان بولتا تھا پھر ہم نے اس سے ایلیں کے متعلق دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ وہ اللہ کو  
 پہچانتا ہے مگر جنت کا معتقد ہے کہ آسمان پر ہے اہم نے اسے اس خیال سے روکا اور صحیح عقیدہ بتا  
 دیا۔ نیز ہم نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی واقف پایا اور اس سے بھی کہ آپ سید المرسلین  
 والآخرین ہیں۔ وہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت فاطمہ بنت الرسولؓ سے بھی واقف تھا۔ ہم نے اس سے  
 اس کے فرزند حضرت حسنؓ کی بابت سوال کیا تو معلوم ہوا، ان سے واقف نہیں ہے پھر ہم نے ماوراء النہر کے  
 متعلق دریافت کیا تو اس سے بھی ناواقف پایا، لیکن اس نے بتایا کہ سال بھر میں متفرق طور پر تیس دن کے روزے  
 رکھتا ہے اس پر ہم نے اسے بتایا کہ رمضان کے روزے فرض ہیں اور سال میں ماوراء النہر کا مہینہ بھی  
 کر کے بتایا کہ نفل مہینہ رمضان کا ہوتا ہے۔ نیز ہم نے پوچھا کہ کیا کچھ قرآن مجید بھی یاد ہے تو اسے حضرت  
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - الَّذِي أَنْعَمْتَ عَلَيْنَا بِهٖ - اور اس طرح غزل  
 یاد تھا ہم نے کہا: عبادت کیسے کرتے ہو، کہنے لگا: اللہ کے لیے رکوع اور سجدہ کر لیتا ہوں۔ ہم نے پوچھا  
 کیا سوتے بھی ہو؟ جواب دیا کہ ہاں سورج ڈوبنے کے وقت سے سوتا ہوں یاں تک کہ خوب اندھا  
 ہو جائے اور باقی رات رکوع و سجود میں گزار دیتا ہوں، پھر میں نے کہا کیا تم اس میں کسی چیز کے ساتھ  
 ساتھ ہو کیونکہ تو مسلمان ہے اور ان کے نبی پر تمہارا ایمان ہے۔ کہنے لگا ہاں میں بھی مسلمانوں کی طرح ایک مسلمان  
 ہوں مگر اپنی جگہ سے نکلنا نہیں چاہتا حتیٰ کہ یہیں موت آجائے اور چونکہ وہ انسانوں کے مانوس نہ تھا  
 اس لیے جب ہم باتیں کرتے کرتے اس کے قریب آجاتے تھے تو وہ ہم سے بھاگ جاتا تھا اور وہ ہماری نوا  
 میں کان نہ سکتا تھا اور نہ ہی اس کا وجود اسے برداشت کر سکتا تھا اس لیے کہ ہم سے دوسری نوا کا  
 تھا۔ ہم نے دیکھا کہ قریب ڈیڑھ پاؤ ذرا ریال (چاندی کا ایک سکہ ہے جو تقریباً دو روپیہ و سونے کا برابر  
 ہوتا ہے) اس کے پاس ایک طرف پڑے ہیں جن میں چند طوائف مشغال بھی تھیں۔ ہم نے پوچھا کہ یہ تو کون سے  
 پاس کہاں سے آتے؟ کہنے لگا بعض اوقات کشتی والے اس جزیرہ میں آجاتے ہیں اور وہ جگہ دیکھ کر  
 میری زیارت اور مجھ سے دعا کی غرض سے چند ریال یا دینار دے جاتے ہیں۔ میں ان کے لیے دعا کرتا ہوں  
 اور وہ پلے جاتے ہیں۔ ہم نے کہا یہ دینار ہیں دے دے کیونکہ تجھے تو ان دیناروں اور ریالوں کی ضرورت  
 ہے اور نہ ہی تم نے مکان بنانا ہے نہ شادی کرنا اور نہ کپڑے بنانا ہے اور میں ان کی ضرورت ہے  
 لیکن اس نے وہ دینار دینے سے انکار کر دیا غرض ہم دیر تک اس کے پاس رہے اور اسے السلام  
 شریعت سکھاتے رہے۔ اس کے بعد رخصت ہوتے اور چل دیے۔ جب اس نے دیکھا کہ ہم چلے آ رہے ہیں  
 پاؤں سے چل رہے ہیں۔ نہ پانی ہم پر پڑتا ہے اور نہ ہم ڈوبتے ہیں تو ہرے متعلق یہ خیال کرنے لگا کہ ہم

شیا میں ہیں اور ہم سے اللہ کی پناہ مانگنے لگے۔

حضرت نے یہ بھی فرمایا کہ وہ اب تک اسی جزیرہ میں بقید حیات ہے اور اس روز ۲۴ ذوالحجہ ۱۱۱۱ھ کی تاریخ تھی۔

مؤلف کتاب ہے کہ اس حکایت میں کئی ایک مواضع ہیں۔ اول اللہ تعالیٰ کی اس نعمت کو جانتا ہوں ہیں مسلمانوں کے ساتھ جسے سے حاصل ہوتی ہے اس لیے کہ اس سے ہیں اسلامی احکام، آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ کی زندگی اور سیرت کے حالات معلوم ہوتے ہیں اور یہ کہ آنحضرت اور صحابہ کا زمانہ کیا تھا وغیرہ امور جن سے ایمان بڑھتا ہے چنانچہ مسلمانوں سے اختلاف نہ رکھنے کی وجہ سے یہ شخص ان اوقات سے واقف نہ ہو سکا یہاں تک کہ مجھے حضرت سے کتنا بڑا کہ اس کے باپ نے اسے بہت نقصان پہنچایا کہ اسی جزیرہ میں اسے لے آیا اور اسے مسلمانوں سے منقطع کر دیا۔ اگر اسے وہیں رہنے دیتا تو اس کے لیے بہتر ہوتا۔ حضرت نے فرمایا تو شکیک کہتا ہے۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی خواہ وہ اللہ کے نافرمان ہی کیوں نہ ہوں، کیا قدر و قیمت ہے کیونکہ دین اور احکام شریعت کی معرفت کے برابر کوئی چیز نہیں ہو سکتی لہذا اللہ کا شکر ہے کہ ہمارا اختلاف مسلمانوں سے ہے اور ہم بازاروں میں بھی انہی سے ملتے ہیں بالخصوص جبکہ ہم ان سے ایسے مقامات پر ملے بیٹھیں جہاں نیک کام ہوتے ہوں۔ اسی لیے تو شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کے چہرے کو دیکھتے ہیں ایمان زیادہ ہوتا ہے۔

دوم: ان نعمتوں کی معرفت جو اللہ تعالیٰ نے ہم پر کھانے، پینے، پہننے، سونے، آرام کرنے، شادی کرنے اور نسل پیدا کرنے وغیرہ میں کی ہیں کہ یہ ظاہر جیہ کہ ان نعمتوں کی معرفت سے محروم تھا۔ اسی طرح ان نعمتوں سے بھی محروم تھا۔ اگر وہ مسلمانوں میں رہتا تو ان نعمتوں سے حظ اٹھاتا اور ان پر اللہ کا شکر یہ ادا کرتا اور ان نعمتوں پر اس کا شکر کرنا اسی جزیرہ میں اس کی عمر بھر کی عبادت کے برابر ہوتا۔ سوم: اکثر لوگوں کو بن باسی فقیروں اور گوشہ نشینوں کے متعلق دھوکا ہوتا ہے اور وہ یہ سمجھ لیتے ہیں کہ یہ صاحب کمال لوگ ہیں اور یہ کہ جس مرتبہ کو یہ پہنچے ہوئے ہیں وہاں وہ اولیاء عارفین نہیں پہنچ سکتے جو لوگوں میں نہ جلیں نہ رہتے ہیں۔ حالانکہ میں نے اکثر حضرت کو فرماتے سنا کہ بعض اوقات ان لوگوں کو دیکھتا ہوں جو لوگوں کی ذات سے نہ ہوتے ہیں۔ حالانکہ وہ انوار برزخ میں جاسکتے ہیں اور یہ انوار اپنی رقت اور خلقت کے اعتبار سے الگ الگ ہوتے ہیں کیونکہ رقت ایمان کی کمزوری کی حالت سے ہے اور غلط قوت ایمان کی۔ مزید برآں ہم دیکھتے ہیں کہ جو لوگ غاروں یا جنگلوں میں پہلے جاتے ہیں تو پیچھے آدمیوں کے سوا ان کے



نور ایمان ریتیں دکھائی دیتے ہیں۔ اور جب وہ انہی انور میں پر نور رہتا ہے تو ان کے نور میں پوری روشنی  
بہتر دکھائی دیتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ عموماً وہ اختیار کرتے ہیں کہ ان کے نفس و کرم پر ہوتا ہے۔ اور ان کے  
گندہ روں کا اختیار کشتہ اپنی عبادت پر ہوتا ہے۔

پھر فرمایا: جب اپنی عبادت کے ذریعہ سے نجات نہیں پا سکتے ہیں کہ باطن اس کے اپنے رب  
کی طرف سے نہ تھے اور اس کا یہ خیال و فکر دائمی ہو رہا ہے۔ لیکن اگر یہ خیال و فکر ذرا بھی بہت گیا تو  
وہ سلامتی کی نسبت ہر گز کے زیادہ قریب ہو گا۔

دو لفظ کہتا ہے: جب میں نے یہ قصہ حضرت سے سنا تو اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کو پہچانتے کر ہوا  
سے ہم پر کئی گھر ہم ان سے غافل ہیں۔ مجھ پر بہت رنج و خشوع جاری ہوا۔  
اس کے بعد میں نے حنت سے عرض کیا کہ آپ اس کو ہاتھ پکڑ کر وہاں سے اسے نکال دیا تو کسی  
سجدہ میں آباد کر دیتے تاکہ وہ آرام پاتا اور اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرماتا۔  
حضرت نے فرمایا: یہ وہ مقام ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے مقرر رکھا ہے۔ پاک ہے وہ خدا  
جس کی قدرت میں یہ تمام کائنات ہے۔

حضرت نے فرمایا: ہر شخص سطح زمین کی عبادت پر نظر کرے تو اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی  
رحمیت معلوم کرنے کے لیے میں کافی ہے۔ کسی دوسری دلیل کی ضرورت نہیں کیونکہ اسے سطح زمین پر  
کئی قسم کی مخلوقات اٹھ کر نظر آتے گی چنانچہ ان میں بعض مائل ہوں گے اور بعض غیر مائل ہوں گے۔ کئی خوشحال  
اور کئی بد نصیب، کئی کو قتل کر رہا ہے اور کئی کسی پر ترس کا رہا ہے۔ کئی امور دنیا میں غور کر رہا  
ہے، کئی امور تجارت میں اور کئی پڑوسیوں کے معاملات میں کئی بھٹیوں میں لگا ہوا ہے اور کئی  
امور آخرت میں۔

حضرت نے فرمایا: میرے شیخ عمر بن محمد الطوسی نے ذکر فرمایا کہ وہ جمہرات کو باب مردوق میں  
بیٹھے ہوئے تھے اور دروازہ سے باہر نکلنے والوں کے باطن پر نظر ڈال رہے تھے چنانچہ ایک شخص نکلا  
اس کے باطن کو دیکھا تو اس کی تمام تر توجہ اپنی نال محبوبہ کی طرف تھی کہ اس کو حاصل کرنے میں کیسے کامیاب  
ہو۔ یہ خیال اس پر اس طرح مسلط ہو چکا تھا کہ اس نے اسے ہر تمام چیزوں سے غافل کر رکھا تھا۔ پھر وہ  
نکلا۔ دیکھا تو اس کا دل بھی پہلے شخص کی طرح تھا۔ مگر اس کا تعلق دھوکے سے تھا، پھر تیسرا نکلا تو اس کا دل  
دنیا سے لگا ہوا تھا اور دنیا کی فکر اس پر اس طرح مسلط ہو چکی تھی کہ کسی اور بات کا خیال ہی نہ گزرتا تھا۔  
پھر چوتھا نکلا تو اس کا باطن شراب نوشی کی محبت میں پورے تھا۔ صرف اس کی اسے آرزو تھی اور اس کے

سوا کسی اور چیز کا اسے خیال نہ تھا۔ پھر پوچھ رہا تھا تو اس کے خیانت اثرات و راز اور اثرات میں  
جھانک کر تے تھے۔ یہ خیانت اس سرگرمی پر غالب آچکے تھے کہ ان کا اثر اس پر نمایاں تھا  
پھر نہ تو اس کا دل غم اور تنہائی کے قیامت سے معمور تھا۔ اس کے مولا کسی چیز کا اسے خیال  
نہ آتا تھا، پھر سوا اس کے تو اس کا تمام تر فکر کسی اور سے کی سوار کی کی نسبت میں غرق تھا اور یہ  
نیز ان تمام سببوں کا کہ ہاں سبب کے پھر سببوں پر آٹھواں لگا تو اس کے خیانت کی جتنی کی نسبت میں  
تھے ہوسے تھے کہ اس کے لیے کسی طرح دور و دور سے اور کسی اور بات کا خیال ہی نہ آتا تھا پھر اس  
کا دل سیر ہو جودہی اللہ ربہ والہ دلمہ کی محبت میں معمور تھا اور اس کا آتما غیب تھا کہ حوالہ  
نہ تو اس کے خیال کے مولا کسی دوسری طرف میں کا خیال ہی نہ جاتا تھا یہی سوچتا کہ اہستہ سے پتے  
آپ کے لیے جہات تھے اور اہستہ کے بعد کیا، پھر یہ سوچتا کہ وہی اتنے کے بعد آپ کے کیا احوال تھے  
کہ آپ کس طرح رہے اور مدینہ میں کس طرح رہے، پھر دسواں لگا کہ اس کا دل اللہ ربہ تھا  
کہ جہات سے معمور تھا چنانچہ اس کے خیالات اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال اور تقدیر میں اور ان کے  
خیرات و ایسے میں دوڑتے تھے۔

خیرات و ایسے میں دوڑتے تھے۔ اس کے بعد میں نے اس امر باطن پر نظر ڈالی جو ان سب میں حکم  
ورہا تھا کہ ارادہ سے ان میں پیدا ہوا تھا تو میں نے ان کے باطن میں انہیں ایسا پایا کہ ایک رن  
نہ تو ان کی طرف سے کچھ نہیں لیا۔ یہ سب گروہ اس سے بے خبر ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ وہ ان کی  
پہلے سے سب سے اور اپنے اختیار سے ہے۔

خیرات و ایسے میں دوڑتے تھے۔ اس کے بعد میں نے اس امر باطن پر نظر ڈالی جو ان سب میں حکم  
ورہا تھا کہ ارادہ سے ان میں پیدا ہوا تھا تو میں نے ان کے باطن میں انہیں ایسا پایا کہ ایک رن  
نہ تو ان کی طرف سے کچھ نہیں لیا۔ یہ سب گروہ اس سے بے خبر ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ وہ ان کی  
پہلے سے سب سے اور اپنے اختیار سے ہے۔

خیرات و ایسے میں دوڑتے تھے۔ اس کے بعد میں نے اس امر باطن پر نظر ڈالی جو ان سب میں حکم  
ورہا تھا کہ ارادہ سے ان میں پیدا ہوا تھا تو میں نے ان کے باطن میں انہیں ایسا پایا کہ ایک رن  
نہ تو ان کی طرف سے کچھ نہیں لیا۔ یہ سب گروہ اس سے بے خبر ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ وہ ان کی  
پہلے سے سب سے اور اپنے اختیار سے ہے۔

خیرات و ایسے میں دوڑتے تھے۔ اس کے بعد میں نے اس امر باطن پر نظر ڈالی جو ان سب میں حکم  
ورہا تھا کہ ارادہ سے ان میں پیدا ہوا تھا تو میں نے ان کے باطن میں انہیں ایسا پایا کہ ایک رن  
نہ تو ان کی طرف سے کچھ نہیں لیا۔ یہ سب گروہ اس سے بے خبر ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ وہ ان کی  
پہلے سے سب سے اور اپنے اختیار سے ہے۔

اس کے ساتھ جواب کی تعبیر کے بیان میں جو محققوں کے دس درجے بیان کیے ہیں: شکرِ کرم، سحرِ کرم،  
 عودِ کرم، عمدہ کرم، عقیدہ خفینہ میں جہلِ بسیط، عقیدہ خفینہ میں جہلِ مرکب، عقیدہ ثقیلہ میں جہلِ  
 بسیط اور اس میں جہلِ مرکب، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کے متعلق جہلِ بسیط اور اس میں جہلِ مرکب  
 کے درجات کو بھی ملا دیا جائے اور دونوں میں جو کچھ ہم نے بیان کیا اس سے احسان واقف ہو جائے تو اسے  
 بہت بڑی معرفت حاصل ہو جائے گی۔ خدا بہر کسی کو حضرت کی برکت سے فائدہ پہنچائے۔ آمین۔ واللہ  
 اعلم۔



# پہلو تحباب

دیوان صالحین رضی اللہ عنہم

حضرت نے فرمایا کہ صاحب دیوان اسی نادر حرامی کتا ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی  
سے پہلے عبادت کیا کرتے تھے۔ غوث غار کے باہر اس طرح بیٹھا ہے کہ گدائیں شانہ کے پیچھے ہوتا ہے  
اور نیز اس کے دائیں گٹھ کے سامنے اور چار قطب اس کی دائیں جانب ہوتے ہیں اور یہ باقی تینوں براہیں

طرف کی بات ہے کہ جو چیز موفیاء کے ہیں تو ترک حرکت پہنچ جاتی ہے اور جو ایک حقیقت ہے اس کے  
نہایت پر کتاب لکھی گئی۔ چنانچہ شیخ عزالدین بن عبدالحزیز بن عبدالمسلم المدنی متوفی ۷۶۰ھ نے ایک رسالہ لکھا  
جس کا نام رسالۃ فی انقلاب النشوت والابدال الاربعین و شیر مسموم اس رسالہ میں انھوں نے قطب  
وقیم کے وجود کو باطل قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ ان کے وجود کا کوئی ثبوت ہی نہیں پایا جاتا۔

(کشف الغنوں : ۱ : ۵۳۸)

جہاں اس کتاب کی تردید کے متعلق صرف ایک حدیث کی طرف اشارہ کر دیا ہوں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا ہے اَنْ تَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَتَكْفُرُوا بِالرَّسُولِ دینے والا تو خدا سے کفر میں تقسیم کرتا ہوں۔

یاد رہے کہ عز بن عبدالمسلم کو بابہ علم و فضل ابتدا میں موفیاء سے مدھی چنانچہ انھوں نے محض اللہ کا ذکر کرنے  
کو بدعت قرار دیا ہے جس کی وجہ سے موفیاء کو اس کے رد میں رسالے لکھنے پڑے چنانچہ قطب قدس صلی اللہ علیہ وسلم  
رف بلائہ مرصحن متوفی ۷۶۰ھ اور شیخ عبدالحکیم غوثی نے اس کے رد میں رسالے لکھے درخت جی : ۱ : ۳۸۰  
کتے ہیں کہ حدیث میں ملاحظہ ان کے وجود کا ذکر آیا ہے چنانچہ میر نے اس پر ایک مستحق رسالہ لکھا ہے انھوں نے  
۲ : ۳۸۰ قسطنطنیہ کی کتاب کہ نام کتاب انوار فی اور حجتہ وانا ذکر ہے (کشف الغنوں : ۲ : ۱۴۱) اور امام

از بقیہ شیعہ اسکے معنی پر



گزشتہ ان میں سے بعض کا بیان

حضرت نے فرمایا کہ گندہ ششہ لوگوں میں سے بعضی کا میسر بھی

ہوگا اور ان میں سے بعض بڑے بڑے ہوں

دو تین میں جانور ہوتے ہیں صرف تین باتوں سے ان کی

شناخت ہوتی ہے پہلی یہ کہ ان کا لباس اور حیثیت

نیم ہوتی بر خلاف زندہ کے کہ اس کی حیثیت اور لباس بدلتا رہتا ہے پنا چھوڑ کر کبھی زندہ کے بال منڈے

رستہ میں اور کبھی نئے کپڑے پہنے ہوئے ہیں وغیرہ مگر اموات اور لیاہم کی حالت نہیں بدلتی۔ پنا چھوڑ کر اس

جسم میں جب ایسے غصے کو دیکھو جس کی حیثیت بدلتی ہی نہیں مگر یہ کہ اس کے بال منڈے ہوں اور پھر

اُن کی ہی نہیں تو سمجھو کہ وہ امرت میں سے ہیں اور اسی حالت میں اس کی وفات ہوتی۔ اسی طرح اگر دیکھو

کہ مرنے والے کے بال نہ گتے ہیں اور نہ بڑھتے ہیں تو اس سے بھی سمجھ لو کہ وہ اموات میں سے ہے اور اس کی

حالت اس وقت میں بدلتی ہے۔

حالت اور لیاہم سے زندوں کے امور

وہ سری عامت یہ ہے کہ زندہ لوگوں کے امور میں ان

لوگوں سے مشورہ نہیں لیا جاتا۔ اس لیے کہ انہیں زندوں

کے امور میں تصرف کرنے کا اختیار ہی نہیں ہے کیونکہ وہ

کے بارے میں مشورہ نہیں کیا جاتا

تو متفق ہو کر ایسے جہان میں جا چکے ہیں جو اس جہان سے بالکل مختلف ہے، صرف عالم اموات کے امور

کے متعلق ان سے مشورہ کیا جاتا ہے۔

مریدوں کے لیے دعا و مشورت کرتے وقت

حضرت نے فرمایا کہ زیارت قبر کے واسطے میں سے

بہت کم جب کسی مرد کی دعا گزرا جائے اور قبولیت

دعا کے لیے کسی مرد کی دعا گزرا جائے تو فوت شدہ دل کا

تو متفق ہو کر ایسے جہان میں جا چکے ہیں جو اس جہان سے بالکل مختلف ہے، صرف عالم اموات کے امور

کے متعلق ان سے مشورہ کیا جاتا ہے۔

مریدوں کے لیے دعا و مشورت کرتے وقت

حضرت نے فرمایا کہ زیارت قبر کے واسطے میں سے

بہت کم جب کسی مرد کی دعا گزرا جائے اور قبولیت

دعا کے لیے کسی مرد کی دعا گزرا جائے تو فوت شدہ دل کا

تو متفق ہو کر ایسے جہان میں جا چکے ہیں جو اس جہان سے بالکل مختلف ہے، صرف عالم اموات کے امور

کے متعلق ان سے مشورہ کیا جاتا ہے۔

مریدوں کے لیے دعا و مشورت کرتے وقت

حضرت نے فرمایا کہ زیارت قبر کے واسطے میں سے

بہت کم جب کسی مرد کی دعا گزرا جائے اور قبولیت

دعا کے لیے کسی مرد کی دعا گزرا جائے تو فوت شدہ دل کا



آپ نے فرمایا: اکثر میں مجلس دیوان یا اولیاء کے کسی مجمع میں جانا ہوں اور سورج نکل چکا ہو تب  
 درود لگے دور ہی سے دیکھ کر استقبال کرتے ہیں جو اموانہ آتے ہیں وہ بزرخ سے اتر کر روت کی پٹری  
 اڑتے ہوئے آتے ہیں مگر حیب دیوان کے قریب پہنچتے ہیں تو زمین پر اتر کر پاؤں سے چپتہ ہوتے مجلس میں  
 آتے ہیں بوجہ احیاء کے ادب و احترام اور ان سے خوف و ہیبت کے اور یہی حال رجال حیب کا ہے  
 کہ حیب ایک دوسرے سے سنے کو آتے ہیں تو روح سے چل کر آتے ہیں مگر اس جگہ کے قریب پہنچتے ہیں تو  
 ادب اور ڈر کے مارے اپنی ذات ثقیلہ سے پھٹتے ہیں۔ فرمایا: دیوان میں فرشتے بھی حاضر ہوتے ہیں مگر وہ  
 خوف کے پیچھے ہوتے ہیں اور کامین جنات بھی آتے ہیں جن کا نام روحانیوں ہے اور وہ صعب کے پیچھے  
 بیٹھے ہیں مگر ان کی پوری ایک صف بھی نہیں ہوتی۔

دیوان میں جن و ملائکہ کے حضرت نے فرمایا: کہ ملائکہ اور جنوں کے حاضر ہونے کا نام یہ ہے  
 کہ اولیاء اللہ کا تصرف ان امور میں بھی ہوتا ہے جو ان کی قدرت  
 میں ہوتے ہیں اور ان امور میں بھی جو ان کی قدرت سے باہر ہوتے ہیں۔

جو امور ان کی قدرت سے باہر ہوتے ہیں ان میں وہ ملائکہ اور جنات سے مدد لیتے ہیں۔  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی کسی کسی فرمایا کہ کسی بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس مجلس میں شرکت  
 فرماتے ہیں اور حیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شریف  
 لاتے ہیں تو غوث کی جگہ پر تشریف رکھتے ہیں اور غوث

دکیل کی جگہ پر بیٹھتا ہے اور دکیل پیچھے ہٹ کر صف والوں سے جانتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 حیب تشریف لاتے ہیں تو آپ کے ساتھ وہ انوار آتے ہیں جن کے بعد داشت کرنے کی کسی میں طاقت نہیں  
 اور یہ انوار بے دینے والے گھبرا دینے والے اور دم میں قتل کر دینے والے ہوتے ہیں اور یہ تیز و  
 بال و غلظت کے انوار ہیں یاں تک کہ فرض کر لیا جائے کہ چالیس آدمی جو شجاعت کے استقامت درہم  
 پہنے ہوئے ہوں اور پھر یہ ایک یہ انوار ان کے سامنے آجائیں تو یقیناً وہ سب یکدم بیوقوف ہو کر گر پڑیں گے  
 مگر حق تعالیٰ اپنے اولیاء کو ان انوار کو پالیف کی طاقت عطا فرمادیتا ہے لیکن ان کے باوجود بہت ہی کم  
 ان مجلس ہوتے ہیں جو ان امور کو مختار رکھ سکتے ہیں جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی کے وقت  
 ملے پاسے ہوں۔ فرمایا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غوث سے گفتگو فرماتے ہیں۔

شیخ ابوالفضل عبدالستار بن حسین بن علی شاذان شہید میں ایک کتاب جس کا نام ایک خواہش تھی

جتماع الدنیاء بسید الدیاد الاخرۃ رکاشف الغیوب ۱۰۲۰ھ

اسی طرح حبیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس دیوان میں تشریف فرما نہیں ہوتے تو غوث کے  
یہ غلطی عادت انوار ہوتے ہیں کہ اہل مجلس غوث کے قریب بھی نہیں جاسکتے بلکہ دور بیٹھتے ہیں۔ پس جو  
امر اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوتا ہے اس کی طاقت آنحضرت کی ذات کے سوا کسی میں نہیں ہوتی اور  
حبیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وہ امر نکلتا ہے تو اس کی طاقت غوث کی ذات کے سوا کسی  
میں نہیں ہوتی اور پھر غوث کی طرف سے وہ امر ساتوں اقطاب پر پھیلتا ہے اور ساتوں اقطاب سے  
الہامی ہے۔

### دیوان کا وقت

بیرا کہ پہلے بیان ہو چکا اس مجلس کا وقت وہی ساعت ہے جس میں آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہوئی اور رات کے آخری تیسرے حصہ کی یہی وہ ساعت

ہے جس کا احادیث میں ذکر آیا ہے کہ ہر رات اللہ تعالیٰ دنیا کے آسمان کی طرف نزول فرماتا  
ہے جبکہ رات کا آخری حصہ باقی رہ جاتا ہے اور فرماتا ہے کوئی ہے جو مجھ سے دعا مانگے پس میں  
تجاویز کروں۔ الحدیث

### ساعت قربیت ہائے اطریقہ

موتلف فرماتے ہیں کہ جو شخص اس نیکہ ساعت کو پانا  
پا ہے تو وہ سوتے وقت سورۃ کھف کی آخری آیت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا الصَّالِحِينَ كَانَتْ لَكُمْ لُحُوفٌ عَلَيْهَا صَبَاطٌ الْفِرْدَوْسُ نَزَلَ فِي ذَلِكَ لَيْلَتِ  
ذِي الْقَعْدَةِ نَزَلَ فِيهَا رُوحُ الْقُدُّوسِ الْكَرِيمِ إِذَا كَلَّمَكَ رَبِّي تَقَرَّرَ الْبَحْرُ  
فِي شُفَعَتِكَ كَلَّمَكَ رَبِّي وَلَوْ بَشْتًا يَشْتَدُّ بِهِ دَاوُدُ إِذَا أَنَا بِشَرِّكُمْ لَوَيْحِي  
أَنَّا إِلَهُكُمْ إِلَهُ فَرَجِدُ - فَمَنْ كَانَ يُرْجُو قَائِدٌ بِهِ فَلْيُعْبَدْ فَقَالَ مَا لَهَا  
وَأَنَّا لَشَرِّكُمْ دَرَجَةٌ رَبِّي أَخْبَرُ بِرَبِّي وَأَنَا كَرَمٌ وَتَمَّتْ ذِكْرُ مَن بِيَدِهِ

کرینا تو اس کی آگاہی اس وقت کل جاسکے گی یہ شیخ عبدالرحمن ثعالی کا بیان ہے ہم نے بھی یہ  
استاذ ازیں ہے اور اردو زبان میں بھی اس کا ترجمہ کیا ہے مثلاً کہ اکثر ایسا ہوا کہ مشہور آدمیوں نے یہ آیت  
پڑھ کر اس وقت پر جاننے کی دعا مانگی اور کسی ایک کو دوسرے کی نیت کا علم نہ تھا مگر جب بیدار ہوئے  
تو ایک ہی وقت میں۔

شیخ عبدالرحمن ثعالی : عبد الرحمن بن محمد الشافعی الجزیری متوفی ۸۰۰ھ۔ انھوں نے اسلوب الفاشوۃ

فی التفرغ فی امور الدین ختم کیا ہے۔

اس وقت حضرت زید کے چہرے میں سدا حضرت سے سنا کہ تیرے پاس سے میرا دل بڑھ گیا ہے

ہو کر گئے تھے لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نمودار ہوئے

ان کا دل بالکل لگا کر گئے !

تو دیوان اس وقت کے اولیاء میں سے تھے جو اس وقت کے

موجود ہوا کہ یہ فرشتے اس امت میں آئے اور لیا کہ ان کے ساتھ چنانچہ ہم نے دیکھا ہے کہ جب کوئی آدمی

میں آیا اور اللہ تعالیٰ نے اسے فتح نصیب فرما دیا اور دیوان بنایا تو وہ اپنی غنیمتوں جگہ پر صاف اور

جور سے اور جگہ پر آکر بیٹھا تو اس جگہ کہ فرشتہ آسمان پر چڑھ جاتا پھر جب دوسرا آدمی آیا اور اس

جگہ پر آ بیٹھا تو اس جگہ کہ فرشتہ آسمان پر چڑھ جاتا، اس طرح دیوان کی ابتدا ہوئی تھا کہ وہ

وہ فرشتہ کہ جب وہ آدمی یہ ہوا تو فرشتہ اٹھ گیا۔ اب رہت وہ فرشتے جو ابھی تک باقی ہیں درجہ

کے نیچے جیسے ہیں جیسا کہ ذکر ہوا اور بال دیوان نہیں بلکہ ذات میری کے وہ فرشتے ہیں جو

میں ذات شریفہ کے ساتھ آئے اور چونکہ ذات میری کا نور بال دیوان میں پھیلا ہوا ہے اس لیے نور

کے ساتھ ذات شریفہ کے فرشتے موجود رہتے ہیں اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیوان میں تشریف

آئے ہیں اور آپ کے ساتھ ان قابل برداشت النوار آتے ہیں تو یہ فرشتے جو بال دیوان کے ساتھ رہتے

ہیں ان میں تیری سے نور میری میں سما جاتے ہیں اور جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیوان میں تشریف

رکھتے ہیں ان میں سے کوئی فرشتہ نکل نہیں آتا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جاتے ہیں

تو وہ فرشتے اپنا اپنا جگہ پر لوٹ آتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

پھر شہر میں اولیاء کی دروگہ لے

حضرت نے فرمایا کہ ہر شے میں ان امور میں دروگہ ہے جو

اہل کسوف اور یار کی حالت سے باہر ہوئے فرشتوں کے

ایک جماعت موجود رہتی ہے کہ جب ستر دروگہ

تہ کم اور کہیں زیادہ یہ فرشتے انسانی شکل میں ہوتے ہیں چنانچہ کوئی خواجہ کی صورت میں ہوتا ہے اور کوئی

کی صورت میں اور کوئی چہرے پہنے کی صورت میں غرض یہ ہے کہ ہر آدمی کوئی کوئی چہرہ پہنے

بارے میں حضرت نے کہا کہ ایک حکایت ہے کہ فرشتہ جو زمین کے سر کے فرشتے ہیں وہ بھی بہت

برداشت کر سکتے ہیں ان کے بیان کرنے کا سبب یہ ہوا کہ حضرت نے ایک شخص سے یہ کہتے ہوئے

کہ بیان کیا تھا کہ ایک کوئی شخص نے زمین تشریف لے کر کسی ولی کے مزار پر پہنچا اور اس

کول کر کے کہ راویان حدیث اور اس کے وسیلہ سے دعا کی تو اس کی مراد پوری ہوئی ہے

فرشتہ تشریف لے کر آخری درجہ اس پر یہی ہے کہ حضرت سے دریافت کیا کہ کیا یہ فرشتے



بشر میں ہر ملک کی خاص تہذیب ہوتی ہے لہذا جب وہ کسی بندہ کو اللہ سے کوئی چیز مانگتے ہوئے دیکھتے ہیں  
 اور وہ کہیں کہ یہ چیز اس کی تقدیر میں نہیں ہے یا چاہیے تو اسے (دعا کرنے) میں صحیح طریقہ پر لے آتے ہیں  
 اور دعا کرنے میں اس کو ساتھ دیتے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ توفیقِ ایزدی اس کے شمالی حال  
 ہو جاتی ہے اور شیطان اس کے راستہ سے ہٹ جاتا ہے لیکن اگر وہ کہیں کہ وہ چیز اس کی تقدیر میں  
 نہیں ہے تو وہ اس کو اپنی حالت پر چھوڑ دیتے ہیں اور شیطان آمو جو دہوتا ہے لہذا جب وہ کسی کو  
 دیکھتے ہیں کہ بخاری شریف کا پارہ لے کسی مزار پر جا رہا ہے اور پھر دیکھتے ہیں کہ اس کی رائے کے ہاں ہمت  
 روانہ ہونے والی ہے تو وہ اس کو سیدتِ عریضہ پر لے آتے ہیں اور اس کے دل میں دعا کرنے میں عجز و  
 انکساری ڈال دیتے ہیں اور مزار تک اس کے ساتھ ہو لیتے ہیں۔ وہ شخص تو صرف پارہ اٹھائے تو اسے  
 اور یہ اس کے اصرار اٹھائے ہوتے ہیں اور جب وہ دعا مانگتا ہے تو یہ آمین کہتے ہیں لہذا اس کی دعا قبول  
 ہوتی ہے لیکن اگر دیکھتے ہیں کہ اس کی حاجت (اللہ کے ہاں) پوری ہونے والی نہیں تو یہ کتاب کے اصرار  
 کو نکال لیتے ہیں لہذا اس کی صرف جسم کتاب لے کر فرار پر جاتا ہے اور راستہ میں شیطان دوسرے تشریش  
 لے ہوئے آتا ہے جس کی وجہ سے اس کی دعا میں خلل پڑتا ہے۔

میں نے عرض کیا: وہ اصرار کیا ہیں جو جسم کتاب سے رائے ہوتے ہیں اور جنہیں فرشتے نکل لیتے

ہیں؟

حضرت نے فرمایا: وہ کیا راز ہے جس کی وجہ سے شہر کا جسم رال کے جسم سے ممتاز ہوتا ہے؟  
 میں نے عرض کیا: مٹھاں۔

فرمایا: پھر یہ جسم شہر کے علاوہ ایک سنت ہوتی۔

میں نے عرض کیا: ہاں۔ فرمایا: اس طرح ہر کتاب میں ایک راز ہوتا ہے جو جسم کتاب کے علاوہ

ہوتا ہے پناہ جب شہر کی حدوت زائل ہو جائے تو اس کا نفع جاتا رہتا ہے اسی طرح کتاب کا مال  
 ہے جب اس کا تزلزل لیا جائے۔

فرمایا کہ بہت سے کافروں اور رقی زمین پر گرے پڑے پائے جاتے ہیں، جن پر اللہ تعالیٰ کے نام

کے ہوتے ہیں اور لوگوں کے پاؤں کے نیچے آتے ہیں، اگر فرشتے ان اسرار کو نہ نکال لیں تو اکثر

لوگ جو کہ ہو جائیں۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی فَضْلِہِ وَصَمَدِہٖ۔ واللہ اعلم

کیا انبیاء علیہم السلام اپنی دیوان میں شرکت فرماتے ہیں؟  
 میں نے عرض کیا: ہاں۔ فرمایا: ہاں۔ میں نے عرض کیا: ہاں۔

علیہما السلام دو دیگر انبیاء بھی تشریف لاتے ہیں ؟

فرمایا: سال بھر میں صرف ایک رات تشریف لاتے ہیں، میں نے پوچھا وہ کونسی رات ہے ؟

فرمایا: شب قدر کی کہ اس رات دیوان میں تمام انبیاء و مرسلین اور مقرب فرشتوں کی اساتذہ کرام وغیرہ بھی تشریف لاتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مع ازواج مطہرات اور اکابر صحابہ کے تشریف فرما ہوتے ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت  
عالمگیری کون اصل ہے  
میں نے حضرت سے حضرت خدیجہ اور حضرت عالمگیری کے تعلق  
ایک دوسرے پر فضیلت دینے کے بارے میں تہذیباً منع کیا۔  
دریافت کیا۔

حضرت عالمگیری کی فضیلت  
فرمایا: میں نے شب قدر میں دونوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے ساتھ دیکھا تو حضرت عالمگیری رضی اللہ عنہما کو نور حضرت خدیجہ  
رضی اللہ عنہما کے نور سے زیادہ تھا۔

لیکن قدر کی اصل  
اس کے بعد حضرت نے شب قدر کا سبب بیان فرمایا کہ سورج کی نیچے سے  
پیدا کئے جانے سے پہلے دنیا تاریک تھی اور تمام زمین، آسمان و غاروں میں تاریکی  
پھاڑوں اور وادیوں میں فرشتے آباد تھے جب اللہ تعالیٰ نے سورج میں نور پیدا کیا اور دنیا کو اس سے روشن  
کر دیا تو آسمان اور زمین کے فرشتوں میں شور مچا ہو گیا اور انہیں دنیا کے تباہ ہو جانے کا خوف ہوا  
اور یہ خیال کرنے لگے کہ شاید کوئی بڑی مصیبت ان پر نازل ہونے والی ہے۔ چنانچہ آسمان کے فرشتے زمین پر  
اتر آئے اور زمین کے فرشتوں کے ساتھ مل کر روشنی کے سایہ کی طرف بھاگنے لگے یعنی دن کی روشنی سے  
جس سے وہ ناواقف تھے رات کی تاریکی کی طرف جس سے وہ واقف تھے، ڈرتے، ہل جڑی کرتے، درجہ  
میں کر اللہ کی بارگاہ میں گڑ گڑاتے اور زاری کرتے اور ڈرتے، ایسے اللہ کی خوشنودی چاہتے تھے۔  
دعا کرتے تھے کہ کہیں خدا ان پر ناراض نہ ہو جائے۔ انہیں یہی خیال تھا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کو اپنی رحمت  
کا ارادہ کر لیا ہے لہذا وہ پھر پہلے کی طرح عاجزی کرنے اور اللہ کی بارگاہ میں گڑ گڑانے لگے۔ پھر فرشتوں نے

۱۔ شب قدر طبع مقبلاً ص ۱۸ میں ابو موسیٰ اشعری کا متفق علیہ حدیث مروی ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

فَضَّلْتُ عَالِمِيَّ عَلَى الْيَسَّاءِ كَفَضَّلْتُ الشَّرِيدَ عَلَى سَابِثِ الدَّعَاةِ۔ حضرت عالمگیری کو دیگر علماء پر

فضیلت اسی طرح ہے جس طرح ثوریہ باقی کاؤں سے افضل ہے۔

میں خطرہ لاحق رہتا کہ ابھی دنیا تہ و بالا ہوئی اور جس قدر برہنہ بڑھتی جاتی وہ اسی قدر اس سے سایہ کو بھگتتا  
چنانچہ اس کی یہ حالت رہی کہ روشنی سایہ کو کم کرتی جاتی اور وہ اس سے بھاگنے لگتی کہ ساری زمین کا بھر  
لگایا اور جس سے پہلے تھے، پھر وہیں آگے، لیکن جب انہوں نے دیکھا کہ جس بات خطرہ تھا وہ تو دور  
ہوئی نہیں تو انہیں اطمینان ہو گیا اور وہ زمین اور آسمان میں اپنی اپنی جگہ پر لوٹ آئے اس کے بعد وہ ہر سال  
ایک رات یہاں باہم جمع ہونے لگے یہی راتِ اقدس کی اصل ہے۔

یہ سن کر فرمایا: اس سے تو یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ شبِ قدر حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے  
پہلے سے ہی آتی ہے حالانکہ حدیث کے الفاظ سے یوں مستفاد ہوتا ہے کہ یہ رات خاص اہمیت و تہذیب  
کے لیے بنائی گئی۔

فرمایا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی برکت سے اس کا ثواب اور اس کی شناخت اس اُمت کے  
یہ مخصوص ہے کہ چونکہ گذشتہ اقوال کو اس کی واقفیت کی توفیق نہیں دی گئی جس طرح جمعہ کی سعادت قبولیت  
کرنہ کی آدم علیہ السلام کی پیدائش کے دن سے موجود تھی مگر اس کو پانے کی توفیق صرف اسی امتِ شریفہ  
کو ملے گی کہ اس سلسلہ کے پیرو پر پیش ہوئی تو انہوں نے سبقت کو اختیار کر لیا اور عیسائیوں پر پیش ہوئی تو  
انہوں نے تو کو اختیار کر لیا۔ وَفَقَدْ أَتَىٰ تَعَالَىٰ لَعْنًا بِمَنْبَدٍ وَجُودٍ رَحْمًا اپنے فضل و کرم سے یہ  
سعادت پانے کی توفیق دے، واللہ اعلم۔

یہ سن کر حضرت سے جمعہ کی سعادت کا سبب پوچھا۔

**سعادتِ جمعہ کی قبولیت کا سبب**

فرمایا: اس کا سبب یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ

اشیاء کو پیدا کر چکے اور اس وقت جمعہ کی آخری سعادت تھی تو تمام مخلوقات نے اللہ تعالیٰ سے دعا و  
گریہ و زاری کی کہ اللہ تعالیٰ ان پر اپنی نعمتیں تمام کرے اور اپنی رضا کے ساتھ ساتھ وہ چیزیں بھی  
کرے جو ان کی بقا اور وجود کا سبب ہوں، پھر فرمایا کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ جمعہ کی سعادت پر ملے  
وہ اسے اور اسے توفیق بخشے اسے چاہیے کہ وہ اسی قسم کی دعا مانگے اور اللہ تعالیٰ سے دنیا و آخرت کی  
سبقت مانے۔ کیونکہ اس دن مخلوقات کے دل سے یہ دعا نکلتی تھی اور انہوں نے محض آخرت کے لیے دعا  
نہ کی تھی۔ لہذا جس کی دعا اس سعادتِ مقبولہ سے موافقت پا جائے گی، اس کی مراد برائے گی، نیز  
فرمایا کہ یہ سعادت بہت ہی تنگ و تنگ ہے۔ اس قدر ہے جس قدر کہ کوئی شخص اطمینان سے رکھ کر کسی برکت  
اپنی جگہ پر اٹھ آئے اور اس کے غرق اور حیران حال سکون آجائے۔ نیز فرمایا کہ یہ سعادت منتقل ہوتی رہتی

(حاشیہ اگلے صفحہ پر)



لگتی رہتی ہے جس کے دن ہی سب پناہ پختہ نہی زوال سے پہلے ہوتی ہے اور زوال سے پہلے کی گزری ہوئی چیزیں رہتی ہیں اور کبھی زوال کے وقت اور زوال کے بعد ہوتی ہے اور غروب شمس تک اس کی حالت میں مختلف ہوتی رہتی ہے۔ چھ ماہ تک قبل زوال ہوتی ہے اور چھ ماہ بعد از زوال۔ ایک مرتبہ یوں بھی فرمایا کہ: حضرت! یہ زمانہ عالم و ظہر کے عہد میں یہ گھڑی اس وقت ہوتی تھی جب آپ خطبہ فرمایا کیسے تھے۔ یعنی زوال کے وقت

(حاشیہ صفحہ سابقہ)

۱۔ علامہ جمال الدین سیوطی زنجیری (مؤید الجوامع ج ۱ صفحہ ۹۸-۱۰۰) فرماتے ہیں: مدبر اور تابعین کو اس کے متعلق اختلاف ہے اور اس کے متعلق تیس سے زائد اقوال پاسے جاتے ہیں۔ چنانچہ ابن عبد البر نے ایک یہ قول نقل کر دیا ہے کہ یہ ساعت اٹھالی گئی ہے مگر ابن عبد البر نے اسے غلط قرار دیا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سال ہجری میں ایک تیسرے قول یہ ساعت غنی ہے اور جمعہ کے دن کوئی ساعت ہوتی ہے جس طرح کو لیتہ القدر آخری عشرہ میں ہوتی گئی۔ اس طرح اسماہ حسنیٰ میں اتم علم کو غنی رکھا گیا۔ رافعی وغیرہ کے کام کا یہی مقتدا ہے اس میں کثرت ہے۔ لوگوں کو اس کی تلاش میں کوشش کرنے کی ترغیب دی جاستے تاکہ وہ تمام وقت عبادت میں گزار دیں چنانچہ قول یہ جمعہ کے دن منتقل ہوتی رہتی ہے اور ہر جمعہ میں ایک ہی ساعت نہیں ہوتی۔ غزال اور محب جبریں نے دیکر کہ منتقل کیا۔ پانچواں قول: صبح کی نماز کے لیے اذان کے وقت یہ ساعت ہوتی ہے۔ چنانچہ قول: طلوع غروب شمس میں ہوتی ہے۔ ساتواں قول: طلوع شمس کے وقت ہوتی ہے۔ آٹھواں قول: طلوع شمس کے فوراً بعد ہوتی ہے۔ نوواں قول: طلوع شمس کے تیسرے پہر کی آخری ساعت۔ دسواں قول: زوال کا وقت، گیارہواں قول: جب مؤذن ہجرت کی اذان دے۔ بارہواں قول: زوال سے لے کر اس وقت تک کہ یہ ایک ہاتھ بھر لیا ہو جاستے۔ تیرہواں قول: اذان سے لے کر اس وقت تک کہ پڑھوایاں قول: اذان سے لے کر نماز شروع ہونے تک، پندرہواں قول: زوال سے غروب شمس تک۔ سولہواں قول: امام کے نکلنے سے نماز شروع ہونے تک۔ سترہواں قول: امام کے نکلنے کے وقت۔ اٹھارہواں قول: امام کے نکلنے سے نماز سے فارغ ہونے تک، انیسواں قول: بیچ کے حرام ہونے کے وقت سے بیچ جائز ہونے کے وقت تک۔ بیسواں قول: اذان سے نماز ختم ہونے تک، اکیسواں قول: امام کے منبر پر بیٹھنے سے نماز ختم ہونے تک۔ باسیسواں قول: جب تک امام خطبہ پڑھتا رہے۔ تیسواں قول: دونوں خطبوں کے درمیان۔ چوبیسواں قول: جب امام منبر سے اترتا ہے۔ پچیسواں قول: جب امام نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے۔ چھبیسواں قول: تمام وقت سے نماز ختم ہونے تک۔ سترہاں قول: عصر کی نماز سے غروب شمس تک۔ اسیسواں قول: عصر کی نماز میں۔ اسیسواں قول: عصر کی نماز کے بعد سے لے کر جب تک نماز پڑھی جاسکے۔ تیسواں قول: سورج کے نکلنے سے غروب

بقیہ حاشیہ اسکے صفحہ پر

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں غنیمت بنو کر یہ کثری زوال کے بعد ہوتی تھی اور خلیفہ کا وقت جبکہ لوگ  
فنا کے لیے جمع ہو جاتے ، اس ساعت سے خالی ہو گیا۔ یہاں تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ اور  
اجتہاد کا حکم اسی ساعت کو پاس کے لیے دیا تھا۔ لیکن چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کھڑا ہونا  
اور عجز و انکساری کے ساتھ خلیفہ پر ہوا ایسا تھا جس کے برابر کوئی چیز نہیں ہو سکتی اس لیے آنحضرت کے  
قیام کے وقت کو بہت براثر تھا اور نور کثیر حاصل ہوا اور یہ وقت ہزارہ ساعت جمعہ کا اس سے بھی بڑھ  
ہو گیا لہذا جس سے ساعت جمعہ پر ٹپ گئی مگر اس سے وہ ساعت پالی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
کے لیے کھڑے ہو کر تھے تو اس کو کوئی نقص نہیں ہوا۔ یہ وجہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ  
کی ساعت کو قیہ کی طرف جوں جوں منتقل ہوتی جاسے۔ منتقل ہوتی جاسے منتقل کرنے کا حکم نہیں آیا  
اس لیے کہ آپ کی ساعت تو غنیمت نہیں ہوتی اسی لیے بہتر ہے کہ جمعہ کی ساعت کے متبادل میں اس کا  
انورک جائے کیونکہ امت کے لیے سعادت اسی پر ہے۔ مزید برآں، ساعت جمعہ ایکہ امر غیب اور  
رازہ و مخفی ہے۔ کائنات میں کسی کو نہیں ہوتا اور آنحضرت کے خلیفہ کا وقت ان پر اور اس  
کا قیہ زوال کے وقت میں ہوتا ہے جو کوئی چاہے نہیں سکتا۔ اس لیے کہ ہر ایک کے لیے ایک وقت ہے اس  
بنا پر اثر دلی شخص زوال کے وقت جمعہ پر ہے۔ یہاں تک کہ اس کو دست بردار ہو کر  
اس سے یہ شبہ نہ ہو کہ یہ وقت کوئی اور ہے اور ساعت جمعہ پر ہے۔ اس لیے کہ قیہ نہیں اس طرح  
وہ جس کی خاطر قیہ بات کو شاق کر دیتے ہیں اور یہ بڑی بے ادبی ہے۔ ہم نے اس ساعت کو  
اور یہ وقت کے لیے ہر چیز کے لیے ہوتا ہے۔

شوقِ غربت کے اقیانوس

از ساعت ۸ صبح تا ۱۲ ظهر

— 100 —

آپ کے لئے دعا ہے کہ آپ کی زندگی میں ہر لمحہ خوشی ہو۔

کے وقت سے بعد میں بتایا کہ اس وقت کے لیے زوال سے پہلے انہیں توش  
کرنے پر کہیں سے یہ لازم آئے کہ نماز بعد زوال سے پہلے پڑھی جاسکے جو جائز نہیں۔  
کیا چارہ کیا جاسکے؟

فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ساعت کا نہ مطلق طور پر تمام زوال کے وقت میں جو روز  
ساری ہے اندھا خاص زوال کا اعتبار نہیں جیسا کہ طلوع و غروب میں کسی خاص زمانہ کا اعتبار نہیں کہ صبح  
اور عصر کے اپنے طلوع کا اعتبار کیا جاتا ہے۔ اسی لیے تو ہم صبح کی نماز اپنی فجر کے طلوع سے پہلے ہی گے  
کہ مدینہ کی فجر کے طلوع پر روزہ روزہ فطر کر رہے تھے۔ اس وقت غروب پر نہ مدینہ کے غروب پر نہ مالان  
تمام احکامات کا بن بن میں وقت کا اعتبار کیا جاتا ہے اور منجملہ ان کے زوال بھی ہے۔

ساعتِ جمعہ اور شبِ قدر کے پھر میں نے درخواست کی کہ ساعتِ جمعہ کے منتقل ہونے  
کی کیفیت بیان فرمائیے اور اس کے بعد صبحِ فطر کے منتقل ہونے  
کی کیا وجہ ہے اور کیا وجہ ہے کہ پہلے تو جمعہ کی آخری ساعت

میں تھی، پھر جمعہ آہستہ آہستہ چھٹی گئی تا آنکہ زوال پر پہنچی، پھر آگے بڑھی تو قبل از زوال شروع دن پر  
جاء پہنچی، پھر یہ کیسے منتقل ہو کر اپنی پہلی حالت پر آخرون پر آجاتی ہے حالانکہ جو مترتیباً فرمودی ہیں کہ ہوا  
چکے ہے اس کا تقاضا ہے کہ یہ منتقل نہ ہو جیسے کہ رات کے آخر کا تعمیر حصہ منتقل نہیں ہوتا اور یہی وقت  
آنحضرت کی ولادت کا ہے۔ مزید برآں جمعہ کی ساعت تو بہت ہی چھوٹی ہے تو وہ غروبِ شمس سے  
سے کہ زوال تک چھ ما کیسے پورے کر لیتی ہے اور دوسرے چھ ما میں زوال سے طلوعِ شمس تک  
یہ تو اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ وہ بڑی ہو۔

حضرت نے فرمایا: جو بات تم نے پوچھی ہے اس کی تشریح سے محافضت کر دی گئی ہے۔

مولف لکھتا ہے کہ اب میں ان احادیث کا ذکر کرتا ہوں  
احادیث سے حضرت کے بیان کی تائید جن میں حضرت کے بیان کی تائید پاتی جاتی ہے۔

حضرت کا فرمان کہ صرف اہمیت محمدیہ کو ساعتِ جمعہ حاصل کرنے کی توفیق دی گئی اس کی دلیل مندرجہ  
کی روایت ہے جس کے راوی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ  
سب سے بعد میں آئے والے لوگ ہیں جو قیامت کے دن سب سے آگے ہوں گے۔ ہم تمام امتوں سے  
پہلے جنت میں داخل ہوں گے۔ انہیں ہم سے پہلے کتاب ملی اور ہمیں ان کے بعد اگر انہوں نے اختلاف  
کیا اور اللہ تعالیٰ نے ہمیں اس حق بات کی راہ بتا دی جس میں ان کا اختلاف تھا۔ چنانچہ ان کی



کے بارے میں ان اختلاف ہوا اللہ سزا دے میری رہنمائی کی اور توبہ کا دن بتا دیا۔ تب میرا سب اور توبہ  
یہود کا انوار شمار کی جا۔

حضرت کا یہ فرمان کہ یہ ساعت غنیمت ہے موتی رہتی ہے اور یہ بہت ہی چھوٹی ہوتی ہے، کس کی  
دیں ابو داؤد کی روایت جس کے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
بہتر یہ دن جس میں سورج طلوع ہوا توبہ کا دن ہے۔ اسی دن آدم علیہ السلام کی پیدائش ہوئی۔ اسی  
دن جنت سے نکلے گئے، اسی دن ان کی توبہ قبول ہوئی۔ اسی دن وفات پائی اور اسی دن قیامت ہوگی۔  
جبکہ دن قیامت کے بپا ہونے کے ڈر سے جن وانس کے سوا تمام مخلوق بیدار رہتا ہوتی ہے۔ اسی دن میں  
ایک ایسی ساعت ہے کہ جو سلطان اس ساعت میں نماز پڑھے وہاں کے اللہ اس کی دعا قبول فرماتا ہے  
مسلم شریف میں لیا ہے: اسی میں آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے، اس میں جنت میں داخل ہوئے اور  
اس میں نکلے گئے۔ مسلم نے اس ساعت کے متعلق کہا ہے کہ یہی ساعت خفیفہ۔

مسلم بن حجاج نے ابو موسیٰ کی روایت سے اس کے وقت کے متعلق کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا کہ یہ ساعت امام کے بیٹھنے سے لے کر نماز ختم ہونے تک ہوتی ہے۔  
محدث کہتے ہیں کہ اس حدیث کی روایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک صرف محمد بن بکیر عن

ابو داؤد: سین بن شداد، و دجستانی مشہور محدث ہیں ان کا سنن ابوداؤد و مسند میں شمر کی  
جوتی ہے ان کی وفات ۱۸۰ھ میں ہوئی انھوں نے پایہ لکھتے حدیث میں سے منتخب کر کے  
پیرمزر آٹھ احادیث اپنی سنن میں دی ہیں۔

مسلم بن حجاج مشہور محدث ہیں ان کا کتاب مسند کا شمار نہایت ستہ میں ہوتا ہے ان کی وفات ۲۶۰ھ  
میں ہوئی۔

عبدالحق: عبدالحق بن عبد الرحمن شیبلی بن اعرابہ کا جوتی ہے ان کا مقدمہ تصانیف ہیں جن میں الجمع  
میں تصحیحیں اور ایک بڑی تصنیف ہے جس میں انھوں نے مسند کو جمع کر دیا ہے یہ ۳۰۰ھ  
میں پیدا ہوئے اور ۳۸۰ھ میں وفات پائی۔

محمد بن بکیر: محمد بن بکیر قرظی۔ انھوں نے اپنے باپ کے درود و سجدوں سے حدیث کی روایت کی ہے انہیں  
شہادہ جوتی ہے انھوں نے اپنے باپ سے صرف ایک ہی حدیث سنائی جو حدیث میں کتاب سے روایت کی ہے۔  
یہ انہیں بعض نے مدرس شمر کیا ہے ان کی وفات ۲۸۰ھ میں ہوئی۔



سکھ ہیں مگر رقیب عبد الرحمن اپنے باپ سے نقل کویتہ ہیں کہ ابو ہریرہؓ نے کہا کہ آنحضرتؐ اس حدیث و آثار و کسب سے فرمایا: جو ہر گھنہ و گھٹنے کے لیے ہیں مروت کی تلاش ہوتی ہے وہ حیرت کی آفتاب کی مانند ہے۔ اب یہ  
 عید اجڑ گئے ہیں کہ جب اسلام شہ اور ہرگز ہے اس کے متعلق ابن سنیہ کی خبریں ہوتی ہیں۔ اب اس کے بعد  
 عید اجڑ گئے ہیں کہ ان کا قول نقل کیا ہے۔ مگر ابو ہریرہؓ کی کتاب اس کا ترجمہ کیا ہے اور اس کی خبر کی خبر  
 نے اس کے اس نقل کی ہے میں نے وہ دن کی زبان کے روئے کے پہنچانے انہوں نے جو یہی بحث کرتے ہوتے ہوں  
 کے قائل ہیں کہ ان کو کیا ہے اور وہ دیش پیش کی ہیں جو اس قوم کی تائید کرتی ہیں۔ پھر بتایا ہے کہ اس  
 اور بحث میں دینی صحیح کہ کسی شخصیت اور کوشی مروت و غیرہ ہیں۔ چونکہ مجھے چوتھم اقوال یہ ہوتے اور اس کے  
 دلائل کا ہر گھنہ علم تھا کہ میں نے حضرت سے اس سہارے کے متعلق گفتگو کی اور آپ نے فرمایا: وہ اس  
 سے بہتر میں ہے کہ ذکر ہو چکا۔ خدا اس سے بھی فائدہ پہنچا سکے۔ آمین۔

اب میں بھی اس مشورہ کی طرف آتا ہوں۔ حضرت نے فرمایا کہ ابی دینار سرینانی زبان میں گفتگو فرماتے  
 ہیں۔ اس لیے کہ یہ گفتگو زبان سب سے اور کم لگتا ہے بہت سے معنی والا ہوتا ہے۔ نیز اس میں بھی کہ دیوان  
 کی روئے اور فرشتے بھی ترکیب ہوتے ہیں۔ ان کی زبان پر لانی ہے بہت سبب گفتگو میں اس لیے وہ کہہ رہے  
 گفتگو بہت زیادہ ہوتی ہے تو آپ جواب دے کہ ہوتے ہوئے عربی میں گفتگو کرتے ہیں۔

ابی دینار ان کی طرف سے ہر کوئی فرمایا: ضروری نہیں کہ ہر وہ والی جو اس میں توجہ دے اور گفتگو  
 دیکھ کے بلکہ سنی دیکھ سکتے ہیں۔ درحقیقت ایسے ہیں جو ابی ہریرہؓ سے  
 کہ فرمایا ہے اس کی طرف توجہ کرتے ہیں۔ لیکن جو کہ اس میں توجہ

ہے اسے معلوم نہیں کر سکتے اور بعض اس طرف اس لیے توجہ نہیں کرتے کہ اس میں ہر کوئی نہیں  
 فرمیں گے۔ فرمایا: اس کی مثال یہ ہے کہ پانچ کی سی ہے۔ اس کے دیکھنے والوں کی حالت  
 مختلف ہوتی ہے۔

اب میں نے کہا: میں نے اس کا پتہ نہ پا سکا۔  
 اب میں نے کہا: ہر کوئی جو یہ نہیں سیکھتا وہاں بہت سے توجہ دینے والے ہوتے ہیں۔  
 گفتگو بہت زیادہ غریب ہے۔ میں نے اس سے پہلے فرمایا تھا کہ اس میں توجہ دینے والے ہوتے ہیں۔  
 اب میں نے کہا: ہر کوئی جو یہ نہیں سیکھتا وہاں بہت سے توجہ دینے والے ہوتے ہیں۔

اب میں نے کہا: ہر کوئی جو یہ نہیں سیکھتا وہاں بہت سے توجہ دینے والے ہوتے ہیں۔  
 اب میں نے کہا: ہر کوئی جو یہ نہیں سیکھتا وہاں بہت سے توجہ دینے والے ہوتے ہیں۔



فرمایا: جب اولیاء دیوان میں آئے ہوتے ہیں تو ایک دوسرے کو روحانی درود دیتے ہیں چنانچہ انور علی  
 میں تیروں کی طرح ایک سے ملتے ہیں اور دوسرے میں داخل ہوتے دیکھائی دیتے ہیں لہذا جب مجلس برپا  
 ہوتی ہے تو پیش سے زیادہ نورانیت کے ساتھ مل سکتے ہیں۔

اولیاء کو بار مختلف تھک سکتے ہیں۔ فرمایا: پیوستہ اول دیوان میں اپنی ذات سے سحر ہوا کرتے ہیں مگر برص  
 ولی پر کوئی پابندی نہیں۔ مطلب یہ کہ جب چھوٹا ولی دیوان میں آتا ہے تو پانی  
 بجھ اور گھر سے غائب ہو جاتا ہے اور وہ اپنے شہر میں موجود رہے گا کیونکہ

وہ اپنی ذات کے ساتھ دیوان میں بایں کرتا ہے برص ولی کے کہ وہ دماغ و فکر سے کام لیتا ہے اور اپنے  
 گھر سے غائب نہیں ہوتا کیونکہ بڑا ولی جو صورتِ پاسبان اختیار کر سکتا ہے اور کمالِ روح کی وجہ سے تین سو  
 چھیانوے مختلف صورتیں اختیار کر سکتا ہے، بلکہ میں نے ایک مرتبہ حضرت سے جب ہم خاص میں باب الہیہ  
 سے بات کرتے رہے تھے سنا ہے کہ دیوان اور اہل دیوان کیا ہیں؟ وہ صوب میرے سینہ کے اندر ہیں۔

ایک مرتبہ فرمایا: وہ جنس میرے سینہ میں منتقل کی جاتی ہے۔  
 ایک اور بار فرمایا: تمام آسمان اور زمینیں میرے سامنے ایسے ہیں جیسے ایک موزونہ زمینیں  
 بیابان کے اندر۔

آپ اس قسم کی باتیں اس وقت کیا کرتے تھے جب آپ ترقی کر رہے ہوتے، نہیں بلکہ وہ تو ہر وقت  
 ترقی پر تھے۔

ایک مرتبہ میں آپ کے ساتھ باب الفتوح سے باہر بارہا تھا تو باوجود آنی ہونے کے آپ نے ایک مرتبہ فرمایا  
 کہ ذکر کیا۔ اس پر میں نے عرض کیا آپ کو ان لوگوں کا کیسے ظلم ہوا، فرمایا: جن لوگوں کو اللہ فتح کبھی دے دیتا ہے  
 ان کی ارواح قبۃ برزخ میں رہتی ہیں۔ لہذا جسے ہم اس قبۃ میں دیکھتے ہیں، سمجھ لیتے ہیں کہ یہ اکابر ہیں۔ تب  
 اس کے بعد حضرت ابراہیم و شوقیؒ کا ذکر فرمایا۔ آپ نے فرمایا: وہ اکابر ہیں سے یہاں چھڑیں ان کے آگے  
 اور ان عجیب و غریب کرامات کا ذکر کرنے کا جو ان سے صادر ہو چکا، فرمایا: اگر حضرت ابراہیم و شوقیؒ  
 اپنے زمانہ سے اس زمانہ تک بھی زندہ رہتے تو اس عرصہ میں بھی وہ مقامات اور ترقی نہ پاسکتے ہوتے۔  
 بھائی عبدالعزیز نے کل سے آج تک (یعنی صرف ایک دن میں) حامل کرلی ہے۔ واللہ مجھے یہ فریاد غور پر نہیں آتا  
 بلکہ صرف انہارِ نعمت کی بنا پر کہہ رہا ہوں۔

ابراہیم و شوقیؒ ابراہیم بن ابی امیہ القرظیؒ اشجی مشہور صوفی و عالم ہوتے ہیں۔ کتاب الجہاد و کتبہ کتب ہے  
 ان کی تاریخات میں سے ہے۔ انہوں نے بیستائیس سال کی عمر میں ۱۶۶۷ھ ۱۶۷۷ھ میں وفات پائی۔

ایک دن ہم باب ابیہ سے شہر کے اندر آ رہے تھے تو میری طرف دیکھ کر فرمایا: اس وقت تک میں  
نہایتیں غلامی کرتی ہیں۔ ان میں سے اگر ایک میں شہر میں پر تول دی جائے تو تمام باشندے گھبرا جائیں اور  
اس کی نصیب مرگناست اور تمام باشندے قتل ہو جائیں۔

ایک روز ہم باب الفیج سے شہر کو آ رہے تھے تو میں نے آپ سے اس کا چھنی اور ان کی تعداد کے متعلق  
دربانت کیونکہ بعض لوگ پر تول سب دہ چاہتے ہیں۔

فرمایا: میں ایک غلام میں جی آنگہ جیتے ہیں ایک لڑکے کے قریب اشد تباہی کے ساتھ کہ شاید وہ کرتا ہوں  
کہ اس سے بھی زیادہ ضرر پہنچے تو تیرا بہت ہے۔

ہم پھر اس مونیٹ کی طرف آئے ہیں کیونکہ وہ انتہا ہنس رہا ہے اور ہم آزد کے خاص پرستیا اپنے  
امان کے سابق حضرت کے مہندروں سے گھونٹ لکھوٹ پڑ رہے ہیں۔

فرمایا: یہی ایسا بھی ہوتا ہے کہ فوٹ دیوان میں تشریف نہیں دیتے  
دیوان سے فوٹ کی غیر جانماری کی تو ان کی غیر جانماری میں دیوان میں اختلاف پیدا ہو جاتا ہے

اور وہ اس طرح لا تفرق کرتے ہیں جو ایک دوسرے کو قتل کرنے کا سبب بن جاتا ہے اگر ان کی اکثریت کسی  
مذہب میں ایک طرف ہو اور کم اویا اس کی مخالفت کرے تو ان میں تفرق سابق واقع ہوتا ہے اور وہ سب

کے سبب مر جاتے ہیں۔ ایک روز ایک معاملہ میں ان کا اختلاف ہو گیا کہ جماعت نے کہا اگر ہماری مرضی کے  
مطابق نہ ہوگا تو ہمیں چاہیے کہ کثیر جماعت نے کہا اگر ہماری مرضی ہے تو مرجو چنانچہ کم جماعت مر

گئی۔ پھر فرمایا: اگر دونوں جماعتیں برابر ہوں تو ان دونوں میں تفرق واقع ہوتا ہے۔  
میں نے عرض کیا: یہ لوگ تو صاحب بصیرت و کشت ہوتے ہیں، پھر ان میں کھگڑا کیوں پیدا ہوتا ہے۔

فرمایا: وہ اپنی بصیرت سے مراد خود زندگی کا مشاہدہ کر رہے ہوتے ہیں۔  
فرمایا: اگر کم جماعت مخالفت ہو تو انہیں مراد خود زندگی سے مجبور کر دیا جاتا ہے تاکہ جو فیصلہ ایک

مستحق کیا جا چکا ہے پورا ہو جائے اور اگر دونوں فریق برابر ہوں تو مراد حق دونوں سے منفی رکھی جاتی ہے  
اسی لیے کہ اگر یہ امر دنیا پر آتے تو یہ خود زندگی کے منہ پر ہوتے ہیں، لیکن جب ان میں برابر کا اختلاف پیدا

ہو گیا تو سب سے انتہا پر کوئی حق رکھا ہوا۔  
میں نے دریافت کیا کہ غوثی غیر جانماری کا کیا سبب ہوتا ہے؟

فرمایا: اس کے صرف دو سبب ہوتے ہیں یا تو وہ اس لیے غیر جانماری ہوتا ہے کہ وہ حق سبب کے مشاہدہ میں  
مستغرق ہوتا ہے اور تمام عالم اس کی نظروں میں نما ہو جاتے ہیں۔ اس لیے وہ دیوان میں نہیں آتا یا اس لیے کہ

اس کا تقرر بھی اسی ہوا ہے مثلاً یوں کہ ابھی ابھی غوث کی وفات ہوئی اور انہیں اس جگہ مقرر کیا گیا تھا کہ ابھی  
میں وہ دیوان میں نہیں آتا حتیٰ کہ آہستہ آہستہ اس کی ذات مانوس ہو جاتی ہے۔

فرمایا: غوث کی غیرت مغربی میں کبھی سید الوجود تھے علی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہوتے ہیں تو اب دیوان  
پر اس قدر خجستہ و اضطراب طاری ہوتا ہے کہ انہیں آپ کی موجودگی میں انجام کار ہی کر پڑتا ہے۔  
اور وہ اپنے ہوا میں کھڑے بیٹھتے ہیں یہاں تک کہ اگر یہ کیفیت کئی دن تک جاری رہے تو دنیا مندرجہ  
فرمایا: غوث کی مردم موجودگی میں جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے ہیں تو آپ کے ساتھ  
ابو بکر، عمر، عثمان، علی، طلحہ، زبیر، جعفر، زید، حارثہ، اسد، و ان کے دیگر فاطمہ الزہراء اور بھی تشریف فرما ہوتے ہیں کہ سب کے  
سب اور کئی اجنبی ان میں سے اور حضرت فاطمہ الزہراء ان عورتوں میں بیٹھتی ہیں جو دیوان میں باقی ہوتی  
بیٹھتی ہیں اور سنت ناظران ان کی امام ہوتی ہیں۔

فرمایا: ابیر تر حضرت ناظرین اللہ عنہا کہ ایک راست اپنے باپ پر اس فریق کا درود پڑھتے تھے:  
اللّٰهُ صَلِّ عَلَى مَنْ رُوِيَ عَنْكَ رَأْسُ الْوَيْلِ وَ لَمْ يَلَا رُكْتَةً وَ لَمْ يَكُنْ بِاللّٰهِ صَلِّ عَلَى  
مَنْ هُوَ رَأْسُ الْوَيْلِ وَ السُّرِّيَّةِ صَلِّ عَلَى مَنْ هُوَ رَأْسُ الْوَيْلِ  
الْبَشَرَةِ صَلِّ عَلَى السُّرِّيَّةِ صَلِّ عَلَى مَنْ هُوَ رَأْسُ الْوَيْلِ وَ السُّرِّيَّةِ صَلِّ عَلَى مَنْ هُوَ رَأْسُ الْوَيْلِ  
اور آپ نے اس کا علم۔

**غوث کی موجودگی کی کسی کو نہایت کی برکت ہے تو کتنی** | میں نے پوچھا کہ غوث کی موجودگی

فرمایا: غوث کی موجودگی کے کتنے پناہ دہشت گرد ہیں جو سنا چاہتے کہ غوث کا درود  
کے لئے کیڑا اور تو اسی طرح اس کے بیان کے سبب ہونے کا شرف ہوتا ہے۔

فرمایا: جب ان دیوان کا اجتماع ہوتا ہے تو اس وقت سے دوسرے روز کے ہی وقت تک سب کے  
ہونے والے ہر کام پر اتفاق کرتے ہیں چنانچہ آئندہ روز اور آئندہ رات میں ہر کام پر اتفاق کرتے ہیں  
ہوتا ہے۔ اس پر غوث کرتے ہیں۔ غوث تمام حوالہ میں ہوتا ہے۔ خود وہ عالم دور جو خود غوث  
مغربی دور میں رہتے ہیں کہ جو کہ سقا حجابوں سے بھرنا ہے۔ ان کا تصرف ہوتا ہے۔ غوث  
ان میں سے کہ رہنے والے ہیں۔ ان کے دیوان اور ان کے لائی انہیں ہیں۔ یہاں ہے۔ ابلیس غوث کے  
کہ وہ ان کے دیوان میں کوئی غیبی چیز نہیں ہو سکتا۔ جب عالم رہتا کہ جو سقا حجابوں سے بھرنا ہے  
ہر شے جو سقا حجابوں سے بھرنا ہے۔ ہر شے جو سقا حجابوں سے بھرنا ہے۔ ہر شے جو سقا حجابوں سے بھرنا ہے۔



ایک رسالہ

موتھ کتاب کے پچیس واسے میرے ایک دوست کا لاکھ کرنا کر پچیس واسے  
میں کا توشی میں تھے اور وہ اس سے بہت دیکھتا تھا جب وہ بڑا لکھتا تو میں کے پاس کو  
میں پر لکھا کر وہ اسے دیکھتا تھا میں نے یہ میری خدمت کی خدمت میں لکھا تھا وہ اس سے اس  
دیکھ کے میرے پر تکرار کیا کہ خدمت کے فریاد کیا کہ تکرار کیا ہے کہ میں نے میرے کہ میری چہرہ کو  
سکتی ہے اور چہرہ کا تکرار ہی کو لکھا ہے کہ کوئی خوف نہیں میں کے پاس کو کہ وہ کوئی شخص رہے  
وہ ایسا ہی ہر ایک کو جب وہ کوئی پنچم کو کوئی شخص کو جو کہ اسے بھول دیا  
حضرت ذوالکفل کے جب کوئی پنچم کو کہ وہ کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو  
میں کے پاس کو کہ وہ کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو  
حضرت کے پاس کو کہ وہ کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو  
ایں کا ذکر کر کے کہ وہ کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو  
تو ان کا ہی جو تو رسالہ تو ان کے

میں نے صرفی کا لکھ کر اس کے واسے میں اور بھی دیا ہے کہ

فریاد : ہاں اگر ذکر ہو تو اس کے واسے میں نے فریاد دیا ہے کہ میں نے فریاد دیا ہے کہ  
کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو کہ وہ کوئی شخص کو  
میں نے صرفی کا لکھ کر اس کے واسے میں اور بھی دیا ہے کہ

لکھا اور یہ کہ کوئی دخل نہیں

ان کو دخل تھا کہ علامت ہے

فریاد : ہاں اگر ذکر ہو تو اس کے واسے میں نے فریاد دیا ہے کہ میں نے فریاد دیا ہے کہ

میں نے صرفی کا لکھ کر اس کے واسے میں اور بھی دیا ہے کہ

فریاد : ہاں اگر ذکر ہو تو اس کے واسے میں نے فریاد دیا ہے کہ میں نے فریاد دیا ہے کہ

میں نے صرفی کا لکھ کر اس کے واسے میں اور بھی دیا ہے کہ

فریاد : ہاں اگر ذکر ہو تو اس کے واسے میں نے فریاد دیا ہے کہ میں نے فریاد دیا ہے کہ

میں نے صرفی کا لکھ کر اس کے واسے میں اور بھی دیا ہے کہ

فریاد : ہاں اگر ذکر ہو تو اس کے واسے میں نے فریاد دیا ہے کہ میں نے فریاد دیا ہے کہ

اس سبب میں اس تمام قسم کے راز و کریم ہونے اور یہ انہی مغرب میں سے حضرت نے دیکھا کہ ایک بار جب وہ اپنے  
 سے ملنے کے لئے بازاروں میں گئے تو ان کے ہاتھ پر تھکے ہوئے گھوڑوں کا زمانہ تھا پتا چلا کہ ایک مرتبہ وہ ایک شخص  
 کی دکان پر روٹی مانگنے کے لئے بارہ گئے تھے کہ انہوں نے اپنی بات کی نکال دے دیکھا کہ ایک شخص نے  
 جو اس شخص کی دکان کے سامنے مدفون تھا، بہت سہا سونا ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ یہ سب دکان  
 غار میں سے تھا۔ اس نے دیکھا کہ حضرت حماد اس کی طرف آ رہے ہیں تو اس نے انہیں روک دیا  
 جب حضرت حماد نے سوال کیا تو فرمایا: معاف کرو۔ حضرت حماد نے پھر سوال کیا۔ انہوں نے پھر  
 معاف کرو۔ پھر کہا اگر تم حماد ہو تو میں تمہیں آزاد بنا دیتا ہوں۔ تم لوگوں سے سوال کرتے پرتے ہو۔ کیا تم  
 کچھ تمہارے پاؤں کے نیچے ہے وہ تمہارے لیے کافی ہے۔ ان کی مراد اس مدفون سے تھی جس کے  
 اوپر حضرت حماد کھڑے تھے۔ حضرت حماد نے جواب دیا: میرے پاؤں کے نیچے تو سونا ہے۔ میں تو روٹی  
 کے لیے چاندی کا نفعت سکھ مانگتا ہوں۔ اس سے اس شخص کو ان کا حال معلوم ہو گیا اور انہیں چاندی کے  
 دس نفعت کے عطا کئے اور حماد چلے آئے۔

میں نے عرض کیا: حضرت حماد کو دیکھنے سے پہلے ہی وہ شخص ان کو کیسے پہچانتا تھا کہ اس نے میری  
 آزمانا چاہا؟

فرمایا: دیکھتے سے پہلے ان کو حضرت حماد کو جاننا ایسا ہے جیسے ایک سویا ہوا شخص جو گندہ  
 ہی ہو اور وہ خواب میں کسی شخص کو دیکھے۔ اس کے بعد جب اس کی آنکھ کھل جائے تو اس شخص کو اپنے ہاتھ  
 پائے تو اسے وہ غور سے دیکھے گا کہ آیا وہی شخص ہے جسے اس نے خواب میں دیکھا یا کوئی اور۔ اگر  
 شک رنج ہو جائے کہ یہ وہی شخص ہے جسے اس نے خواب میں دیکھا تھا۔ ایسا خواب جو بخیر و برکت  
 کے ہے۔

میں نے عرض کیا: اس کی کیا وجہ ہے کہ اس شخص نے پہلے تو اسے کہا کہ تم کو روٹ کر دیکھ لیکن جب

معلوم ہوا کہ وہ ولی ہیں تو جو انہوں نے مانگا تھا بلکہ اس سے زیادہ عطا کیا۔ کیونکہ اگر کسی کو اللہ کے یہ  
 کچھ دیا جائے تو اس میں ولی یا غیر ولی کا فرق نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ دونوں کو سب تو ایک ہی ہے۔  
 اگر وہ عیشیہ بغیر اللہ ہو تو وہ غار میں کے حال کے مناسب نہیں۔ لہذا اگر پہلی بار دیکھتے ہو تو  
 کے لیے تھا تو دوسری بار بھی انہیں ہونا چاہیے تھا مگر جب دوسری بار انہیں دیا تو جہت کہ اللہ  
 کی خاطر دینا تھا تو پہلی بار ہی دے دیتے۔

فرمایا: مومن کو ایک حق ہوتا ہے۔ یعنی ایمان کا حق اور ولی کے دو حق ہوتے ہیں ایک ایمان کا اور







یہ بچہ مجزوب ہو گیا ساکب۔ اس پر غصہ نہ کیا ایک کڑی لاؤ۔ کڑی لائی گئی۔ پھر چھپری منگوائی اور  
بچے کو باکرہ اپنے سامنے بٹھایا۔ پھر چھپری سے کڑی کو تراشا اور کاٹنا شروع کیا اور کہیں وہ اپنی زبان دانتوں  
میں بیٹھ گئی اور کبھی ہونٹوں کو ورماتھ ساتھ بچہ کو کسی تاٹے ہاتھ سے تھکے تو کہا دیکھتے ہیں کہ جب  
دانت زبان دانتوں میں بیٹھ تو وہ بھی زبان دانتوں میں سے ایتا اور جب وہ اپنے ہونٹوں کو دانتوں میں  
بیٹے وہ بھی اپنے ہونٹ دانتوں میں سے لیتا۔ پھر فرمایا: اپنے بچہ کو لے جاؤ۔ یہ مجزوب ہو گا۔ اس نے  
سرخ کیا: حضرت یہ کیسے علوم ہوا؟ تو فرمایا: میں کاغذ پر بدن الہامیوں سے متاثر ہوتا ہے جنہیں یہ  
دیکھتا ہے وہ مشاہدہ کرتا ہے۔

### الحکیم چتر پال

پہلے: ساکب چند باتوں میں مجزوب سے پرہیز کرتا ہے ایک یہ کہ  
ساکب مجزوب کے ساتھ کبھی نہیں کھاتا کیونکہ مجزوب کو پروا نہیں ہوتی  
مجزوب سے پرہیز کرتے ہیں کہ اس کی زبان سے کلام نکلتا ہے بچہ اور اس لیے ساکب کو اس سے  
پرہیز کرنا چاہیے۔ اور وہ کسی دور میں مجزوب کو ہتھ پیر نہیں ہوتا۔ تب یہ کہ ساکب مجزوب کو باکس  
نہیں پہنتا کیونکہ مجزوب بے مست ہے پھٹا ہوا۔ جو سب سے بڑا عیب ہے۔ اور وہ مست ہوا  
کوئی درست نہیں اور نہ ہی مجزوب اس کے ساتھ کھانا کھاتا ہے۔ یہی تربیت ہوگی ساکب پر کہ تربیت  
یافتہ مجزوب ہوتا ہے جیسا ذکر وہ مجزوب کو کہتا ہے۔ مجزوب تھا اور اس کا باپ ساکب اور کبھی مجزوب  
پر کہ تربیت یافتہ ساکب ہوتا ہے۔ جیسے تربیت یافتہ اس کا قہر ہے وہ ساکب تھا اور ان کے پر  
عبد العزیز مجزوب مجزوب تھا۔

یہ سب حرفیں کہنا یہ کہتے ہوتے ہیں کہ مجزوب کا تو اپنا جو نہیں ہوتا، پھر وہ حریف کہ کہیے  
تربیت کر سکا گا۔

فرمایا: قوت اور حشمت کے اعتبار سے مجزوب کی حشمت حقیقی ہوتی ہے۔ چنانچہ مجزوب کا بڑا کم  
ہوتا ہے اور اس قدر نیرنگ کہ وہ قوت اور حشمت پر ہوش نہیں آتا۔ و شرا عظم۔

اولیاء اللہ کے لیے اشیاء کا اثر ہوتا ہے۔ فرمایا: یہ سب بڑے بڑے کلمے ہیں پر اللہ کے  
مسلک کیا جاتا ہے کہ جانتے ہیں کہ وہ چند دلوں کو اپنے  
تربیت ہوتا ہے اگر حقیقت کا انکشاف نہ ہو۔

میں نے خود اللہ تعالیٰ بتا دیا ہے اور یہ لوگ اور لوگ کی طرح نہیں سمجھ سکتے ہیں۔  
یہ سب حرفیں کہنا کہ میں کا مطلب یہ ہوا کہ اوپر اللہ تعالیٰ کے اشارے کو رہے ہوتا ہے۔

اور جب حقیقتاً بہت تو پر وہ ان انہی کو اپنی ذات کی طرف سے کہتے دیکھتے ہیں یا یہ کہ انہی کی ذات کی طرف سے کہتے منسوب کرتے ہیں :

فرمایا : اور یہاں اللہ اور جن لوگوں پر اللہ کا لطف و کرم ہوتا ہے ۔ وہ انہی کو درمیان کے واسطے سے دیکھتے ہیں مخلوقات میں سے کسی کو جو حقیقت نہیں کہ انہی پر باری تعالیٰ کا مشاہدہ خود اس کی ذات میں کرتے اور اگر وہ اس کا مشاہدہ خود ذات باری میں کرے تو فنا ہو جائے ۔ مخلوقات انہی کے واسطے سے کہہ سکتے ہیں کہ اسی لیے تو واسطہ پیدا کیا اور فرشتوں کو اپنے افعال کا مشہر بنایا تاکہ مخلوقات فنا نہ ہو جائے ۔ فرشتوں کو اس کے حال ہونے کی حالت میں لیے جے کہ ان کی ذات صاف نور سے بنی ہے جسم ترابی سے نہیں ۔ یہ بھی یاد رکھو کہ اللہ کے ان فرشتوں کے واسطے بننے میں دیگر مخلوقات سے ممتاز کیا گیا ہے چنانچہ اگر تکبیر اللہ تعالیٰ فتح نصیب کرے تو انہی دیکھے گا کہ کائنات کی کوئی جگہ جو ان سے خالی نہیں ۔ تو انہیں حسب میں ان کے نیچے ، فرش پر انہی اس کے نیچے ، جنت میں ، دوزخ میں ، آسمان میں ، زمین میں ، پہاڑوں میں ، وادیوں میں اور تمام جہات میں دیکھ لگا ۔

فرمایا : مخلوقات اور خالق کے درمیان ان کے واسطے بننے سے جو فاصلہ تھا اس پر قابضہ اس کی وجہ سے دیگر بڑی مخلوقات مثلاً جب وغیرہ کو چھو کر ان پر ایمان لانا ضروری ہے ۔

ایک روز گفتگو کے دوران میں میں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ نے جنوں انسانوں پر

**امت محمدیہ کے اولیاء کی فضیلت**

اور ہوا کو کس طرح ان کے لیے مسخر کیا اور پھر حضرت داؤد علیہ السلام کا ذکر کرتے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ انہیں لوہے کی صفت عطا کی اور لوہے کو ان کے ہاتھوں میں اس طرح نرم کر دیا جیسے گندھا ہوا آگ اور ان معجزات کا ذکر کیا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو عطا ہوئے مثلاً مادر زاد اندھوں اور کوڑھیوں کو شفا دینا ۔ مردوں کو زندہ کرنا وغیرہ معجزات انبیاء کا ذکر کیا اور آپ سمجھ گئے کہ میری مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل ہیں مگر اس قسم کے معجزات آپ سے صادر نہیں ہوئے اور جو معجزات آپ سے صادر ہوئے ہیں وہ اور طرح کے ہیں ۔

فرمایا : حضرت سلیمان علیہ السلام کو اپنے ملک میں جو کچھ عطا ہوا اور جو کچھ ان حضرت داؤد علیہ السلام کے لیے مسخر کیا گیا اور جو عزت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دی گئی ہے امت محمدیہ کے اہل تصرف اور یہ کہ انہی کو یہ تمام بیکہ اس سے بھی زیادہ طاقت دی گئی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جن ، انس ، شیاطین ، جو اور



فرشتے تو مگوں کے یہ منکر کر دیا ہے کہ دنیا و مافیہا کی تمام اشیاء ان کی مستخر ہیں۔ انہیں دوزخ اور جہنم اور کوہ تیور کوئی قسمت نہ ملے اور مردوں کو زندہ کرنے کی قدرت دی گئی ہے۔ لیکن چونکہ یہ سب پرستیہ و سب کی بیستہ پرستان پر عمل نہیں ہوتے تاکہ ان لوگوں کی طرف سے کفر اللہ کو قبول نہ ہو۔ یہ سب کی پناہ نیست میں اللہ علیہ وآلہ وسلم کی برکت سے اہل تصرف کو حاصل ہوا ہے۔ لہذا یہ سب کی پناہ نیست میں اللہ علیہ وآلہ وسلم کے معجزات میں شمار ہوگا۔ اس کے بعد ایسے اصرار پر ذکر فرمایا جو انسانی فتنوں کی تہمت پر ہے۔ و اللہ اعلم۔

اہل تصرف اور دنیا پرستوں کو ایک دن میں سے حضرت سے پوچھا کہ اہل تصرف اور علماء کو کفار کو ہدایت کرنے کی قدرت ہوتی ہے یا نہیں کہیں بھی وہ ہوں۔ پھر کیا وجہ کہ ان کے کفر ہوگا کیوں نہیں کر دیتے اور غیر ان کی عبادت کے باوجود انہیں زندہ کر دیتا ہے یا نہیں؟

اس قسم کے لوگوں کا جواب کرنا واجب ہے۔  
یہ کہ ان کی طرف مڑ کر دیکھیں پھر تیرہ سیدھا گو کہ وہ دل ایک خطہ کے اندر تمام روحی زمین کے لوگوں کو فنا کر دیتے کی طاقت رکھتا ہے لیکن اس کے باوجود جب مسلمانوں و کافروں کے درمیان جنگ میں شریک ہو جائیں تو اپنے ترک ذریعہ سے کافروں میں تصرف کو ناممکن ہے۔ حضرت علی علیہ السلام کی اقتدار کرتے ہوئے اسے جنگ کے دستور کے مطابق تلوار اور نیزہ سے لڑنا ہوگا۔

ایک واقعہ  
مسلمانوں کی ایک کشتی کا جس میں دو دل تھے کافروں کی ایک کشتی سے مقابلہ ہو گیا۔ جب ان کی جنگ تیز ہو گئی تو ان میں سے ایک دل جو مرتبہ میں چھوڑا تھا اٹھا اور اپنے ترک ذریعہ سے کافروں کی کشتی میں تصرف کیا اور ان کے دیکھتے دیکھتے کافروں کی کشتی میں آگ لگ گئی اور اس سے کوئی ظاہر نہ ہوا۔ سبب سادہ نہ ہوا جس سے وہ اپنے تصرف کو چھپا سکے بلکہ کشتی خود بخود بغیر کسی سبب کے جل گئی۔ جب اس دن نے یہ کام کیا تو دوسرے دل نے جو اس سے بڑا تھا اس فعل کی سزا میں اس تصرف کو سلب کر لیا۔ فرمایا کہ فروع میں اس سزا میں اس کے ذریعہ سے تصرف کرنا اس لیے ناجائز ہے کہ صاحب تصرف اس حالت میں حقیقتاً کافروں سے جنگ کر کے ہیں اہل تصرف عالم بشر سے خوار اور دوسرے عالم سے جانتا ہے اور جیسے دشمنان عام ملکہ کو جائز نہیں کہ اپنی قوتِ احملیہ کے متعلق کافروں میں تصرف کریں اسی طرح صاحب ہتھیار کو

جائز نہیں کہ ان میں اپنے تصرف کی طاقت کو عمل میں لائے بلکہ صاحب تصرف کے ہاتھوں وہی امور جاری ہوں جو ان کی بقا و زندگی اور دوام عیش کا سبب ہونگے جیسا کہ نگہبان فرشتے ان کی پیدائش سے لے کر مرے

تاک ان کے تمام امور کا انتظام کر سکتے ہیں۔ یہی اصل چوک کہ کفار و فاجر بشر میں سے ہیں اس لیے ان سے جو کچھ  
 کرنے اور ان کو ہلاک کرنے کے لیے معرفت و رہنمائی اختیار کر کے جائیں گے جو عالم البشر میں اور ان کے اختیار  
 رکھے جاتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

حضرت نے فرمایا: ایک چھوٹی عیسائی بچی نے ایک دن چاند کو دیکھ کر کہا: **ایک عیسائی بچی کا قصہ**  
 ست ماہ اس پانڈ کو کس نے پیدا کیا؟ اس کے باپ نے زیریں  
 گڑی بون صلیب کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ اس نے۔ اس بچی نے صلیب کو اٹھا لیا اور مور کا وارہ  
 جاکہ ہوا میں چھوڑ دیا اور وہ زمین پر آگری اور کھاتا جیو چیز اتنی قریب جگہ میں اپنے آپ کو نہر  
 ت م مکی اس کو کس نے قتل کیا کہ اس قدر جلدی پر پختہ کر وہ پانڈ کو پیدا کرائی۔ اس پر اس کے باپ  
 اسے برا بھلا کہا۔

یہی ہے حضرت سے پوچھا گیا وہ بڑی مسکراتی ہوئی فرمایا: نہیں۔ میں نے پوچھا کیا وہ بھلا  
 اس م لاتی ہو فرمایا: نہیں۔ میں نے کہا پھر اس نے ایسا ہیج اختر غرض کیسے کیا اور ایسا ہیج اور اسے کس  
 سے عطا ہوا۔ فرمایا: ایسا ہیج وہاں موجود تھا اس نے مڑکی کی طرف دیکھ کر کہا جس کی وجہ سے اس نے  
 یہ گفتگو کی۔ واللہ اعلم۔

مرثیہ کتابت کہ اس الہی حق سے جو وہاں موجود تھا مراد خود حضرت عیسیٰ ہیں اور ہاتھ میں  
 پر پڑی تھی وہ باتیں کی نظر تھی جو بگوں کی ننگاؤں سے نفی ہے۔ **اگر دلی اپنے جسم کے سوا کسی اور جسم**  
 میں نقل ہو تو تکلیف کے ہوگی !!!  
 چوڑ کر کسی اور شکل میں ہو اور وہ اسے شہر ہو  
 ہو جائے تو اس وقت تکلیف کے ہوگی۔

گویا اس کے جسم کو جس کی شکل میں نے اختیار کیا ہے؟  
 فرمایا: نہیں یہی عقیدہ رکھنا چاہیے کہ دونوں جہانوں میں تکلیف ایک ہی طرح کی ہے کہ وہاں  
 اس کو عالم نہیں اس لیے کہ وہ جیستے ہیں کہ تکلیف جسم کو ہوتی ہے نا، کہ درحقیقت ایک ہی جسم  
 ہے اگرچہ بات ہوتی تو حضرت علیؑ سے یہ کہیں ہونے کی ضرورت تھی۔ محض بہت ہی کم  
 کو ہلاک کر دیتے اور یہی پھر اس قدر دنیا میں نقل ہوتے ہیں کہ ہوتے ہوتے دنیا میں تیز جوں کی  
 دم تیز شدت رہتا ہے اس طرح اگرچہ اسے خود دہی پر دیکھا جائے تو بہت ہی مختصر ہو جاتا ہے کہ  
 ہلاک کرنے میں ہرگز کسی درستی نہیں رہتا۔

تکلیف پہنچنا مقصود ہے۔ پھر کچھ امرا کی باتیں بیان کر کے اس کی وضاحت کی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ  
 سبب، اثر، قوت کسی دن کو کسی ایسی جگہ پر مقید نہیں فرماتے ہیں جسے اس کی ذات تراوی سخت کر دے یا سخت  
 کر دے یا رخسار کی وجہ سے برداشت نہیں کر سکتی، اس لیے اس کی روح اپنی ذات سے نکل کر اس دور سے جسم پر  
 داخل ہو جاتی ہے جو اس کی برداشت کی طاقت رکھتا ہو اور اس طرح جس کام پر وہ ولی، مہر ہو تا  
 ہے۔ اسے پورا کرتا ہے اور اس سے جسم پُر اُگرا کر اسے کوئی تکلیف ہوگی تو ایسے ہی طرح اسے درو  
 محسوس ہوگا جس طرح اپنی ذات میں۔

میں نے پوچھا: جن اجسام میں روح ذاتی ہوتی اور عقل ہوتی ہے وہ کون سے ہیں؟  
 فرمایا: پیر اور عیال وغیرہ جو ان موانع کو برداشت کر سکیں۔

میں نے عرض کیا: جب ان کی اپنی روتا اپنی ذات میں موجود ہوتی ہے تو پھر ولی کی روح ان میں  
 کیسے داخل ہو جاتی ہے؟

فرمایا: ان کی روح اگرچہ ان کی ذات میں موجود ہوتی ہے مگر وہ انسانوں کی روح کی طرح نہیں ہوتی  
 کیونکہ جانم کی روح ان کی عقل کی طرح کمزور ہوتی ہے اور ان کی عقل ان کی روح کی طرح ہے میں وجہ  
 ہے کہ ان کی روحیں ان کی ذات پر اس طرح کم نہیں ہیں کہ سبب جس طرح بنی آدم کی روحیں ان کی ذات پر  
 حکم چاہ سکتی ہیں اس لیے تو دل جب ایسے امر متبرک کو (اللہ کے حکم سے) نافذ کرنا چاہتا ہے جو تنہا ہی جسم  
 پر وقوف ہو تو پھر پالیوں کی شکل اختیار کر لیتا ہے اور انسانوں کی شکل اختیار نہیں کرتا کہ ان میں ان کی  
 روح موجود ہوتی ہے۔

میں نے کہا بعض اوقات ہم دیکھتے ہیں کہ ایک روشنی غیر متحرک ہوتی ہے مگر پھر کوئی بات پیش  
 آ جاتی ہے جس سے وہ اپنی جگہ سے اُٹھ کر کسی شخص کی طرف حرکت کرتی دکھائی دیتی ہے جتنی کہ اسے نقل  
 کر دیتی ہے ہو سکتا ہے کہ دل نے اس امر متبرک کو پورا کرنے کے لیے آگ کی شکل اختیار کر لی ہو۔

فرمایا: ممکن ہے ایسا ہی ہو بشرطیکہ مشقوں کا فرمایا اس لیے کہ نور کے لشکر اور خلعت کے لشکر میں  
 سخت جنگ رہتی ہے۔

میں نے کہا: بل اور کتوں کی شکل میں پوشیا بھی متشکل ہوتے ہیں، ممکن ہے کہ اس کی بھی

نوشیت ہو؟

فرمایا: ہاں، شیاطین میں خلعت اور باطل کی قوت ہے اور ادبیر اللہ میں حق اور نور کی اور

خلعت اور نور دو لشکر ہیں۔ تقدیر الٰہی کو نافذ کرنے کی غرض سے کبھی یہ لشکر چوپالیوں کی صورت اختیار



کر لیتا ہے اور کبھی وہ

میں نے کہا: کیا ولی سانپ کی صورت بھی لے لیتا ہے؟

فرمایا: ہاں۔ اگر اللہ کا حکم ہو کہ زید کو زہر سے قتل کیا جائے تو اس وقت میں اس روح سانپ کی شکل اختیار کر لیتی ہے تاکہ قاتل پر اللہ کا ناز ہو سکے۔

میں نے عرض کیا کہ ولی کی روح بھی تو زہر نہیں ہوتا

فرمایا: زہر کیا ہے؟ وہ تو کی ہمت اور عزیمت سے تمام اشیاء پر اثر پذیر ہوتی ہیں۔ ولی بھی ہمت کا راہ کو کتابت ہو جاتی ہے۔

اس کے بعد حسب ولی کی روح اس کی ذات سے نکل کر کسی اور ذات میں منتقل ہو جاتی ہے اور اس کی ذات کی کیا حالت رہ جاتی ہے؟

فرمایا: وہ روح کے بغیر رہ جاتی ہے۔ اگر وہ پیٹھا ماری ہو تو اس کی ذات مہوت اور سلب ہوتی رہ جاتی ہے اور وہ کوئی بات نہیں کر سکتا اور اگر بولے بھی تو اس کی بات سمجھ نہیں سکتی۔ لیکن اگر وہ کہا اور بلا رہے ہو تو ممکن ذات میں حالت میں رہتی ہے چنانچہ وہ اس طرح باقی ہو کر رہتی ہے اور جھٹکتی رہتی ہے۔

میں نے عرض کیا: جب ذات روح کے بغیر رہتی تو وہ مرکب کچھ ہے شخص کا مہوت اور جہت کی صورت میں رہتے رہتے کیا مصلوب؟ اور دوسرے کے بنیاد میں رہتے رہتے کیا مصلوب؟ اور دوسرے کے بنیاد میں رہتے رہتے کیا مصلوب؟

فرمایا: جب روح نکل جاتی ہے تو اس کے آثار، حرارت وغیرہ باقی رہتے ہیں اور جب کہ آثار باقی ہوں ذات زندہ رہتی ہے اور یہ آثار چوبیس گھنٹوں کے بعد کہیں لاش میں تبدیل ہو جاتا ہے اور روح چوبیس گھنٹے گزرنے سے پہلے ذات میں واپس آتی ہے وہ بدستور زندہ رہتا ہے اور ہمیں یہ پہچاننے کی ضرورت نہیں کہ روح واپس نہ آئے تو پھر وہ کبھی بھی بات کی طرف لوٹ نہیں سکتی اور نہ کہ شہر و دیہات میں ہوتا ہے بہت سے ولیوں کی روح میں حالت میں قبض ہو گئی اور جن لوگوں کی روح میں حالت میں قبض ہو جائے ان پر اللہ کی بڑی عنایت ہوتی ہے۔

اس پر میں نے سوال کیا کہ میں نے سنا ہے کہ جس اولیاء کی روح اپنی ذات سے تعلق نہیں کر سکتی وہ جہنم میں جاتی ہیں اور پھر وہیں آ جاتی ہیں۔ اس سے تو مذکورہ بالا تقریر کی تردید ہوتی ہے۔

فرمایا: تم نے جو کہہ سنا ہے یہ سنا ہے۔ روح ستر دن بعد اس سے بھی زید و زینہ کا گھناؤنا کبیرا کرتی ہے۔



عبدت ورنہ ہی کے مزار پر جا کر جلائے جوب وہ اس تنور کے پاس پہنچا جو بیچ لوہیت میں سبوتاؤں  
نے اس الجنان سے رجحان وہ اس تک کھڑا تھا اس کی جیب میں ہاتھ ڈاکر امانت میں نہایت کرنے  
کی ہیز میں پہنچا مثال نکال لیے اور اسے کسی ہاتھ کا سمجھی نہ ہوا۔ یہاں تک کہ وہ اس مزار پر پہنچا اور  
وہاں شمع روشن کی۔ پھر اس الجنان کی طرف جھانک کر دیکھا۔ جب اس کی نگاہ اس ولی پر پڑی تو  
اس کے دل میں خیال پیدا ہوا کہ اپنی جیب تو دیکھ لوں۔ ہاتھ ڈاکر جیب میں کچھ بھی نہ تھا۔ اس سے وہ  
بہت برہم ہوا اور ولی سے بات کرنے لگا مگر اسے اس کی ولایت کا علم نہ تھا کہ خدا کی قسم اسے  
ولی نہیں رہا نہ زندہ اور نہ مردہ۔ ولی کو اس قدر ہنسی آئی کہ ہنسی کے مارے گرنے کو تھی۔ پھر وہ سنا پڑا  
چچا عبدالرحمن کیا بات ہے؟ کہنے لگا جب گھر سے نکلا تھا تو پانچ مثال جیب میں تھے۔ ان کے ہاتھوں  
میں میں نے اروہ کیا کہ حضرت عبدالقادر غامی کے مزار پر شمع جلائے کو لے جاؤں گھر اچھوڑ کر جیب ترش  
لی۔ اس سے ولی کو اور بھی ہنسی آئی۔ واللہ اعلم۔

موتف کہتا ہے ولی مذکور خود حضرت شیخ تھے۔ اسی قسم کا واقعہ آپ کو فقیہ محمد بن علی مجاور رحیم  
پرزبور اور حیم پر شد۔ متجاہد کی طرف نسبت ہے جو تازی کے رہنے والے ایک تہید کا نام ہے۔ گھر سے  
کی ایک جماعت کی موجودگی میں پیش آیا کہ محمد بن علی مجاوی اپنے وطن سے حضرت کی زیارت کے لیے آئے  
حضرت گھر سے نکل آئے۔ اپنے گھر کے دروازہ کے قریب دیوار سے تکیہ لگا کر بیٹھ گئے اور محمد بن علی مجاور  
بالمقابل کے گھر کی دیوار کے ساتھ بیٹھ گئے۔ دونوں کے درمیان راستہ تھا جہاں سے لوگوں کے گزرنے  
پر متنبی تھی۔ حضرت نے فقیہ سے کہا اور حضرت کو ان سے بڑی سخت تھی آپ کے پاس کچھ درجہ ہے۔  
جواب دیا کہ میرے پاس تو کچھ بھی نہیں۔ حضرت نے یہی سوال تین بار دہرایا اور فقیہ نے تینوں مرتبہ یہی  
جواب دیا۔ حضرت نے فرمایا ذرا دیکھو تو سہی۔ فقیر کے پاس ایک کپڑے ہیں بند ہوئے ان کے اندر  
تھے لہذا انہیں اقرار کرنے کے لیے کچھ بن نہ پڑا اور کہا ہاں اٹھا رہا ہوں۔ حضرت نے فرمایا  
تو فقیہ نے اپنی جیب میں ہاتھ ڈال کر ٹٹوایا تو کچھ بھی نہ تھا اور وہ حیران رہ گئے۔ شیخ نے اپنے  
سے کپڑے میں بند ہوئے بندھا کے نکال دیے اور فرمایا: اسے محمد بن علی جس شخص کو اتنی قدرت ہو تو اس سے  
کیسے انہیں چھپا سکتا ہے۔

ہم نے اسی فقیہ کے ساتھ حضرت کی ایک اور کرامت دیکھی۔ اس طرح کہ فقیہ مذکور بڑا عمر میں تھے  
اسے دنیا سے بہت تبت تھی اور اس نے دنیا کا بہت سا مال جمع کر رکھا تھا مگر اس کے کوئی اولاد نہ تھی۔  
جب حضرت سے اس کی وفات ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے حضرت کی محبت اس کے دل میں ڈال دی تو



حضرت انس کے یہاں خیر چکر سے لوگوں کو لے کر آئے اور خیر چکر کے گرد و خوار میں  
 اس کے قریب کر کے رکھ دیا کہ اس کے چکر میں لوگوں کی دعاؤں کی دعا کے بعد حضرت انس کے ہاتھ میں  
 نیرت ہیں اس کا در پیر لکھتے ہیں اور بھی شریعت کی رو میں یہاں تک کہ یہیں ہی پر لکھ لیا تھا اور یہ  
 کہا کرتے کہ حضرت انس پر جنت ابو ہریرہ ال دیاسہ لکھتے تھے کہ اس سے بہت خوش تھا، میں تو  
 اس کے انجیل میں علم ذاتی لکھ لکھ کر اس کا پتہ تھا اس میں کہ فقیر کی موت کا وقت قریب آچکا تھا اس لیے  
 حضرت انس کے لیے جنت میں کیا تیار کر دیا ہے اس کے واسطے کہ یہ جنت میں ہی وہاں پہنچا  
 رہے تھے جس کا یہیں علم نہ تھا، یہ فقیر کا مال ختم ہونے کو آیا اور صرف اس قدر باقی رہ گیا جس کی اس کی  
 بیوی وارث ہو سکے اور اپنا دلے کے تو فقیر مذکور کے وفات پائی۔

حضرت انس کے اپنے ایک بزرگ دوست علی بن عبداللہ متبانی سے یوں حین کا ذکر کرتا کہ کتاب میں  
 جو کچھ لکھا تھا کہ چونکہ حضرت انس سے پہچان ہو سکے کہ ان سے ہی اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے پر  
 حار کہ جنت اور مال ختم ہو جانے پر اس کی وفات ہوئی اور وہ جوار رحمت میں ہو گئے۔  
 نہ فقیر تو فقیہ دے۔ ذرا غور کرو کہ حضرت انس سے بزرگوں کی معرفت سے لوگوں کو کیا فائدہ  
 حاصل ہوتا ہے۔

فرمایا: یہ سب شرفوں کے لوگوں کو ملنا چاہیے اور چور کے  
 مال نہ لے لیں فرق صرف جہاد اور ایم جہاد کا ہے کہ وہ کو  
 شہید بن کر نصیب ہوتا ہے اور اسی کی طرف سے وہ مال لینے پر آمادہ ہوتا ہے جیسا کہ قرآن میں ہے اور اللہ  
 جو کہ ہر وقت اپنے بندوں میں سے یہ کام پختہ فرماتا ہے۔

فرمایا: حضرت منصور قطب ایک مرتبہ مولانا اور اس کے مزار پر آئے وہاں حضرت ابو سعید خدری  
 ابونیر بنی ہاشم کی زیارت کو آئے ہوئے تھے۔ حضرت منصور ان کا زاد راہ کے گھر میں دیکھ  
 میں نے حضرت سے اس کے متعلق عرض کیا کہ یہ تو چوری ہے۔

فرمایا: چور اور دہل کے لینے میں فرق جہاد اور ایم جہاد کا ہے حضرت منصور چو کہ نصیب تھے  
 نہیں وہ مولانا اپنا دکان و تجارت اور لوہے کی چیزیں انہیں وہاں حضرت میں رکھ کر دیتا تھا اور  
 حضرت کی طرف سے ان کے لینے کا حکم بھی سن لیا تھا اس لیے ان کے لیے اس کا لینا جائز تھا مولانا وہ  
 کسی لڑکچیز کو اور چور جو ہوتا ہے وہ جہاد اور ایم جہاد سے فائدہ نہیں ہوتا ہے۔ پھر آپ نے حضرت عبداللہ  
 بن جہاد کا قصہ بیان کیا کہ ان کے مریدوں نے ایک بیل چڑھایا حضرت عبداللہ بن جہاد نے اسے نہ بچا

کرنے اور کھانے کا حکم دیا۔ مگر حضرت یرمیاہؑ نے یہودیوں کے ہاں شین بٹھا کر کھانا  
 آخر کار بھلی ٹانگ لیا اور اس نے بنایا کو وہیل حضرت عیسیٰؑ اور ان کے مریدوں کے ساتھ  
 صاف ہے۔

مؤلف کتاب کو یہ ایک مشہور واقعہ ہے۔ اسی طرح حضرت ابوہریرہؓ کو کھانا  
 ان کے لیے اگر یہ ممکن ہوتا کہ اپنا گوشت حضرت منور کو کھانے کو دے سکیں تو وہ ضرور کر دیتے۔  
 خدا ہمیں کامیاب بنائے۔ یہ متعلق بڑے عقیدے رکھتے ہیں۔ اس باب میں ہزارا روایتیں  
 کا تھا۔ خدا اس سنہ لوگوں کو فائدہ پہنچائے۔ آمین۔

# پانچواں باب

پیر کیلئے اور ربیعہ کے پاس ہیں اور اس کے

مستحق ہو کہ حضرت سے ملنے میں آج

پانچ سوال کیا تربیت

مستحق ہو کہ ہے

نوریت کی تربیت سے مراد ہے

پیر کو اپنے طور پر دیکھ کر

نوریت سے مراد ہے

نوریت سے مراد ہے

نوریت سے مراد ہے

نوریت سے مراد ہے

نوریت سے مراد ہے

نوریت سے مراد ہے

نوریت سے مراد ہے

نوریت سے مراد ہے







اہل سنت و جماعت سے باہر نہیں، ان کی تائید میں رہنمائی مل جائے گی۔ اُن کے  
 تَذِیْنِ اَنْفُسُوْہِمْ وَ اَلَّذِیْنَ کُفِرُوْا عَنْ اٰیٰتِہِمْ اِنَّہُمْ یُکٰفٰرُوْنَ اَللّٰہُ اَعْلَمُ  
 اور نیک کام کرتے ہیں۔

دوسرا سوال: بیداری میں دیکھا کہ | نتیجہ نے اس شخص کے متعلق بھی سوال کیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 مدظلہ سے متعلق ہے۔ اس شخص کے متعلق بھی سوال کیا گیا کہ  
 حضرت ایک سوال یہ ہے کہ جو شخص یہ دعویٰ کرتا ہو کہ

وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیداری میں دیکھتا ہے اس کے متعلق حارث بن کثیر نے کہا کہ اس کے  
 دعویٰ کو دلیل کے بغیر قبول نہ کیا جائے اور وہ دلیل یہ ہے کہ وہ ایک کم تین ہزار مرتبے کے درجے  
 ہو اور وہ اہل کمال مقامات کے بیان کرنے کو کہا جائے۔ آپ سے جو دعویٰ ہو درخواست ہے کہ آپ  
 ان مقامات کو انہیں خواہ ریز و اختصار کے ساتھ ہی کہوں نہ ہو یا جس قدر بھی آپ سے ہوا ہے  
 بیان کریں۔

نتیجہ نے جواب دیا کہ میں نے اس شخص کو دیکھا ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ  
 حامل ہے جس کے لئے اسے دیکھا گیا ہے۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے  
 روشن و شگفتہ دیکھا ہے پناہ ایک رک کے لئے اس شخص نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے  
 رک کے لئے اس شخص نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اس شخص نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے  
 اور ایک شخص نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اس شخص نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے  
 نواد انسان کو دیکھتا ہے تو وہ بڑا بڑا ہے اور اس کے دیکھنے سے اس شخص نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے  
 قہقہے لگاتے ہیں کہ یہ بڑا بڑا ہے اور اس کے دیکھنے سے اس شخص نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے  
 واقف میں رہنا ہے مثال کے طور پر جو مجھے ہے ان کے کہیں ہیں۔ حارث بن کثیر نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے  
 اس کے تو شہوت فریب ایک قسم ہے اس کے اس طرح شہوت جانا کیسا قسم ہے شہوت فریب ایک قسم ہے  
 لیکن اس ایک قسم ہے اس کے اس طرح شہوت جانا کیسا قسم ہے شہوت فریب ایک قسم ہے

یہ سب کچھ کہہ کر یہ ریاضت کا کام لے کر اس شخص نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے  
 حارث بن کثیر نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اس شخص نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے  
 حارث بن کثیر نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اس شخص نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے



قسم ہوگی اور اگر وہی اس کے متعلق یہ خیال رکھتا ہو کہ وہ چاہے نہیں بولتا اور اسے اس کی باتوں میں شک  
نہ کرتا ہو اور اس کی تصدیق نہ کرتا ہو تو یہ ایک الگ قسم ہوگی۔ جب تک بندہ ان تمام مقامات  
کو طے نہ کرے اسے فتح نصیب نہیں ہوتی۔ لہذا جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کے لیے نیکی کا ارادہ کرتا ہے  
اور اسے فتح دے گا تو اسے ان خواہش سے بے رغبت متعلق کرتا ہے۔ مثلاً جب کذب کی نہایت  
معتلاج ہوئی تو وہ تمام چیزیں پیش جاتا ہے اور شہوتِ معانی قلع ہوگی تو تمام قلوب میں پیش کیا جائے  
شہوتِ فانی میں جاتی رہی تو اسے دوسرے کی دنیا سے بے رغبتی کے تمام پر پہنچا جاتا ہے۔ یہی باقی مقامات  
کو محال ہے۔

اس کے بعد جب اسے توفیق سے فتح نصیب کرتا ہے اور اس کی ذات میں مٹ کر دیا جاتا ہے تو  
تبدیلی کے عالم کے مشاہدہ کے مقامات طے کرتا ہے سب سے پہلے اسے اجرامِ تراہیم کا مشاہدہ ہوتا ہے۔  
پھر اجرامِ کبریٰ کا پھر اجرامِ نورانہ کا پھر وہ اس بات کا مشاہدہ کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال مخلوق  
میں کسی حالت جاری و ساری ہیں۔ اجرامِ تراہیم کا مشاہدہ نہیں بدلیں جاتا ہے۔ پہلے اپنی زمین کا مشاہدہ  
ہوتا ہے پھر اسے اپنے سمندر کا پھر اسے آسمانوں کی زمین اور دوسری زمین کے درمیان واقع  
ہے اس کے بعد اس کی فضا کو پھر دوسری زمین میں پانی ہے۔ اسی طرح دوسری زمین میں پھر تیسری  
پانی کے درمیان زمینوں کا مشاہدہ کر لیتا ہے۔ پھر وہ اس کی مشاہدہ کرتا ہے جو اس کے اور پہلے کان  
کے درمیان ہے۔ پھر اسے آسمان کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ اس کے بعد بندہ آسمان اور  
اور اسے برزخ کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ پھر آسمان کا مشاہدہ اور آخرت کے امور کا مشاہدہ کرتا ہے  
اور تمام مشاہدات میں سے برزخ بدلیں بندہ پھر اللہ تعالیٰ کو ایک حق ہے اور بندگی کے آداب میں سے  
ایک وسیع جن کو نور کندہ ہوئی ہے۔ ان مشاہدات کے دوران میں اسے ایسے امور پیش آتے ہیں  
جو اسے متعلق کر دیتے ہوتے ہیں اور بہت سی رکاوٹیں پیش آتی ہیں اور اسے بہت خوفناک  
اور ہلکا کرنے والے امور دکھائی دیتے ہیں۔ اگر بنیادِ خفیت پر اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کی رحمت و  
توفیق شان نہ ہو تو اس کا کم از کم نتیجہ یہ ہے کہ وہ شخص بے ہوش ہو جائے۔ پھر مقاماتِ مشاہدہ اور اس  
جو اس کے تالیف کرنے والوں کی فہمیتوں کے مقامات کو طے کرنے سے بھرپور دستور ہے اس سے کہ وہ بہت خوف  
کا قلع کرنا باقی ہو سکتا ہے جس کا شعور صرف فہم کو بھر جاتا ہے اور مشاہدہ کا قلع کرنا ہی ہے  
میں جس کا مشاہدہ کرتا ہے اور دیکھتا ہے کیونکہ وہ فتح کے بعد اس میں مشغول ہوتا ہے لہذا جب  
اس کا شعور صرف ہے اور اس کی بصیرت کا نور کھل جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس پر ایسی رحمت

اور اس کے بعد اس کے چہرے پر ایک ایسا نورانی چمکناہٹ نظر آتی ہے جس سے  
 ہر آدمی کا دل ہلکے ہو جاتا ہے اور وہ اس کی طرف سے ایک ایسا نورانی چمکناہٹ  
 دیکھتا ہے جو اس کے دل میں ایک ایسا نورانی چمکناہٹ پیدا کرتی ہے جس سے  
 وہ اس کی طرف سے ایک ایسا نورانی چمکناہٹ دیکھتا ہے جس سے وہ اس کی  
 طرف سے ایک ایسا نورانی چمکناہٹ دیکھتا ہے جس سے وہ اس کی طرف سے  
 ایک ایسا نورانی چمکناہٹ دیکھتا ہے جس سے وہ اس کی طرف سے ایک ایسا  
 نورانی چمکناہٹ دیکھتا ہے جس سے وہ اس کی طرف سے ایک ایسا نورانی  
 چمکناہٹ دیکھتا ہے جس سے وہ اس کی طرف سے ایک ایسا نورانی چمکناہٹ  
 دیکھتا ہے جس سے وہ اس کی طرف سے ایک ایسا نورانی چمکناہٹ دیکھتا ہے

ان کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ ان کے دل میں ایک ایسا نورانی چمکناہٹ  
 ہے جس سے وہ اس کی طرف سے ایک ایسا نورانی چمکناہٹ دیکھتا ہے جس سے  
 وہ اس کی طرف سے ایک ایسا نورانی چمکناہٹ دیکھتا ہے جس سے وہ اس کی  
 طرف سے ایک ایسا نورانی چمکناہٹ دیکھتا ہے جس سے وہ اس کی طرف سے  
 ایک ایسا نورانی چمکناہٹ دیکھتا ہے جس سے وہ اس کی طرف سے ایک ایسا  
 نورانی چمکناہٹ دیکھتا ہے جس سے وہ اس کی طرف سے ایک ایسا نورانی  
 چمکناہٹ دیکھتا ہے جس سے وہ اس کی طرف سے ایک ایسا نورانی چمکناہٹ  
 دیکھتا ہے جس سے وہ اس کی طرف سے ایک ایسا نورانی چمکناہٹ دیکھتا ہے

سے سرشار ہو جانے کی وجہ سے نور کے تمام شعبہ نفع کی ذات نفع سے پیدا ایک تار ایک و منفرد شے کی طرح تھی اور  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات شریفہ بمنزلہ ایک نور کے پودوں کے منفرد و شیعہ ہوں جن کی نور اور ناکہ یا  
 رکھتے تھے زائد ہو نہیں سکتے تھے۔ اس تار ایک ذات پر تمام زمانہ چاہتے ہیں تو یہ نور میری اس کی ذات  
 فریاست کی اور سے میرے کر کے چنانچہ ایک مرتبہ انور ان نور کے شعبوں کے ذریعہ سے ایک ایک کر کے  
 اس پر گئے۔ مثلاً شعبہ تہ کے واسطے ہونے سے اس کی خود یعنی فصل رب و بے سبب کی نعمت ذات  
 ہو جائے گی۔ پھر یہ ایک اور شعبہ (شاخ) کو کے نور و نور ہو گا مثلاً رحمت تو اس سے بھی اس کی منہ یعنی  
 رحمت کی نعمت ذات ہو جائے گی۔ پھر ایک اور شعبہ کو جسے کہ مشاظم تو اس سے بھی منہ کی نعمت  
 ذات ہو جائے گی۔ چنانچہ اس طرح ذات مشرق کے نور کے تمام شعبے ایک ایک کر کے اس میں ہمایت کر دیں گے  
 اور ایک ایک کر کے اس تار ایک ذات میں سے تار کی تمام اوصاف ذاتی ہوتے جاتے گئے تب جا کر  
 بندہ ذات شریفہ کا مشاہدہ کرنے کے قابل ہوتا ہے۔ چونکہ جب تک اس میں ذرہ بھر کی سیاہی باقی رہے  
 گی یہ اس کی ذات کے لیے تار کی کا باعث ہوگی اور جب تک اس کی ذات میں سے تمام کی تمام سیاہی  
 نکل نہ آئے اس وقت تک وہ ذات شریفہ کا مشاہدہ کرنے کے قابل نہیں ہو سکتا اس سے ہمارا یہ مشاہد  
 نہیں ہے کہ جب ذات شریفہ کے سر اس میں ہمایت کر جائے تو وہ پورے کے پورے اس کمال سے آئیں و ان ہوتے  
 ہیں جو کمال کہ یہ ذات ان امور سے اپنی ذات و عظمت کی طاقت کے مطابق میرا ب ہوتا ہے نہ ہی  
 ہماری مراد یہ ہے کہ جب یہ ان شعبوں سے میرا ب ہو جاتا ہے تو ذات شریفہ میں کوئی کمی پیدا ہو جاتی ہے  
 نہ کہ ان کی جگہ ان امر سے خالی رہ جاتی ہے کیونکہ انوار سے غلظت کرنے سے وہ اپنی جگہ سے زائل نہیں ہو  
 جاتے اس سے یہ واضح ہو گیا کہ جب تک امر شریفہ اور انوار لطیفہ کے وارد ہونے سے بندہ کے اپنے  
 تمام اوصاف موجود نہیں ہوتے اس وقت تک وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مشاہدہ نہیں کر سکتا اور  
 اس منزل تک پہنچنے کے لیے شمار مقامات کے گزرنے پڑتے ہیں۔

۱۔ انیسویں نفع کے لیے بیداری کا مشاہدہ ذات نبویہ تخلیق سے بات نہیں ہوتی بلکہ گروہ اس سے ناپا ہونا چاہیے تو  
 نہ ہو سکتے چنانچہ امام احمد ابوالعباس مرسی فرماتے ہیں کہ چالیس سال گزر گئے ہیں مگر اس عرصہ میں کبھی آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے قرب میں نہیں ہوا اور اگر ایک دفعہ کے لیے یہ قرب میں آجائیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کو نزدیک ہوں تو میں اپنے آپ کو مسکن میں نہ خیال فرماتا کہ کمر بنی عامر اس ب مشاہدہ پر متغنی کرتے  
 کہ سبقت چنانچہ جب شیخ محمد بن ابی قمر ریود عبید اللہ بن ابی ہریرہ میں ہوا مگر محمد بن عبید اللہ کے زمانہ میں تھے۔





تو نہیں پہنچے گا مگر غیر ماضی میں فیضانِ مطلق ہو جائے گا۔ خواہش کی محبت کی ضرورت یہ ہے کہ محبت  
 انسانی یا انسانی سے حاصل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ غرض سے مراد ایمان کی محبت کی ضرورت یہ ہے کہ محبت  
 انسانی کے لئے نہ ہو بلکہ جس شخص کی غرض نہ ہو لہذا جب مرید شیخ کی غیر ماضی کی وجہ سے  
 اپنے اندر کی حسوس کو تو تصویر نمود میں رکھتا ہے نہ کہ شیخ کا۔ واللہ اعلم۔

پوچھا سوال: کیا لائقِ شکر  
 فقیر ہے ایک سوال یہ کیا کہ ولی عارف حضرت شاذلی اور ان کے  
 متبعین کے طریقے اور انامِ غزالی اور ان کے متبعین کے طریقے میں  
 اختلاف ہے یا نہ لائقِ مجاہدہ  
 کیا فرق ہے۔ پہلے گروہ کا دارِ منعم بل جلالہ کے ساتھ فرج و شکر

پرست اور دوسرے گروہ کا دارِ ریاضت و مشقت، بیداری اور صحوک وغیرہ یہ کیا دونوں بزرگ  
 ریاضت پر مشتمل ہیں کیا حضرت شاذلی واصلِ ہمت کے بعد یا اس کے قریب شکر کا حکم کہتے ہیں  
 یا کہ وہ ابتدائی شکر کا حکم کہتے ہیں اور کیا ایک شخص کے سینے و دلوں طریقوں پر چلنا ممکن ہے یا  
 جب تک دوسرے سے کیوں ہو جائے، نفع حاصل نہیں کر سکتا۔

نویس: اصل لائقِ شکر کا یہ طریقہ ہے اور انبیاءِ معین، صلوات اللہ علیہم اجمعین اور مسیح و غیرہ میں سے جس قدر انبیاء  
 و رسل نے کمال کی عریضہ شکر پر کاربند تھے۔ طریق شکر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت و خاص  
 عبودیت سے ہر انسان تمام مخلوقِ نفسانی سے متبرک ہو اور یہ عبادت کرے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی راجحیت  
 و اعلیٰ درجہ سے بزرگوں اور یکہذبت پر وقتِ دل پر توجہ دے بہت خواہ اس پر کسی قدر توجہ  
 کرے یا نہ جبہ حق تعالیٰ سے اس بات پر کیا پایا تو اپنے کرم کے تقاضا کے مطابق انہیں بخشا اور  
 برابر ایمان میں سے شکر جیسے بل ریاضت سے دیکھ کر انہیں توفیق نصیب ہوگی تو انہیں ملے گی اس کو  
 انہیں سب سے بڑا ثواب قرار دیا۔ لہذا وہ دوسرے رکھ کر، نہ دیکھ کر، نہ راتوں کو بکھ کر اور بدحواس ہو کر  
 میں بکھ کر کہی سب میں شکر کے یہاں تک کہ انہوں نے بھی جو کچھ حاصل کرنا تھا حاصل کر لیا، چنانچہ طرق  
 شکر میں تو بہت تفریع سے ہیں اور مولیٰ کی طرف ہوتی ہے نہ کہ فتح اور کشف حاصل کرنے کی طرف  
 اور انہی سے یہ منت ہیں بہت فتح و درجہ حاصل کرنے کے لیے ہوتی ہے۔ پہلی طریقہ میں دل کی سیر  
 ہوتی ہے نہ کہ در اندر کی طرف پہنچنے آتے ہیں اور دوسرے میں بدن کے سیر ہوتی ہے نہ کہ جسم مولیٰ کی  
 خدمت میں جکتا ہے، پہلی طریقہ میں فتح و کشف حاصل ہوتا ہے نہ کہ منتظر نہیں ہوتا، دوسری طریقہ  
 وہ فتح کی خوش حسرت کی عمل کو ہی نہیں مایا ہوتا، منتظر نہیں رہتا، پہلی و ثانیہ سب کو سنا اور کھانا  
 مایہ و شکر کے ساتھ ہوتا ہے نہ کہ پہلی و ثانیہ سب کو سنا اور کھانا





و دوسری جانب کے کچھ لوگ تو اس قدر ہر ایک راہب اور پیادوں کے بارہوں سے بیادیت کے لئے  
 ذرا سے دور اس قدر سے کہ وہ اپنے پاس سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان سے خوارقی کا دستہ عورتوں میں آئے  
 گئے حالت میں

قریباً یہی بات کہ یہ کہہ دوں وہ مسکن یہ نفست کے متعلق کہہ رہا ہوں خواہ وہ ان تہی کا جو  
 باہر سے ملے۔ خاص البوماء الغزالی کے طریق یہ نفست کی بحث میں کر رہا۔ وہ تو امام متقی و  
 پتہ دیئے۔

اب رہا یہ سوال کہ یہ ایک بن شخص کے بیٹے دونوں طریقوں پر چلنا ممکن ہے تو اس کا جواب یہ  
 ہے کہ ہاں ممکن ہے اس لیے کہ یہ دونوں طریق ایک دوسرے کے متضاد نہیں ہیں۔ جو سکتا ہے کہ  
 ایک شخص دونوں نماز پڑھتا دیکھتا ہے اس کے لئے کہ ترقی پزیر ہو اور نہ پڑھتا ہو وہ بجا ہر  
 پریا نفست میں مشغول ہو۔ و اللہ اعلم۔

۱۔ امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہ کوئی خاص فرقہ نہیں جس کی تربیت منسوب ہو تو ہر یہ تہوں کے سبب دانت  
 کر کے سے بعد از میں رہا۔ اس میں مشرق میں نکل کا طریقہ زیادہ مقبول تھا۔ شیخ ابوالحسن شاذلی رحمۃ اللہ علیہ  
 نے اس لئے کہ وہ انھوں نے سکندریہ میں رہائش اختیار کر لی تھی۔ ان کے متبعین و شاگرد یہ کہ جانتے شاذلی فرقہ  
 مغرب میں رہا۔ مشہور ہے شاذلی قادیان فریقہ میں ایک شہر کا نام ہے۔ حضرت عبد العزیز بن عبد العزیز  
 دانت تھے۔ اس لئے کہ انھیں بھی شاذلی رحمۃ اللہ علیہ کا تلامذہ پسند تھا۔ چنانچہ شاذلی فریقہ میں رہا۔ انوار قدسیہ  
 فی بیان آداب احمدیہ پر جو شاذلی فریقہ کا بیان ہے۔

یہ فریقہ میں سکندریہ کے نزدیک ہے۔ یہ فریقہ شاذلی فریقہ کے خلاف ہے۔ اس کی تعلیمات و روایات  
 کے ذریعہ سے چنانچہ اس کو اس وقت یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس فریقہ کے شاہ جو چاہے مذہبی متقی کا تقویٰ اس  
 حالت میں تھا کہ وہ کہتا ہے کہ اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر  
 اس میں اس کی نفست کی غرض سے کہ وہ اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر  
 خوارقی کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر  
 بکتابت سے اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر  
 اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر  
 اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر اس کے پاس سے گذر کر

پانچواں سوال : انسان کے لیے کیا پر ممکن ہے کہ وہ یہ

معلوم کر سکے کہ آیا وہ مر رہے ہیں یا نہیں !

بہتے (کے قابل ہے یا نہیں) اس

سے ہماری مراد خاص اہلیت ہے یا اس کا پتہ اور دل کی برد کے بغیر نہیں ہو سکتا مثلاً شعلہ

یا خیر خواہ برادر

فرمایا : انسان اس بات کی اہلیت نہ تو معلوم کر سکتا ہے اس طرح کہ دیکھے کہ اس کے خیالات

بالعموم کہ قسم کے ہوتے ہیں مثلاً جس قسم کے خیالات بالعموم اس کے دل میں آئیں گے اسی کے لیے اس کے

ذات پیدا کی ہوئی ذات کے لیے اپنے تخلیقات کی تابعداری کرنا یا بدی ہے خواہ وہ اس کے

ابتداء سے قائم ہوں یا نہ چنانچہ جس کے خیال میں اللہ کی محبت اور اس کی برگاہ کی طرف

مائل ہو اور اسے اللہ کی عظمت و جلال کا ہر وقت خیال رہتا ہو تو یہ اس بات کی اہلیت ہے

کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ اس کے لیے خیر کا ہے خواہ اس کی ذات اپنے تخلیقات کے موافق

کر رہی ہو خواہ منہاسف۔ اس لیے کہ وہ منہاسف اعمال میں پھنسا ہوا ہی کیوں نہ ہو پھر

تعمان اسے بہائی۔ نہایت اور ہدایت کی طرف لے آئیں گے۔

پھر قوت و صنعت کے اعتبار سے مذکور تائلیت کے مختلف مراتب ہیں جس طرح چستی اور

شہامت کے مراتب مختلف ہیں۔ چنانچہ اگر بچوں کو کھیلنے ہوئے دیکھیں تو معلوم ہو جائے گا کہ ان میں

کون بہت رفتار، کون سست رفتار اور کون متوسط رفتار والا ہے۔ یہی حال ارادت کی حیثیت

رکنے والوں کا ہے چنانچہ بعض میں درجہ کی اہلیت کے مالک ہوتے ہیں کہ خداوندی جہاں دنیا پر

انہیں لگا رہتا ہے اور بعض ایسے ہیں جنہیں یہ خیال کبھی آتا ہے اور بعض کی حالت متوسطہ

کی ہوتی ہے۔ اس میں راز یہ ہے کہ انسان کے باطن میں فکر و تخیل عقل کا ایک نور ہے جس کا فیضان

تقریر پر لگی اور قسمت زل کے مطابق ذات انسانی پر ہوتا ہے۔ پس اگر ذات کے ساتھ

ارادہ کیا گیا ہو تو عقل اس میں اس کی فکر اور اس کے اسباب کا خیال دن میں دن و شب

رہا ہے یا نہیں ہے۔ پھر خیر و شر دونوں میں مراتب فکر کے تینوں مذکور ہیں۔ درجہ پائے جاتے ہیں۔

تائلیت کا اصول خیر و شر کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ یہ ہر کسی کے لیے ہے۔ ہر قسم کے

تقریر میں یہ کہا جاتا ہے کہ ذات اسے پائے گی کیونکہ ان تمام امور میں تائلیت و ہمت

ہے لہذا اگر بچوں کی ایک جماعت کی طرف دیکھیں تو مثلاً اگر تقریر میں یہ کہہ کر ایک

دوسرا جہاں ہوگا اور تیسرا سپاہی تو پہلے کی پہچان اس طرح کی جائے گی کہ وہ نظم پکڑتا ہے اور اسے  
معمول سے تنبیہ سے لکھنا آجائے گا، لیکن اسے استر دیکھنا نہیں آئے گا اور نہ ہی اسے تلوار لگانا  
آئے گا خواہ اسے تنبیہ کیوں نہ کی جائے۔ دوسرا بچہ استر دیکھنا جانتا ہوگا اور اسے نظم پکڑنا اور تلوار  
لگانا آتا ہوگا اور تیسرے کو تلوار لگانا آتا ہوگا مگر نظم اور استر دیکھنا نہ آتا ہوگا۔ وَكُلُّ مُبْتَلٰی  
لِشَعْنِ لِقَآءِ ہر شخص کے لیے وہ کام ہیں کے لیے اسے پیدا کیا گیا ہوتا ہے، آسان کر دیا جاتا ہے۔  
یہاں اس بچے کا ہے جس کا خیال ہر وقت کپڑے کی تجارت میں لگا ہوا ہے اور اس کا باپ اسے زراعت  
میں لگانا چاہے تو اسے کامیابی نہ ہوگی اور اگر اسے تجارت میں لگائے گا تو اس سے بہت فائدہ ہوگا  
اسی سے معلوم ہو گیا کہ ہر چیز کی قابیلیت کا مدار اس کی نگر پر ہے اور ہر شخص کو معلوم ہے کہ اس کے  
خیالت کس طرف گہر رہتے ہیں۔ تو فیق عطا کرنے والا تو اللہ ہی ہے۔

ایک عورت کا قصہ | حضرت نے فرمایا کہ قدیم زمانہ میں ایک عورت کے دو لڑکے اور ایک لڑکی تھی  
جب ان کے مرنے کا وقت آگیا تو کہا کہ میرا فلاں بیٹا تو صالحین میں سے

ہوگا دوسرا نام ہوگا اور بیٹی بڑی مالدار اور دنیا دار ہوگی لوگوں نے کہا کیا تجھے غیب کا علم ہے؟  
کتنے کی میں غیب تو نہیں جانتی لیکن میں نے پہلے کو دیکھا تو سے ارشاد سے بہت دیر نہ دیا۔ وہ  
کسی بچے پر نظم نہیں کرتا۔ اس کا دل ہر وقت اللہ کی یاد میں رہتا ہے۔ اس سے میں سمجھ گئی کہ وہ  
نیکی کی طرف جائے گا۔ دوسرے کو دیکھا تو اس کے بغیر پایا تو سمجھ گئی وہ شر کی طرف جائے گا۔ بچی  
کو دیکھا تھا کہ وہ ابھی چھوٹی ہے۔ اسے بندر پایہ کے نعمت پاتے دیکھا کہ وہ پانچ سب ہمارے بازو بند  
اور دیگر زیورات بناتی ہے جو عورتوں کے پہننے اور زیبائے کے کام آتے ہیں۔ وہ ہر وقت اسی میں  
میں رہتی ہے جہاں سے سمجھ لیا کہ اسے بہت سی دنیا حاصل ہوگی۔

موت کہتا ہے کہ کسی نے مجھے بتایا کہ وہ یتیم رہ گیا تھا اور اس کی والدہ نے اسے ریشم کے کام  
میں لگا دیا۔ میں نے اسے پیشہ کو اختیار کر لیا مگر مجھے یہ سخت بوجھل اور مشکل معلوم ہوتا تھی کہ میں ایک  
دن کچھ لوگوں کے پاس سے گزر رہا ہوں چونکہ ہاتھ میں گھڑی اور جیل بٹے بنایا کرتے تھے۔ نہیں دیکھ  
کر میرا دل اس کی طرف لگا گیا۔ میں نے اسی دن سے ریشم کو کام چھوڑ دیا اور ان کے ساتھ کام کرنا  
شروع کر دیا اور اس کام کو میں بڑی جیتی اور تیزی سے کرتا۔ میرے دل میں نشاط پیدا ہو گیا یوں  
معدہ نہ ہوتا تھا کہ میں تیرے چھوٹ کر آیا ہوں۔ چونکہ میں نے بہت آسانی سے سیکھ لیا  
اور پھر ریشم کو کام کرنے کا نام بھی نہ لیا۔







اور میں بھی ایک چیز ہوں۔ لہذا رمت خداوندی سے باہر نہیں رہ سکتا اس کے جواب میں حضرت سید نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ساتھ ہی فرمایا ہے **فَنَسَا كُتُبَهَا بَلَدَيْنِ يَشْتَوْنَ** میں نے اس رمت کو متقیوں کے لیے رکھ رکھا ہے اور تو متقی نہیں رمت کے نازل ہونے کی شرط تقویٰ ہے لہذا یہ رمت رمت نہیں مقید ہے۔ ابلیس نے جواباً کہا کہ اس آیت کو تو نے مقید بنا دیا ہے ورنہ اللہ نے تو اسے رمت ہی رکھ ہے لہذا تقویٰ کی قید تمہاری طرف سے ہوئی ذکر اللہ کی طرف سے بندے کی کیا ہوگی کہ مقید بنا دے حالانکہ آیت میں قید موجود ہے مگر شیخ عارف رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس مسئلہ میں ابلیس لعین سہل کا استناد ہو گیا۔ لہذا اگر کشش ہے کہ اس مسئلہ کی وضاحت فرمائیے۔ اس روایت کا ذکر امام شعرانی نے بھی کیا ہے مگر سکوت اختیار کیا ہے ان کے سکوت سے سوال و جواب ہوا کہ ابلیس ایسا کہ بات درست ہے مسئلہ میں اشکال یہ ہے کہ تفسیر تو خود اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے نہ سہل کی طرف سے۔

(حاشیہ صفحہ سابقہ)

ابو محمد سہل بن عبد اللہ تفسیری کبار صوفیاء میں سے تھے اور کیتا حجازی تھے۔ ان کی کرامت مشہور ہے جب ان کے لیے تشریف لے گئے تو اعراب مصری سے ان کی ملاقات ہوئی۔ ۲۸۹ھ میں ان کی وفات ہوئی ان کے اپنے بیان کے مطابق انھوں نے قید یا سات برس کی عمر میں قرآن مجید حفظ کیا۔ ابلیس برحق کی طرف سے کہ اپنے نام پر محمد بن سوار سے ذکر کی تعلیم لی اور آخر عمر تک کار بند رہا۔

سہل نے کتاب کا حوالہ نہیں دیا۔ یہ معلوم کہ تفسیر میں امام عبد الوہاب شعرانی کی تصنیفات کی طرف توجہ کرنا چاہیے اور بہت توجہ کے بعد اس مناظرہ کا تذکرہ ان کی تصنیفات میں نہ ملتا ہے۔ ابلیس نے جو تفسیر لکھی ہے وہ برحق ہے۔

”میں پوچھتا ہوں کہ یہ سید پر حقہ اللہ اور وہ کس سہل بن عبد اللہ تفسیری کے اس مناظرہ کا ذکر کوں ہے؟ یہ سہل کے ساتھ ہوا تاکہ تجھے معلوم ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے منوریت پر تفسیر کی کس قدر قدرت عطا کی ہے۔ یہ بات نہ ہو تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے نہ ڈرتا۔ سہل فرماتے ہیں مجھے مشیخوں نے اور میرے شیروں نے اور شیخوں نے کوئی معلوم ہو گیا کہ میں نے اسے پہچان لیا ہے۔ اس کے بعد چار سال درمیان مناظرہ ہوا۔ مشیخوں نے مجھے اور میں نے اسے کہنا چاہا کہ یہ بات جیسے کہ درج شد ہو چکا ہے کہ وہ بھی تفسیر لکھتا ہے اور میں بھی لکھتا ہوں۔ یہ بات تیرے لیے بھی پریشان۔ بلکہ اگر شیخوں نے کہا ہے کہ سہل اللہ تعالیٰ نے اسے منوریت عطا کی ہے۔“

(بقیہ حاشیہ اس صفحہ پر)











فرمایا: "عارف کا یہ کہنا کہ" مجھے برحق میں نہ نظر آتا ہے: اس سے مراد یہ ہے کہ برحق میں نہ  
 انہی خداوندی نشان آتے ہیں اس لیے کہ عارف لوگ اپنی قوت عرفان کی وجہ سے تمام کائنات میں نور  
 باری تعالیٰ کا مشاہدہ کرتے رہتے ہیں۔ ہر مومن میں لا محالہ اللہ کے افعال پائے جاتے ہیں۔ ان افعال و  
 حوالہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اس قول میں دیگر امور یہ ہیں پائے جاتے ہیں جن کا فاش کرنا مناسبت نہیں  
 اسی مسئلہ کا جواب تحقیقی طور پر بیان نہیں کیا جاسکتا۔

دوسرا قول غیر واضح ہے اس لیے کہ قدیم یقیناً حادث سے مباین ہے اور مباین نفس اور  
 ہیں حق نہیں ہو سکتا، لہذا اس شک و شبہ غیر موافق لہذا جب عینیت نہ ہوئی تو غیریت پائی گئی۔  
 واسطہ موقوف۔

کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت شریفہ کا زمین میں استغناء و تشخص  
 نواں سوال | روح سے ہے یا عالم مثال سے یا عالم خیال سے؟ اور کیا وہ صورت نورانی  
 میں آنحضرت سے مکملہ و باقی بھی ہوتی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذہن کے مطابق کہ جس نے  
 اس نے مجاہد کو دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت نہیں دے سکتا: خواب کی طرح شبیلی اثر سے  
 شبہا نہیں۔

فرمایا: یہ استغناء اس شخص کی روح اور عقل کا فعل ہے جس شخص نے اپنی توجہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی اس کے ذہن میں آپ کی صورت شریفہ آجائے گی۔ اور یہ شخص اس کے  
 سے ہوگا جو آپ کی صورت سے واقف ہیں مثلاً صحابی یا عالم جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 مبارک کو تحقیق کرنے کے بعد حائل کیا ہے تو یہ صورت واقعہ کے مطابق آپ کی اصل صورت ہوگی اور  
 کوئی ور ہوگا تو اسے ایک ایسے انسان کی صورت ذہن میں آئے گی جو محقق اور متحقق دونوں اعتبار سے  
 ہوگا پھر کچھ یہ صورت حقیقی صورت کے مطابق ہوتی ہے اور کچھ فی عین اللہ یہ نورانی صورت ہے  
 ذات مبارک کی صورت ہوتی ہے روح کی نہیں۔ کیونکہ جسے جس نے دیکھا اور جس نے بیجا یہ صورت  
 ذات تھی نہ روح اور انسان کے خیالات معلوم چیز کا ہی تصور کر سکتے ہیں۔ یہ وہی ہے کہ کوئی یہ صورت  
 سے ہے اور اس سے تمہاری مراد استغناء ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا تحقق نہ ہوگا اس سے  
 یعنی یہ تصور کنندہ کی روح کا فعل ہے اور اگر مراد صورت یا مغرب ہے کہ باری تعالیٰ چہ صورت کی ہے  
 عالم سے ہے یا نہیں۔ اس کا جواب ہو چکا کہ نہیں ہے۔ جب یہ سراسر کہ وہ کائنات فیضان شریف  
 غنیمت ہے یا نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اس تصور کنندہ کی ذات فی ہر سبب اور اس کی روح

سے محبت ہے کہ اپنے اصرار سے اسے لڑائی رہتی ہے اور ذات کے ساتھ اس کا ایسا تعلق ہے جیسا دوست  
کا دوست سے تو یہ گفتگو شیعانی اثر سے محفوظ اور سچ رہتی ہوگی ورنہ غیر محفوظ اور باطل ہوگی۔  
دارالافتاء فقیر کے نو سوالوں کے جواب ختم ہوئے۔

ایک دن میں نے حضرت سے ذکر کیا کہ کوئی بزرگ اپنے مریدوں کے ساتھ بیٹھے ذکر میں مشغول  
تھے کہ اس میں سے ایک شخص کا رنگ بدل گیا اور حالت دگرگوں ہو گئی اور اس نے اپنی نشست کو بھی بدل  
لیا کسی نے اس سے اس کا سبب پوچھا تو کہا "خیر دار" ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہاں  
موجود ہیں۔ اس کی مراد یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت وہاں موجود تھے اور اس نے اس کا مشاہدہ  
کیا ہے۔ میں نے حضرت سے دریافت کیا کہ کیا یہ مشاہدہ جو اس شخص کو حاصل ہوا مشاہدہ فتح تھا یا مشاہدہ  
نکرہ؟ حضرت نے فرمایا: یہ مشاہدہ فتح نہ تھا بلکہ مشاہدہ نکرہ تھا اور اگرچہ مشاہدہ نکرہ کا درجہ مشاہدہ فتح سے  
کم ہے لیکن اس شخص کو نصیب ہوتا ہے جس کا ایمان نالوس پاک محبت اور سچی عقیدت ہو۔ محنت پر کہ  
مشاہدہ بھی انہی لوگوں کو حاصل ہوتا ہے جن کا تعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کمال کو پہنچا ہوتا ہے۔ بہت  
سے لوگ اس مشاہدہ کو مشاہدہ فتح سمجھ بیٹھتے ہیں حالانکہ یہ مشاہدہ نکرہ ہوتا ہے۔ اس قسم کے لوگ ہوتا ہے  
فتح نہ ہونے کے باوجود مشاہدہ دیکھتے ہیں اگرچہ ائمہ المؤمنین کماں سے مقرب ہو کر جاسکے تو وہ کمال مریدوں کے  
پورانہ ایمان اس کے ایمان کے مقابلہ میں ناشکی ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

نوٹ کیا کہ اس امر کی تائید کہ مشاہدہ نکرہ یہ ان لوگوں کے لیے ہی ہوتا ہے جو خدا حب  
فتح نہیں ہوتے اس بات سے ہوتی ہے کہ یہ مشاہدہ نکرہ یہ ان لوگوں کو بھیج دیا جاتا ہے جنہیں کسی شخص  
سے خواہ وہ کوئی بھی ہو کمال محبت ہو جائے۔ ایک قصہ اب نے نیچے دیا کہ اس کا ایک بیٹا جس سے اسے  
بہت ہی محبت تھی مر گیا اور اس کی ذات بوقت اس کے ذہن میں رہتی تھی کہ اس کی عقل و  
اعتدال بھی مٹی بیٹھے کی طرف مگر رشتہ دن رات اسی کا یہی حال رہتا کہ ایک دن شرفیہ کے باب  
مستور کا ایک قصہ ابوں کے ہاتھ کے مطابق بکریاں خریدنے گیا۔ اس وقت بھی اس کے ذہن میں وہی مردہ  
بیٹا ہی چٹا چمک رہا تھا اس کی فکر میں تھا اس نے اسے اپنی طرف سے ہوتے دیکھا یہیں تک کہ وہ اس کے  
پیرس آکر گر پڑا۔ قصہ یہ کہتا ہے کہ میں نے اس سے باتیں کیں اور کہا بیٹا یہ بکری جو میں نے خریدی ہے  
اسے کچھ رکھو تاکہ میں دوسری خریدوں۔ اس وقت مجھ پر یہ باتیں کی گئیں کہ کینیت تھی۔ جب پاس  
کے لوگوں نے مجھے بینیت سے باتیں کرتے ہوئے سنا تو کہنے لگے کہ اس سے باتیں کر رہے ہو اس وقت میں خوش  
میں آیا۔ اور بیٹا میرے پاس نہ تھا۔ یہ کہتا ہے کہ یہ جو رقم کینیت تھی یہ داری ہوئی اس کا نام

کے ہر گھنٹے کو نہیں بھول سکتے

حضرت نے فرمایا: شیخ اور مرید کے درمیان اس قسم کی محبت ہوئی چاہیے کہ اس سے محبت نہ ملے جوتا ہے۔

نیز فرمایا: اس قسم کی محبت واسطے نفع و نقصان بھی پہنچا سکتے ہیں جس طرح کہ اس سے نقصان پہنچا سکتا ہے۔ جب محبت کا ایک مشتعل ہو جاتا ہے تو اسے کوئی چیز رو نہیں کر سکتی۔

نیز فرمایا: ایک شیخ کو ایک مرید تھا جسے شیخ سے بہت محبت تھی یہاں تک کہ اس مرید کے ہر ذکر میں ہر وقت شیخ کا خیال رہتا چنانچہ جب شیخ اپنے گھر میں بیٹھا کوئی کام کرتا تو وہ مرید بھی اپنے گھر سے اٹھ کر آتا۔ جب شیخ اپنے گھر پر بیٹھا تو مرید بھی نہ ملے کہہ کر لپکارتا۔ جب شیخ اٹھ کر کوئی کام کرتا تو مرید بھی اپنے گھر میں ہی رہتا۔ جب شیخ اپنی پکڑی سر پر پہنچتا تو مرید بھی کوئی چیز نہ کر سکتا بیٹھ کر جاتا۔ اپنے شیخ کے حالات کے ساتھ اس کا ہر وقت یہ حال تھا۔ اس کی محبت سے مرید شیخ کا وارث ہوتا ہے۔

فرمایا: ایک شخص کو ایک خوبصورت لڑکی سے عشق تھا۔ اس کا عشق اس حد تک پہنچ گیا کہ اس نے اس شخص کو نام لے کر پکارنا کہ نہ تو اسے شوق ہے اختیار کرتا: جی ہاں۔ فرمایا: یہ قسم ہے کہ میری زندگی لوگوں کو سن سکتے ہو کیونکہ میں نے خود اسے دیکھا ہے کہ جب اس کا نام پکارا جاتا تو وہ ہم کو کھڑے رہتا۔ جب امور مزید یہ میں محبت کا یہ حال ہو تو اہل جہد و حقیقت لوگوں کی محبت کا یہ حال ہوگا۔

**ایک جیسائی کی محبت کا واقعہ**

حضرت نے فرمایا کہ میرے شیخ منصور فرمایا کرتے تھے کہ ایک محبت انبیاء کے درجے میں ان کے ساتھ ایک جیسائی واقعہ تھا: کہ کام دے گا۔ اسے ایک یاد رکھنی کی ہڑکی سے عشق ہو گیا۔ جب دونوں اکٹھے ہوئے تو ایک جیسائی نے تو اس کی محبت میں اسے محبت کا نام لے کر پکارنا کہ نہ تو اسے شوق ہے اختیار کرتا: جی ہاں۔ فرمایا: یہ قسم ہے کہ میری زندگی لوگوں کو سن سکتے ہو کیونکہ میں نے خود اسے دیکھا ہے کہ جب اس کا نام پکارا جاتا تو وہ ہم کو کھڑے رہتا۔ جب امور مزید یہ میں محبت کا یہ حال ہو تو اہل جہد و حقیقت لوگوں کی محبت کا یہ حال ہوگا۔

یہ سب باتیں ہیں



جسب کچھ ہو پھر کچھ سے نصیب ہو پھر کچھ سے نصیب ہو پھر کچھ سے نصیب ہو  
 کی نصیب سے مراد یہ کہ جو کچھ ہو پھر کچھ سے نصیب ہو پھر کچھ سے نصیب ہو  
 جسب سے مراد یہ کہ جو کچھ ہو پھر کچھ سے نصیب ہو پھر کچھ سے نصیب ہو

نصیب نہ ہو تب جا کر اسے نہ دے ہوتا ہے۔ ابد نصیب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے نصیب نہ کرتا ہے بلکہ اسے  
 نہ دے ہوتا ہے تو نہ بدگستاخی کیوں نہ دے کرنا ہو کیونکہ جب نصیب کو برے سے نصیب ہوتا ہے تو وہ  
 برے کے اندر جو کچھ ہوتا ہے سب کچھ نصیب لیتا ہے مگر بڑے کسی نصیب سے نصیب نہ کرے تو وہ بد نصیب  
 نہیں ہوتا۔ اس وقت حضرت کے سامنے ایک اور چیز رکھا تھا۔ فرمایا: مثلاً اگر اللہ تعالیٰ اس کے دل میں تشریف  
 نصیب کی محبت دال دے اور اس محبت کا میں پر نصیب ہو جائے تو یہ نصیب کے اندر سے سب کچھ نصیب  
 کرے گا۔ جتنا کچھ اگر ہم الوہیہ کو نصیب یہ تو اس میں نصیب کی سی تشریف پائی کے کہ نصیب کے اندر جو کچھ  
 ذائقہ تھا نہ ہوگا اگر حق تعالیٰ کو معاملہ کچھ اور ہے کہ کو بندہ اس سے نصیب کو نصیب نکال  
 اللہ تعالیٰ بھی اس سے نصیب نہ کریں وہ اپنے اندر امر راہیہ کو جذب نہیں کر سکتا۔ اس فرق کا راز یہ  
 ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اس وقت تک کسی بندہ سے نصیب نہیں کرتا جب تک کہ اسے اپنی معرفت نہ ہو نہ  
 کر دیں۔ اسی معرفت سے وہ مہر راہیہ سے واقف ہو جاتا ہے اور وہ اللہ کی طرف کھینچا جاتا ہے وہیں  
 اگر بندہ کو معرفت ادیمہ کے بغیر بن اتمہ سے نصیب ہو تو اس سے کچھ نہیں ہوتا۔

میں نے عرض کیا کہ لوگ کہتے ہیں کہ شیخ اپنے مرید کے ساتھ میں کی ذات کے اندر سکونت پذیر  
 ہوتا ہے۔

فرمایا: یہ صحیح ہے کہ یہ نصیب مرید کی طرف سے ہوتا ہے کہ جب نصیب کوئی ذاتی ہے تو شیخ کو  
 اس کو اپنے میں تو شیخ ہوتا ہے نہ کہ اس کا امت و بی زبانی ہے جس کو ہم سناؤ کہ یہ اس امر سے مراد ہے  
 کہ ذاتی شیخ اس کی بنیاد ہے وہ ہر شیخ اپنے مسکن کو خود اپنے ہوتا ہے۔ اس الفاظ سے نصیب  
 کہ شریک مرید کی ذات میں شیخ کی تاثیر کا عرف تھا جس سے وہ اس میں مقیم ہو جاتا ہے۔

حضرت کو یہ سید نبی فرات سنا کہ جب کہ مرید کو شیخ سے کمال نصیب ہو جاتی ہے تو شیخ اس  
 پر کمال متاعی اس کو سکونت پذیر ہوتا ہے جس کو ہم سناؤ کہ یہ نصیب مرید کی ذاتی ہے کہ اس  
 پر سکونت ہو جاتا ہے۔ ہر نصیب کو کمال نصیب ہوتا ہے کہ اس سے کمال نصیب ہو جاتا ہے کہ اس سے  
 کمال نصیب ہو جاتا ہے اور کمال نصیب ہوتا ہے۔ اس لیے کہ اس میں نصیب کا کمال ہے اور اس میں  
 ہے کہ کمال نصیب ہوتا ہے اس سے کہ اس میں نصیب کے بعد اس میں نصیب ہو جاتا ہے کہ اس میں نصیب

پہنچا کہ جس کی محبت کامل اور دائمی ہوتی ہے جس سے شیخ کے کلمات متواتر اس میں نہ ہر وقت رہتے ہیں۔ حتیٰ کہ اسے فتح نصیب ہو جاتی ہے۔ ہر کبھی مرید کی محبت صادق ہونے کے بعد کسی شیخ کی پیش آنے کی وجہ سے متعلق ہو جاتی ہے جس سے شیخ کے بارے میں مرید کی نیت بدل جاتی ہے۔ شیخ کے اسرار اپنی شمایں دینے کے بعد اس کی ذات سے منقطع ہو جاتے ہیں اور حب محبت و شوق کے ساتھ تو اسرار بھی لوٹ آتے ہیں۔ مرید کو چاہیے کہ اپنی محبت کا امتحان کر لے کہ وہ ان تینوں قسموں میں سے کسی قسم کا مرید ہے۔ اللہ تعالیٰ سے عنو، عافیت اور توفیق ہدایت مانگنی چاہیے۔ مانگنا سیکھنا چاہیے۔ مولف کہتا ہے کہ تینوں قسمیں مریدوں میں موجود ہیں۔ مریدوں کو یہ کرم یاد رکھنا چاہیے کہ یہ محبت عہدہ بحث ہے۔ واللہ اعلم۔

نیز فرمایا: اگر مرید کو شیخ سے اس کی ودایت، تر اور کرم وغیرہ کی وجہ سے محبت ہو تو اس کو محبت سے کچھ فائدہ نہیں پہنچتا جب تک کہ یہ محبت بغیر کسی غرض کے ذات شیخ سے نہ ہو۔ اور اگر کوئی ایک دوسرے سے محبت ہوتی ہے کہ اس میں کوئی غرض نہیں ہوتی بلکہ محض محبت ہوتی ہے۔ لہذا اسی قسم کی محبت مرید اور شیخ کے درمیان ہونی چاہیے تاکہ یہ محبت مرید کو اغرائل کی طرف نہ جانے کہ اغرائل کے آنے سے شیخ کی وسوساں پیدا ہو جاتے ہیں جس سے کبھی تو محبت منقطع ہو جاتی ہے اور کبھی رک جاتی ہے جیسا مذکور بالا آخری دو قسموں میں ذکر ہو چکا۔ واللہ اعلم۔

شیخ کی ودایت اور تر کی خاطر محبت میں نے شیخ سے دریافت کیا کہ ودایت اور تر کی خاطر محبت کیوں فائدہ مند نہیں ہوتی؟  
کیوں نہیں پہنچتا؟

فرمایا: یہ محبت اس لیے فائدہ مند نہیں پہنچاتی کہ اسرار اور عارف وغیرہ سب اللہ کی طرف سے ہوتے ہیں اور اللہ سے ہر ایک کو محبت ہوتی ہے لہذا اس نے ابھی شیخ سے محبت نہیں کی۔ اس لیے کہ یہ محبت اسی صورت میں ہو سکتی ہے جب وہ شخص اس کی ذات کی خاطر اس سے محبت کرے۔ اس کے اسرار کی خاطر۔

میں نے عرض کیا کہ شیخ کی ذات بھی تو اللہ ہی کی طرف سے ہوتی ہے اور ہر چیز اللہ ہی کی طرف سے ہے لہذا کیا وجہ ہے کہ ایک کی محبت تو منید ہے اور دوسرے کی نہیں؟  
فرمایا: تو ٹھیک کہتا ہے، لیکن ذات کی محبت سے جاری غرض یہ ہے کہ محبت تو اللہ ہی کی طرف سے ہے۔ لہذا اگر صرف ذات سے نہ غرض ہو سکتا ہے نہ انسان۔ پہنچا کہ جب ذات سے ملتا ہے تو یہ بات

کی محبت ہوگی کہ محبت آتش سے بک ہے۔

میں نے عرض کیا کہ انسان کے لیے اغراض کے بغیر چاہیہ ہی نہیں۔ لہذا جو شخص فصل حاصل کرنے کے ارادہ سے کھیتی باڑی کرے گا تو اسے کھیتی باڑی سے محبت فصل کی خاطر ہوگی نہ کہ کھیتی باڑی سے؛ فرمایا: ہاں! لیکن جب اس نے ابتداء ہی سے فصل کا ارادہ کیا، پھر اپنا خیال دوسری طرف ہمالیا کر اسے فصل کا خیال ہی نہ رہا تو اس شخص کو محبت فصل حاصل ہوگی درحقیقت کچھ پائے گا، لیکن اگر اس کا خیال دن رات فصل کی طرف لگا رہے گا اور دل میں سوچنا اور اندازہ لگانا رہے کہ فصل کیسی ہوگی اور ہونے کے بعد وہ اسے کیا کرے گا تو اس شخص کو فصل حاصل نہ ہوگی بلکہ اس پر فصل حاصل ہونے سے پہلے ہی دوسرا کام غیر ہونے لگا اور ہر وقت دل میں کہتا رہے گا کیا فصل بک گئی ہے؟ کہیں اس پر فلاں آفت نہ آجائے یا فلاں لوگ اسے شراب نہ کر دیں اور اسی قسم کے اور دوسرے دل میں پیدا ہوتے رہیں گے بخلاف پہلے شخص کے اسے فصل اور دوسروں کی طرف سے اطمینان ہوگا۔ یہی حال ہے اس شخص کا جسے شیخ کی ذات کی خاطر محبت ہے اور اس شخص کو جو شیخ سے کسی غرض کی وجہ سے محبت رکھے۔

**محبت شریک نہیں چاہتی** | ایک روز میں آپ سے شرفاسی ابن نامر کے محلہ میں گفتگو کر رہا تھا کہ حضرت نے فرمایا: اس وقت حضرت منصورؒ اس انداز میں ہیں

کہ میں سے مناجا ہے تو یہاں سے عرض کیا کہ میری جگہ تو میں قسطنطنیہ سے نہ ہوں؟

فرمایا: لیکن جہاں تک میرا تعلق ہے اگر فرنی کو لیا جائے کہ تمہارے والدین کے ہاں تمہاری شکل تمہارے جیہ صفت تمہارے جیسے علم اور تمہارے جیسے تمام نامی اور باطنی اوصاف واسطے ہو اور وہی چوں تو یہاں ان میں سے کسی ایک کی طرف بھی نہ دیکھوں گا۔ میرے لیے تم ہی ہو گے اور وہ میرے لیے ہم لوگوں کی طرف ہو گے یہ الفاظ سن کر میں غفلت سے بیدار ہوا اور گویا میری آنکھ کھل گئی اور سمجھ گیا کہ میں نے ٹھیک بات نہیں کی، اس لیے کہ محبت شریک کو قبول نہیں کرتی۔ وہ خدا عالم۔

حضرت کو میں نے یہ بھی فرماتے ہوئے سنا کہ صاحب امر مرید کی ذات تراویہ ہوتی ہے اور امر مرید وہ ہے جس کی تراویہ ذات ہی ہوتی ہے۔ پس مرید کی ذات تراویہ صرف شیخ کی ذات تراویہ ہوتی ہے نہ محبت رکھتی ہے تو وہ ذات اپنے امر اور معارف سے اسے نیازتی ہے۔ لیکن مرید کی ذات شیخ کی ذات کے امر اور محبت رکھتی ہو اور یہ محبت ذات کو چھوڑ کر اس کے امر اور معرفت کے ساتھ ہو جائے تب ذرا تراویہ اپنے امر و معرفت کو روک لیتی ہے۔ پھر نہ روت اور نہ کوئی اور چیز اسے امر کو جہاں نہ رکھنے کی طاقت رکھتی ہے۔ لہذا مرید کو چاہیے کہ ہر قسم کے منافات سے قسطنطنیہ کرے اور اپنے



پورے ششدریہ کی محبت میں رہنا کر دے۔ دن سوا دن قیامت کی باتیں نہ کرے۔  
وہ سب سب۔

کیا محبت کی کوئی علامت ہو سکتی ہے؟  
پیر نے حضرت سے سوال کیا کہ کیا محبت کی کوئی علامت ہے؟  
وہ انسانی ہوئی ہے۔

فرمایا: محبت کی دو علامتیں ہیں: ایک یہ کہ مرید کی راحت ذات شیخ میں ہو کر اسی کی فکر ہو کر محبت  
زندہ ہو اسی پر فریفتہ ہو اسی سے خوش ہو اور اسی کا غم ہو حتیٰ کہ نہ پروا نہ ہو کہ وہ کون ہے  
موجود کی ہیں اس کے تمام حرکات و سکنات ذات شیخ اور اس کے مقدمات کی خاطر ہو اور نہ اس  
ذات اور اس کی موجودگی پر پروا نہ کرے۔

دوسری علامت شیخ کا ادب و تعظیم کرنا ہے یہاں تک کہ اگر فریفتہ ہو کر کہے کہ شیخ  
میں ہے اور مرید چاہے کہ چوٹی پر تو اس کے دل پر شیخ کی تعظیم کے لئے شہنشاہ کی وجہ سے اس کے پاس  
وہ خود کھڑی ہیں سب اور شیخ چاہے کہ چوٹی پر۔

فرمایا: لوگوں کا خیال ہے کہ شیخ کا مرید پر احسان ہوتا ہے تاکہ وہ حقیقت میں پروردگار  
احسان ہوتا ہے اس لیے کہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ بڑے کی محبت ہو دیندہ نہیں ہوتی۔ گشتی مرید  
کی محبت میں ہی ہوتی ہے لہذا اگر مرید کی ذات ظاہر اور اس کی نفس صاف اور اس کے غم  
میں حسد کی اہمیت اور باذہب محبت نہ ہو تو شیخ کو کچھ بھی نہ کرے اور اگر شیخ کی محبت نہ کرے  
ہو تو ان کا مرید واصل باللہ اور کامل بن جایا کرتا۔

شیخ سے چھٹی محبت کی علامت  
فرمایا: اسی بات کی علامت کہ مرید کو شیخ سے کچھ اور سودا نہ ہو  
ہے یہ سب کہ فریفتہ ہو کر اسی سے تمام امور اور فرائض اور عبادت

شیخ میں پائے جاتے ہیں نہ کہ خود کوئی چیز اور شیخ کی ذات ان سے کچھ نہ ہو کہ وہ خاص کی محبت نہ کرے  
پس اگر اسے بھی مرید کو شیخ سے وہی چیز کی محبت ہو تو یہ بھی محبت ہے۔ لیکن اگر یہ محبت نہ کرے  
کہ زائل ہو جائے تو دور اور زائل ہو جائے تو یہ محبت نہیں ہوتی۔ وہ سب سب۔

یہ بھی فرمایا کہ پاک اور نیک محبت کی علامت یہ ہے کہ مرید شیخ کو تو سب چیزیں دے کر  
کہ نہ کہ وہ شیخ کے تمام احوال و اقوال اور احوال و رحمت اور غیبتوں پر اس کے غم نہ کرے  
نہ کہ وہ شیخ کے غم نہ کرے اگر اس سے ان کو کوئی غم ہو تو اس سے غم نہ کرے اور نہ کہ وہ شیخ کے  
حالت سے کچھ نہ کرے۔ شیخ کو کچھ نہ کرے۔ اور اگر ان سے کچھ نہ کرے۔ اور نہ کہ وہ شیخ کے

نویا: شیخ مرید سے نہ کوئی نیا صفت چاہتا ہے اور نہ وہ یہ پوچھ کر رہتا ہے کہ یہ شریعہ  
کیسے اور نہ ہی کوئی بدلتا عبادت چاہتا ہے۔ اگرچہ اس سب سے تو نہ صرف آنا کہ وہ یہ اختیار رکھتا ہے کہ  
شیخوں اور خواص میں امتیاز ہے اس معرفت انبیاء اور ائمہ کا قریب تھا جس سبب اور ان کے  
پر خاتمہ دیا تو میرا جیسے گزریا، اس پر مایاں گزریا، تاہم یہ ہے اگر اس میں یہ اعتقاد پایا گیا تو مرید  
کو اس سے دور ہر قسم کی خدمت سے فائدہ ہوگا اور اگر اس میں یہ اعتقاد نہ ہوگا یا اگر وہ بھی تو پائیدار  
نہ ہو اس پر اگر اس میں دوست پیدا ہونے لگیں تو مرید کچھ نہ مانیں۔

ایک روز میں آپ کے ساتھ باب الحریک کے پاس جو فاس کے دروازوں میں سے ایک دروازہ  
 ہے بیٹھ جراتنا اور ہمارے ساتھ ایک ایسا آدمی تھا جو حضرت کی بہت خدمت کیا کرتا تھا اور ہر  
 ہفتہ میں آپ کا حکم داتا تھا یہاں تک کہ کوئی اور مرید اس حد تک آپ کی خدمت نہ کرتا تھا۔  
 حضرت نے اس سے پوچھا کیا تو میرے خالص الشہ کے لیے نبوت رکھتا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ  
 ہاں اے میری محبت رکھتا ہوں کوئی اس الشہ کے لیے ہے جس میں نہ ریاست نہ شہرت بھی۔ اس کے  
 غور سے سن کر مجھے غیرت آگئی۔ حضرت نے کہا: اچھا اگر تو یہ سنتے کہ مجھ سے سب کچھ سلب ہو گیا اور  
 میری ذات کے تمام اصرار زائل ہو گئے ہیں کیا تو پھر بھی اس محبت پر قائم رہے گا؟ جواب دیا ہاں۔  
 پھر حضرت نے کہا کہ اگر لوگ کہیں کہیں یا اسی طرح کہ کچھ اور بن گیا ہوں تو کیا تو پھر بھی اپنی محبت  
 پر قائم رہے گا۔ جواب دیا: ہاں۔ پھر فرمایا: اگر لوگ کہیں کہیں خدا کا نافرمان اور بدکار ہو گیا ہوں  
 پھر بھی تو میرے محبت کرے گا۔ کہنے لگا: ہاں۔ فرمایا: خواجہ اسی حالت پر سال دو سال اور میں  
 سال تک یہاں نہ نزل جائیں۔ تب بھی؟ کہا: جی ہاں مجھے کسی قسم کا شک و شبہ نہ ہوگا۔  
 مولانا کہتا ہے کہ میں نے اسے کہا: بھائی تو یہ نہ کر سکے گا۔

اس پر حضرت نے فرمایا : میں تمہارا امتحان کروں گا۔

اذیقت کتاب ہے) میں نے اسے کہا: مجھے تو تمہارے حق میں ڈر گئے گا ہے۔ ایک اندیشہ کیا  
 تھا کہ وہ بھی ایک امتحان پر کیسے پورا اتر سکتا ہے۔ لہذا تو حضرت سے معافی مانگنا اور اپنے بھروسہ  
 کو تابی کا اعتراف کر لے اور میں تمہارا ساتھ دوں گا۔ چنانچہ ہم نے عزیز و انکساری کے ساتھ معافی کی  
 درخواست کی، جہاں جو بہت بڑی تھی وہ جو کچھ تھی اس لیے حضرت نے اسے کامیاب کیا جس میں اس کی

بہتری تھی لیکن اسے اس کی بڑی وسعت تھی اور وہ کام نہ کیا اور حضرت کے متعلق اس کی  
نیت بدل گئی۔

نوٹ تھا کہ یہ امر اور غلطی کا وہی شخص تھا جس پر سب سے بھی کئی ایک بڑے بڑے شیوخ  
اور ائمہ عظیم کا کلمہ ہو شیخ کے سوا کسی کی بات پر کان نہ لگاتے اور شیخ کے سوا سب کو مردود  
کا تصور تھا۔

اب میں یہاں اس کے متعلق چند حقائق نقل کروں گا تاکہ جو لوگ نفس کے بہتری پر متوجہ ہیں  
سے عبرت حاصل کریں۔ یہ کہایت بیان کرنے سے پہلے تمہارے لیے یہ کہ حضرت کے ہونے اور نہ ہونے کا  
نقل کرتا ہوں۔

حضرت نے فرمایا: اے اہل عقل ہونے سے پہلے مجھے ذلت کی شکل کی کیا سہولت ہو سکتی ہے  
مورت دکھائی دیا تو کئی طرف ایک بار ایسا ہوا کہیں جب حق آتا ہے تو کبھی نہیں دیکھتا  
حوالہ میری قسمت میں تھے میں نے دیکھ لیا تو میں نے اس خوف کی صورت کی تھی کہ اگر کسی نے  
ہے لیکن مجھے اس کا پتہ نہ تھا کہ اس پر میں نے اس کا تذکرہ حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ سے کیا  
تو فرمایا: اس صورت کی جنس کا کہیں نہ ہو نہیں سکتا یہ سب کچھ میں نے کوئی چیز دیکھی ہے نہ سنا ہے  
یہ صرف تمہاری روت کا فعل تھا۔ میں نے پھر پوچھا: وہ کیسے فرمایا؟ جب ذات کو چیز کو اپنے آپ  
کے سامنے ذاتی سمجھتا ہے اور اسے اس کا یقین ہو جاتا ہے تو روت اس قسم کی صورت ہو جاتی ہے کہ اس کی  
ہر کوئی سب سے بڑا ہے اس میں ذات کا نقصان ہی کہوں نہ ہو۔ ذات کے یقین کے سبب کوئی چیز غیر ضروری  
نہیں کی جانب میں، نہ شر کی جانب میں۔

حضرت محمد بن عبد العزیز فرماتے ہیں کہ مجھے سب سے پہلے  
حضرت محمد بن عبد العزیز کا پانی پر چلنا

عبور نہیں کیا ہو سکتا تھا اور یہ سمندر اسی دنیا کا سمندر تھا میرے دل میں پختہ یقین ہو گیا کہ ایسا ہی سمندر  
پر ڈوبنے اور کپڑے بھینکنے کے بغیر ہی چل سکاں گا۔ میں پر میں نے پانی کی سطح پر پاؤں رکھ کر چلنا شروع کیا  
کیا اور میرا جزم بڑھتا گیا حتیٰ کہ میں اسے عبور کر کے دو سو گنا گھر پر پہنچا جب میں پھر واپس  
آیا لیکن وہ جزم جاتا رہا تھا، مجھے پانی پر چلنے میں شک ہوئے لہذا میں نے آگے کے سینے پر پاؤں رکھ کر  
تو وہ ڈوب گیا لہذا میں نے پاؤں نکال لیا اور سمجھ گیا کہ میں اس پر چلنا نہیں سکاں گا۔

حضرت نے فرمایا: جب تک ذات کو کسی بات کا جزم نہ ہو تو شیطان اس کے قریب



نہیں آگئے شیطان ہی وقت قریب آئے جب جہنم ہوا رہتا ہے اور شیطان کو اس کے جانے کا حکم ہوتا ہے اس لیے کہ شیطان خود کی توجہ انسان کی رگوں میں پھرتا ہے چنانچہ جب وہ دیکھتا ہے کہ جہنم ہوتا رہا تو وہ اگر دوسرے ذمہ شریعت کو دیتا ہے حتیٰ کہ اس کے ہاتھ سے نیکی نکلتی جاتی ہے فرمایا: جہنم کی مثال شہر کی مضبوط فصیل کی ہے۔ چنانچہ جب تک شہر کی فصیل موجود ہوتی ہے دشمن کو اس کے اندر داخل ہونے کی امید نہیں ہوتی، لیکن جب اس میں رشتہ پڑ جائے اور دروازے اور کھڑکیاں کھلیں اور جہنم میں تو دشمن فوراً اندر آجاتا ہے اسی لیے شیطان کا عیب اور دوسرے ذات کی فصیل یعنی جہنم کے عیب کا تابع ہے لہذا ہر عیب کو جو جہنم کے عیب کی فصیل کی اصلاح کرنے میں جہنم کو آگے نہ لے کر شیطان قریب آگے اور کوئی نہان جگہ سے۔

اس قسم کی بات میں نے ایک اور بار حضرت سے سنی کہ کوئی سچ آدمی کسی سے دنیا یا آخرت کی کوئی بات کا وعدہ کرے تو اگر اس شخص کو وعدہ کرنے کے وقت وعدہ کے سچا ہونے کے متعلق الٹا پلٹا اور پختہ یقین ہوگا تو یہ اس بات کی ضمانت ہے کہ یہ چیز اسے یقیناً ملے گی، لیکن اگر وعدہ کرنے کے وقت وعدہ کی سچائی کے متعلق اسے شک و شبہ ہوگا تو یہ اس بات کی ضمانت ہے کہ وہ اسے حاصل نہیں کرے گا لہذا جہنم الہامی مدق و تحقیق کی نشانی ہے۔ خدا تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے جہنم کی عبادت اور امرار عطا فرمائے۔

شیخ عبدالحق کو قصہ  
فرمایا: بگوشتہ لوگوں میں سے ایک شخص کو جس پر اللہ نے اپنا کرم کرنا چاہا تھا لیکن اسے قیمت تھی۔ اللہ نے اس کے دل میں کچھ ایسا خیال ڈال دیا کہ اس نے اپنا مال بیچ اور روپیہ لے کر ایک ایسے شخص کے پاس بیٹھ جو لوگوں میں بزرگ مشہور تھا۔ ایران والے نام سے لوگ اس کے پاس آتے۔ یہ اللہ کی رحمت پانے والا شخص تھا، پناہ سارا ملے گا اس کی طرف سے اور اس کے شہر میں آج بچا۔ اس کے گھر کا پتہ لگا کر آیا۔ ورنہ وہ پر دستک نہ دے گا۔ اس نے نام پوچھا تو اس نے اپنا نام عبدالحق بتایا۔ بزرگ جو لوگوں میں ولی مشہور تھے دراصل بہت ہی ناسمج و فاجر تھا اس کا ایک ہم دلیہ و ہم نوا تھا جس کا نام بھی عبدالحق تھا، نوکر نے جا کر نام بتلایا تو اس نے اسے اپنا ہم دلیہ و ہم نوا سمجھا اور نوکر کو کہا کہ اسے اپنے درجہ پر اندر لے گیا تو اسے شراب دیکھی اور پانی ایک بزرگ و درست بھی تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اسے سب باتوں سے غفلت سے فرمائیں اور اس نے ان کی طرف توجہ کرنے کی نہ پاسے، آگے بڑھ کر غرض کی کہ حضرت میں اپنے وطن سے آپ کی خدمت سن کر حاضر ہوا ہوں کہ آپ عیب اللہ کی راہ میں اور یہ میرا مال ہے جو خدا کے لئے لڑا ہے، کوئی دوسرے کے لیے لیا ہوں۔

[illegible]









(مؤلف کتاب سے کہ) میں نے تاج الدین ذکر سے روئے شکر و ثناء کی کتاب لکھی ہے۔  
 کہ ایک شخص ایک بزرگ کے پاس گیا اور کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ تیرے پاس رہ کر رہوں کہ تیرے  
 نے آپ کو نوازا ہے شیخ نے کہا: تجھ میں اس کی طاقت نہیں۔ مرید نے کہا: میری طاقت بڑھتی ہے  
 شیخ نے ایسا امتحان کیا کہ سر کے بل گرا۔ خدا ہی ہے۔ امتحان یہ تھا کہ مرید کے پاس ایک لڑکا جو  
 لڑکا تھا جس کا باپ اکا بر شیوخ میں سے تھا۔ جب اس مرید نے دعویٰ کیا کہ میں بڑا قوی ہوں  
 کی قدرت رکھتا ہوں تو شیخ نے کہا: اگر اس نے چاہا تو تجھے ہرگز کوڑے گا۔ اسی پر اس نے اپنے  
 گھرنے کا حکم دیا اور نوجوان کو ایسی جگہ چھپ جانے کو کہا جہاں سے کسی کو دکھائی نہ دے سکے۔ اس کے  
 بعد اس نے اپنی خلوت گاہ میں ایک مینڈھا لاکر ذبح کیا اور اس کا خون اپنے کپڑوں پر سٹا لیا۔ اس  
 حالت میں کہ جگہ اس کے ہاتھ میں تھی اور خون ہاتھوں پر بہا تھا وہ غصے سے کہتا تھا۔  
 اس کے چہرہ سے معلوم ہو رہا تھا کہ وہ غصہ میں ہے۔ مرید نے پوچھا: حضرت کیا بات ہے؟ شیخ نے کہا:  
 اس نوجوان نے مجھے غصہ دلایا جس سے میں آپ سے باہر ہو گیا اور اس کو ذبح کر ڈیا۔ اور اپنی خلوت گاہ  
 کی طرف جہاں مینڈھا ذبح کیا تھا، اشارہ کر کے کہا کہ وہ یہاں ذبح کیا ہوا پڑا ہے۔ بٹیا اگر تم میری جگہ  
 آئے چپا سے رکھنا اور کسی سے اس کا ذکر نہ کرنا۔ اگر اس کا باپ مجھ سے پوچھے گا تو میں اسے کہ دوں  
 کہ تمہارا بیٹا بیمار ہو کر مر گیا اور وہ میری بات پر یقین کرے گا۔ بٹیا اس معاملہ میں میری مدد کرنا۔  
 اس پر مرید وہ ڈانٹا۔ اگر تو نے ایسا ہی کیا تو میں تجھے انشا اللہ ہر دوں گا۔ مرید جس کا رنگ اٹھا کیا تھا  
 اور اس نے خیال کیا کہ اب شیخ اس کے قبضے میں ہے اس لیے انکار غصہ کرتے ہوئے کہا کہ میں کروں گا  
 اور اس کے طرز گفتگو سے اس کا جھوٹ ظاہر ہو رہا تھا۔ شیخ سے انکا ہوتے ہی وہ شخص مسیحا خانہ میں  
 کے باپ کے پاس گیا اور سارا قصہ سنایا اور کہا کہ وہ جھوٹا شیخ ہے آپ نیک سمجھتے ہیں اس نے آپ کے  
 بیٹے کو بھی قتل کیا ہے اور اس نے مجھے اس پر پردہ ڈالنے کو کہا ہے۔ اگر آپ کو اس میں شک نہ ہو تو میں

لے تاج الدین ذاکر: ان کا چہرہ نور قلب سے روشن تھا۔ ان کے بزرگ و پست معلوم ہوتا تھا کہ یہ  
 دل میں۔ ان کے شاگرد بھی بہت صاحب جمال و کمال ہوتے ہیں۔ انہوں نے پچیس سال تک زمین سے پانی  
 پیٹے نہیں گائے۔ وفات کے وقت دس شاگردوں کا نام دیا جنہیں وفات دی گئی۔ شعرائے حق میں سے ان  
 تین کے نام دیے ہیں: شہاب الدین دقائی، شیخ ابراہیم اور شیخ عبدالباقی۔ ہر کتابت کہ مخیرین میں ذکر  
 کتاب میں کیا گیا ہے بھی خلفاء میں سے ہوں، ان کی وفات سن ۸۸۰ سے کچھ سال بعد ہوئی۔



میرے ساتھ ہو۔ آپ کا جیسا خون میں ٹپا ہوا ہے گا۔ لوگوں نے کہا، تمہارا برا ہو۔ حضرت سے یہ فعل  
 سرزد نہیں ہو سکتا۔ شاید تمہیں اس کی سبت اس نے کہا: ابھی میرے ساتھ چلو تو میرا جھوٹ اور پتہ نہ ہو  
 تیرے کے گا۔ کوں ہیں یہ بات یہیل کی اور باب حکومت نے بھی یہ قلمہ سنا، اس پر بوک دہرتے ہوئے شیخ  
 کہنے آئے۔ وہ یہ ان کے آگے آگے آ رہا تھا۔ شیخ کی غصوت کہ وہ کے پاس کھڑے ہو گئے  
 انہوں نے ونگ دیا تو شیخ ان آئے۔ پوچھنے لگے کہ کیا بات ہے؟ تم لوگ کس لیے آئے ہو۔ انہوں  
 نے مرید کی طرف اشارہ کر کے کہا جو کہ یہ کہہ رہا ہے کیا آپ سن نہیں رہے ہیں؟ شیخ نے مرید سے کہا:  
 کیا بات ہوئی ہے؟ مرید نے جواب دیا: وہی بات ہوئی ہے جس کے چپانے کو آپ مجھے کہہ رہے  
 تھے اور میں کہہ رہا تھا کہ وہ رہے تھے۔ شیخ نے کہا: میرے تمہارے درمیان تو کوئی بات نہیں ہوئی۔  
 اور میں نے تو تم سے کوئی بات ہی نہیں کی۔ پھر مرید نے کہا: جھوٹ بولنے سے تو بچ نہیں سکتا۔ تو نے لوگوں  
 کو بچہ قتل کیا ہے، اب ہم تجھے قتل کر ڈالیں گے۔ اسے دشمن خدا تو لوگوں کو اپنی عبادت اور غلوت کیساتھ  
 فریب دیتا ہے؟ شیخ نے کہا: آپ اس سے پوچھیں کہ اسے کیسے معلوم ہوا کہ میں نے بچہ کو قتل کر دیا  
 ہے؟ مرید نے کہا: جب آپ باہر نکلتے تھے تو کیا خون کے نشان آپ کے ہاتھوں اور کپڑوں پر نہ تھے  
 شیخ نے کہا: تھے مگر میں نے تو بکری ذبح کی تھی۔ مرید نے کہا اگر آپ سچے ہیں تو ہمیں ثلوت گاہ میں  
 جانے دیں۔ چنانچہ جب وہ داخل ہوئے تو ایک بکری کو ذبح کیا ہوا پایا۔ مرید نے کہا: آپ نے مقتول کو  
 چپا کر اس کی جگہ بکری رکھ دی ہے تاکہ اس کے قصاص میں آپ کو نہ قتل کر دیا جائے، شیخ نے کہا:  
 اگر نوجوان صبح وصلا مت نکل آئے تو پھر تو اقرار کرے گا کہ تو ان جھوٹوں میں سے ہے جنہیں نجات  
 حاصل نہ ہوگی۔ مرید نے کہا: اگر آپ سچے ہیں تو اسے نکالیں۔ شیخ نے نوجوان کو بنا بھیجا۔ وہ آیا اور  
 اسے واقعہ کے متعلق کچھ غم نہ تھا۔ جب لوگوں نے نوجوان کو دیکھا تو انہوں نے شیخ کے سامنے عاجزی  
 کی اور اسے تیرے مرید کو بُرا کہنے لگے۔ اس وقت شیخ نے اسے کہا: اسے جھوٹے کیا تجھے اس بات کا دعویٰ  
 نہ تھا کہ تو بچہ کے متحمل ہونے کی تابلیت رکھتا ہے۔ باد جو بڑا ہمارے جیسے لوگوں کے مناسب ہے وہ ہم سے  
 نہیں دے دیا۔ اس دن سے جو مرید کی حالت ہوتی وہ عبرتناک تھی اور مدعی کاذب کے لیے ایک عذاب  
 تھا۔ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَهِيدٌ**

ایک اور شخص سے عجیب واقعہ پیش آیا۔ شخص حاجیوں کے قافلہ کا سردار اور بدو عرب کا شہرہ  
 تھا اور نمازیں سے ملنے کی کوشش میں لگا رہتا اور اس کوشش میں تھا کہ کوئی شخص اس سے  
 جس کے ہاتھوں پر بیعت کرنے سے فائدہ ہو چنانچہ اس کا مشرقی مہاکب میں آنا جانا رہتا۔ وہ اس ملک

جستجو میں بہت غریبوں میں سے ایک بزرگ سے ملتا ہے وہی وہ شخصوں سے ایک دانت دیکھ کر فریاد  
 کو جو شخص تو ہے یہ دانت مانگے ہیں اس شخص نے کہا کہ اب اس میں جو کچھ چاہتے ہیں لیں گے اور ہر  
 تھا ایک ایک کر کے وہ ان کے پاس گیا۔ پھر اپنا دانت دیکھ کر فریاد کیا کہ یہ دانت تو بڑا بڑا ہے  
 اس کو پڑوسی اس کے پاس اس شخص نے دانت دیکھ کر فریاد کیا کہ یہ دانت تو بڑا بڑا ہے  
 اس شخص کو علم ہوا کہ ہمایوں نے صاحب دانت سے اس دانت کے پڑوس پر اور پڑوس پر اور  
 حضرت آپ نے اپنے آپ کو کتہ پہاڑ سے لے کر مشرقی مغربی کا کوئی بڑا دانت نہیں پھیرا  
 جس کے پاس یہ نہیں پڑا اور آپ میرے پڑوسی اور صاحب سے قریب ہیں اگر آپ کے پڑوس پر  
 کے بعد ان سے تیرا ہی مطلب ہو۔ شیشا نے کہا کہ اس کا تعلق دانت نہیں ہے بلکہ دانت کا حضرت  
 میں اس کی دانت رکھتا ہوں۔ پڑوسی نے کہا کہ اس کی دانت رکھتا ہوں ایک شریف پڑوسی  
 کچھ معمولی ہے کہ اس میں تو بڑا بڑا دانت نہیں ہے بلکہ اس میں دانت تو بڑا بڑا ہے  
 ڈالو۔ اس نے کہا کہ حضرت یہ دانت دیکھتے ہو صاحب اس کو جو دانت تو بڑا بڑا ہے مشرقی مغربی  
 اور میری تعظیم کرتے ہیں۔ شیشا نے کہا کہ اس میں تو بڑا بڑا دانت تو بڑا بڑا ہے حضرت  
 میں یہ نہیں رکھتا۔ حضرت نے کہا کہ اب میرا دانت حضرت کے پاس رکھتا ہوں تو میری تعظیم کریں  
 وہ اسے پھر کر سٹاپ کر لیا۔ شیشا نے کہا کہ اب میرا دانت حضرت کے پاس رکھتا ہوں تو میری تعظیم کریں  
 ندامت ہوئی اور سٹاپ کر لیا۔ اگر یہ دانت آج میری تعظیم کریں تو میری تعظیم کریں  
 لے گا تھا اگر یہ دانت آج میری تعظیم کریں تو میری تعظیم کریں۔

یہ سن کر ایک حقیر آدمی سے سنا کہ حضرت حقیر آدمی سے سنا کہ حضرت حقیر آدمی سے سنا کہ حضرت  
 نام میں بیٹے میرے عزیز عزیز کے عزیز عزیز کے عزیز عزیز کے عزیز عزیز کے عزیز عزیز کے  
 ولی کے ساتھ تیرے ساتھ کر رہی ہے۔ جب اس نے کہا کہ میرے عزیز عزیز کے عزیز عزیز کے عزیز عزیز کے  
 کے ہاتھ چوم رہا ہے اور میرے ہاتھ کے ہاتھ کے ہاتھ کے ہاتھ کے ہاتھ کے ہاتھ کے ہاتھ کے ہاتھ کے  
 میں سے دیکھ اور کہا کہ یہ دانت تو بڑا بڑا ہے۔ شیشا نے کہا کہ اب میرا دانت حضرت کے پاس رکھتا ہوں  
 اب یہ تو بڑا بڑا دانت ہے کہ اس کے پاس رکھتا ہوں تو میری تعظیم کریں۔ شیشا نے کہا کہ اب میرا دانت  
 شخص نے کہا کہ اس کے پاس رکھتا ہوں تو میری تعظیم کریں۔ شیشا نے کہا کہ اب میرا دانت حضرت کے پاس رکھتا ہوں  
 پھر یہ دانت تو بڑا بڑا ہے کہ اس کے پاس رکھتا ہوں تو میری تعظیم کریں۔ شیشا نے کہا کہ اب میرا دانت  
 پھر یہ دانت تو بڑا بڑا ہے کہ اس کے پاس رکھتا ہوں تو میری تعظیم کریں۔ شیشا نے کہا کہ اب میرا دانت





اور پھر اللہ کے سوا کسی اور کو  
نے بہت نقصان پہنچایا ہے

منزلت سے فرمایا کہ میں نے وہ سب  
تو بہت کی ہیں اگرچہ انہوں نے وہ سب  
سے ان کو نہ پہنچایا ہے

چونکہ اس سب سے انہوں نے منکر کر دیا ہے کہ ان کو کیا ہے اور ان کو کیا ہے  
جو ان سے واقع ہوتا ہے چنانچہ ان کی کتابوں کو لے کر کہنے والے جب کہ ان کو ان کی کتابوں  
تصرف اور کشف و کتب سے انہیں کوئی چیز کہ ان سے ملے کہ ان سے ملے  
پورا کرنے سے عاجز نہیں ہوتا اور اس سے کوئی بھی منکر کر دیا ہے کہ ان کو ان کی کتابوں  
نہیں ہوتی۔ اس لیے وہ بڑی حماقت میں پڑ جاتا ہے کہ اس سے وہ یہ کہنے لگتا ہے کہ وہ  
ایک خداوندی وصف پایا جاتا ہے کہ وہ کسی چیز سے کہنے سے عاجز نہیں ہو سکتا ہے کہ وہ  
وصف ہوتے کہ پایا جاتا ہے یعنی محسوس ہونے کا۔ حالانکہ یہ وہ وصف نہیں ہے کہ وہ  
اولیاء کا تو ذکر ہی کیا ہے بڑے نبیوں کو بھی وہی نہیں کیا کہ چنانچہ اللہ نے اپنے نبی سے  
فرمایا: لَيْسَ كَلَمٌ مِنْ أَلْفِ شَيْءٍ أَوْ يَتَوَبَّ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ  
سورہ آل عمران آیت: ۱۷۸ اسے جو تمہارا امر میں کچھ اختیار نہیں۔ یا خدا انہیں معاف کر دے  
یا عذاب دے اس لیے کہ وہ ظالم ہیں (سورہ آل عمران: رکوع ۱۲) پھر فرمایا: يَنْتَظِرُونَ لِقَاءَ رَبِّهِمْ  
أَجَبْتَ وَإِنْ شَاءَ رَبِّي لَسْتُ مِنَ الْغَافِلِينَ کہ اگر اللہ چاہے  
ہدایت کرے (سورہ قصص آیت: ۷۵) مزید برآں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ  
تعالیٰ سے دو چیزیں مانگیں جو مجھے عطا کر دی گئیں دو اور مانگیں مگر عطا نہ گئیں۔ اس ترتیب سے اللہ تعالیٰ  
فرماتے ہیں: قُلْ هُوَ اللَّهُ ذَرُّعِي أَنْ يَبْسُطَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ لَدُنْهُ سُبْحَانَ  
آیت ۷۵ اسے نبی انہیں کہہ دے کہ اللہ تمہارے اوپر سے تم پر عذاب بھیجے پرتا رہے۔ میں نے کہا:  
اے اللہ میں تمہاری ذات کوئی سے پناہ کا طالب ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں نے پناہ دے دیہ  
پھر فرمایا: أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلَيْكَ (یا تمہارے پاؤں کے نیچے سے) میں نے پھر کہا: اللہ میں تمہاری  
ذات کے ساتھ پناہ لیتا ہوں۔ اللہ نے فرمایا: میں نے دیدی پھر ارشاد ہوا: أَوْ لِيَسْكَتُ بِشَيْءٍ  
یہ تمہیں فرقہ فرقہ کر دے) میں نے عرض کیا: خدا یا تمہاری ذات کی پناہ چاہتا ہوں فرمایا: پس تم  
ہو چکے اور فرمایا: وَيُذِيقُ الْفُجُورَ نَاصِبًا (یعنی تم کو یہ درد مرے کی اڑائی کہ تمہارے پاس ہے) میں نے  
کہا: خدا تمہاری ذات کی پناہ چاہتا ہوں فرمایا: پس تمہارے ہو چکے۔  
و خاتمہ اللہ تعالیٰ



غیر و برکت کا سبب ہے وہ آئینہ ستی اندھیر و آلہ و سلم کہ واسطہ ہے اس کی تشریح  
 والی کی ذات تو عام لوگوں کی طرف ہوتی ہے برکت انبیاء علیہم السلام کی ذات کے طور پر  
 پیدا ہوتی ہے اور مرثیہ انبیاء اور تقویٰ پر پیدا ہونے کے ہوتے ہیں چنانچہ وہ تو کسی شریعت  
 اور مذہبی کسی استاد کے متعلق ہوتے ہیں کہ اس سے استفادہ کریں۔ جو توحید کی ذات ہیں مرثیہ انبیاء  
 ہوتا ہے یعنی حرف نبوت پس پرانہ کی توحید ہوتی ہے انہیں سب سے رستہ پر چلنے کے رکھتے ہیں  
 اور اگرچہ لوگوں سے کہتے ہیں کہ ان میں توحید کی ہیں۔ اس کی حالت ان کی تشریح کر دیتا  
 ہیں کہ متعلق ہو کہ سب سے اولیٰ ان میں ان امور باقیہ رہے اور وہ انہی کے ذکر کر دیتے ہیں  
 انہیں فتح کے بعد پیش آئے تو ان کے اولیاء کی حقیقت سمجھ جاتے اور ان کو سمجھ جاتا کہ  
 والی کی رستہ سب سے ہوتی ہے اور ان کی مقصد یہ نہیں ہوتی کہ کسی بات کو دلائل سے پروردگار  
 جو جاتی ہے اور بھی نہیں ہوتی جیسا کہ انبیاء کریم علیہم السلام کی رستہ پیش کردہ والی کی  
 اور بات بھی ذاتی ہے کہ کسی اس کے نام پر ہی اعراض سے اہل حق کا امور ہوتا ہے اور ان کے  
 کہ جس طرح کہ نام لوگوں کا حال ہے۔ البتہ والی خواہے ایک بات میں متاثر ہوتا ہے کہ اس کے  
 سے معرفت الہی کی ہوتی ہے اور مقدمات نصیب فرستے ہوتے ہیں۔ ان کے امور کے ہوتے  
 ہوتے اگر اس سے منہ لفت کا نام ہو کہ اسے تو یہ شخص نام پر ہی صورت میں ہوتا ہے۔ حقیقت یہ  
 منہ لفت نہیں ہوتی اس لیے کہ جو مشاہدہ اسے حاصل ہوتا ہے وہ منہ لفت سے ہونے لیتا ہو کہ ہوتا  
 ایک طرح کے روکنا ہے کہ یہ والی معصومیت کے در پر تک نہیں پہنچ سکتا اور نہ ہوتا ہے اور نہ ہی اس  
 موجود نہیں۔ اس لیے کہ معصیت سے رکنا انبیاء کا ذاتی وصف ہے کہ وہی ہر حال میں ہر حال میں ہر حال میں  
 سے پناہ پناہ اور انبیاء میں اس کا نام ہو یا نام ممکن ہے اور انبیاء میں نہیں۔ اس کا نام ہو کہ  
 جسے ہم بیان کریں کہ انبیاء کی غیر و خوبی ان کی اپنی ذات سے ہوتی ہے اور انبیاء کی غیر و خوبی ان کی اپنی  
 ذات کی طرف سے نہیں ہوتی۔ اس لیے انبیاء کی شخصیت ذاتی ہوتی ہے اور انبیاء کی شخصیت ذاتی ہوتی ہے۔  
 اگرچہ رستہ کامل سے منہ لفت ہو کہ تو ان پر رستہ میں ہو کہ۔ حقیقت یہ نہیں۔ اس کا رستہ  
 مشاہدہ کرنے والوں کا مقصد ہو گا۔ ان کی ہر ہی مخالفتوں میں بھی رستہ سب سے ہوتی ہے ان کی ہر گناہ  
 و رستہ امت ہے کہ ہیں اپنی واپس پر اپنا رکھنے کی توفیق دے کہ جس طرح اپنے نبیوں پر اپنا رکھنے کی

نیز فرمایا ہر شخص کو آئینہ ستی اندھیر و آلہ و سلم کہ واسطہ ہے اس کی تشریح



حضرت کی خبر پڑا اور اسے جنگوں اور غزوات میں آپ کی حالت کا بھی علم ہو کہ بھی آپ کی فتح ہوتی تھی  
تو کبھی دوسرے فائق کی اور اسے یہ بھی معلوم ہو کہ کس طرح کا فر لوگ آپ کے پاس یہ درخواست لیکر  
آئے کہ صاحب کو ان کے ساتھ بھیجا جائے پھر کافر انہیں سے جا کر ان سے بد عہد کی کرتے ہیں جیسے غزوہ  
رات مزین اور غزوہ بدر میں واقع ہوا اور پھر اسے یہ بھی معلوم ہو کہ واقعہ حدیبیہ میں کیا پیش آیا  
غیر وہ غیر وہ ان تمام امور میں خداوندی راز میں ہیں کی اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
وآلہ کو دے دی تھی تو اس کے لیے اولیاء اللہ کی معرفت آسمان ہو جانے کی اور جو امور غایب اور جہان  
وصافہ ان سے صادر ہوتے ہیں انہیں دیکھ کر اسے تعجب نہ ہوگا بلکہ جو وقت مندرجہ کی اور نبیوں کو ان سے  
نبی کے رکھتا ہے اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ کی میرت کا مطالعہ کرنا چاہیے کیونکہ اگر اسے اسے  
اولیاء کی معرفت حاصل ہوگی اور ان کی کسی بات کا سمجھنا اس کے لیے مشکل نہ ہوگا نعم کی اسی قدر  
وقت تھی کہ بیان کرے۔ اس سے زیادہ اعلیٰ تحریر سے باہر ہے۔ تکرار اور عقائد کے لیے اشارہ  
ہی کافی ہے۔ واللہ الوفی۔

حضرت نے فرمایا: ایک شخص دور و راز طاقتور کسی ولی کے متعلق سنتا ہے اور اپنے ولی کی  
کی ایسی تصویر بنالیتا ہے جو ان کلمات کے مطابق ہو جنہیں لوگ نقل کرتے ہیں، لیکن جب اس  
ذہنی تصویر کے مطابق اسے نہیں پتا تو اسے شک پڑتا ہے کہ آیا یہ وہی ولی ہے یا کوئی دوسرا ال کے  
بعد حضرت نے بیان کیا کہ اگر اہل حق کے ایک شخص نے سنا کہ کسی میں ایک ولی ہے، لوگوں نے اس کی  
میرت کی کراہت بیان کی۔ اس نے اپنے ذہن میں سمجھا کہ وہ ایک بڑا شیخ ہوگا جس کی بڑی میرت  
اور رتبہ ہوگا۔ اس سے فیضان حاصل کرنے کی غرض سے وہ گھر سے نکلا، فاس پہنچ کر اس نے اس  
ولی کا گرویدہ یافتہ کیا۔ لوگوں نے بتا دیا، اس کا خیال تھا کہ ولی کے دروازے پر دربان کھڑے  
ہوں گے، اس نے دستک دی تو خود ولی نکلا، اس نے اسے اپنے واسطے یہ سمجھ کر کہ یہ دربان ہوگا اسے  
کہا کہ جناب میری التجا ہے کہ آپ حضرت سے میرے متعلق مشورہ کریں کہ میں حاضر ہوں یا نہ۔  
ولی نے کہا: میں ہی وہ شخص ہوں جس کے ارادے سے تو نہر سے نکلا ہے اور جس کے پاس تو ایک ڈوبیا  
اس سے کہیں زیادہ کی مصافحت سے کرسکا آیا ہے، لیکن جب اس نے ولی کو دیکھا اور اس میں نہ ہری بزرگی  
کا کچھ نہ تھا، نہ وہابی توگا، جناب میں ایک انجمنی شخص ہوں اور حضرت کے پاس بہت شرف ہے کہ  
آیا ہوں، آپ پر اند کہ رخصت ہو سیکے حضرت نے کہہ دینا دیا۔ اس پر ولی نے کہا: بیٹا جی تو ہوں  
مجھے تو چاہتا ہے۔ طالب نے پھر کہا کہ میں آپ سے کہہ رہا ہوں کہ میں ایک انجمنی ہوں اور یہ ہے

درخت کی سب سے اونچے سے شاخ پر چڑھ کر آپ خود مذاق کیجئے جو سب سے اونچے سے  
اگر یہی تم سے مذاق کروں تو اچھا مذاق ہی ہوگا۔ تمام سے کہ اللہ کے سب سے اونچے سے  
شکل میں نہ پایا تھا جو اس کے ذہن پر اتنی اتنی سیہ و نہ واپس پڑا۔

مولف لکھتا ہے: ہوتا ہے جو اس کی حسب سہارے کیونکہ حسب و نہ واپس پڑا۔  
میں جو اولیٰ مرکی کرامات کے متعلق کہیں نہیں تو اپنے ذہن میں ول کی وہ تصویر بنائیں۔  
کتابوں میں پڑھی ہوئی بات، مگر حسب اس صورت کہ اپنے زمانہ کے لوگوں کے سامنے موزوں نہ رہے  
اور ان میں وہ اوصاف پڑے ہیں کہ ذکر کتابوں میں نہیں کیا جاتا تو اسے حسب کے متعلق شک ہوگا  
ہے جن اولیٰ مرکی کے متعلق یہ نہیں کہیں کہ یہ انہیں کتابوں کے ذریعے سے پہنچا دیا گیا ہے  
بھی وہی اوصاف پڑے ہیں اس لئے اپنے زمانہ کے لوگوں میں ناپسند کیا جاتا ہے۔ لیکن عربوں کی حالت  
اس حد تک پہنچ چکی ہے کہ وہ اس بات کو کہیں انکار کر دیتے ہیں کہ وہ لوگوں کی موجودگی میں یہ  
کہ وہ اپنے دل میں یہ بات بھی سنا ہوتے ہیں کہ ولایت کے لیے چند شرائط ضروری ہیں جس میں  
نہ پاسے جائیں وہ ولی ہی نہیں۔ لہذا حسب وہ ان خصوصیات کو اپنے زمانہ کے دل پر مطلق کرتے ہیں تو اسے  
ان کے مطابق نہیں پڑتے اور وہ اسے دل نہیں سمجھتے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ ایک ایسا ہی دور  
پر ایمان رکھتے ہیں جس کا فوج میں کوئی وجود نہیں ہوتا۔ حالانکہ انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ ولایت  
مطلب صرف یہ ہے کہ فرد بندے کو اللہ تعالیٰ نے منتخب کر لیا اور اس انتخاب ضروری کے لیے کوئی  
انسان مبالغہ مقرر نہیں کر سکتا (اسی لیے تو ولایت بھی کسی نہیں دیتی چیز ہے۔ اللہ نے جس پر اپنا  
اپنی غایت کر دی)

نچے اپنے ایک مختصر فقیر کے ساتھ مناظرہ | ایک واقعہ پیش آیا۔ اس طرح کہ وہ کہہ کر کہ

کتاب کے کرمیرے پاس آیا جس میں مصنف نے ولایت کی شرائط اور خصوصیات لکھے تھے اور یہ بھی کہہ کر  
کہ جو ولی لوگوں کو پیر بنے اسے کیسے ہونا چاہیے۔ اس فقیر نے مجھ سے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ جو کہ  
اس کتاب میں ولایت اور دل کی شرائط کے متعلق لکھا ہے آپ مجھ سے نہیں۔ میں اس کا اشارہ بھی کیا  
تھا کہ اس کا مقصد ان لوگوں کی ولایت سے انکار کرنا تھا جنہیں لوگ ولی کہتے ہیں۔ لہذا اس نے کہا  
کتاب کا مضمون پڑھ کر سنا، پڑھا اور اس کے دل میں یہ خیال تھا کہ اگر میں ان شرائط کو تسلیم کر لوں  
تب وہ مجھ سے بات منوائے کہ اب کوئی ولی نہیں رہا، میں نے اسے کہا کہ کتاب پڑھ کر سنا ہے۔ چنانچہ

تجربہ اس کا جواب دو۔ جواب دینے کے بعد جو تمہارا دل چاہے سنا کر اس کتاب کے مؤلف کے تمام  
خزائنوں، غنایات اور اللہ کے بہتے دھنوں کا احاطہ کر لیا ہے یا مؤلف کا یہی حال ہے جیسا کہ حضرت خضر  
نے حضرت موسیٰ سے کہا تھا کہ میرے دوست میرے علم نے اللہ کے حکم میں سب کچھ اتمام کیا ہے جیسا کہ  
پیشانی کے مندر میں سے گھونٹ پورے سے اگر آپ کہیں کہ مؤلف نے اللہ کے دھنوں اور خزائن کا احاطہ  
کر لیا ہے تو پھر یہ ہیں میں سنوں گا۔

فقیر نے کہا: وہاں اللہ میں یہ کیسے کہہ سکا ہوں؟

اور اگر آپ کہیں کہ مؤلف کا علم اتنا ہی ہے جس کا ذکر خضر نے موسیٰ علیہ السلام سے کیا تھا تو اس کے  
بیش کاوش رہنا ہی بہتر ہے کیونکہ اس کی مثال ایک چوٹی کی چوٹی جو ایک تھیلے سے نکل رہی ہو اور  
جب بہرے تو اسے کھدیم کا ایک دانہ مل جائے جس سے اسے بہت خوشی ہو اور اسے اٹھا کر وہ اپنے  
گھر کے پاس پہنچوٹی کے پاس وہ شور مچا، شریعہ کو دے کہ پناہ ہے تو میرے پاس ہے اور  
میرے حالت سے ابھی کوئی اور حالت نہیں ہو سکتی۔ پھر دیکھ لے گا کہ یہ چوٹی تو اپنے حق کو تکا  
کہ اور اپنے دماغ کو بے فائدہ تکلیف دے گی کیونکہ جس کا علم اللہ کے علم کے برابر ہے  
چوٹی کے گھونٹ پورے جتن ہوا اس کے پاس یہ کہہ کر نہ سب ہو سکتا ہے کہ تو نے میری پر قضا کی حکم دے  
اور اسے کو وہ نہیں پر علم نہیں کرے گا اور نہ اس کو فتح نصیب نہیں کرے گا اور نہ اس کے پاس  
نہایت کے خواہش پر اپنا نہیں اترا تا جب اللہ تعالیٰ ایک کان پر محمدؐ فرما کر اسے ایمان دے گا  
اور پھر ایک لفظ میں فتح نصیب کرے گا یہ پھر بتا دے کہ ویت کا کوئی فائدہ نہ رہا، کیونکہ اس  
کا دیکھنے پر بھی ایمان نہ آیا ہو نہ رہا نہ تھا کہ اسے اور کوئی شخص جیسے دیکھ کر بادشاہ کے  
کے قلعے جواروں کا ہونا پناہ دے گا کہ اس نے اپنے فرائض کو ادا کر دیا اور نہ اسے شریف  
دوسرے کو چھوڑ دیا اور نہ اسے یووی کو نہ اسے نہایت نہایت کی تو اسے بشیر انبیاء میں نہ سمجھا کیونکہ  
تو جانتا ہے کہ اس کے دل میں اس پر کوئی اثر نہیں کرتا وہاں نہیں سبب و نہایوں کی بادشاہ کے متعلق  
تو یہ عقیدہ ہے تو پھر تو اپنے پاس سے دوسرے تو اور دنیویات سے دوسرے تو ایم کو کہے ہو کہ کتب  
بہتر ہے یا یہ عقیدہ بھی ہے کہ وہ فتنہ لیسٹیرید (جو چاہتا ہے) اگر تھیلے کو نہایت علی  
تجربہ راستہ اپنے اور پر اپنی قدرت ہے

یہ سب فقیر نے جواب دیا: جو کچھ آپ نے فرمایا درست ہے۔ خدا کی قسم یہ سب اور  
اپنا تھا جب کہ بندہ کر دیا اور کہا اگر مجھ کو یہی کہہ دیا تو میں نہایت شکر کر دیتا ہوں تو یہ ایک



بہت ہی بڑا عقیدہ ہوگا اور اگر کہیں کہ انہیں بہت ہی کم باتوں کا محکمہ ہے تو ہر سید فاضل بہت  
 کہ ان موقعین کے بنائے ہوئے قواعد کی دوسرے شہ پر پابندی لگا دیں لہذا اگر یہ لوگ خاموش رہتے تو  
 ان کے لیے بہتر تھا۔ ہدایت یافتہ وہی شخص ہے جسے ہدایت کرسے۔ ان تو خود بخود ہدایت  
 پہلے بہت سے لوگ ہدایت پاچکے ہیں۔ واسطہ الموفق۔

ایک اور روایت کے ساتھ جو اپنے آپ کو صالحین کا مذہم کہا کرتا تھا میرا منہ مرنے ہوا۔ ہم دونوں  
 ایک دلی کے پاس اکٹرا آئے باتے سنتے ان کی وفات پر یہ ایک دوسرے دلی کے پاس  
 لگ گیا مگر وہ اپنے دلی کی وفات پر مرنے رہا۔ ایک دن مجھے یہ اور کہنے لگا: میں تجھے ایک نصیحت  
 کرنا چاہتا ہوں۔

میں نے کہا لبس و حشیر۔ اور میں اس کا مطلب سمجھ گیا۔ کہنے لگا: اپنے تو دل بزرگ کے پاس تمہیں کی  
 ہدایت میں کسی کو شک و شبہ نہیں اور اب تو کسی اور کے پاس چاہو تو میری مثال تو ایسی ہے جیسے کوئی  
 ہوا ہر دیوانہ گیت چھوڑ کر ان کے بدلے پیچھے لے۔

میں نے کہا کیا تم یہ بات بصیرت سے کہہ رہے ہو یا بغیر بصیرت کے؟ اگر تم یہ بات بصیرت سے  
 کہہ رہے ہو تو بیان کرو تا کہ میں اپنی بصیرت دکھاؤں اور اگر تم بغیر بصیرت کے کہہ رہے ہو تو اس کی  
 دلیل دو۔

اس نے جواب دیا: یہ بات تو سورج کی طرقت روشن اور ظاہر ہے۔

میں نے کہا کہ اگر کوئی تجھے کہے کہ تمہاری باتیں تجھے اللہ سے دور اور شیطان سے قریب کر رہی ہیں  
 اور تو اس سے دلیل مانگے اور وہ تجھے کہے کہ یہ تو انہر من الشمس ہے تو تو اسے کیا جواب دے گا۔ اس پر وہ  
 خاموش ہو گیا اور اسے کوئی جواب بن نہ پڑا۔ اس کے بعد میں نے کہا: میں نے تمہاری دلیل ہی غور کی ہے  
 اور تمہاری دلیل میں اپنا ذہن دوڑا یا سبے تو مجھے صرف ایک دلیل ملے اور وہ یہ کہ تمہارا خیال ہے کہ تو اللہ  
 کا اس ملک میں شہر کیسے اس لیے تمہاری اجازت کے بغیر وہ نہ مجھے کچھ من کمرے گا اور نہ فتح  
 نصیب کرسے گا جس شخص کی ولایت کا تو انکار کر رہا ہے اسے تمہاری اجازت سے فتح نصیب نہیں ہوگی  
 اور نہ ہی اللہ تمہاری اجازت کے بغیر اسے فتح عطا کر سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تو اللہ کے نیک بندوں کا  
 انکار کر رہا ہے اور اگر تمہارا یہ عقیدہ ہو تا کہ اللہ کی حکومت کوئی اس کا شریک نہیں اور اس کے  
 عنایات پر کوئی اعتراض نہیں کر سکتا تو تو اللہ کے بندوں کی بزرگی کو تسلیم کر لیتا اور ان نوازشوں کو بھی  
 تسلیم کر لیتا جو اللہ نے ان پر کی ہیں اس پر فقیہ نے کہا: میں تو بکر ہوں۔ میں تو بکر ہوں۔ میں تو بکر

کرتا ہوں۔ حق ہوتا ہے، پس سب باتوں میں سب سے بہتر اور بڑا گویا کی دہائی سے انکار  
نہیں کرتی۔ وہ اندر ہوتی ہے۔

مسا حاسب، فتح ولی حق بات کو دیا تھا ہے اور وہ | پار کہیں کہ وہ ولی جسے نہوائے فتح ولی  
نہا سب ارادہ میں سے کسی کا نتیجہ نہیں ہوتا  
کہ یہ سب ارادہ میں سے کسی کے لیے نہا سب ارادہ میں سے کسی کے لیے

کو پھر نہ ہونا ضروری نہیں اور اگر ہم نہ سب سے پہلے ہو جائیں تب بھی وہ شریعت کو زندہ کرنے کی قدرت  
رکھتا ہے۔ یہ کہیں نہ ہو سب کے اندر سے اس کے واسطے ہوتے ہیں اور  
وہ ایک شخص کے لیے بھی حق بن جائے گا کہ مشاہدہ سے خالی نہیں ہوتا یہی وجہ ہے کہ تمام احکام تکلیفہ وغیرہ  
میں وہ بھی علی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اللہ تعالیٰ کی مراد سے واقف ہوتا ہے اسی وجہ سے وہ اوروں کے لیے بہت  
سے اور دوسرے لوگ اس کے لیے بہت نہیں بن سکتے اس لیے کہ اس شخص کے مقابلہ میں جسے حق سبحانہ  
نے فتح نصیب نہیں کی وہ نہ کے زیادہ قریب ہوتا ہے جس کی یہ صفت ہو اس کی بات کو انکار کیسے جائز  
ہو سکتا ہے۔ جنس وقت لوگ کہتے ہیں کہ اس ولی نے فداں بات فداں نہ سب کے خلاف کی ہے جب

۱ امام شریعت نے نور اللہ علیہ السلام میں بھی یہی خیال کا اظہار کیا ہے: **النور القدسیہ: اودہ بچانہ فرماتے ہیں:**  
**واعلم ان جميع المذاهب المتجددين وليا عند الحق الحق مذهب واحد**  
**لا يشهدون فيها تفرقة لا تساع نظرهم لا فهم يشهدون العین التي ستمد منها**  
**المذاهب المتجددة وان كانها واحد في شريعة واحدة فليس كل واحد داخل في السبابة**  
**وقد ذقنا ذلك والمحمد لله - فلا يثمر اهل الحق بالتقييد بمذهب معين من**  
**المذاهب المشهورة لان جميع المذاهب من باطنهم وهذا امر يذوقه**  
**المختار فيصير ذوقهم يعدل ذوق جميع المتجددين من غير تحصيل لان الحق**  
**ترتب يدرب الال حق کے نزاکت تمام مجتہدین کے مذاہب یک جیسے ہیں اور وہ اپنے دعوت اللہ کے باعث ان**  
**میں کوئی فرق نہیں پاتے اس لیے کہ وہ سرچشمہ ان کی نظر میں ہوتا ہے جس سے تمام مجتہدین نے فیض حاصل کیا**  
**ہے۔ ان کے لیے ایک ہر چشمہ اور ایک ہر گڑھ ہے لہذا وہ سب کے سب ایک بار کے اندر محفوظ ہیں**  
**اللہ تعالیٰ نے اس کا مزہ چکھتا ہے لہذا کسی اہل حق کو ایک خاص مذہب کا متقیہ نہیں کیا جاسکتا کیونکہ تمام مذہب**  
**توں کے باطن میں پائے جاتے ہیں اور اس کا مزہ صرف فقر و فقر پر چکھ سکتے ہیں اس طرح ان کا ذوق آتے تکمیل حاصل**  
**کیے بغیر تمام مجتہدین کے ذوق کے برابر ہوتا ہے۔**

یہ بات سنو تو سمجھ لو کہ مفتوح علیہ ولی کا منکر و مالتوں سے بام نہیں ہو سکتا یا تو وہ منکر شریعت سے  
 ناواقف ہے جیسا کہ اکثر مشاہیرین کا حال ہے حالانکہ ایسے آدمی کیلئے انکار کرنا مناسب ہی نہیں کیونکہ  
 اندھا بینا کی باتوں کا کیتہ انکار کر سکتا ہے اس لیے اس شخص کے لیے بہترین سبب یہ ہے کہ اس وقت کو وہ  
 کرنے کی طرف توجہ دے یا وہ مذہب اربعہ میں سے کسی ایک مذہب سے واقف ہو گا اور اگر وہ کسی  
 سے ناواقف اس حالت میں نہیں اسی وقت اس کے لیے انکار کرنا درست ہو گا جبکہ وہ سمجھتا ہو کہ اس  
 بات اس مذہب کے سوا دوسرے مذہب میں پائی ہی نہیں جاتی حالانکہ یہ اعتقاد معتبر ہے اور ان کے  
 دونوں کے عقیدہ میں نہیں پایا جاتا۔ کیونکہ معتویہ کا عقیدہ تو یہ ہے کہ مذہب اربعہ میں سے ہر  
 مذہب حق پر ہے ورنہ ان کے نزدیک اللہ کا حکم عقیدہ کے علم کے مطابق متعدد ہو تا ہے پناہ کسی  
 نازل شدہ حکم میں اگر کوئی عقیدہ درست کا حکم سمجھے تو اس کے حق میں اللہ کے حکم سے حرمت ہے ورنہ  
 اور اگر کوئی حکمت ارحام و جان نواز نے اس کا حکم سمجھے تو اس کے حق میں اللہ کا حکم ہو گا اور اللہ کے  
 نزدیک اللہ کا مقتصد کسی حکم کے نازل کرنے سے پہلے ایک ہو تا ہے اور اس کی درست اور نیک سبب  
 وانا بھی ایک مذہب ہی ہو سکتا ہے لیکن وہ بھی حق کو ایک مذہب کے اندر بند نہیں کر دیتا کہ ایک  
 حکم شرعی میں ایک مذہب کا قول حق ہو گا اور دوسرے حکم میں دوسرے کا۔ لہذا اس منکر کے لیے بہتر یہ  
 کہ وہ اس بال اعتقاد کو دور کرنے میں مشغول ہو ورنہ مذہب اربعہ سے واقف ہو کر یہ شخص اس  
 نہیں کر سکتا۔ انکار تو اس کی صورت میں ہو سکتا ہے جب وہ یہ عقیدہ رکھے کہ مذہب حق ہے  
 نہیں مشرک تو نہیں اور ان کے عقائد ابن جریر کا حکم مذہب اربعہ کے عقائد سے جدا ہے اور ان کے عقائد  
 ابن جریر مجید ابن القدری و ابن جریر اور قتادہ اور دیگر روایتیں ہیں ان کے عقائد سے جدا ہے

ابن جریر ابن عبد البر میں عمر بن عبد العزیز کی ایک شیعہ حدیث مذہب میں سنائی  
 شیعہ میں پیدا ہوئے، پڑھ پڑھ کر ہی پڑھتے۔ ابن جریر اور ابن جریر و ابن جریر کے عقائد سے جدا ہے  
 کی حدیثیں سنائی۔ حدیثیں سنائی۔

ابن جریر ابن عبد البر میں عمر بن عبد العزیز کی حدیث مذہب میں سنائی  
 ابن جریر اور ابن جریر و ابن جریر کے عقائد سے جدا ہے  
 سنائی۔ ایک حدیث کی عمر بن عبد العزیز سنائی۔ حدیثیں سنائی۔

ابن جریر ابن عبد البر میں عمر بن عبد العزیز کی حدیث مذہب میں سنائی  
 ابن جریر اور ابن جریر و ابن جریر کے عقائد سے جدا ہے  
 سنائی۔ ایک حدیث کی عمر بن عبد العزیز سنائی۔ حدیثیں سنائی۔



نہ اسباب۔ یہ اعتقاد بھی باطل ہے۔ لہذا اس شخص کے لیے بھی مفتوح علیہ او ایسا براستہ کے منکر ہونے سے بہتر یہی ہے کہ وہ اپنا زمانہ گنہگاروں میں دھینک دے۔ ان سب باتوں کو جاننے کے بعد کچھ مہم جو گویا ہو گا کہ صاحب فقہ والے اور یہی شخص انکار کر سکتا ہے جو تمام احکام شریعت سے واقف ہو اور تمام احکام شریعت سے آغوش لے لے اس پر علیہ و آلہ وسلم اور ہم زمانہ میں آپ کے دشمن میں سے کمال فخر و شرف انبیاء کے مولوں کے شخص وقت نہیں ہو سکتا اور ان کے لیے انہیں بھی جو تو حکومت ہی بہتر ہے وہ یہاں سے انکار کے مستحق ہو کر کچھ ہم سے کہ سہ وہ نہ صرف الہی حق ہو بلکہ میں سے صاحب فخر کے متعلق کہا ہے۔ البتہ نصرت واسطے اور گمراہ لوگوں کے اقوال اور باتوں کو ان سے منکر نہیں۔

بقیہ حاشیہ نظر فرمائیے۔

رد بیت کی۔ یہ عینہ کہتے ہیں کہ میں نے یہ کہتے ہوئے سنا کہ غیبی کسی نے علم کی تردید نہیں کر سکتا۔  
سنت میں ذلت پانا۔

نکیرتہ: مولانا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فقہ کی تعمیر پائی۔ اہم فتویٰ فرماتے ہیں کہ کرم سے زیادہ کتابت کا ذکر کوئی نہیں رہا۔ اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ وہ فارسیوں کے ہمدرد تھے۔ جواب ہے کہ اہم و کثرت اور محترم نے ان سے ردائیں ہمیشہ بھیجی کہ ان کے وفات سنت و سنت میں ہونے۔

مجاہد: مجاہد بن جابر: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خدمت میں مرتبہ تک رہے اور ان سے قرآن پڑھا۔ وہ علم کثافت میں سے ایک طرف ہیں۔ خود ان کا قول ہے کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کو تین بار قرآن سنایا۔ وہ اس کے ساتھ ہم بیت پر تھے۔ تھکے اور پوچھتا تھا کہ وہ کس بار سے میں نازل ہوں اور اس کا کیا وقت ہے۔ تو وہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث ہے۔ میں نے تیس کے سب سے بڑے عالم مجاہد بن جابر رضی اللہ عنہما سے سنا تھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی عمر میں وفات پائی۔  
مکرر: جو طوقہ مکرر بن راشد زیدی: انہیں علم میں کہا جاتا ہے۔ انہیں سنہ ہجری درجہ دوم سے درجیت کی درجہ اول ہے۔ انہیں ان کے رد بیت کی۔ جب مرقی کہتے ہیں کہ میں نے ان سے درجہ اول سے درجیت سنی۔  
انہوں نے بر سر کرم میں سنت و سنت میں ذلت پائی۔

نکیرتہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما کی کثرت و کبرت میں سے علم میں جبریل و جبریل سے روایت کی کہ مجاہد کہتے ہیں کہ سنت و سنت میں ذلت پائی۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کی کثرت و کبرت میں سے علم میں جبریل و جبریل سے روایت کی کہ مجاہد کہتے ہیں کہ سنت و سنت میں ذلت پائی۔

بقیہ حاشیہ کے منظر پر۔

انہوں نے سنت و سنت میں ذلت پائی۔



کراں کی خوشبو سے ہوا پر سکے کی درختوں پر چڑھ کر بیٹھنے سے ہیں کہ یہ نماز والے نہیں ہیں۔ اگر سوائے  
 ان صاحب فہم و سواد و نو مست کی کہ جانتے ہیں کہ اللہ کے نزدیک حق بات کیوں ہے :

وہی ہے جو اب دیکھ لے کہ ہر بات پر ہمت ہے کہ بھول کر مورتی کے منہ پر شے سے سچوڑا ہو کر  
 روزم نہیں آتا اور اگر کوئی منہ پر شے ہے تب تک کہ اس کا تو اس کی مانند پاس ہو جاتا ہے کہ اس کے منہ پر شے  
 کو دیکھ لے کہ اس نے اپنی شے سے اور وہاں پر شے سے اس کے بندہ درجہ ہونے کا بگاڑ سے علم تھا۔ جو اب  
 مستور سے نہیں آتا کیا کہ حق سب سے میں کسی قسم کا شہد نہیں ہونا چاہیے مگر اس مستور آدمی کے  
 دل میں شک و شبہ نہ ہوگا اور اس کے دل سے اٹھ جانے کے بعد سوا کرنے والے سے کہا کہ وہ  
 تو اس سے بہت اچھے ہیں۔ دیکھو اس مصافحہ مسئلہ کی بھول اس سے پتہ نہیں اور کتنا ہے کہ سوا کے  
 نونہ کو نہ لے کر سچوڑا ہو کر روزم نہیں۔ ہاں کہ اپنی شہد سے سوا ہر پڑھنے کو جو اور بہتر کی طرح سنیں  
 ہو گئے وہیں سے شہد ہے۔

سائل نے جو یہ دیکھا کہ صاحب فہم نے بیٹھ کر کہا کہ یہ نہیں جانتے کہ وہ تو حق کے ساتھ ہوتا ہے  
 جو اس کے منہ پر ہے۔  
 فقیر نے کہا کہ وہ ایک صاحب فہم تھا۔ ہم تو اپنے نام و گناہ کے قوال کے سوا کسی اور کا قوال نہیں  
 نہیں کرتے۔

یہ تو کہیں کا ہے کہ اس نے موتی سے لے کر سوا لے کر ہر شے کو یہ کہتا ہے کہ وہ صاحب فہم ہے۔  
 جس وقت اس نے موتی سے لے کر سوا لے کر ہر شے کو یہ کہتا ہے کہ وہ صاحب فہم ہے۔  
 اس صاحب فہم کے منہ پر شے ہے کہ اس نے سوا لے کر ہر شے کو یہ کہتا ہے کہ وہ صاحب فہم ہے۔  
 یہ کہتا ہے کہ اس نے سوا لے کر ہر شے کو یہ کہتا ہے کہ وہ صاحب فہم ہے۔  
 اس صاحب فہم کے منہ پر شے ہے کہ اس نے سوا لے کر ہر شے کو یہ کہتا ہے کہ وہ صاحب فہم ہے۔  
 یہ کہتا ہے کہ اس نے سوا لے کر ہر شے کو یہ کہتا ہے کہ وہ صاحب فہم ہے۔

یہ کہتا ہے کہ اس نے سوا لے کر ہر شے کو یہ کہتا ہے کہ وہ صاحب فہم ہے۔  
 اس صاحب فہم کے منہ پر شے ہے کہ اس نے سوا لے کر ہر شے کو یہ کہتا ہے کہ وہ صاحب فہم ہے۔  
 یہ کہتا ہے کہ اس نے سوا لے کر ہر شے کو یہ کہتا ہے کہ وہ صاحب فہم ہے۔  
 اس صاحب فہم کے منہ پر شے ہے کہ اس نے سوا لے کر ہر شے کو یہ کہتا ہے کہ وہ صاحب فہم ہے۔  
 یہ کہتا ہے کہ اس نے سوا لے کر ہر شے کو یہ کہتا ہے کہ وہ صاحب فہم ہے۔



سائل نے پھر جواب دیا: ولی نے جو بیان کیا ہے اسے اہم ہلکے سے اشیائے ثانیہ کے روایت کرنا۔  
 جیسا کہ التوفیق میں دیا ہے چنانچہ اس نے اہم ہلکے سے روایت کیا ہے کہ صورت کا پڑنا مستحب ہے  
 سنت نہیں پھر اہم شافعی کا بھی یہی مذہب ہے۔ ان کے نزدیک صورت ایک ہیئت تسمیہ ہے نہ  
 متغیر ہے۔ یہ نہیں ہے لہذا جو اس کے ترک کرنے کی وجہ سے سجدہ کیسے گا اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔  
 مزید بات میں نے تو اس سے عرف اتنا سوال کیا تھا کہ بغیر کسی قید کے وہ حق بات کو مستحب کر دیا، پھر اس  
 بانسویں اہم ہلکے کے مشورہ مذہب کے متعلق نہ تھا۔ آپ نے ہمارے سوال کرنے پر اس کی تفسیر کر دی  
 ہے اور اتفاق سے یہ جواب اہم ہلکے کی ایک روایت سے مستحب ہے اور اہم شافعی کا بھی  
 مذہب تھا۔ اب ولی کے جواب میں کونسی بات قابل گرفت ہے جب تک کہ یہ جواب عقیدہ سنت تو ہے  
 ہو گیا اور کچھ جواب نہ رہا۔

وقت کہتا ہے: ہلکے بن کا یہی طریقہ اور میں حادثہ چل آتی ہے۔ ان کے پاس تو کچھ کوئی نہ ہے۔  
 اس مسئلہ میں میرے ایک استاد نے جو بہت بڑے فقیہ ہیں مجھ سے بات کی اور کیا فرمایا  
 کہ جس کو جس محبت کہنا چاہو مجھے تم سے ہے ہیں نہیں ایک نصیحت کرنا چاہتا ہوں انہیں نے کہ ہر دو  
 دشمن کے نزدیک ایک شخص کے بارے میں جسے تم ہوں اور ہمارے کشف ہوتا ہو سب لوگ کہہ  
 دیتے اور تم ایک طرف ہو لوگ تو اس پر نہ کہتے چہنچہ کو تے ہیں اور تم میرا اعتقاد ہے یہ تو جواب  
 کھانا کہ تم ایک طرف ہو۔ اس قسم کی اور باتیں کہیں جن کا فائدہ میں نے ذکر کر دیا ہے۔  
 میں نے عرض کیا: مناسباً آپ کی نصیحت نہ بکھل ہوئی کہ میری بات کا جواب دینا۔ اگرچہ  
 جواب دینا تو نصیحت کھل ہو گئی اور خدا آپ کو اس کا اجر دے گا۔

فرمایا: پوچھو کہ پوچھتے ہو؟

میرے نے عرض کیا: کیا آپ کی ان سے ملاقات ہوئی ہے اور آپ نے ان کی باتیں سنیں؟  
 کیا آپ نے کہیں کسی بات میں بحث کی ہے کہ آپ کو لوگوں کی تشدید سے غلام ہوئی ہے؟  
 فرمایا: میں نے کبھی ان سے ملا ہوئے نہ کہیں انہیں نہ کہیں۔

اشتبہ: ان کا حال نہ معلوم ہو گا۔

التوفیق: یہ تریب تفتیح رسول مستطیع تافتی مدد صدر الشریعہ امجد علی صاحبہ عنہما نے فرمایا  
 مقررہ مسئلہ بحث کی شرح بہ شرح کو پورا نہ ہو تو تفتیح فی غرر منہا التفتیح فی غرر منہا  
 دونوں ایک ہی مصنف کی ہیں۔



اس لیے کہ ان کا زمانہ پختہ کتب کے نوشتہ کی زیادہ قریب ہے کیونکہ وہ لوگ جو سب سے پہلے  
 زیادہ قریب ہیں اور اس کی نسبت ان کی کتابوں کے نوشتہ کے پاس ہیں وہ کسی نامور اہل  
 سے مروی ہیں اور ہم میں کہ ہمارے پاس ان کے متعلق کوئی روایت ہے اور ان کوئی نسخہ ہو سکتا ہے  
 جو نسخہ آپ کے پاس ہے اس کی یا پیش کی ہو انہذا اس میں ان دونوں احتمالات کے باوجود اس کتاب  
 کی نقل کو سبب وثوق سے رو کر سکتے ہیں۔ یا یہ ہو سکتا ہے کہ آپ ان بات کے متعلق جس کا تعلق ہے  
 احتمال ہے ان پر ہی اکتفا کریں اس لیے کہ یہ شخص جس کے متعلق جو کچھ لوگوں نے کہا ہے وہ  
 ہے اور آپ کے اسی شہر میں موجود ہے اور اس کے اور آپ کے درمیان کوئی مسافت بھی زیادہ نہیں ہے  
 اگر اشراف ان کی نسبت اور ان کی اہمیت کو دیکھ کر تو یقیناً وہ ان کے ساتھ جان پہچان ہی رکھتے  
 ہوں۔ آپ ان تک پہنچ سکتے ہیں اور ان کی تثبیت حاصل کر کے سعادت من ہو سکتے ہیں یا ان پر تنقید کر کے  
 واپس آ سکتے ہیں۔ اس طرح آپ کو ایک بات کا تو یقین ہو سکتا ہے اور آپ کے دل سے شک کی نسبت دور  
 ہو سکتی ہے اس پر فرق یہ آپ اس سودمند بات اور نیکی کے متعلق جس کا سودمند ایک منہج ہے بدکار  
 اور کذاب لوگوں کی باتوں پر شک کرتے ہیں۔ مگر آپ کی مدت تو یہ تھی کہ غیر متعلق امر کے متعلق آپ اختیار اور  
 ائمہ و لوگوں کی بات بھی اس وقت تک نہ مانستے تھے جب تک کہ خود اس کی تحقیق نہ کر لیتے۔ اس میں  
 بھی جو کہ ایک حقیقی امر ہے اور جس کا غرض بالمشق سعادت ہے۔ آپ نے جی تو راہ کیوں نہ اختیار کیا۔  
 بناب و نہ ایہ نکتہ بات کے متعلق ان کی سمجھ نہیں ہے تو اور کیا ہے؟

انہوں نے فرمایا کہ تو نے وہاں سے ایسا نہ ہو کر دیکھا کہ خدا کی قسم میں ان کا ہرگز جواب نہیں  
 دے سکتا تو گواہ رہنا کہ میں ان باتوں سے تو بہرہ بھرا۔

اس کے بعد میں نے سزاوتے عرض کیا کہ اگر آپ لوگوں کی عقیدہ پر مبنی باتیں تو وہ لوگوں کی  
 وجہ سے یہی عقیدہ کریں۔ ایک اصل لیے کہ آپ مانستے ہیں کہ جسکے اثر و اثر و اثر میں بعید سے اس سبب  
 دوسرے اس لیے کہ آپ معصوم ہے کہ ان لوگوں کے دیر ان کے پاس آنا جو اس سے اور ان کے متعلق ہے  
 ائمہ کے اور کو نہیں۔ ان بدکار اور کذاب لوگوں میں سے آپ کی طرف سے ایسا کہ ان کے متعلق سے  
 نہیں ہوئی۔ ان کی باتوں کا نامہ ترمیم سنی سنائی باتیں ہیں جن کی کوئی تثبیت نہیں اور جو درحقیقت تو نہیں  
 اور رسوائی کا موجب ہیں۔ ہم اللہ کے نفس و کرم سے توفیق کے خواہم ہیں۔

ان پر حضرت نے فرمود: اب کوئی اور بات تو باقی نہیں رہا؟

ان کے بعد ایک اور نکتہ سے جو فقیر مذکور کا استدعا تھا میری طرف سے نہ کی گئی تھی۔





یہ خیر فتنہ کی جماعت اور طالب علموں کو بھی ساقط ہو جائے یہ سب ان کی محبت اور خیر خواہی کی بنا  
پر کیا گیا ہے اس لیے کہ لوگ ہر وادی، ہر بستی اور شہر میں اور ہر زمانہ میں نیک لوگوں کے انکار کرتے ہیں  
بتلا رہے ہیں، ان کے انکار کی وجہ صرف وہی ہوتی ہے جو ہم نے بیان کر دی۔ اگر یہ لوگ انصاف  
سے ہمارے بیان کا مطالعہ کریں تو یہ انکار سے باز آئیں اور ان پر حق بات واضح ہو جائے۔ اکثر ایسا  
ہو کہ اس نے ان فتنہ سے اس خیال سے مناصرہ کیا کہ یہ لوگ محض ظن کی بنا پر انکار کر رہے ہیں  
وَاللّٰهُ اَعْلَمُ اِلٰی الْحَمْدِ لَا رَيْفَ غَيْرُكَ وَلَا خَيْرٌ اِنْ خَيْرٌ غَيْبٍ تَوَدَّعْتُ

حضرت نے فرمایا: دل کے خواہر کی طرف دیکھ کر اس کے بعد ہی اس کو وزن نہیں کرنا چاہیئے۔ وزن کرنے والا دنیا اور آخرت کی تمیز نہ پانے والا ہوگا۔ کیونکہ دل کے باطن میں غائب و غریب ہوتے رہتے ہیں۔ اس کی مثال ایسی ہوتی ہے جیسے گڑھا پڑا جس کے اندر شیشم کا تھوڑا سا ٹکڑا غرق ہو جاتا ہے۔ اس کی مثال اس کا حال اس کے برعکس ہو تا ہے کہ شیشم کے کپڑے کے اندر گڑھا پڑا ہوگا اور جو دل نہ ہو اس کا حال اس کے برعکس ہو تا ہے کہ شیشم کے کپڑے کے اندر گڑھا پڑا ہوگا۔

ولی سے ظالم کی مخالفت کے اسباب

سنا تھا، لیکن ہم ان کو یہاں اکٹھا کر دیتے ہیں۔

فرمایا: ایک دلِ سداق کا ایک سہارا میرا ہے اپنے پرستِ محبت تھی در قریب تھی تیرے  
نے اسے اس پر کے امزار پر ملا کر فرمایا تب تو اس کی محبت ہر دستہ بڑھ گئی اور قریب تھا کہ وہ اپنے  
پر کے مقامِ نبوت سے بھی آگے بڑھا دے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے میری پرورش و تربیت کی محبت  
زمانہ کی صورت کا انکار کیا۔ (یعنی در حقیقت وہ زمانہ تھا کہ میری کو یہ معلوم ہوا کہ میری پرورش و تربیت  
ہوا ہے) جب یہ دیکھا تو غور و تدبیر سے حدِ باز آگیا اور چیر کر اپنے مرتبہ پر پہنچا اور اس وقت  
اللہ تعالیٰ نے اسے فتح نصیب کی فرمادیا: اگر وہ اپنے لیے عقیدہ نہ بناتا تو کائنات پر  
اللہ سہ ماہ۔

ناجیہ نخل کا واقعہ  
جو امر انصاف کی طرف سے دیکھا گیا ہے۔ یہ ایک بہت ہی دلچسپ اور دلکش کہانی ہے۔  
یہ کہانی اور امر انصاف کے ایک اور بہت ہی دلچسپ اور دلکش کہانی ہے۔





ذات کا سایہ ہے اصل ذات نہیں ہے۔ لہذا جب اللہ تعالیٰ کسی کو بہرِ برکت بلائے گا اور اگر کسی کو  
ولی کی ذات کا سایہ کے ساتھ برکت ہے اور وہ نکل ان ہی امور کا مرکب ہوتا ہے جس کے وہ خود  
مرکب ہوتے ہیں۔ واللہ الموفق۔

نیز فرمایا: جو لوگ ولی کے پاس آتے ہیں وہ معرفت ان کے باطن کو دیکھتا ہے۔ اس کے نزدیک  
اس کے ظاہر کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔ آئے لوگوں کی چار قسمیں ہیں۔ پہلی قسم تو وہ ہے جن کا ظاہر و باطن دونوں  
میں اعتقاد رکھتے ہیں ایک جیسا ہوتا ہے۔ یہ سب سخیوہ خوش بخت ہوتے ہیں۔ دوسری قسم ان لوگوں کا  
ہے جن کا ظاہر و باطن ولی پر تنقید کے لہذا اسے ایک جیسا ہوتا ہے۔ تیسری قسم وہ ہے جو نہایت غلط  
ہوتے ہیں مگر باطن میں معتزلیں۔ چوتھی قسم یہ لوگ ولی کے لیے سب سے زیادہ نقصان دہ ہوتے ہیں۔ ان  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے منافق تھے اس لیے کہ جب ولی ان کے پاس کو دیکھ کر ان سے  
پہنچانا چاہتا ہے تو ان کا باطن اسے اس بات سے روک دیتا ہے اور اگر ان کے باطن کو دیکھ کر ان سے  
دور رہنا چاہتا ہے تو ظاہر ان کی طرف راغب کرتا ہے۔

پھر فرمایا کہ ولی جس طرح ظاہر کا کام سنتا ہے اسی طرح باطن کا کام بھی سنتا ہے۔ چنانچہ  
کے نزدیک یہ شخص ایسا ہوتا ہے جیسے ولی کے پاس دو شخصوں میں طرح بیٹے ہوں کہ ایک دوسرے کے  
پیرے میں ہو۔ باہر والا آدمی تو یہ کہہ رہا ہو کہ آپ میرے آقا ہیں اور میں آپ کا مسلح و فرمانبردار ہوں  
لیکن اندر والا شخص کے تو ولی نہیں ہے اور لوگوں کا جو خیال تھا اسے متعلق ہے غلط ہے۔ دوسرے  
آپ کے بارے میں اور جو کچھ لوگ کہتے ہیں اس میں بھی شک ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ لہذا جس شخص کو جو  
کام علم نہیں وہ اس قسم کو اور پہلی قسم کو ایک جیسا سمجھے گا۔ لہذا جب وہ بھی قسم کو دیکھتا ہے کہ اسے وہ  
سے بہت برکت حاصل ہوتی ہے اور اسے بہت فائدہ ہوتا ہے تو اپنے دل میں کہتا ہے کہ میری قسم کو نہ  
کیوں نہیں ہوا حالانکہ وہ بھی تو پہلے کی طرح ولی کا بہت ادب کرتا ہے اس کو خدمت کرتا ہے اور اس کے  
حکم کو ماننا ہے لہذا اول میں سوچتا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ ولی کی طرف سے جو جسم سے ولی پر کشتہ  
اور وسوسہ پیدا ہونے کا دروازہ کھل جاتا ہے۔ اس پر بھی چوتھی قسم جو باطن میں تو معتقد ہوتے ہیں مگر  
میں معتزلیں۔ اس کا سبب محض حسد ہوتا ہے۔ نَسْأَلُكَ اللَّهُمَّ وَالْعَرِيفُ بِسْمِكَ وَ  
کَرَمِهِ۔ آمین۔

ایک روز میں نے حضرت سے عرض کیا کہ یہ معارف جن کو ظہورِ آپ سے ہوتا ہے اندر جن کے متعلق  
آپ گفتگو فرماتے ہیں کیا اس میں آپ کو قسم و ارادہ سے کام لینا پڑتا ہے یا نہیں؟

نور و انوار کا یہ منہ شاہد حق سبحانہ و تعالیٰ متفرق ہوتا ہے مگر اس کا نام یہ خصوصیت کے ساتھ  
ہوتا ہے کہ وہ جس کے نام کو آنے والے کی قسمت کے مطابق ہوتی ہے اور اس کے مطابق ہوتا ہے چنانچہ جس  
کی قسمت میں رستہ کو ہوا ہے وہ اس کے نام کو اس کے ساتھ چھوڑ دیتا ہے اور اس کی زبان  
سے ہر دم نکلے گئے ہیں اور اس سے وہ کھیلنا شروع کر دیتا ہے اور اس کی کینیت بیان نہیں ہو سکتی اور جس  
قسمت میں اس کے ہاتھوں کو ہوا ہے وہ اس کے ساتھ چھوڑ دیتا ہے اور اس کے ہاتھوں کو ہوا ہے  
وہ توجہ میں ہوتا ہے۔

پھر فرمایا کہ اس کی مثال اس کے لیے کافی ہے کہ پھر کی طرح ہے۔ جب وہ پتھر  
اور ہر طرف کے سامنے ہوا تو اس سے بارہ پشتے چھوڑے گئے اور دشمنوں کے سامنے آیا تو اس سے ایک  
نظرہ بھی نہ نکلا۔

یوں کہ کتاب کہتا ہے کہ وہ تھی جس نے بارہ اس بات کا مشاہدہ کیا ہے کہ جب آپ کے سامنے  
غیر معتد شخص ہوتا تو آپ سے ایک مفید بات بھی نہ نکلتی تھی اور نہ ہی آپ ہر دم لہجہ اور معارف ربانیہ کی  
کوئی بات نہ سن سکتے تھے یہاں تک کہ وہ شخص اٹھ جاتا اور ہمیں نصیحت فرماتے کہ جب اس قسم کا آدمی  
آئے تو جب تک وہ ہو چکا ہے اور بے رحم سے کچھ نہ پوچھا کرو۔ اس حکم سے پہلے ہم اس بات سے ناواقف  
تھے اور حیرت سے ہواں کیا کرتے تھے اور ہمارا مقصد یہ ہوتا کہ آپ کے ذہن سے نکلتی اور اسرار ربانیہ  
نکلیں تاکہ اسے وہ ان کو سن کر کتاب ہو جائے اور جب سوال کرتے تو آپ کو کوئی اور ہی شخص  
جانتے جیسے نہ ہم جانتے ہیں اور نہ وہ ہمیں جانتے ہیں اور گویا وہ ہر دم اس کا طور آپ سے ہوا کرتا تھا  
آپ کو کبھی اسے نہ ملتا۔ یہاں تک کہ آپ اس کا سبب بیان کیا اور ہم اس راز کو سمجھ گئے۔  
وَالْعَلَمُ لِلَّهِ الْعَلِيمِ۔

یہ فرمایا کہ وہ کبیر نامی ہر میں لوگوں کو معصیت کرتا ہوا دکھائی دیتا ہے مگر دراصل وہ خاص نہیں ہوتا  
صرف اتنا ہوتا ہے کہ روح اس کی ذات کو محبوب کر دیتی ہے تو وہ اپنی اصل صورت میں ظاہر ہوتا ہے  
چنانچہ اگر وہ معصیت کا کام کرے، تو وہ درحقیقت نہیں ہوتا مگر وہ حرام چیز کو کھائے تو صرف  
اتنا ہوتا ہے کہ وہ اس نے غصہ میں ڈال لی ہوتی ہے وہ جہاں چاہے اسے پھینک دیتا ہے۔ اس  
کی جرمی معصیت کا موجب حاضری کی بدبختی ہوتی ہے۔ خدا اپنی پناہ میں رکھے اور جب تیرے دیکھ کر وہ  
کبیر کے کرم صفت کا طور ہو جائے تو سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ نے اسے غریب کے لیے خیر کا ارادہ کیا ہے اور  
معصیت کا تصور ہو تو بدبختی کا اور جیسے ان لوگوں کی رواج کراست کی والی ہوتی ہے اسی طرح ان کے

ظاہری معاصی کی بھی دلی بوقتیں ہیں۔

حضرت نے فرمایا کہ جس دلی پر شہود کا غلبہ ہوتا ہے تو اسے خطرہ لاحق ہو جاتا ہے کہ کہیں اس کی  
ترباں ذات فنانہ ہو جائے اس لیے وہ ایسے امور کو عمل میں لاتا ہے جو اسے جس دستور کی طرف اشارہ دیں  
اگرچہ وہ کام معیوب تھا کیوں نہ ہوں۔ یہ اس اصول پر عمل کرتے ہوئے ہو گا کہ جب دو نقصانوں میں سے  
ایک پریشانی آجائے تو ان میں سے کم نقصان والے کو اختیار کر لو دیا بیضاوی اذابلیت بیلکین ذ  
ختر اھونہ (حدیث) لہذا جب کوئی شخص اسے یہ کام کرتے دیکھتا ہے اور اسے اس  
کام کے ترک کی ترغیب دینے کی وجہ معلوم نہیں ہوتی تو وہ فوراً دلی پر اعتراض کرنے لگا جاتا ہے جس کی  
وجہ سے وہ اس دلی کی برکت سے محروم ہو جاتا ہے۔ حالانکہ شریعت میں یہ ایک مستحب امر ہے کہ جب کسی  
عقل کو مرض آکر لگتی ہو جس سے بدعت کا خطرہ ہو تو ذات کو بچانے کی غرض سے اسے اسے خود  
کاٹ دینا جائز ہے۔ حالانکہ وہ عقوبت مند ہے۔ اسی طرح جب کسی شخص کو سبک دلی ہو جسے ہاتھ کاٹنا  
ہو تو اسے مردار پیٹ بھر کر کھانا جائز ہے اسی طرح کے دیگر مسائل ہیں جو اتنی تعداد کے ساتھ کہتے آتے  
ہیں۔ یہ امور جو دلی کو اپنے حسن و شہور کی طرف واپس لے آتے ہیں وہی امور برکتیں ہیں کہ  
فتح سے پہلے اسے قدرت پر ہی ہوتی ہے اور انہیں محروم ہے کہ لوگوں میں مشہور ہے۔ حدیث  
الموت۔ پس اتنے اشارہ کو سمجھ جاؤ۔ تنہا میں اور تھوڑے میں خطرہ ہے۔ و ش۔

نیز فرمایا کہ جب غیر دلی کا شرک نہ کھل جائے تو اس سے فرشتہ بیک با ستیہ کی نگرانی  
پر حیا کا غلبہ ہے۔ یہ حکم حتیٰ شرک کا ہے لیکن اگر دلی کا شرک کھل جائے تو اس سے فرشتہ بیک  
بہاگتے اس لیے کہ وہ اگر شرک کو کوئی تائب کیجے اور بیک نہ کرے تو اسے یہ کہوت ہے کہ  
کو کشف عورت پر بھی ستر عورت کا ثواب ملتا ہے کیونکہ اس نے واجب پر عمل کیا ہے۔ اگر وہ  
اگر ہی مناعت نہ ہوتی تو کبھی ستر نہ کہوتا۔

۱۔ شعرانی نے ابوالموہب شاذلی سے اس قسم کی تشریح نقل کی ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ جس بزرگ کے متعلق  
جو برکتیں ہیں ایسا کہ لوگوں سے چھپنے کی غرض سے وہ عزت کے ترغیب ہوتے تو اس کا تو اس اس شخص سے  
کرنا چاہیے جس کے حق میں قدر تک یہ ہو اور شریعت کے بغیر وہ اسے نہیں دے سکتا۔ جو یہی وہ شخص ہے  
بچ فرمایا کہ جب دنیاوی زندگی بچنے کی خاطر یہ جائز قرار دیا گیا تو انہوں نے اسے نہ مانا تو وہ بھی بچ کر رہا۔



یہ سنا پہلے بہت قوی ہو گیا تھا اور جب کہ اس نے شہر سے باہر گئے تو اس نے  
نہایت سے ڈر رہا تھا

فریادیں اور چیخ و پکار سن کر اس نے کہا کہ اس کے پاس تو کوئی  
دیکھ لے گا۔ یہاں تو ایک شخص نے یہاں شہر سے آگے دیکھ لے گا تو یہ  
نہایت سے ڈر رہا تھا اور اس نے کہا کہ اس کے پاس تو کوئی  
دیکھ لے گا اور اس نے کہا کہ اس کے پاس تو کوئی  
دیکھ لے گا۔

یہ سنا پہلے بہت قوی ہو گیا تھا اور جب کہ اس نے شہر سے باہر گئے تو اس نے  
نہایت سے ڈر رہا تھا

حضرت نے فرمایا ہاں نا اسی ہو جاتی ہے۔ یہاں کی ایک مثال بیان فرمائی کہ جس مسیحی ایک  
کونے کے پاس پہنچا تو وہاں ایک لڑکہ لڑکی اور دو بچے اور ایک بچہ لڑکی جاتی رہا تو وہ  
اپنے مال کو قریب آگے نہ لے کر کہتے ہوئے اس پر توجہ کر رہے تھے اور وہ بچوں کی سب کے  
سب پر توجہ کر رہے تھے کہ کوئی کام کرے کہ ان کے پاس پہنچ کر اس شخص نے پناہ مانگ لی تو ان سے ایسے  
لوگوں کو دیا تو جو کہ اس کے پاس پر ایسے وقت میں تھے کہ ان کو بھگت کا خطرہ اور بچاؤ کی امید کم ہو اور اس  
نے اپنے اور اپنی اولاد کے لیے ایک پیسہ بھی نہ رکھا۔ اس نے اپنے بچوں کو اس کی حالت دیکھا تو ان  
نے کہ اس کی حالت کو دیکھ کر ان کے ہاتھوں سے مل کر اور ذات سے اس کو بھگت کا خطرہ ہو رہا ہے کہ  
اس وقت اسے وہ آفتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ ایک ہی کہ اس کی حالت دیکھ کر اس نے ہندو بھگت کا جن سے جہم  
کونہ نہ چلتی ہے۔ اس لیے کہ وہ یہ لکھ کر کہ اس کی حالت دیکھ کر اس نے ہندو بھگت کا جن سے جہم  
ہاں سے لے کر اس کے پاس تک۔

موت کے وقت اس نے اپنے ایک ہاتھ پر اس کے ہاتھ کو دیکھا کہ اس کی حالت دیکھ کر اس نے ہندو بھگت کا جن سے جہم  
نہایت سے ڈر رہا تھا اور اس نے کہا کہ اس کے پاس تو کوئی  
دیکھ لے گا اور اس نے کہا کہ اس کے پاس تو کوئی  
دیکھ لے گا۔

ہو جاتا ہے۔ دوسری آفت یہ ہوتی ہے کہ جب عقل گشتی دالوں کے ساتھ چلی جاتی ہے اور ذات سے  
منقطع ہو جاتی ہے اور پھر دیر تک ذات سے غائب رہتی ہے تو روح بھی ذات سے نکل جاتی ہے  
اور واپس نہیں آتی کیونکہ ابتدا میں فتح کے وقت وہ اپنی مرضی سے نہیں بلکہ مجبور ہو کر داخل ہوئی تھی  
لہذا جب اسے نکلنے کا موقع ملا اور نکل گئی تو پھر مرکز واپس نہیں آتی۔ پس اگر ذات سے اللہ تعالیٰ کا واسطہ  
اس کی مدت عمر ختم کرنے کا ہے تو یہ اس کے مرض کی اور بیماریوں کے ناہر ہونے کی ابتدا ہوگی یہاں تک  
کہ اللہ کا وعدہ پورا ہو جائے گا اور اگر اللہ کا وعدہ یہ ہو کہ اسے کچھ مدت اور زندہ رہنے دیا جائے گا  
روح اس عقل کے ساتھ ہی نکل جائے جو ذات کا راز ہوتی ہے اور ذات کا فرق ہم کرتی ہے اور یہ یاد رکھنا  
کہ ابتدا ہوتی ہے اور اگر اس شخص کو کوئی ایسا سبب مل جائے جو اسے پہلی حالت پر پہنچائے اور گشتی والوں  
کو اس کی عقل سے نکال دے کہ ان کا خیال بالکل ذہن سے نکل جائے تو وہ دن و رات غافل رہے  
مذمت رہ سکتا ہے۔ فرمایا: یہی اولیاء اللہ کا حال ہے کہ ان پر غیبت اور صورت کے علم سے رہیں تو  
ہے لہذا اگر تم انہیں دیکھو کہ وہ نفسی اور بیودہ باتیں کر رہے ہیں جن سے ان کی عقل و الہی آواز سے دور  
ان کی ذات نیک جائے تو ان پر غفلت کرنے میں جہد نہ کرنا۔ اس لیے کہ وہ اس بیودہ کوئی وغیرہ کو ایک  
غرض کے لیے اختیار کر رہے ہیں چنانچہ جب تک ان کی ذات کا شمار ہوتا ہے تو ان سے نیت نہ کرتے  
کرتے ہیں۔

مولف کتاب ہے کہ بسا اوقات ایسا ہوا کہ ہم حضرت کے پاس ہوتے تو فرماتے خوب شور مچاؤ اور کہ  
اس سے تمہیں بہت فائدہ ہوگا۔ حتیٰ کہ ایک مرتبہ فرمایا کہ صاحب مشاہدہ کی مثال یکساں ہے کہ کسی سے  
جو ہوا میں اُڑ رہا ہو اور بہت اونچا چلا گیا ہو۔ فرض کر لو کہ اس وقت تمام فضا میں تیز باد  
رہی ہو اور ایک شخص کے ہاتھ میں پتلی سی ڈور ہو جس سے یہ بندہ بندھا ہوا ہو چنانچہ جب یہ  
شخص دیکھتا ہے کہ گدھ بہت اونچا چلا گیا ہے اور اسے ڈر ہو جاتا ہے کہ کہیں ہوا سے اتنی دور نہ  
ہے جائے کہ یہ داپہا ہی نہ آسکے تو یہ شخص ڈور کو آہستہ آہستہ کھینچے گا مگر اس کے ساتھ ہی اسے ڈور  
کے ٹوٹنے کا بھی ڈر ہوتا ہے۔ گدھ بھی آہستہ آہستہ نیچے اترتا چلا آ رہا ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ ہاتھ کے  
ہاتھ میں واپس آ جاتا ہے۔ اسی طرح جن امور غائبیہ کی ذات ترقی کو مدت ہوتی ہے۔ اسے ہم خود  
کی طرف واپس سے آتے ہیں۔

مؤلف کتاب ہے اس قسم کے جو واقعات ہمارے پیش آتے ہیں اگر ہم ان کا ذکر کرنے کیسے تو  
سب مفصلہ سے نکل جائیں گے۔

ذات نے فرمایا کہ ول سے بیعت کرنے کا مقصد اللہ کی

## ول سے بیعت کا مقصد

طرف رہنمائی و ماسوا سے رغبت ہٹا لینا ہے لہذا جب

طالب ول سے اس بات کا مطالبہ کرے گا تو اسے بہت فائدہ ہوگا، لیکن اگر وہ غیور و حاجات اور  
اغراض کو چاہے اور رب کے متعلق کوئی سوال ہی نہ کیے اور نہ یہ پوچھے کہ اللہ کی معرفت کیسے نازل  
ہو تو ول اس سے ناراض ہو جاتا ہے ایسی صورت میں اگر کسی مصیبت کے نازل ہونے سے بڑھ جائے  
تو نصیحت سمجھے اس کا کئی وجوہ ہیں سب سے اول یہ کہ ول سے اس کو محبت اللہ کے لیے نہیں ہوتی محض  
ادب اور پرہیز ہوتی ہے اور ادب پر اوپر کی محبت واضح خسار کی بات ہے ایسے شخص پر نور حق نازل نہیں  
ہو سکتا۔ دوسرے یہ کہ جب ول اس کا تعلق ماسوا سے دیکھتا ہے تو اسے اللہ سے بے تعلق پا کر اس  
سے نکات درنا چاہتا ہے مگر طالب اس کے برعکس یہی چاہتا ہے کہ اس بے تعلق کو بڑھائے۔ ول  
یہ دیکھ رہا ہوتا ہے کہ اس نے کچھ کو چھوڑ کر انکار کو منہ میں سے لیا ہے۔ کچھ کر کیا ہے۔ اللہ کی معرفت  
اور اس کا بولینا اور اس سے بے تعلق اور ماسوا سے تعلق، دنیا کی رغبت اور اس کی زیب و زینت  
کی طرف میلان نکار ہے۔ تیسرے یہ ہے کہ جب ول اس کی بعض بات کو پورا کرنے میں اس کی  
موانعت کرتا ہے اور کشت کا خور ہو جاتا ہے تو باہموم ایسا ہوتا ہے کہ طالب یہ سمجھ لگتا ہے کہ اسی  
کا نام معرفت ہے اور اسی کی ہو گویا کہ رغبت ہو کر رہے۔ اس کے سوا ان کی کوئی اور غرض نہیں  
ہوتی۔ یہ تمام باتیں گمراہی اور ول کی ناراضگی کا سبب ہوتی ہیں۔

(مؤلف کتاب نے ناراضگی کا ایک نمونہ یہ بتایا کہ ول اپنی ذات میں اسے کوئی مصیبت کی بات

دکھا دیتا ہے یا کسی بات کے متعلق کہہ دیتا ہے کہ یوں ہوگی نہ کہ وہ ہونے ول نہیں ہوتی۔ یہ کہ وہ شخص

اس کے پاس سے چھوڑ جائے۔ واللہ اعلم۔

غیر فرمایا کہ مارفوں کے موع کی بنا مشہدہ حق پر ہوتی ہے اور جو بول وہ سنتے ہیں وہ ان کے لیے

بھڑکے ایک کشتی کے ہوتے ہیں جس کے ذریعہ سے وہ مشاہدہ کے منہ روں کو عبور کرتے ہیں۔ لہذا وہ ان امور پر

تقدیر کے اس قسم کے مشاہدہ حاصل کرتے ہیں جس کی کیفیت میں نہیں ہو سکتی اور۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ

جس کو مشاہدہ ہوتا ہے وہ ذات حق و قیوم ہے جس کی نہ کوئی مثال اور نہ نظیر اس لیے اس کی ذات تراں

سے بے بہرہ و مشاہدہ کے اور ہے کیا جس کا سوا اکپڑے کہ ذات تراں اس کی عادی ہے اور کسی

بہر پیراں کسی بے بہرہ و مشاہدہ وسیع ہو جاتا ہے اور وہ کبار و بیکار میں سے ہو جاتا تو

ان عاشق نامری عورت میں جہان کی عشق کے قریب آ جاتا ہے جس کی وجہ سے وہ اور سب سے جو نہیں



مخلوقات میں حق تعالیٰ کے فعل کے مشابہہ کے وقت ہمیں ہوتا ہے چنانچہ نبی و مشاہدہ کرتے ہیں تو ان کی روح کو اس قدر ضرور ہمیں ہوتا ہے جس کی کیفیت بیان نہیں ہو سکتی۔ بیان ہو گا کہ کپڑوں مثالی کو دیکھا کہ اپنے پہنچے سے اپنی گردن کھجاری ہی بہت تر و دل پر گویا جاری ہو گیا اور نہ سوچنے لگا اور اس نے بلی کے سامنے سجدہ کرنا شروع کر دیا حتیٰ کہ اس کے سامنے کی زمین تر ہو گئی۔

میں نے عرض کیا: اور میں کیا رائے ہے؟

فرمایا: روح نے اس بات کا مشاہدہ کیا کہ حق سبحانہ اُن کی حرکت کے ذریعہ میں رہتا ہے۔ ان کے سامنے سجدہ کرنا اور رونا شروع کر دیا۔ ورنہ ان کی روح کی موافقت اور اس کی طرح تمام حرکات کرنے لگی۔ لوگوں کو تو یہ دکھائی دیتا ہے کہ وہ بلی کو سجدہ کر رہے ہیں۔ لیکن وہ بلی روئے اور سجدہ کرتے وقت ہوائے حق سبحانہ کے کسی چیز کا مشاہدہ نہیں کر رہا ہوتا۔ ان کے سامنے رونا گویا و زاری اور انکسار ہی حق سبحانہ کے لیے ہی ہوتا ہے۔

نیز فرمایا: کہ یہ کیفیت اولیٰ مرکبوں میں تو ہر وقت ہوتی ہے مگر اتنی فرق ہے کہ ان کے سبب اپنی عقل سے غائب ہو جاتا ہے اپنی روح کی موافقت کرتی ہے اور سب عقل سے غائب نہیں ہوتی۔ تو عقل اس سے اس سے روکتی ہے کہ نہ ہر شخص درجہ بہ درجہ چنانچہ تو دل کو دیکھو کہ وہ درخت کی گتھی کو جھومتے دیکھ کر خود بھی جھومنے لگتا ہے۔ اسی لیے تو یہ ٹوٹ سکتے ہیں کہ اگر مولیٰ پتھر بھی ہر سے تو وہ ہمارے لیے پھولوں سے بھی زیادہ عزیز ہیں اس لیے کہ انہیں اتنے عزیزوں کے فعل کے مشابہہ سے ضرور ہمیں ہوتا ہے۔ وائے سہم۔

نیز فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو نفع شعیب فرماتا ہے تو اس وقت جس حالت میں وہ ہوتا ہے۔ اس پر قائم رہتا ہے خود وہ کسی قسم کی حالت میں ہوتا ہے۔ جیسا کہ یزید نے فرمایا کہ وہ اپنے ہوشیار ہوا وہ اسی پر قائم رہے گا اور اس سے عقل نہ ہوگا۔ اس لیے کہ اس میں عقل نہ ہوگا۔ اور صاحبِ نفع آدمی کے نزدیک قلعہ کو کرنا شراب پینے اور کسی قسم کے دیگر کائنات سے بڑھ کر ہے۔ نیز فرمایا کہ تمام کے ساتھ میں رہے آدمی کو جانتا ہوں کہ جب خدا تعالیٰ سے نفع نصیب ہوگا تو اس وقت لوگ اس کی مجلس اُترا رہے ہوں گے جس طرح کوئی آدمی میں مشغول ہو رہا ہے۔ اور نفع کے بعد وہ اس کی حالت میں رہے گا۔

موت کے وقت بھی وہاں کو رہے گا کہ پہلے وہی پھر اس کے پیچھے کے رہے اور اس کے

یہ فریاد ہے کہ شکر۔ کتابت ہندوستان کی سب سے بڑی کتاب خانہ  
 سے چھڑک کر پھرتا ہے۔ فریاد ہے کہ یہ پیشہ نہیں چھوڑا۔  
 (مؤلف کتابت کہ) امر باب میں پھر نے حضرت سے بہت سے امر اسے جن کا کتاب میں  
 درج کرنا مناسب نہیں۔ والا شکر

ورج کرنا مناسب نہیں۔ واللہ اعلم۔

# چٹاب

شیخ تربیت کا بیان۔ اس میں مضمونان شیعہ رخ کی بھی ذکر کیا گیا  
ہے جنکے حضرت وارث کے تفسیریں ذکر۔ اکابر شیعہ اور ائمہ درویشانی

موقف کتابہ کو اسباب و ریائے مستشف نے شیخ تربیت کی بحث کر رہے اور حضرت نے ان کے کچھ  
کلام کی تشریح فرمائی ہے اور چونکہ کتاب کا موضوع حضرت کے کلام کو قبح کرنا ہے اس لیے میں نے چاہا کہ وہ شریعت  
میں نکلے دوں۔ چنانچہ مستشف راویہ کتاب ہے۔

۱۔ وَدَشَّيْنِ اَيَاتٍ ذَلَّ تَكُنْ لَكَ ۚ فَمَا صَوَّرَ فِي يَدِي اِلَهَاسُ كَيْسَرِي  
(ترجمہ: شیخ کی چند علامات ہیں اگر وہ علامات اس میں پائی نہ جائیں تو (سمجھ لو کہ) وہ خواہشات  
نفسانی میں بکے پھر رہا ہے۔)

حضرت نے فرمایا کہ شیخ تربیت کی علامات واضح ہیں اور وہ یہ ہیں کہ دونوں طرف سے وہ تعلیم  
ہو اور وہ سمجھتا ہو کہ امت محمدیہ یہی کوئی بھی اس کا دشمن نہیں ہے۔ سخی ہو۔ اگر اس سے کوئی چیز باطنی ہو گئی  
تو دینے میں نکل نہ کرے۔ اور اگر اس سے کوئی برائی کرے تو یہ اس سے محبت کرے۔ اور یہ وہی وہی  
سے تعارض برتے۔ جس میں یہ علامات نہ پائی جائیں، وہ شیخ تربیت نہیں ہو سکتا۔

۲۔ اِذَا لَمْ يَكُنْ عِلْمُهُ كَدِّيًّا بِطَلَا حَسْرٍ ۚ وَلَا يَأْخُذُ بِمَا يَضْرِبُ بِهِ ۚ مُجِبًا لِّبَعْضِ  
(ترجمہ: اگر اسے ظاہری اور باطنی علم نہ ہو تو اسے سند کی موجودگی میں بھی شک ہو۔ اور  
حضرت نے فرمایا: ہم ظاہر سے مراد علم فتنہ اور علم توحید ہے جنی سے ان دونوں کا اس قدر علم ہو کہ

کہ ایک مکلف کو ہونا چاہیئے اور علم باطن سے مراد معرفت حق ہے۔



۱۔ وَانْ كُنْ رَاۤىۡنَا فَتُخَيِّرْ حَيَاۤىِٕنَا يَوْمَ يُدْعٰى النَّاسُ اِلٰى اَكْبَرِ

۲۔ فَاَقْرَبُ مَقَدِّرِ الْاٰنۡبِيَاۡ اِنَّ الرَّوۤىۡ اِذَا السَّعٰدَ كَانَتْ مِنْهُ السَّيۡبُ عَلٰى خُبَرِ

ترجمہ: اور اگر شہید کو ملے مگر وہ ان دونوں قسموں کا بطریق کمال ہاں مع نہ ہو تو اسے سجدہ لو کہ  
اس سے بہانے نہ کرے کہ تمہارے ہونے کے لیے کہ (جب طبیب کو مرینس کے مرض کا علم نہ ہو تو  
مرینس کی حالت بدست کے زیادہ قریب ہوتی ہے۔)

حضرت نے فرمایا: اگر پیر کو اس میں کمال غور پر علم نہ ہو اور علم باطن نہ ہو تو مرید کی حالت اس کے  
ساتھ ہوتے ہوئے بھی بدست سے زیادہ قریب ہوگی۔ مطلب یہ ہے کہ یہ پیر جو اپنے علم کے ناقص ہونے کی  
وجہ سے یہ نہیں جانتا کہ مرید کے لیے کونسی بات نقصان دہ ہوگی تو اس بات سے کہ زیادہ احتیال ہے کہ مرید بدست  
سے زیادہ قریب ہو جائے۔

حضرت منیرِ قلب فرمایا کرتے تھے جب تجھے پیر کو ملی کہ صحبت نصیب ہو جائے تو تجھ اپنی مرضی کو  
اس کی مرضی میں فنا کر دینا چاہیے اور تمہاری یہ خواہش ہو کہ ان کی زندگی ہی میں مر جاؤں۔ دوسرے کے ساتھ  
تتمت رہنا بھی عجیب بات ہے اور تمہارا وکیل سب سے زیادہ عجیب و غریب ہے۔

۳۔ وَصَلُّواۤىۡۤ اِنَّ الْوُجُوۡدَ اَقَامَہٗ

۴۔ فَاَقْبَلُ اَرَابَ رَاۤىۡتَا نَحْوُہٗ

۵۔ وَابۡتَدَاۡنَ لَا یَسۡمٰى اِلٰى السَّیۡ

ترجمہ: اور جبکہ وہ اس کے اپنے وجود نے منصب پیری پر کھڑا کر دیا ہو اور تائب

یزدانی کے پیچھے ہر سہ ہندوں نے اسے بھگ کر دیا ہو جس کی وجہ سے مرید بننے والے اس کے

بائیں ایسے صدقہ دل سے آتے جاویں کہ سخت سے سخت تپیر بھی ٹپٹ جائے اور اس کو

بدست یہ ہے کہ وہ خواہشات نفس کی طرف مائل نہ ہو اور دنیا کی بجائے اسے آخرت سے

رغبت ہو۔

حضرت نے فرمایا: جس شخص کو کسی پرینے ہارت دے کر منصب پیری پر کھڑا کر دیا ہو کیونکہ اس کے

کمال کو پہنچنے کے لیے بھی اس کی ذات ہوگئی ہو مگر لوگوں نے اسے لکھا کیا ہو اور اسے اس طرت نام

کر دیا ہو جس طرح فتح و نصرت کی تہنیدیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے مریدوں کے سنوں و خواہشات اور

شیائیں کے خلاف فتح کی تہنیدیں پسپا دی ہوں جس کی وجہ سے وہ مرید جنہیں قرب الہی کی خواہش ہوتی ہے

ایسی صدقہ دل سے اس کے بائیں آنے لگیں کہ تپیر بھی ٹپٹ جائیں تو یہ پیر بھی اللہ کے ہاں مقبول ہوگا۔ اگر



نہ کہ ان میں سے کسی ایک کو جو اس شخص کے لئے ہے بڑا شکر کے یہ نہیں۔ البتہ اگر وہ ان کو  
کوئی کام دے گا تو اس سے بچ کرنا ہے اور ان کو بھی کھانا ہے تو اس شخص کے پیچھے رہنے  
یہی حکم ہے۔

وَنَسْتَدِينُكَ بِرَبِّكَ بِمِيزَانٍ  
نُزِّلْنَا مِنَ الْأَعْلَاءِ أَلَيْسَ بِهَافٍ

دستِ ناز و نیاز پر چہ پڑا ہو کہ کھارے کا نام تو لیا شیب بلیغ شدت تفسیر یہ ہے کہ اور اس  
شعر کے معنی ہوں کہ کسی سے ہر سبک ہو، کسی اور سے نہ پوچھو۔

حضرت مولانا زبیر الرحمن کی نسبت یہ ہے کہ اس شخص سے دریافت کر و جس میں تین شرطیں

بہا کی حب میں۔ (میں ایک) صاحب بصیرت ہو (دوسرے یہ کہ) خواہش نفس سے خالی ہو اور تلبیس

یہ کہ دوسرے ہیں نہ پورے صاحبِ بیہوش کی شرط اس لیے لگائی تاکہ چہرہ صاحبِ محنت نہ پہنچے اس لیے لکھوا کے

[illegible]

جو اس سے زیادہ فائدہ کرے وہ اس سے زیادہ اور ادھر چلے وہاں اور جیسے وہاں آئے زیادہ یاد ہو جائے۔ اس لیے کہ

میں نے اس لیے اس کا تذکرہ کیا ہے کہ اس کی طرف سے جو فتنہ برپا ہوا ہے اس کی طرف سے جو فتنہ برپا ہوا ہے



بہت ہی قبیح سمجھے گا۔

حضرت نے فرمایا: جس کی نعم کا آئینہ رنگ آلود ہو جائے تو اسے سورج کے چہرہ پر بھی اسی قسم کی سیاہی دکھائی دے گی جس قسم کی چاند کے چہرہ پر ہوتی ہے اس لیے کہ اس کو حقائق بالکل مکسوس دکھائی دیں گے۔ ان کی مراد یہ ہے کہ جو شخص اہل بعیرت نہ ہو گا اسے شیخ کمال میں بھی عیب نظر آئے گا۔ وہ اس سے دور بھاگے گا اور اسے ساکب محض میں کمال دکھائی دے گا۔ اس لیے اس کا بھی پتہ دے گا اور جو اوزان شعر سے ناواقف ہو گا وہ یہی سمجھے گا کہ بحر طویل میں پانچویں حرف کا گن بہت ہی قبیح عیب ہے۔ اسی طرح جسے اوصاف شیخ تربیت کے متعلق صوفیاء کی اصطلاح کا علم نہ ہو وہ شیخ کمال کو بحر مبتدی سمجھے گا اس لیے اس سے بھاگ کر مجذوب کا پتہ دے گا کہ وہ شیخ بڑے کا اہل ہی نہیں ہے (موتلف، کتا ہے کہ) شاعر کا مقصد یہ ہے کہ جب شیخ علم ظاہر اور علم باطن سے دور ہو کر جانا ہو مگر ان میں کمال نہ ہو تو اس کی محبت اختیار کرنے میں کوئی فائدہ نہیں، لیکن اگر ان میں کمال ہو کر جانا ہو اور اس میں مذکورہ بات استقامت بھی پائی جاتی ہو تو وہ شیخ بن سقا ہے یہ اس صورت میں کہ اس کا پیرائے اپنی زندگی ہی میں اس کام کے لیے اجازت دے جاتے، لیکن اگر پیرائے اس سے پہلے ہی وفات پا جائے اور وہ اپنے پیر کی زندگی ہی میں کمال نہ ہو تو پیر اگر اس پر فتنے کی حالت اور لوگوں کو فتنے کی آواز نکالے گا۔ دنیا سے اسے نفرت اور آخرت کی طرف توجہ ہو اور اس کے ہاتھوں میں وہ لوگوں کو فتنہ نصیب ہو تو یہ شخص بھی شیخ بن سقا ہے ورنہ اگر اس کے کمانے پر محض لوگوں کا احتیاج ہو تو اسے قسم کے شخص سے واقفیت سے کوئی فائدہ نہیں۔ اگر کوئی شخص شیخ تربیت کے متعلق دریافت کرنا چاہے تو اسے صرف انہی لوگوں سے دریافت کرنا چاہیے جن میں مذکورہ باتیں محنت سے موجود ہوں۔ اس سے دوسرا شخص الٹ بات بتائے گا۔

اس کے بعد مستغنیہ قصیدہ ان آداب کا ذکر کرتا ہے جس کا مرید کو پیر کی محبت میں خیال رکھنا چاہیے۔

۱۰۔ وَلَا تَقْدَرَنَّ قَبْلَ اَمْنِكَ اَنْتَ مُرَبِّ وَكَأَنَّكَ بَعْدَ اَمْنِكَ فِي اَمْنِهِ  
لَا تَقْبَلَنَّ لِقَائَكَ بِغَيْرِهِ يَتَسَوَّلُ لِمَحَبَّتِهِ سَوِيَّةً تَشْتَرِ

(ترجمہ: جب تک تمہارا یہ اعتقاد نہ ہو کہ پیر مرید سے اور یہ کہ مرید پیر میں اس سے بہتر تربیت کرنے والا موجود نہیں۔ اس وقت تک تو پیر کی طرف قدم نہ بڑھائیے کہ جب پیر اور مرید کی طرف مرید کی توجہ دیکھتا ہے تو اس شخص کو جس کا ارادہ طریقیت پر پناہ اسے محبوب ہوتا ہے اسے

میں دیکھ کر دیکھتا ہے کہ نہ پتا

حضرت نے فرمایا: شیخ کی صحبت میں اس کی غرض سے اس وقت تک آگے نہ بڑھتا جب تک تیار نہ ہو

نہ ہو کہ وہ تربیت کرنے کا اہل ہے اور اس زمانہ میں اس سے بہتر تربیت کرنے والا نہیں پایا جاتا۔ اس

لیے کہ اگر شیخ کو معلوم ہو جائے کہ مرید کی توجہ کسی اور کی طرف ہے تو وہ مادہ کو اس سے منقطع کر دیتا ہے

اور وہ مرید جو شیخ کی صحبت میں رہا ہو اسے کہہ دیتا ہے کہ دنیا میں کوئی ایسا اور پیر نہ ہو جو

جسے جو اس کے پیچھے نہ رہے اور اس کے ساتھ ہو اس کی طرف سے اس کی رستہ کی جس کو وہ زیادہ کامل سمجھتا

ہے لہذا اس کے پیچھے نہ رہے کہ اس سے منقطع کر دے گا۔ اس طرح مرید نہ پہلے سے غیبن یا ب ہو سکے گا، نہ

و نہ پس سے۔ لہذا دیکھنا کہ اپنے زمانہ میں اکثر ایسا ہوتے دیکھیں ہے۔ خدا ہمارا والی اور مددگار ہو۔

وَمَنْ يَتَذَكَّرْ فَإِنَّهُ لَهُ مَرْغَبٌ فِي السَّعَادَةِ

مترجم: اس کے بعد وہ شیخ کا ہے جو یہ بتا رہا ہے اور باطن میں مراد حق کی تائید

کرتا ہے۔

حضرت نے فرمایا: مقام تربیت حاصل کرنے کے بعد ایسے شیخ کی تشریح کر جو مرید ہر اس لیے کہ وہ

فریق حوالہ میں نفس کی اصلاح کی طرف متوجہ ہو گا اور اس کا نام یہ ہے کہ وہ ظاہر اور باطن میں بندے کو

مرد حق بنائے گا۔ پھر فرمایا: ایسے شیخ کا ہونا منور ہے جو شیخ کا پتہ دے گا اور تجھے بتائے گا کہ

تو شیخ سے کس طرح ملے اور کس طرح اس کے پاس بیٹھے اور اگر وہ ایسا نہ ہو تو جان لو کہ تو ایسا مرید نہیں ہے

جس کے لیے کوئی غیب نہیں ہوا تو جو چاہے کرے۔

لَقَدْ وَاجَبْنَا لَهُمْ أَنْ يَكْتَسِبُوا بِأَمْوَالِهِمْ حَقًّا لِّأَنْفُسِهِمْ وَأَلَّا يَكُونُوا مِمَّنْ ضَلَّ

مترجم: پس اٹھو اور ان امور سے پرہیز کرو جن کی عدم خدمت کرے اور جس کی اصلاح مدد کرے اسے

حساب کر دے کہ وہ حق پرست کے قابل موقی ہے۔

فرمایا: جب تک اللہ تعالیٰ ایسا شیخ نہ کر دے جو تمہاری تربیت کرے تو اس کی خدمت کے لیے

اللہ کھڑا ہو اور اس کی صحبت کا حق پہچان اور اسے اس کی معرفت حاصل کرنے کا وسیع بنا ہو سکتا ہے کہ تو

جو معرفت حق حاصل کرے کہیں اس کے ساتھ ساتھ جن انہی نامور کوشش معیوب قرار دے نہیں چھوڑ دے

اور جن کی خدمت نے تعریف کی انہیں حاصل کر اور یہی معنی موقی حق ہے۔ مطلب یہ کہ مقررہ مذہب

کو جسے پہنچ کر نہ اور محدود امور کو حاصل کرے کہ نام تقویٰ ہے اور اس پر قیاس سے تمام احوال و مقامات

کی بنیاد رکھ جائے گی۔







میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ ایک شیخ کے پاس بغرض بیعت آیا۔ یہ شخص بہت ہی عبادت گزار تھا، یہاں تک کہ ایک رات میں ایک قرآن ختم کیا کرتا اور دن میں کئی بار دلائل الخیرات کا ورد کرتا۔ ہمیشہ روزے رکھتا چنانچہ اس کا رنگ زندہ پڑ گیا اور اس کی حالت مردوں کی سی ہو گئی۔ شیخ نے اسے آہستہ آہستہ نیچے اتارنا اور ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل کرنا شروع کیا، یہی تک کہ وہ اس اعتدال پر پڑے اُسے اس کے بعد حضرت نے اسے ایک دن کہا اے تجھے اللہ نے کس قدر تمہارا دل سے آرام و راحت بخشا ہے، مرید کہنے لگا حضرت اللہ آپ کو جزاء خیر دے۔ ہمارے اعمال تو محض ریا کی نظر سے تھے اور ہم غیر اللہ کے لیے عبادت کیا کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی برکت سے اس سے راحت بخش دی۔

ایک مرتبہ مجھ سے حضرت نے کہا: اگر کوئی انسان نوافل نہ پڑھے تو اللہ تعالیٰ اس پر سخت عتاب گرفت نہ کرے گا، لیکن اگر اس نیت سے نوافل پڑھے کہ لوگ اسے دیکھ کر اس کی تعریف کریں تو اس پر اسے قیامت میں سزا ملے گی کیونکہ ریا محض ہے۔

نیز فرمایا: جو شخص اللہ سے محراب ہو تا بہ وہ بیار و شہرت بھی مستعد نہیں ہوتا۔ البتہ اگر ہر زمانہ یہ غسر آ رہا ہو کہ اس کے تمام اعمال کا خالق اللہ ہے اور یہ تصور ہر کام کے کرتے وقت اس کی آنکھوں کے سامنے ہو رہے ہو کہ کوئی عروج نہیں، لیکن جو شخص کہ یہ صورت آنکھوں سے غائب ہوتی ہے خواہ ایک لمحہ کے لیے کیوں نہ ہو تو وہ بیار و شہرت طلبی اور غرور میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

۱۴۔ وَصَلَّىٰ بِحَیْوَ الشَّيْءِ وَفَلَا فَمَا كَبَا  
مُخَرَّدٌ بِبِلَا فَتَمِيمٍ عَنِ تَجَرُّدِ الْحُجَرِ

ترجمہ: اس نفس کو شیخ کی گود میں بچہ کی طرح رکھ دے لہذا یہ نفس شیخ کی گود میں رہنے سے دودھ پینے والے کے بغیر نہیں نکل سکتا۔

حضرت نے فرمایا: اپنے نفس کو شیخ کی گود میں رکھ تاکہ وہ اس کی اس طرف تربیت کرے جس سے بچہ اپنی ماں کی گود میں تربیت پاتا ہے چنانچہ جس طرف بچہ چھڑانے سے چلا جائے اس کی گود سے نہیں نکلتا، اسی طرح شیخ بھی اس کی تربیت مکمل ہونے سے پہلے اسے اپنی گود اور روک ٹوک سے الگ نہیں کرے گا، یعنی شیخ کی طرف تو اس کی پرورش کر گیا اور دوسری طرف اسے نامناسب کاموں سے روکے گا۔

۱۵۔ دَمْنٌ لِّدَمْعٍ سَلْبٍ أَلَا رَدًّا وَصَفًا  
فَلَا يَفْتَحِينَ فِي شَيْءٍ رَافِعٍ تَوَقُّرًا

ترجمہ: جس مرید میں سلب ارادہ کا وصف نہ پایا جائے اسے فخر کی بو سونگھنے کی امید نہ رکھنی چاہیے۔

حضرت نے فرمایا: میرے اپنے شیخ کے ساتھ اس طرح رہتے کہ اس نے اپنے ارادہ کو سلب کر دیا ہو تو اسے فخر کی بوسٹوں سے گواہی دینی چاہیے۔

وَلَكِنَّكَ فِي الْحَرَمِ خَالٍ مِنَ النَّاسِ  
ترجمہ: اگرچہ یہ حرم کی جانب ہے لیکن اپنے ارادہ کے ہوتے ہوئے یہ کوئی مشکل بات نہیں ہوتی۔

فرمایا: فخر کی بوسٹوں سے گواہی دینی چاہیے کہ میرے ارادہ پر اور یہ وصف بہت کم پایا جاتا ہے۔ لیکن اگر کوئی اس پر حرم کرے تو چرچا نہ ہوگا۔

وَلَا تَسْرِخْ يَوْمَ صَلَاةٍ كَقِيلَ بِشَيْءٍ أَلَمْ يَدْرِ عَلَى غَيْرِ  
ترجمہ: اپنے شیخ پر کبھی ستر نہ کرنا کیونکہ یہ مرید کی پریشانی کے علاوہ پرستہ جہانی کا سبب بنتا ہے۔

حضرت نے فرمایا: کو اپنے شیخ پر بیگز اور اعتراض نہ کرنا کیونکہ شیخ پر اعتراض مرید کو اپنے رب سے الگ ہونے کے علاوہ پرستہ جہانی ہوتا ہے۔

موت کے آگے کہ یہاں تک تو حضرت کے اپنے دست مبارک سے کئی بونی تشریف نقل کی ہے میری خواہش تھی کہ تمام کا تمام قصیدہ حضرت سے پڑھتا تاکہ حضرت کی عبادت کے مطابق ہم ان سے اسرار و حقائق ربانہ حاصل کرتے۔ بقیہ اشعار کی شرح حضرت نے نہیں فرمائی۔ چلے خیال آیا کہ بغیر شرح کے ہاں کہہ دوں کہ چنچال کیا کہ شرح کو زیادہ طویل دینے کے بغیر اس کی شرح کر دوں۔

وَمَنْ يَسْتَرْخِ وَيَلْعَلْ مِنْهُ بَشَرٌ  
ترجمہ: جو شخص باوجود اس کے کہ اسے کوئی مرید نہیں شیخ پر اعتراض کرتا ہے وہ کمال کرنا نہیں سمجھتا ہے۔

یعنی جو شخص اپنے شیخ یا کسی اور بزرگ پر اعتراض کرے گا کہ وہ خود مجال سے تو وہ کمال کرنا نہیں سمجھتا ہے۔ اور معانی کے لئے کہتے ہیں کہ اس شعر کا مضمون دراصل شیخ شہاب الدین

شیخ شہاب الدین چشتیؒ کا ہے۔ شہاب الدین جو حنفی علم و دین مشہور تھے ہوسے ہیں جن کی طرف سہ و دروازہ کائنات ہے۔ یہ ہوا نجیب عبداللہ درود کی تین کونڈے تھے۔ یہ میں مولیٰ کے مرید تھے جن کی بہت سی تصانیف ہیں جن میں سے کئی طرف زیادہ مشہور ہیں۔ یہاں پر اس کتاب کا جو نہ دیا گیا ہے یہ درجہ کہ

ربقیہ حاشیہ اسکے صفحہ پر۔



1911



۲۳۔ فَذُو الْعَقْلِ لَا يُرْضَى سِوَاكَ وَإِنْ نَأَى عَنِ الْحَقِّ نَأَى الْبَيْنِ عَنْ وَافِقِ الذَّجَرِ

ترجمہ: عقلمند یہ اپنے شیخ کے سوا کسی پر راضی نہ ہوگا خواہ شیخ بالی پر حق سے اتنا ہی دور

کیوں نہ ہو جیسے جتنی کو تا ایک رات روز روشن ستا

یعنی جس شخص کی عقل سیدم اور طبع مستقیم ہوگی، اپنے شیخ کے سوا کسی اور سے خوش نہ ہوگا اور

وہ اس کے ساتھ رہے گا خواہ وہ حق سے بظاہر اکل قدر دور کیوں نہ ہو جو اسے جس قدر راستہ و روانہ کا

بعد ہے۔ چنانچہ وہ دل میں کہے گا کہ ہو سکتا ہے کہ اس کی کوئی وجہ ہو جس کی اس کی حضرت سے

وسے دی جائے گی۔

میں نے حضرت سے سنا کہ جب مرید کو شیخ کے کسی ایسے فعل کی اطلاع ہو جو اس سے مرید ہونا چاہیے

اور وہ فعل بظاہر شریعت کے مخالف ہو، لیکن وہ اپنے شیخ کے متعلق حسن ظن رکھتا ہے تو اس سے

جب اسے فتح نصیب کرے گا تو ان کے امور پر بھی تبادلا کرے گا۔

۲۴۔ وَلَا تَعْرِفُنِي بِحَضْرَتِهِ شَيْئًا خَيْرًا وَلَا تَمْلِكُنْ عَيْنًا مِنَ الشَّيْءِ الْمُنْزَوَّرِ

ترجمہ: شیخ کے آستانہ پر کسی اور سے جان پہچان نہ کرے اور نہ ہی اپنے شیخ کی طرف

ترجیح نہ دے دیکھو۔

اس قسم کے ادب کا نتیجہ یہ ہوگا کہ مرید کو شیخ کے ساتھ استغراق حاصل ہو جائے گا اور مرید اس کے ہوسے

اور شیخ کے امور و حال کو نہ کہے بلکہ وہ اپنی ذات سے غائب ہو جائے گا لہذا اس کے ادب بجالانے کا

نتیجہ یہ ہوگا کہ اللہ کے پاس بھی اسے اس کا اچھا پیش سے گزارے گا۔

یاد رکھیں کہ اس قسم کا ادب مرید اسی وقت کر سکتا ہے جب کہ شیخ کی طرف سے بھی باطنی کشش

پائی جائے کیونکہ جب شیخ کی محبت کی شعاعیں مرید پر پڑتی ہیں تو اسے گیر کر شیخ کی طرف سے آتی ہیں اور

اسے ہر ایسی بات سے بچا لیتی ہیں جس سے قطعاً تعلق پیدا ہو جائے۔ لہذا جب یہ قائم رہیں گی، اتنا ہی

خاتم رہے گا اور اگر منقطع ہو گئیں تو تعلق بھی منقطع ہو جائے گا۔

ایک شیخ کا ایک مرید تھا جو بہ وقت ان کے ساتھ رہتا تھا، پانچویں نماز میں اس کے ساتھ چرتا

تھا اور کسی وقت بھی نہ سمجھتا تھا مگر حاکم نے اس کا خیال یہ تھا کہ یہ اس کی اپنی محبت کی وجہ سے ہے

جو اسے شیخ سے بہت نہ کہ شیخ کی اس سے محبت کی وجہ سے چنانچہ ایک مرتبہ شیخ نے کہا کہ کیا تم مجھ

سے محبت ہے؟ مرید نے جواب دیا کہ حضرت میری محبت کی وجہ سے ہی تو یہ اتصال ہو رہا ہے۔ شیخ نے فرمایا

کہ مجھ سے ہو جائے گا۔ اس دن سے وہ شیخ کے پاس نہ جاتا تھا کہ پورا ایک سال گزر گیا اور شیخ



حضرت میں رہنا تو درکنہ روانہ کو دیکھ بھی نہ سکا۔ تاکہ شیخ نے اسے معاف کر دیا۔

ایک پریشہ اپنے مریدوں سے کہا: کیا تم کو مجھ سے محبت ہے؟ تو انھوں نے جواب دیا: حضرت آپ سے بڑھ کر ہمیں کون عزیز ہو سکتا ہے۔ پھر فرمایا: کیا میں تم سے محبت کرتا ہوں؟ مریدوں نے جواب دیا: ہیں معلوم نہیں۔ فرمایا: تم نے کوئی کام کی بات نہیں کی۔ پہلے تو مجھے ہی تم سے محبت ہوئی اور جب ان کے نور کی روشنی تم پر پڑی تو تمہیں بھی مجھ سے محبت ہو گئی۔

حضرت عبد العزیز دہقان کے مریدوں نے جب سے آپ کو دیکھا ہے، ان کے دل اوروں سے جان بچانے کرنے اور ان کی زیارت کرنے سے منہ پٹے پڑ گئے اور بعض تو ایسا محسوس کرتے ہیں کہ انہیں اور ان کے پاس جانا منع ہے۔

ایک شخص نے بیان کیا کہ وہ حضرت کی زیارت کے لیے آ رہا تھا کہ راستہ میں کچھ لوگ اسے روکے۔ اسے دل مارا۔ حضرت تو ہم ابو جریہ جو ایک مشہور ولی اور سے ہیں کے مزار کی زیارت کے لیے جانے کو کہا۔ میں حیا کے سبب انہیں انکار نہ کر سکا اور ان کے ساتھ ہوا یا حال نہ دیکھے وہاں جانے کی خواہش نہ تھی لیکن جب مزار پر پہنچا تو پریت میں دروہوں نے لگا اور رات بھر ہوتا رہا یہاں تک کہ میں زیارت بھی نہ کر سکا۔ جب دن کے وقت وہاں سے باہر آئے تو دروہا تارہ گویا کبھی تھا ہی نہیں۔ اسی شخص نے بتایا کہ مجھ سے بھی اس قسم کا واقعہ پیش آیا، تو میں سمجھ گیا کہ یہ حضرت کی طرف سے توجہ کی وجہ سے ہے۔

(موقف کائنات کو) حضرت کی عادت تھی کہ جب آپ کے مرید آپ کے پاس آتے تو جو کچھ نہیں ان سے راستہ میں پیش آیا ہوتا تھا ان سے بیان کر دیتے یہاں تک کہ وہ باتیں جن میں فرما دیتے ہوں ان کی آپس میں ہوتی ہوتی اور جب کچھ ان کے دل میں ہوتا وہ بھی کہہ دیتے۔ ایک شخص سے تو اس سے بھی زید بن عیینہ واقعہ پیش آیا اس طرح کہ حضرت کے پاس آنے سے تقریباً سات سال پہلے سے اسے یوں محسوس ہوا تھا کہ اسے صالحین کی زیارت سے روک دیا گیا ہے۔ اس سے وہ بڑا مومن ہو گیا اور سب سے بڑا بد بختی اور شہدہ ہونے کی عادت سے بچنے شروع کیا۔ ایک شخص کے پاس گیا۔ وہ ایک سال کرتا تھا۔ درجن کی کیا کہ صالحین کی زیارت مجھے بوجہ معلوم ہوتی ہے۔ اس شخص نے جواب دیا: بلکہ تو انہیں بوجہ معلوم ہوتا ہے۔ یہ جواب سنا کر وہ اور بھی مایوس ہوا کہ ایک اور ایک آدمی سے مل گیا اور اپنے اس حال کا تذکرہ کیا۔ اس نے جواب دیا: کون و کھن و کھن بڑا دردناک ہے۔ تو اس شخص نے بھی مایوس ہو کر رہ گیا۔ وہ کہتا ہے کہ جب تو مزار پر پہنچا تو جو شخص اس کی روت بڑا دردناک ہے تو اس میں ہوتی ہو اور قبر میں نہ ہوتی ہو جس کی وجہ سے کچھ آدمی اس سے بچتا ہوں اور وحشت کی چوہا بن جاتے ہیں۔ کلام سنا کر اسے قدر سے لگی ہوئی کہ پھر ان کے لئے کچھ سبب نہیں

زیارت کے لیے آؤں ولی قبر میں نہ ہوں تو ایک قسم کی برکت ہے لیکن جب وہ حنت کی خدمت میں آیا تو سب سے ہم وطن و رومی سوال اس نے بھی کیا کہ حضرت صاحبزادہ کی زیارت کے لیے جو ایسا دوا ہے جس سے بڑے بزرگ سے بھی اس کی شکر ایتھ کی وراثتوں سے یہ چو اسجا دیا۔ پھر ان سے شکایت کی تو انھوں نے یوں کہا۔ اب آپ کیا فرماتے ہیں؟ حضرت نے ایک دکان میں گمب کا پھول ملتا ہوا دیکھ کر فرمایا: اگر یہ دکاندار ہر ایک کو اس پھول کو پھرنے دے اور باقی کھائے دے تو یہ کدہ کو شک ہو جائے لہذا مٹا دیا گیا ہے کہ وہ اسے ہر ایک کے ہاتھوں سے پھرنے دے۔ اس سے میں سمجھ گیا کہ حضرت سے ملاقات کرنے کی خاطر کسی سال اپنے سے بھی بچے اور ولی کی زیارت سے مراد دیا گیا ہے۔

حضرت کے درباروں میں سے ایک شخص کو ایک بزرگ میں بہت تشدد و رنجش ایک اور مرید کا واقعہ تھا اور وہ اکثر ان کی زیارت کو جایا کرتا اس طرح ان کی محبت میں اپنے سات سال گزر گئے یہاں تک کہ ان کی محبت اس کی رگ و پے میں مزیت کر رہی رہا اس نے اندر کر کے دیکھا کہ ان کی وفات کے بعد وہ کسی اور سے ملاقات نہ کرے گا اس لیے کہ اس کا خیال یہی تھا کہ کوئی اور ان جیسا ہو ہی نہیں سکتا لیکن جب وہ حضرت کی خدمت میں آیا اور ابھی تھوڑی دیر ہی آپ کے پاس بیٹھا تھا کہ وہ اس ولی کی زیارت کے لیے ہی نہ جاسکا۔ اس نے حضرت سے کہا میں نے عیب بات دیکھی ہے۔ مجھے نراں بزرگ سے بے حد محبت تھی اور مجھے یقین تھا کہ کوئی اور ان کی جگہ نہیں لے سکتا لیکن آپ کے پاس ابھی ایک کھڑی بیٹھا ہوں کہ یہ سب کچھ زائل ہو گیا تھا کہ من کا ذکر ہوا اور نہ کوئی ایسی بات ہوئی جس کی وجہ سے ان کی محبت جاتی رہے۔

حضرت نے فرمایا بزرگ ولی تھا اور تیریں محبت بھی سچی تھی لیکن اس محبت کی کوئی حقیقت نہ تھی اس کے بعد حضرت نے داستان بیان فرمائی کہ ایک چھوٹا بچہ جو اپنے باپ سے جدا ہو گیا ہوا ہے ایک شخص نے اپنی تربیت میں لے لیا جو پنا پر یہ بچہ اسے بھی ابا کہہ کر پکارتا ہو اور اس سے اپنے باپ کی محبت کرتا ہوتا آگے بچہ بڑا ہو جائے اور اس پر تقریباً سات سال کا عرصہ گزر جائے۔ اس کے بعد اس کا حقیقی باپ آجائے اور اپنے بیٹے کو اس پائے والے باپ کے گھر کے مٹھن میں بیٹھا دیکھے اور کہہ دے کہ میرے گھر آ رہے کے بعد گزر جائے تو صرف اتنی بات سے ہی بچے کا تمام میان اپنے حقیقی باپ کی طرف ہو جائے گا اور اپنے تربیت کرنے والے باپ سے اس قلعہ و بات نہ رہے گی۔ لہذا کوئی شخص اس کے ولی میں اس کے حقیقی باپ کی جگہ نہ لے سکے گا حالانکہ اس سے پہلے اسے یہی خیال تھا کہ اس کی تربیت کرنے والا شخص ہی اس کا باپ ہے۔





(ترجمہ: شیخ) کی موجودگی میں خاموش رہو اور اگر وہ کوئی بات پوچھیں تو مختصر جواب دو۔

اپنے شیخ کے سامنے خاموش رہو اور اگر وہ کوئی بات پوچھیں تو زیادہ باتیں نہ کرو کیونکہ اس میں فرق ہے۔  
 میرے رشتہ میں فرق آتا ہے۔ ہاں البتہ خود شیخ بات نہیں کہنے کو فرماتا تو ان کے حکم کی رعایت رکھتے  
 ہوتے ہیں بات کر دی جائے مگر جب ان کی تسلی ہو جائے تو پھر اسی ادب کا ساتھ رکھتے ہوئے خاموش  
 اختیار کرنی چاہیے۔ چنانچہ ہم چلے گئے چکے ہیں کہ جب حضرت مشاہدہ میں غائب ہوتے تھے تو فرمایا  
 کرتے: خوب شور مچاؤ۔ اللہ تمہیں اس کا اجر دے گا۔ اس لیے کہ حضرت اس شور سے اپنے دل سے  
 حواس کی طرف لوٹ آتے تھے۔

اس شعر کا مضمون عرف المعارف (سمرودی) کی کتاب سے لیا گیا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے  
 فرمان لَا تَقْذِرُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ کی تائید و تکرار کے بعد فرماتے ہیں کہ بعض  
 قول ہے کہ یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں تھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مجلس میں آکر سنا  
 تے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوئی بات پوچھتے تو اس پر بحث کرتے گت جاتے اور آپ کے  
 فرمان سے چلے ہی اپنا یہ رسم دیتے اس لیے اس آیت میں انہیں اس بات سے منع کر دیا گیا شیخ  
 کی مجلس میں مرید کی بھی یہی حالت ہونی چاہیے۔ اس خاموشی رہنا چاہیے اور اس کی موجودگی میں  
 کوئی اچھی بات بھی نہیں کہنی چاہیے۔ البتہ شیخ پوچھیں تو کہیں شیخ کی حاضری میں مرید کی مثال ایسی  
 ہے جیسے کوئی ساحل پر بیٹھا اس رزق کا منتظر ہو جو اس کی طرف بہا رہا ہے لہذا شوق سے شیخ  
 کا کلام سنا اور شیخ کے حکم سے جو کچھ اسے فیضان حاصل ہوگا اس کے مقابلہ میں ادا و نسیب اور اللہ  
 کے فضل کا زیادہ ہونا اس کے لیے مستحق ہو جائے گا مگر خود باتیں کرنا اسے تمام نسیب سے زیادہ کراہیہ  
 مقام پر لاکر آکرے گا جہاں وہ اپنے نفس کے لیے کسی بات کا ثبوت دے رہا ہو اور یہ کہ یہ نہ  
 کے برابر ہے۔

ایک پتہ مرید کو شیخ کے دربار میں زبان سے سر کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی کیونکہ شیخ خود  
 ہی اس کی خواہش کے مطابق بات شروع کریں گے اس لیے کہ شیخ خدا سے باتیں سن کر بات کرتا ہے  
 اور وہ صدیقین کی موجودگی میں اپنے دل کو اللہ کی طرف بند کرتا ہے۔ دران کے لیے بارش و سیلاب کی  
 درخواست کرتا ہے اس طرح اس کا دل و زبان تو ان و نطق ہیں ان عاجلوں کے حالات کو سمجھیں گے  
 ہوتا ہے جو اس کی فتوح کے محتاج ہوتے ہیں۔ پھر فرماتے ہیں کہ ان باتوں میں جو حق ہو ان کو  
 پر جاری کرتے ہیں وہ ہیں اور ان کی طرح کا ایک سنتے رہا ہے۔

شیخ ابو السعود رحمۃ اللہ علیہ جو باتیں انہیں سنتے رہتے تھے اپنے مریدوں سے ذکر کرتے اور فرماتے ہیں بھی تمہاری طرح ان باتوں کا سنتے رہو۔ جو طریقہ میں سے ایک صاحب اس کا مطالبہ نہ سمجھ سکے اور کہنے لگے کہ جب کہنے والا جانتے ہوئے کوئی بات کر رہا ہو وہ سننے والے کی طرح کیسے ہو سکتا ہے۔ مگر پہنچے تو خواب میں دیکھا کہ کوئی اسے کہہ رہا ہے۔ غولہ زن سمندر میں موتیوں کی تلاش میں غوطہ کھاتا ہے اور تیلہ میں سیپ بھر کر تابت اور موتی اس کے پاس ہوتے ہیں مگر ان موتیوں کو تب ہی دیکھ سکتا ہے جب سمندر سے نکلتا ہے اور ساحل کے لوگ ان موتیوں کو دیکھتے ہیں اس کے برابر کے شریک ہوتے ہیں اس طرح وہ خواب میں شیخ کا اشارہ سمجھا۔ لہذا شیخ کی موت جو دلی میں مرید کے پیٹے ہی بہتر ہے کہ جب تک شیخ خود نہ بات شروع نہ کریں وہ خاموشی کرے۔

وَلَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِهِ وَلَا تَنسُوا جَعَلَ لَدُنِّي قَفَرًا

ترجمہ: شیخ کی آواز سے اپنی آواز کو زیادہ بلند نہ کرو اور نہ ہی اس طرح بات کرو جس سے آواز گموار لوگ کیا کرتے ہیں۔

فرمایا: مریدو! شیخ کی آواز سے اپنی آواز اونچی نہ ہونے دو کیونکہ یہ سورہ اوبت اور نہ ہی اس طرح بات کرو جس طرح باد یہ نشین اور اجڑے لوگ باتیں کرتے ہیں۔ یہیں ان کی تعلیم کیا کرو اور یا سیدی یا استاذی یا ولی اللہ وغیرہ الفاظ استعمال کرو۔ اس شعر کا مضمون یا ایہ الذین قنوا لا ترفعو اَصْوَاتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ وَلَا تَنسُوا لَکُمْ بِالنُّذُرِ کَیْجَعَلَ لَکُمْ قَفَرًا مِّنْ بَعْضِکُمْ بِبَعْضٍ اَنْ تَنسُوا اَنْتُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ۔ (سورہ نجات آیت ۱) مسلمانو! اپنی آواز کو شیخ کی آواز سے بلند نہ کیا کرو اور نہ ہی انہیں اس طرح پکارو جس طرح تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو تاکہ میں تمہارے اعمال نماز نہ ہو جائیں اور تمہیں نسوس ہی نہ ہوں سے ایسا کیا ہے۔

سورہ بقرہ عارف عارف میں نصیر ہے میں کہ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کو یہ حکم دیا کہ اپنی آواز کو نبی کی آواز سے زیادہ بلند نہ کیا کرو۔

ابو السعود رحمۃ اللہ علیہ شیخ شہاب الدین کے فیضان سے منہر ہیں ان کے ہمت سے شہر اور ہمت سے کرامت مشہور ہیں۔ انہوں نے اپنے مریدوں کی ہمت ستمت آزمائشیں کیں۔ کثرت شہ نشین رہتے اور نسوت سے بچتے تھے۔ کثرت سے کہتے کہ کوئی مرید بناؤ نہ کتاب لکھو نہ کوئی تلمیذ بدگوئی سے کہتے کہ کوئی مرید نہ بنے۔ ان کی دولت مشہور ہے۔ ۱۰۲۳ھ کے کچھ سال بعد ہوئی۔

انہیں ادب سکنی یا ہے ثابت بن قیس بن شماس و پچاس تھے ورائی کی آواز نہیں ہوتی۔ جب  
 بولتے تو بلند آواز سے۔ بعض اوقات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بات کرتے تو آپ سے اس قدر  
 ہوتی۔ اس پر یہ آیت آئی اور دو مردوں کو ادب سکھایا گیا۔ اس آیت کی شان نزول یہ ہے  
 کرنے کے بعد صمد وردی فرماتے ہیں کہ یہ آیت اس حکمران کے بارے میں نازل ہوئی جو آنحضرت کی  
 موجودگی میں ابو بکرؓ اور عمرؓ کے درمیان ہوا۔ چنانچہ اس آیت کے اترنے کے بعد حضرت ابو بکرؓ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں بات کرتے تو اس قدر آہستہ بولتے کہ ہفت سنی نہیں نہ باقی تھی  
 یہاں تک کہ دوبارہ پوچھنا پڑتا کہ سننے میں کہ جب یہ آیت اترتی تو ابو بکرؓ نے قسم کھائی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 و امہ و سلم کی موجودگی میں نہایت ہی آہستہ بات کیا کریں گے۔ لہذا شیخ کی بات وہیں موجود ہے جیسا کہ  
 ہونا چاہیئے کہ نہ آواز بلند کرے اور نہ زیادہ بلند نہ زیادہ باتیں کرے بلکہ اگر شیخ اس سے کہے کہ  
 تو آواز بلند کر سکتا ہے کیونکہ جب وقار دل میں ظہور کرے یہاں تک کہ بان کو بند نہ دیتا ہے۔ بعض وقت  
 مد کے دن میں شیخ کا اس قدر اہتمام و وقار پیدا ہو جاتا ہے کہ وہ شیخ کی طرف گھر بھر کر نہیں دیکھتے  
 ابن شریک کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے فرشتے لا ترفعو صوۃ لہ میں حضور کی بات پر کھڑے ہوتے  
 ہے تاکہ کوئی اس سے آگے نہ جا سکے۔

سہل کہتے ہیں کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ نبی سے سنت بہ معرفت اس وقت کیا کرو جب تمہیں کوئی بات

پوچھتی ہو۔

ابن شریک بن قیس بن شماس و پچاس تھے۔ انہیں شیبہ سے کہا جاتا تھا کہ وہ مدینہ میں رہتے تھے  
 شریک بہتے حضرت علیؓ سے یہ کہتے تھے کہ ان کے بھائی کو ہی دیکھنا چاہیئے کہ وہ کتنا عظیم الشان ہے۔

جبکہ پیام میں سے رسولؐ میں شیبہ ہوئے۔

ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ جب رسولؐ مدینہ میں تھے تو ان کے بھائی کو ہی دیکھنا چاہیئے کہ وہ کتنا عظیم الشان ہے۔

نابھہ بن عبد اللہ مروزی۔

دوسرے ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ جب رسولؐ مدینہ میں تھے تو ان کے بھائی کو ہی دیکھنا چاہیئے کہ وہ کتنا عظیم الشان ہے۔

ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ جب رسولؐ مدینہ میں تھے تو ان کے بھائی کو ہی دیکھنا چاہیئے کہ وہ کتنا عظیم الشان ہے۔

ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ جب رسولؐ مدینہ میں تھے تو ان کے بھائی کو ہی دیکھنا چاہیئے کہ وہ کتنا عظیم الشان ہے۔





جستہ۔ ہر چونکہ زبان دل کی ترجمان ہوتی ہے اس لیے جب دل خالص ہو گیا تو اللہ فرمے کہ یہ شخص  
اکثر۔ مرید کو شیخ کے سامنے ایسا ہی چاہیے۔

ابو عثمانؒ کہتے ہیں بزرگوں سے اوب سے پیش آنا اور بڑے بڑے اولیاء کی مجلس میں دیر نہ کرنا  
رکھنا انسان کو بے درجوں تک پہنچاتا اور دنیا اور آخرت میں بہت فائدہ پہنچاتا ہے پھر آپ کہتے  
ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا: لَنْ نُّنْفِخَ صَبْرًا وَاحِدًا تَشْرِبُهُ إِلَّا سِدْرًا لَكَانَ خَيْرًا لِّكَ  
(سورۃ تہرات: ۷۵) اگر یہ لوگ آپ کے خود یا برائے تھے صبر کرتے تو ان کے لیے بہتر تھا، پھر اس کے  
بعد فرمایا: إِنَّ الْمَذِيْنَ يَنْتَظِرُونَ وَرَاءَ الْعِجَابِ مُشْرِقُونَ لَا يَخْتَلُونَ (سورۃ  
تہرات: ۴۳) ان لوگوں آپ کو عجوبوں کے سامنے کھڑے ہو کر دیکھ رہے ہیں ان میں سے اکثر بے شک  
ہیں اس آیت میں مرید کو شیخ کے پاس آنا اور شیخ کے خود بخود نہ آنے تک مرید کے صبر کرنے کا  
ادب بھی یاد دہا کر رہا ہے۔

۲۷۔ وَلَا تَرْفَعْنَ يَدَيْكَ لِصَلَاتِكَ صَوْتٌ عِنْدَهُ لَا تَقْبَلُ ذُرَّتَ ذِيكَ لَا تَسْتَقِرَّ

ترجمہ: شیخ کے پاس بیٹھ کر قنقرہ لگا کر مت ہنسنا۔ یہ تمام بزرگوں سے بڑھ کر برائی ہے۔

تلاش کر کے دیکھ لو (کہ آیا یہ بہت بڑی برائی ہے یا نہیں)

کثرت سے ہنسنے سے دل مردہ ہو جاتا ہے اور شیخ کی موجودگی میں قنقرہ لگا کر بہت جلد ہی سخت  
بے ادبی ہے اور بہت ہنسنا رعوت کی بہت سبھی گناہ ہے بھی تو اہم ابو حنیفہؒ نے قنقرہ کو گناہ نہ ٹھہرایا  
ہے اور اس سے وضو ٹوٹ جانے کا حکم دیا ہے۔

۲۸۔ وَلَا تَقْعُدُوْا قَدْ مَذْمُوْرًا وَلَا يَدِيْ رَجُلًا قَبْلَ دَرِيْ سِتْرٍ

ترجمہ: شیخ کے سامنے پوچھ کر نہ پاؤں پکڑ کر مت بیٹھ (اگر پاؤں پکڑ لیں تو ستر

فورا اسے سمیٹ لو۔

ابو طالبؒ کی فرمائشیں میں علماء کے بیٹھنے کا طریقہ یہ ہے کہ دونوں گھٹنوں کو کمر سے پیچھے رکھ دے

۲۹۔ ابو عثمانؒ: ابو عثمانؒ الحیرانی: یہ دراصل ری کے رہنے والے تھے اپنے بھائی بن محمد رازی در شاہیں تھے۔

کرمانی کی صحبت میں رہتے پھر کوچہ کوڑے نیشاپور پہنچ گئے اور ابو حنفیہؒ بن محمد کی صحبت اختیار کر لی۔

شادی ابو حنفیہؒ کی بیٹی سے ہوئی۔ ان کی وفات ۱۸۰ھ میں ہوئی۔

۳۰۔ ابو طالبؒ کی: محمد بن عمر بن عتیہؒ بھی شام کی مشہور علوی ہوتے ہیں۔ ان کی کتاب قوت القلوب معروف ہے۔

بڑی مقبول ہے ان کی وفات ۱۸۰ھ میں ہوئی۔

بہنش بدو کا کہی جیتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ٹھہرا کر بیٹھا کرتے تھے۔

۱۰۔ وَلَا يَسْأَلُ مَتَاعًا وَلَا يَحْتَسِبُ بِهِ ۖ فَلَا يَقْصِدُ إِلَّا اللَّهَ يُشَارِدُ الْكَبِيرَ

۱۱۔ وَنَشَادَاتُ النَّصِيِّ فِي بَيْتٍ مَسْكُونَةٍ ۖ وَكَذَلِكَ أَنَّ تَطْيِيرَ عَنْ أَسْوَدَ

ترجمہ: شیخ کی موجودگی میں عبادہ بچ کر نہ بیٹھ اس بیت کہ نیک خادم کا کام خدمت گزری میں

دور و سو پہ کرتا ہے اور صوفی کا سجادہ تو اپنی رہائش کی جگہ میں ہونا چاہیے تمہارا اپنا گھونٹلا

تو اسی وقت بنے گا جب تو اس شیخ کے گھونٹے سے اڑ کر چلا جائے گا۔

فرماتے ہیں کہ اپنے شیخ کی موجودگی میں سجدہ پھیل کر اس پر نہ بیٹھ اس لیے کہ یہ اصل مقصد کے

مٹانی ہے۔ اصل مقصد شیخ کی خدمت اس کے احکام کی پابندی اور ان کی ضروریات اور معات میں اپنی

جان تک دے دینا ہے اور عبادہ پر بیٹھ رہنا اگر مہر و راحت کا مشققی ہونے کے علاوہ شیخ سے برابری

کرنے کا شک گزرتا ہے حالانکہ صوفی کے سجادہ کی اعلیٰ جگہ اس کا اپنا گھر ہے نہ کہ شیخ کی مجلس پر شیخ

کی مجلس میں تواضع، انکسار ہی اور خدمت گزری کرنی چاہیے اس لیے کہ شیخ کی موجودگی اور اس کے

آستانہ پر تمہارا اپنا آستانہ نہیں بن سکتا کہ لوگ تمہاری طرف رجوع کرنے لگیں اس لیے کہ یہ شیخ کا

صوبہ ادب ہے البتہ جب قدرتی تربیت کھلی ہو چکی ہو تب شیخ کی طرف سے اوروں کی تربیت کرنے

کی اجازت مل سکتی ہو اور تم تربیت کرنے والے بن چکے ہو تو اس وقت تم اپنی مجلس قائم کر سکتے ہو۔

وہ بھی شیخ کی مجلس سے ملے ہو کر۔

۱۲۔ وَنَادَاتُكَ لَقَدْ لَقِيتُكَ فَلَا فَرْجَ بَيْنَهُ ۖ نَعِيكَ وَلَا تُلْقِي عَلَيْهِ بِمُسْتَجِيرٍ

ترجمہ: جب تک شیخ تمہارا دودھ نہیں کھینچا دیتا یعنی تمہاری تربیت کھلی نہیں ہو جاتی اس

وقت تک نہ تمہیں فرجیہ پہننا چاہیے اور نہ اس کی برت کرنی چاہیے۔

ابو عبد الرحمن محمد بن الحسن سلمیٰ فرماتے ہیں کہ شیخ کے صواب اوروں کے لیے فرجیہ کا پہننا مناسب نہیں

۱۳۔ اَلْبَيْتُ فِي جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ مَّوَالِيٍّ ۚ جَبَلٌ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ ۚ جَبَلٌ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ ۚ جَبَلٌ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ ۚ

اور یہ کو شیخ کے سامنے ہیں مریہ اختیار کرنا چاہیے چنانچہ بزرگوں کے سامنے دوزخ اور گھر بیٹھا ہی رہا۔

سبحانک یا رب

۱۴۔ اَلْبَيْتُ فِي جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ مَّوَالِيٍّ ۚ جَبَلٌ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ ۚ جَبَلٌ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ ۚ جَبَلٌ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ ۚ

۱۵۔ اَلْبَيْتُ فِي جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ مَّوَالِيٍّ ۚ جَبَلٌ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ ۚ جَبَلٌ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ ۚ جَبَلٌ مِّنْ جَبَلٍ مِّنْ جَبَلٍ ۚ

یہ بیت میں کہیں کہیں شیخ میں پیدا ہوتے۔ رتیہ حاشیہ اللہ صلی علیہ وسلم



یہ سب بات فرماتے ہیں: ہر شخص تم کو یہ بتا رہا ہے کہ تم کو اپنے سے بہتر سمجھتا ہے۔  
 لیکن تم کو اس بات پر غور کرنا چاہیے کہ اگر وہ اپنے آپ کو تم سے بہتر سمجھتا ہے تو اس کا  
 ہر اور شخص تم سے اپنے آپ کو بہتر سمجھتا ہے۔ اس لیے اگر تم کو اس بات پر غور کرنا چاہیے

سہ ورتوں خوف میں تو یہ فرستے ہیں کہ کسی نے یہ سننا ہے کہ سب سے پہلے تو یہ فرستے ہیں کہ

وقت اور میں شہر کے سفر میں ان کے ساتھ تھی کہ ایک دنیا دار نے فریاد کیا کہ میں نے یہاں پر غلامی کے  
آپ کے یہ کہنا کہ آپ نے یہاں پر غلامی کے پڑواں ہیں جو یہاں پر تھے۔ جب دوسرے غلاموں نے آپ کو دیکھا  
اور قیادت پر غلاموں کے ہونے کے منتظر تھے تو آپ نے فرمایا کہ یہاں پر غلاموں کو چاہیے کہ وہ بھی غلامیوں  
کے ساتھ دوسرے غلاموں پر غلامی نہ کیا۔ نہ دیکھا اور دوسرے غلاموں پر ایک ہی صفت میں ان کو بھی رہا دیا  
تو۔ شیخ اپنے دوست سے اور ان کے پاس جا کر ان کے درمیان بیٹھ گئے کہ کیا کہ آپ بھی ان  
میں ایک ہیں اور سب سے ان کو کھانا کیا۔ اس وقت آپ کے پاس سے جو تو نفع آپ کے چہرہ پر  
نہا ہوا ہے تھی وہ ہم انہوں کو رہا کر دیتے۔

شیخ ابو الحسن بن عقیق بن مومن القدری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے شیخ ابو محمد عباس  
بن عبد الرحمن بن منیب کو ایک روز حبيب کو سخت سردی ہوا تھی اور کچھ پرتی پیدا ہو چکے تھے تو  
راستہ میں انہیں اسی رات پر ایک کتا جاتے ہوئے رہا آپ خود دیکھ کر اس کے ساتھ لگ گئے اور کتے کے پیٹ  
پر سنا چھوڑ کر اس کے گھر جانے کے منتظر رہے۔ جب کتا قریب آیا تو جس جگہ پر آپ تھے اسے چھوڑ کر وہی  
جگہ پر آگے ور گئے کہ یہاں پر والی جگہ چھوڑ دی۔ جب کتا گزر گیا تو میں نے دیکھا کہ آپ کے چہرہ پر  
شہر کے آثار تھے میں نے عرض کیا کہ میں نے ابھی ایک عجیب بات آپ سے دینی ہے کہ آپ نے خود تو پتھر  
میں چھنا شروع کر دیا اور کتے کے پیٹ صاف جگہ چھوڑ دی۔ فرمایا: حبيب میں نے اس کتے کے لیے حبيب  
جگہ چھوڑا تو میں نے دل میں سوچا کہ میں نے تو کتے سے اپنے نفس کو بڑا حساب لیا۔ اسی لیے تو میں نے کتے  
سے روٹی بھر لے لی ہے بگڑا ہو گیا ہے۔ پتھر و بلند ہے اور عزت کا حقدار ہے اس لیے کہ میں نے اس کو  
اس کا فرمان کی اور مجھ میں بہت زیادہ گناہ ہیں اور کتے میں تو کوئی گناہ نہیں۔ اس لیے میں نے اپنی  
جگہ اس کے لیے چھوڑ دی۔ اب بیک اللہ کی ناز سنگی کا ڈر ہے ہر اکو صاف کر دے تو چرکتا ہوتا  
کے لیے کہ میں نے اپنے سے بڑا چیز اپنے کو بند رکھا ہے۔

وہ غلاموں فرماتے ہیں: جو شخص کو ناپا ہے اسے اللہ تعالیٰ کی خدمت کی طرف دھیان کرنا  
پیشہ کیونکہ اس کے پناہ نفس سے متیر دکھائی دے گا اور جو شخص اللہ کی خدمت و پرہیز کی  
طرف دیکھ کر اس کا پناہ پرست بنے گا اس لیے کہ اللہ کی ہیبت کو دیکھ کر وہ ہم انہوں سے غلاموں  
جو ہوتے ہیں۔ اللہ جب کوئی انسان کو ناپا کرے اسے مغرور و سب پرست کرے تو وہ غلاموں کے سامنے یقیناً  
لے تو غلاموں سے ہی: ابو حنیس ذوالنون مصری۔ ان کی نقل نام ثوبان بن ابراہیم سے روایت ہوئی ہے  
شہر شہر میں ان کی روایت ہوئی۔





بندوں میں سے جتنے چاہتے تھے اور تھے اس بنا کہ بڑے اہل مرتبہ لوگوں کو خطاب و سزا دیکر ان کی  
 رتبہ کے لوگوں کے یہ باعث بہت بنا دیتا ہے اور اپنے خاص بندوں کو کسی خاص محبت کی بنا پر سزا  
 دیکر ان کو فوق و درجہ بتاتا ہے ان ڈرنے والوں کو ظم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صاحبین کی جہت  
 میں سے کہنے لوگوں کو سزا کے طور پر نکال دیا اور اس طرح مومنین کو خوف زدہ کر دیا اور بعض مشرک  
 کو سزا دے کر ان جہنم کو خوف زدہ کر دیا۔ اسی طرح حدیثین کی ایک جماعت کو حدیثین میں سے  
 نکال کر مشرک کو خوف زدہ کر دیا ہے۔ اللہ ہی بتاتا ہے کہ اس کی تہ میں کیا راز ہوتا ہے۔ اسی طرح  
 بہر مقام والے اپنے سے کم درجہ لوگوں کے لیے بہت کما ہوا دے دیتے ہیں اور اوپر والوں کے لیے نصیحت  
 کا اور اپنے صاحب کے لیے ڈر اور وحشت کی۔ یہ اللہ تعالیٰ کا ایک وصف ہے کہ وہ لوگوں کے ظاہری  
 علوم و اعمال کی پروا نہیں کرتا بلکہ ان صاحب مقام لوگوں کو کسی ایک مقام پر سکون و اطمینان نہیں  
 ہوتا اور نہ ہی کوئی صاحب مال اپنی حالت کی طرف دیکھتا ہے اور نہ ہی لوگوں کو اللہ کی معرفت حاصل  
 ہے وہ کسی حالت میں بھی اللہ کے کمرے سے بے خوف نہیں ہوتے۔

ہوئے غزالی فرماتے ہیں۔ اللہ کی مشیت کے ساتھ تمام امور کا تحقق اس تک ہے کہ کوئی  
 جو اس کو سمجھ نہیں سکتا اور یقینی طور پر اس کا جہان تو دور کنار قیام اور گمان سے بھی اس کا  
 علم نہیں ہو سکتا اس کو راستے تو ہارین کے ٹکڑے کر دیے ہیں کیونکہ سب سے بڑی عیبیت تو یہ ہے کہ  
 تھارے معاملات میں ذات پاک کی مرضی پر منحصر ہے جسے تھاری قضا پر وا نہیں ہے۔

پھر بڑی لمبی بحث کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ ایک طرف کا قول ہے کہ اگر کسی شخص کو یہ  
 پہچان حاصل ہے کہ وہ تو حید پر قائم ہے اور پھر میرے اور اس کے درمیان ایک ستون ہاں ہو جائے  
 اور اس کی حالت میں اس کی موت واقع ہو جائے تو یہ یقینی طور پر اس کی توحید کی شہادت نہیں ہے مگر  
 اس لیے کہ کچھ معلوم ہی نہیں کہ اس لیے کیا نتیجہ واقع ہوا۔

ایک اور مسئلہ فرماتے ہیں کہ اگر درجہ شہادت میرے کمرے کے دروازے پر ہو اور میرے  
 کمرے کے دروازے پر تو میں اس پر دروازہ بند کر دوں گا کیونکہ میں نے اس کو کمرے کے دروازے سے باہر  
 کے دروازے تک پہنچانے کو بھی پیش آئے گا۔

حضرت غزالی فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص بہر حرکت پر ہو جائے کہ اس کے دروازے پر  
 ہو جائے تو میں اس کو کمرے کے دروازے سے باہر نکال دوں گا کیونکہ میں نے اس کو کمرے کے دروازے سے باہر  
 کے دروازے تک پہنچانے کو بھی پیش آئے گا۔

لوگوں کے متعلق تو اسے تمام کے فرمایا ہے کہ وہ خود بخود و جنت کے دل نوالہ و بہشت میں نہ  
فرمایا کرتے تھے کہ یہ کوئی عیسائی کا ڈر ہوتا ہے مگر خدا کو تو اس بات کا ڈر ہوتا ہے کہ یہ لوگ عیسائی  
ہیں نہ ہو جائے۔

ابو یزید فرمایا کرتے تھے: جب سب کی طرف جاتا ہوں تو میری گردن زار ہوتا ہے اور جب  
ہوتا ہے کہ کہیں شہید یا گریہ آتش کے کوئلے سے جلتی ہو جیسا کہ جب مسند پر پہنچتا ہوں تو یہ زار زار  
جاتا ہے ہر روز یا ہفت روزہ میری حال ہوتا ہے۔

اسی سلسلہ میں ہیں نے حضرت سے ایک عجیب حکایت سنی۔ فرماتے  
ابو الحسنؑ کی حالت

تو میں نے انہیں عجیب حالت میں پایا۔ اس طرح کہ وہ جب بھی اپنے قدم اٹھاتے تو وہ بڑا تھکا  
پھر وہ پس پڑتا تو کبھی رزتا تھا۔ پھر قدم بڑھانے کے یہ اٹھاتے تو کبھی رزتا تھا۔ چنانچہ دیکھنے والا  
یہ خیال کرتا کہ یہ دیوانہ ہے۔ ہر قدم پر ان کا یہی حال ہوتا تھا کہ ان کے وقت میں ان کا یہی حال تھا  
کہ قدم منہ کی طرف سے جاتے تو ہاتھ لڑتا تھا۔ لیٹنے سے تب بھی یہی حال ہوتا اور ان کی یہ حالت ہوئی کہ  
ہر حرکت ارادہ پر ان پر یہی کیفیت طاری ہو جاتی یہاں تک کہ ان کو کھینچ کر بند کرنا پڑتا تھا۔ یہ حال تو  
تھا۔ میں نے جب ان کی یہ حالت دیکھی تو مجھے سخت رنج ہوا اور ان پر رحم آیا۔ میں نے پوچھا ابو الحسنؑ  
یہ تمہاری کیا حالت ہے؟ ان کا کہنا کہ تم تو اللہ کے ترس اور برگزیدہ اولیاء و عارفین اور اہل دیوان ہیں۔  
ہو اور تمہارا جسم بھی صحیح و صاف ہے اور تمہیں کوئی بیماری نہیں۔ کہتے لگا آپ کے مواہب سے ہوتی  
اس حالت کا کسی سے ذکر نہیں کیا۔ آپ سے ذکر کرتا ہوں۔ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ  
مجھے اپنے انعام کا مشاہدہ عطا فرمایا ہے چنانچہ میں اللہ کے فضل کو تمام مخلوقات میں باری و سرور  
دیکھتا ہوں۔ ایک چیز بھی مجھ پر پوشیدہ نہیں ہے۔ مزید برآں سبحان اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ  
قضا و قدر کے مرار پر بھی مطلع فرمایا ہے چنانچہ میں ان اہل الہیہ کا مشاہدہ کرتا ہوں اور جو تمام  
کیوں ہوا اور اس کی تقدیر کے مرار کو اس طرح سمجھتا ہوں کہ ان کے ہر قدم سے شے نہیں رہتا۔  
کہ یہ میں نے اپنی ذات میں اللہ کے فضل کو دیکھا تو اپنے آپ کو ان اہل الہیہ کے مشاہدہ سے محروم  
پایا اللہ مجھے خیال ہوا کہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ  
مرا و بیش کے لیے ہو کہ اللہ تعالیٰ ہو کہ

مفردم کہو گیا ہے تاکہ میں جس کام میں میری ہرکت منفرہ ہے اسے دیکھ کر اس سے بچنے کی کوشش نہ کروں۔ یہی وجہ ہے کہ میں اپنے ہر اختیار کی فعل میں اپنی ہرکت سمجھتا ہوں۔ لہذا میں اپنے ہر فعل سے ناگفت ہوں۔ اسی لیے تو میں ظاہر و باطن میں اللہ کی طرف عاجزی کرتا ہوں اور جس فعل کی طرف قدم اٹھاتا ہوں تو خوف کو سامنے لے آتا ہوں اور اللہ سے درخواست کرتا ہوں کہ یہ فعل میری ہرکت کا سبب نہ بنے چونکہ قدم اٹھانا یہ بھی ایک اختیار ہی ہے لہذا میں کانپ اٹھتا ہوں اور قدم واپس کرنا بھی ایک اختیار ہی فعل ہے اس لیے پھر لرز جاتا ہوں۔ اسی طرح ہر فعل میرا ہوتا ہے۔

حضرت فرماتے ہیں کہ میں اس سے اللہ کی وسعت رُست کا ذکر کرتا رہا اور اس حدیث قدسی کا بھی ذکر  
کہ **اَنَا عِندَ ذَلِكَ مُبْدِي بِي تَلِيْنُ بِي مَا شَاءَ فَإِنْ تَلِيْنُ بِي تَخِيْرًا اَنْ اَمْلِيْكَ كَيْدًا**۔ میں ویسا  
ہی ہوں جیسا میرا بندہ میرے متعلق تلیں رکے۔ لہذا اب جیسا ظن چاہے رکھے اگر وہ خیر کا مان رکھے گا تو میں  
اسے خیر ہی دوں گا۔ وہ میری باتوں کو سنتا رہا یہاں تک کہ مجھے خیال آیا کہ اب وہ اپنی اس حالت سے  
اپنی حالت کی طرف لوٹ آئے گا، لیکن اس کا ظن پھر لوٹ آیا اور وہ اپنی اسی حالت پر رہا جو شخص بھی  
اسے دیکھتا اس پر رحم کرتا اور دعا کرتا کہ اللہ تعالیٰ اسے جلدی آرام دے اور عافیت دے حضرت فرماتے  
ہیں کہ میری تمنا یہ تھی کہ اہل حجاب اسے دیکھ لیں اور اس کی حالت کے متحرک و محسوس کر لیں کہ اسے کھتدر  
اللہ کا خوف ہے اور ہر حرکت و سکون میں اسے کس طرح اللہ کا وحید رہنا ہے تاکہ انہیں اپنے شہوات  
انسانی میں خفاک اور اللہ سے منقطع ہونے کا پتہ چلی جائے۔ حضرت فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فعل کو  
اس سے کسی رحمت کے ارادہ پر مخفی رکھا تھا۔ اگر وہ اس پر مطلع ہو جاتا اور اس فعل کا مشاہدہ کرنے لگ  
جاتا تو اس کی ذات پُسل کر فنا ہو جاتی اور چونکہ اللہ کا ارادہ اسے ابھی زندہ رکھنے اور ایک مدت  
مقررہ تک اس کو جاری رکھنے کا تھا اس لیے اپنے فعل کو پوشیدہ رکھا۔ رب سبحانہ کے افعال کا مشاہدہ  
جیسا سے حائض ہوا دیگر اویام کو بھی ہوا بلکہ تمام انبیاء کو حاصل ہوا اور حادثہ خواہ کوئی ہو۔ اپنی ذات  
کے متعلق فعل رب کے مشاہدہ کی طاقت نہیں رکھ سکتا ورنہ اگر مشاہدہ کرے تو گھٹیل جائے۔ حادثہ اور  
خوب و شانس متعلق کا مشاہدہ کر سکتا ہے۔ واللہ اعلم۔

وَلَا تَنْظُرُونَ يَوْمًا أُنْفِقُ فِيهِ  
أَمْثَلُ مِمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ

ترجمہ: ضحیٰ کی طرف، ہرگز نہ گزرتا کہ یہ مخالف اور آزاد کو کبھی رو متنبہ نہ پھیرے گا۔



یہ شعریں مرید کو فوارق سے کثرت پیش آنے اور ان کو حیات سے دیکھنے سے منع کیا کرتی تھیں۔  
 اس کے دوسرے چلو یعنی انوار کے ہیئت اب تک بکریں و کھانیاں تاکہ کہیں انہیں قبیلہ نہ بنائے اور اپنے احوال  
 احوال اور اقوال میں انہی کا خیال نہ رکھے۔ یہ فرمایا لَا تَنْظُرُوا لِقَوِّهِمْ کہ ایک شخص کے یہ ہیں  
 ان کی طرف نہ دیکھو تاکہ تو اپنے انوں اقوال اور افعال میں خود کو وہ عبارتوں سے یاد نہ دلاؤ۔ ان کا خیال  
 نہ رکھے اس سے کہ ان کی طرف نہ دیکھتے ہیں اپنے صاحب اعمال کو کہہ کر مانتا ہے اس سے کہ سب اپنے  
 افعال و اقوال میں تمہاری عکاسی ہو۔ ہر شخص کی تو تم میں یہ تصویر پیدا ہو جائے گی۔ اس سے کہ  
 ابو عبد اللہ شریفی فرماتے ہیں کہ جس شخص نے اپنے اقوال و افعال میں اللہ تعالیٰ کے صفات اور کیفیت پر کلام  
 کیا تو اس شخص میں یہ عکاسی پیدا ہو جائے گی۔

بشر حافی فرماتے ہیں: جس شخص نے یہ چار کلمہ ہو تو اس میں مشہور و معروف ہو جائے گا۔ وہ مرد  
 ہو۔ نیز فرمایا: جس شخص نے یہ چار کلمہ ہو تو اس میں معروف ہو۔ وہ آخرت کی سعادت نہ پاسکے گا۔  
 کسی حالت کا قول ہے اگر تم اس کے پاس نہ ملو گے چاہتے ہو تو لوگوں میں نہ ملو گے۔  
 ترک کر دو۔

مستند حوالہ فرماتے ہیں کہ یہ ایک ایسا اصول ہے کہ جس نے اسے محفوظ نہ رکھا، اس کے کلام  
 اعمال فاسد ہو گئے اور جس نے اس کو محفوظ رکھا اس کے بہت سے حوالہ کی اصلاح ہو جاتی ہے۔  
 قصیدہ کے اس شعر کا لفظ سرور کی جی عبارت ہے۔

ایک روز میں حضرت کے ساتھ باب المہدیہ میں تھا کہ حضرت نے میری طرف دیکھا اور فرمایا کہ اگر  
 کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی معرفت حاصل نہ ہو وہ اللہ کی معرفت حاصل نہیں کر سکتا اور جسے اپنے  
 شیخ کی معرفت حاصل نہ ہو وہ رسول اللہ کی معرفت حاصل نہیں کر سکتا اور جس شخص نے یہ کلمہ نہ پڑھا  
 پڑھی ہو وہ شیخ کی معرفت حاصل نہیں کر سکتا۔ لہذا جب لوگ اس کی نظروں سے اتر جائیں اور وہ اپنے تمام

ابو عبد اللہ قرشی: ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابراہیم قرشی، ابو عبد اللہ قرشی جلیل القدر محدث ہیں۔  
 گزرے ہیں۔ حضرت علیہ السلام سے ان کی اکثر ملاقات ہوئی۔ یہ تہی تھی۔ یہ اندھے اور کورے تھے۔ انہوں نے سب  
 ہر وقت بتی رہتی تھی۔ صاحب کرامات کثیر ہیں۔ دشمنان کا دانت شام میں بچپن برس کی عمر  
 میں مرنے لگا۔ ان کی نماز جنازہ مسجد اقصیٰ میں پڑھی گئی۔ ان کے مکان کا نام ہے۔

بشر حافی: ابو نصر بشر بن الحرث: اصل میں مرو کہ تھے مگر بعد ازاں رہائش انتہی کر لی تھی اور وہی دولت  
 پانہ علی بن خضرم کے بھائی تھے۔ سلسلہ سلسلہ میں ان کی وفات ہوئی۔

اقوال و افعال اور حالت میں منکر ہوا نہ کرتا ہوا اسے اللہ کی رحمت ایسے کس کی کو اسے پتہ نہیں نہ  
چلے کہ کس سے کس سے شیخ کو بھی ہی شخص پسند ہے جو لوگوں کی ضرورت کی پروا نہ کرے۔ اس سلسلہ میں  
بہت سے نہیں اصرار نقل کئے ہیں۔ وائے غم۔

وَبِئْسَ نَظْمٌ لِّقَوْمٍ أَعْمٰی  
فَلَا تُبْدِیْنِ سَخْرٰتِیْ بِخِیْرَتِیْ حَتّٰی سَلِّیْ

بسی بدی، شیخ نے کتنے سیرائی کیا بسا حقا کشف الستور بخیرتی علی بصر

ترجمہ: اگر حق تعالیٰ کرامت کی مسرت نہ کر دے تو اپنے شیخ کے سوا ان سطوروں کا ایک

حرف بھی فیرت نہ کرے کہ شیخ سے کوئی رزق کی بات بھی چھپائے نہ کہ اس سے کہ وہ کشف سر

کے میدان میں ایسا بھیجے وہ سزا رکے اور پرچہ رہا ہے۔

چلے بیڑا جو چپا ہے کہ جب مرید لوگوں پر نماز جنازہ پڑھتا ہے اور وہ اس کی ضرورت سے نہیں

جانتے کہ تو اللہ کی رحمت اس پر وہاں سے آئے گی حال سے اس کے آگے کہ ان کی نہ تو یہ۔ لہذا

کھاؤاں نظم الحق اللہ تعالیٰ یعنی جب تمہاری نگاہ خدا کے سوا کسی اور پر نہیں پائی تو کرنا

تم پر رحم نہ کرے اور تم سے کہرت سے کرامات نہ ہوئے ہیں تو تمہیں ادب کا لٹانا رکھتے ہوئے اس کا شیخ

کے سوا کسی سے انہیں نہیں کرنا چاہیے اور شیخ سے کوئی بات پر شیعہ بھی نہیں رکھنی چاہیے کیونکہ وہ صاحب طہریب

ہے جسے بیماروں کا علم سب سے بڑا ہے اللہ سے منتقل کر دیں لہذا جس شیخ کا یہ حال ہو ان سے اصرار

کو کیوں چھپایا جاسکتا ہے۔

سردرونی عوارف میں فرماتے ہیں: یہ بھی آداب میں شامل ہے کہ مرید شیخ سے اپنی حاجت اور اللہ

تعالیٰ کی عنایت کی کوئی بات نہ چھپائے رکھ اور نہ اپنی کرامات اور انبابت دینا کو چھپائے اور ہمیں باتوں

کے اظہار سے شرم آتی ہو انہیں شمار دن اور گناہوں میں کہہ دے کیونکہ اگر مرید کسی بات کو اپنے دل میں چھپائے

رکھے گا اور شیخ سے تعریف یا تحریف یا اس کا ذکر نہ کرے گا تو وہ اس کے باطن پر راہ طریقت میں شکان بن

جاسکے گی اور شیخ سے ذکر کر دینے سے ارہ میں اور زائل ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں ایک ضروری اور

یہ بھی ہے کہ شیخ مریدوں کے کشف اور اللہ کے انکشافات میں کاذب ذکر وہ شیخ سے کرتا ہے نہ ہی جس کے

اس سے کہ مرید کے راز کا حکم اللہ اور شیخ کے سوا کسی اور کو نہیں ہونا چاہیے۔ اس کے بعد شیخ کا تمام ابو

کو نہیں مرید اپنی نفرت میں پاتا ہے شوق کشف، مخالفت اور کرامات و انحراف کے اسے سبھی سے کہ یہ امر اللہ

سے نافرمانی کر دینے کا موجب ہوتا ہے۔

دموات کتابت ایک روز حضرت سے آیت اُسْتُبْرِحْتُ لَیْلًا اَبْلٰی کا ذکر کر رہا تھا حضرت

نے بہت اچھی باتیں فرماتیں جن کی میں نے تاویں کر لی۔ اس کے بعد نماز میں آپ میرے سامنے حاضر ہوئے مجھے اس سے بڑی خوشی ہوئی۔ حضرت سے اس کا تذکرہ کیا تو شروع شروع تو آپ نے میری موافقت کی پھر چند دنوں کے بعد فرمایا اسے چھوڑ دو۔ میں اس کا راز نہ سمجھ سکا۔ آپ مجھے برا بھلا کہہ رہے تھے کہ یہ بات مجھ پر واضح ہو گئی کہ اگر یہ بات دیر تک جاری رہتی تو مجھے بڑے امور کی طرف لے جاتی۔ اس پر میں نے اللہ کا شکر کیا اور سمجھ گیا کہ یہ آپ ہی کی بدولت ہے۔

ایک مرتبہ میں نے حضرت سے کسی بات کی شکایت کی تو فرمایا آئندہ کسی ایسا نہ ہوگا چنانچہ ایسا ہی ہوا یوں معلوم ہوتا تھا کہ حضرت نے میرے اور اس کے درمیان ایک دیوار مائل کر دی ہے۔

ایک اور مرتبہ میں نے حضرت سے ایک ایسے معاملہ کی شکایت کی جو دین و دنیا دونوں کیلئے نقصان دہ تھا اور جس کی آفت سے بچنا مشکل تھا۔ فرمایا: دنیا میں تو اس سے ہرگز نہ ڈر۔ اس سے بچنے کا کوئی ضرر نہ پہنچے گا اب رہا آخرت کا معاملہ تو میں اس بات کا ذمہ لیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تجھ سے اس کا نہ سوال کریں گے نہ حساب پوچھیں گے۔ چنانچہ دنیا میں تو جیسا حضرت نے فرمایا تھا ویسا ہی ہوا اور میرے لیے آخرت میں بھی ویسا ہی ہوگا جیسا کہ حضرت نے فرمایا:

حضرت ہمیں فرمایا کرتے تھے: دنیا یا دین کا کوئی معاملہ بھی پیش آئے تو تم سے چھپایا نہ کرو بلکہ مجھ سے ذکر کرو یا سب تک کہ جو گناہ بھی تم سے مرزد ہو جائے اس کا بھی ذکر کر دیا کرو اور اگر تم مجھ سے اس کا ذکر نہ کرو گے تو میں اس کا تم سے ذکر کروں گا اس لیے کہ ایسی مصائب کا کیا فائدہ جس میں مسما جہوں کی کوئی بات بھی پوشیدہ نہ جاسے۔ نیز فرماتے تھے میں تو اپنی کوئی بات تم سے نہیں چھپاتا۔ پھر آپ نے اس وقت تک کے اپنے حالات بیان کئے اور اپنی عادتوں کا بھی ذکر فرمادیا: پھر کہا: اگر میں تمہیں پہلے حالات کی اطلاع نہ دوں تو اللہ مجھے مزا دے گا اس لیے کہ تم مجھ سے حسن نین رکھتے ہو۔ ذرا غور دیجئے تمہیں باطن کا وہ حال بتاؤں جس کی تمہیں خبر نہیں۔ اس کے بعد جس کا دل چاہے میرے سامنے بیٹھ کر وہ رہ جائے تب جا کر میرے لیے اس کا کہنا اور اس کا یہ قبول کرنا جائز ہوگا اور جو جانا چاہے وہاں جاسے کیونکہ ان امور سے میری خاموشی تم سے بڑے وفائی ہوگی۔ ہاں کہ حضرت اپنے مریدوں کے لیے نہایت رحمت تھے۔ ان کی لغزشوں پر سفارش کرتے اور مصیبت میں ان کے غما میں ہوتے اور جس چیز کا انہیں ڈر ہوتا اس کا خود ذمہ لیتے اور ان کے امور کا اس قدر اہتمام کرتے جتنا اپنے امور کا نہ کرتے تھے۔

ایک مرتبہ مجھے فرمایا: جو شخص برائیوں میں اپنے ساتھیوں کا شریک نہیں ہوتا وہ ساتھی نہیں کہتا۔



نیز فرمایا: اگر مناجات نیکوئی تک ہی محدود ہو تو وہ مناجات نہیں کہہ سکتی۔ حاصل یہ کہ آپ اپنے مریدوں کے لیے اللہ کی طرف سے کبھی ہوتی رحمت سے ایسے ہی بزرگوں پر لوگ روستے ہیں اگر ہم ان تمام جزئیات کی تفصیل دینا چاہیں تو بات بہت لمبی ہو جائے۔

اس تمام بحث سے سرور دینی کے اس قول کا مطلب کہ شیخ کی معیت میں غنہ کے تل ہو جاتے ہیں واضح ہو گیا۔ واللہ اعلم۔

روز کشف ان کوششت راجعہ الیہ بالتوضیح ما کوششت مبشیر لکھن  
اور اگرچہ کشف ہو تو اس میں بھی شیخ کی طرف سے جو کچھ اس لیے کہ وہ بخوشی تمہارے کشف  
کی وضاحت کر دے گا۔

سرور دینی فرماتے ہیں: ذکر کے لیے بعض اوقات متعلق بغیر تصور مثالیہ کے قائم ہو جاتے ہیں جسے کشف کہتے ہیں۔ کبھی یہ چیز آنکھوں سے دکھائی جاتی ہے اور کبھی سماع کے ذریعہ سے اور کبھی اپنے باطن سے سن لیتا ہے اور کبھی باطن سے نہیں بلکہ ہوا سے اسے آواز سنائی دیتی ہے جیسے ہوائی جہن سے وہ سمجھ جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے یا کسی اور سے کیا معاملہ کرنے کا ارادہ رکھتا ہے۔ یہ اللہ کی طرف سے اطلاع ہوتی ہے تاکہ اس کا یقین پختہ ہو جائے۔ اس سے کبھی بڑھکر وہ شخص سہرے خالص یقین کا مکا شہ ہو برصوف مذکورہ بالا کشف کے رک اس میں کشف یقین کا سبب ہوتا ہے (کیونکہ کشف تو برہمنوں، افلاسف اور دہریہ اور اہل بدعت وغیرہ کو بھی حاصل ہو سکتا ہے۔ حالانکہ یہ روحانی اور حکمت کا لائق ہے۔ یہ کشف ان لوگوں کے لیے مکرر استدراج کا سبب ہوتا ہے تاکہ یہ لوگ اپنی حالت کو اچھا سمجھ کر گمراہی اور ہرکت کی راہ پر ہی قائم رہیں اور سادک اس سے دھوکے نہیں کھاتا اور وہ جانتا ہے کہ خواہ وہ ہوا اور ہوائی بدعتی کیوں نہ چلتے ٹک جائے تب بھی اسے یہ کچھ ناگزیر نہیں دے سکتا جب تک کہ وہ زہد و تقویٰ کا حق ادا نہ کرے۔ اس لیے کشف میں شیخ کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت ہوتی کیونکہ اس کے خیرات سے بچنا مشکل ہے۔

وَلَا تَنْصُرُوهُ بِوَاقْتِیْ حَبْرَتٍ فَرَقْتُ بَيْنَهُمَا فَبَيَّنْتُكَ وَالسَّعَةِ فِي وَقْتِ

یہ تفسیر ہے: اولیٰ و ثانی کی یہ سقلم پڑتا ہے کہ شیخ نے ان کے درمیان میں تفسیر و تفسیر کے لیے یہ کلام کو اپنا مصدقہ غیر موزوں ہے۔ پھر بارہا میں کہنی سے ان کے کلمات سے کہہ دینی کا تقاضا ہے یہ شہ کے لیے: منقول ہوتا ہے جنی اللہ کہ تریب شہ کے بنے وہیں کی خیرات ہے کہ کے بعد امتیہاں

سہروردی فرماتے ہیں کہ صورت مثالی میں حقائق کے ظاہر ہونے کو واقعات کی صورت  
مثالی میں حقائق کے ظاہر ہونے کا نام کشف کہتے ہیں۔ مثلاً یہ کہ کوئی خواب میں دیکھ کر وہ شخص کو  
آگیا ہے پھر اس کے بعد اگر وہ دشمن پر غالب آگیا تو اس خواب کی تعبیر کی ضرورت نہیں ہے۔  
دشمن پر غالب مثالی صورت میں دکھایا جاتا ہے مثلاً یہ خواب میں دیکھا کہ ایک سانپ کو مارا گیا ہے پھر  
ہونے پر دشمن پر غالب پایا۔ اس صورت میں غالب کی حقیقت مثال کی صورت میں دکھائی گئی ہے۔  
یہ خواب کی تعبیر کرنے کی ضرورت ہوگی۔ پہلی قسم میں یہ حقیقت اسے صورت کے بغیر ظاہر ہوئی ہے۔  
کو جو مکاشفہ بہالت بیداری غیر صورت مثالی میں ہو اسے کشف کہیں گے اور جو صورت مثالی  
ہوگا اسے واقعہ کہیں گے۔ بعض اوقات صورت مثالی میں فائدہ سے مثال ہوتی ہے۔ نہ اس کا کوئی مطلب  
ہوتا ہے اور نہ کوئی نتیجہ بعینہ اسی طرح جس طرح کہ پریشان خواب ہوتے ہیں اس سے اس واقعہ کو  
کہے کیونکہ واقعہ کے درست ہونے کی شرط یہ ہے کہ ذکر میں پہلے اخصایا پایا جائے پھر استغراق اور  
استغراق کی علامت دنیا سے بے رخی اور تقویٰ کی پابندی ہے لہذا اب شعر کے معنی یوں ہیں کہ ہر واقعہ  
تم سے پیش آئے اس میں شیخ سے ٹیچرہ منت رہا میں لیے کہ تمہارے کان اور آنکھیں کھول کر دیکھو اور  
ان کا پکھنے والا اور نافذ کرنے والا ہے۔

سہروردی عوارف میں فرماتے ہیں۔ آداب مرید میں سے یہ بھی ہے کہ شیخ سے رہ کر ایک بزرگ مرید کی  
واقعہ "یا کشف" میں اپنے آپ کو مستقل نہ سمجھے۔ اس لیے کہ شیخ کا عمل وسیع اور اگر کسی نے  
الشد کی طرف ہر وقت نگاہ رہتا ہے بہت بڑا ہے۔ چنانچہ اگر واقعہ "شیخ ہوگا تو شیخ اسے فائدہ دے گا  
اور اگر اس میں کوئی شبہ ہوگا تو شیخ اسے زائل کر دے گا۔ اس کے بعد سہروردی نے بھی بحث کر کے پھر فرمایا

بیتہ حاشیہ معنی سابقہ

شعر پیر تاج از وزن ہے۔ پہلے مصرع میں توجہ کی را کو اگر مشد و پڑھا جائے قیاساً کہ وزن ہے۔  
مگر کہ فوجیہ کی راء مختلف ہے۔ غالباً شاعر نے یہ شعر سوچ رکھا ہے:

چو تشدید در شعر ضرورت افتد      تشدید صحیح پیرا بنا مشد !!

ادراک پر عمل کیا ہے۔ پھر اسی شعر میں مستحضر کے ہمز کو وزن اور قافیہ کی خاطر حذف کیا ہے اور اس شعر کی  
نہایت قیاساً ہے اسی طرح اس شعر کے دوسرے مصرع میں اصل لفظ غشاء ہے جو ممد و دبے قاف کو وزن کے لیے حذف کیا  
جائے غشاء کے پیشا پڑھا۔ ضرورت شعری کے لیے ممد و کو مقصود پڑھنا جائز ہے مگر یہ تو شاعرنا مقصود نہیں  
بلکہ ہمزہ کو جزو کلمہ سمجھ کر اسے ممد و بتایا ہے۔ مگر یہ لفظ ناقص ہے۔

ہیں ان عجیب و غریب واقعات سے جو اسی نے اپنے شیخ کے مریدوں سے سنے ہیں یہ بھی ہے کہ انہوں  
 نے ایک دن اپنے مریدوں سے فرمایا کہ تم علم کی ضرورت بہت لگذا تم اپنی اپنی خدمت گاہ میں چلے  
 جاتے اور جو نفع تیرے عجیب ہوا سے میرے پاس ہو انہوں نے ایسا کیا اس کے بعد ان میں سے ایک شخص  
 بس کا نام اسمیں بن گئی تھا آیا اور اس کے ہاتھ میں ایک کاغذ تھا جس پر تیس دائرے کچے ہوئے  
 تھے اس نے کہا حضرت مجھے تو واقعہ یہی ہے پھر مانتی ہوئی ہے۔ شیخ نے کاغذ بیا اور ابھی ایک گھڑی  
 نہ گزری تھی کہ ایک شخص آیا جس کے پاس سونا تھا اور اسے شیخ کے سامنے رکھ دیا۔ شیخ نے کاغذ کو دیکھا تو  
 ٹھیک تیس تھے اور ہر ایک اپنے اپنے دائرہ پر درست آیا۔ اس پر حضرت نے فرمایا کہ یہ شیخ اسمیں کی  
 فتوحات یا اسی قسم کے اور انانہ کے۔

نیز فرماتے ہیں کہ سہروردی اگر کبھی حقائق خیالی بیا کر میں یا مثال صورت میں کتاب پر لکھتے ہیں  
 جس طرح سوئے ہوئے شخص کے لیے حقائق خیالی لباس میں آتے ہیں۔ مثلاً کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ  
 اس نے سانپ مارا تو تعبیر کنندہ کہے گا کہ تو دشمن پر غالب آئے گا۔ اس کے بعد ٹھوٹ بکشت کی جوت اور  
 واقعہ اور کشت "اور واقعہ صیر" اور خیالی محض میں فرق بیان کیا ہے اور یہ بحث ایک بڑی  
 تفسیر کے ورق پر آتی ہے۔ میں نے اس شعر اور پہلے شعر کی تشریح میں اس کا حاصل بیان کر دیا ہے۔  
 والہ اعلم۔

۴۴۔ وَفَرَّادٍ فِي السُّبُحَاتِ مُلْكًا      ذَاتُكَ تَلْقَى مُشْرِفِي ذَاتِ لُغْزٍ  
 (ترجمہ: تمام صوحات میں اسی کی طرف بھاگ کر جا کیو کہ تجھے اسی بھاگنے میں کامیابی  
 حاصل ہوگی)

سہروردی فرماتے ہیں: مرید کو یہ عتبہ رکھنا چاہیئے کہ شیخ ایک ایسا دروازہ ہے جسے اللہ  
 تعالیٰ نے اپنی بارگاہ کریمی کی طرف کھول رکھا ہے۔ اسی دروازہ سے اللہ کی بارگاہ کریمی میں داخل ہو سکتے ہیں  
 اس سے منکر ہوتے ہیں اور اسی دروازہ کی طرف ہم جوت کرتے ہیں اور مرید کو چاہیئے کہ اپنی دینی اور دنیاوی  
 ضروریات شیخ کے سامنے پیش کرے۔ شیخ انہیں اللہ کے حضور میں پیش کرے گا اور جس طرح مرید شیخ کی  
 طرف رجوع کرتا ہے اسی طرح مرید کی خاطر شیخ اللہ کی طرف رجوع کرے گا۔ شیخ کے لیے بیداری اور خواب  
 میں نہ ملو اور مودہ کا دروازہ کھلا رہتا ہے۔ اسی لیے شیخ مرید میں اپنی مرضی کے مطابق تصرف نہیں کرتا  
 کیونکہ مرید اس کے پاس اللہ کی امانت ہے شیخ مرید کی تاجتوں کے لیے اللہ کی بارگاہ میں اسی طرح  
 فرید کرتا ہے جس طرح اپنی ذاتی ضروریات اور دنیاوی اور اخروی کمالات کے لیے کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ



[illegible]

سمرودی نیز فرماتے ہیں: شیخ کے آداب میں سے ایک بات یہ بھی ہے کہ جب دیرینہ دوست  
کوئی بات دنیا یا دین کے متعلق کرنا چاہے تو جب تک اسے معلوم نہ ہو جائے کہ شیخ اس کی بات  
سننے کے لیے آمادہ ہیں شیخ سے گفتگو کرنے میں جلدی نہ کرنا چاہیے۔ چنانچہ جس طرح وہاں کے آداب اور  
شرائع میں اس لیے کہ دنیا میں اللہ سے ہم کوئی ہوتی ہے اسی طرح شیخ سے بات کرنے کے بھی آداب و  
شرائع ہیں اس لیے کہ یہ اللہ سے معاملہ کرنا ہوتا ہے مرید کو شیخ سے ہم کرنے سے پہلے اللہ سے دعا کرنی  
چاہیے کہ اسے پرکار مناسب ادب بجا لانے کی توفیق دے۔

میں نے حضرت سے سنا کہ شیخ کہ مرید کے لیے وہی درجہ ہوتا ہے جو کہ اللہ تعالیٰ  
رسول اللہ ﷺ ہے چنانچہ مرید کے ایمان کا تعلق شیخ سے ہوتا ہے اسی طرح اس کے تمام دینی امور و غیرہ  
امور کا بھی۔ ارباب بنیمرت اپنی آنکھوں سے اس کا مشاہدہ کرتے ہیں۔

جب مجھے حضرت کے مرتبہ کا علم نہ تھا میں اکثر حضرت کے ساتھ باہر جاتا تھا تو اکثر فریاد کرتا تھا  
مثال ایسی ہے جیسے کوئی شہر کی بنا نہ ہو بلکہ ایک چھوٹا سا گاؤں ہو کہ پٹنہ کی جگہ تو بہت تنگ ہے اور گیسے تو دور  
جاگڑے ہیں اس کو ماکہ کا مطلب کچھ دہشت کے بعد سمجھا۔ لہذا اس کے بعد حبیب حضرت کے یہ الفاظ نہ  
میرے ذہن میں آتے تو مجھ پر سخت خوف طاری ہو جاتا۔

ایک دن میں نے عرض کیا کہ مجھے اپنے چند اعمال کی وجہ سے اللہ سے ڈرگتا ہے۔ آپ نے پوچھا وہ کیا ہیں؟ میں نے جتنے یاد آئے کہہ دیئے۔ فرمایا گئے: ان باتوں سے مست و مرعوب نہ رہو۔  
یہ سب سے بڑا کتاب تو یہ ہے کہ ایک گھر کی گزرجائے اور میرا خیال تمہارے نہیں میں نہ آئے۔ یہی وہ ہے جو دین و دنیا میں نقصان دے گی۔

ایک مرتبہ میں نے عرض کیا کہ حضرت میرا کیا سے بہت دور ہے۔ فرمایا یہ خیال فرمیں سے کمال دور ہے۔  
نزدیک جو تھا رکی قدر و منزلت جہ سے کہ جہرہ کی پر تھیں تمہارا کیا جاسکے کہ ہمارے حضرت کے لیے کہ  
تھے کہ وہ دور ہی ایسے سننے میں آتے کہ جو معاملہ بھی ہمیں پیش آتا تھا وہ چھوٹا ہوتا تھا اور بڑا ہوتا  
وہ آپ سے کر دیتے تھے۔ ہر سہ و کشت و کیت آپ اگلے روز صبح نو رخصت ہو کر گرنے سے بھی نہیں

سے بلند کر دیتے ہیں آپ ہم سے نہیں دانتوں کے رشتے سے پیار کا پروردگار اپنے ہاتھ سے سوال کرنے سے پیشتر ہی بات شروع کر دیتے اور فرماتے ہیں شیخ کے مقام پر مستحکم کرو۔ میں تو تم سے بھائی کا نام ہوں۔ تم میں سے شیخ کے جواب پر دانتوں کے رشتے سے پیار کا پروردگار ہاتھ سے سوال کرتا ہوں اور تم سے دانتوں کے رشتے سے پیار کا پروردگار ہاتھ سے سوال کرتا ہوں اور تم سے دانتوں کے رشتے سے پیار کا پروردگار ہاتھ سے سوال کرتا ہوں۔

وَلَا تَكُن مِّنَ الْيَائِسِينَ وَالْخَائِبِينَ  
ترجمہ: تو ان لوگوں میں سے نہ بن جائیے جو اپنے اعمال اپنے معلوم دیتے ہیں تاکہ کہیں یہ اعمال فاسد نہ ہو جائیں یا ان الیہ اگر کسی شخص کی طرف سے یہ فاسد نہ ہو جائیں تو عمل فاسد نہیں ہوتا۔

اسی شریعت اپنے اعمال پر کھنڈ کرنے سے پرہیز کرنے کو کہا گیا ہے کیونکہ کھنڈ سے اعمال کو نقصان پہنچتا ہے۔ اور دوسرے معنی کا مطلب یہ ہے کہ جب تو اس غریب بھائی کو اللہ کی طرف رجوع کرے تو ہمارے اعمال فاسد نہ ہوں گے اس لیے کہ جب تو اللہ کی طرف رجوع کیا تو تو اسی کو تعریف کرنے والے اور ان اعمال کا جاری کرنے والے پاسے گا اور یہ سمجھ لے گا کہ تو تو ایک توفیق مل سکتے ہیں اور دوسروں میں کوئی فرق نہیں اور جو نیک اعمال تجھ سے محاور ہوں گے ان میں اپنے آپ کو ایسا پاسے گا جیسے کوئی دوسرے کے فعل پر فخر کر رہا ہو۔ اس طرح تیرا کھنڈ اللہ سے حیا و شرم اس کی ناراضگی سے دور اور اس کے انعامات پر شکر کرنے میں تیرا ہونا چاہیے۔ اس بات کی علامت ہے کہ تیرا عمل قبول نہیں ہوا چنانچہ ایک حدیث کہتے ہیں کہ تیرے عمل کی مقبولیت کی علامت یہ ہے کہ تو اسے بھول جائے اور تیرا اپنی نگاہ کو اس طرف سے کن طور پر ہٹا لے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَأَسْمِلُ الْعَصَا لِمَنْ يَرْفُئُ اللّٰهُ تَعَالٰی عَمَلُ۔ اس کو اور پراگھا ایتنا ہے چنانچہ اس بات کی علامت کہ تیری تہاں نے اس عمل کو اٹھا لیا ہے یہ ہے کہ اس کے کچھ بھی تیرے پاس باقی نہ رہے لہذا اگر تمہاری نظر اس کچھ بھی باقی نہ رہے تو سمجھ لو کہ یہ عمل اللہ کی طرف سے نہیں اٹھا۔

زیر اللہ پروردگار نے جو نیک اعمال فرماتے ہیں اگر تم سے کسی ایک فعل کی طرف توجہ نہ کرو گے تو یہ نیک اعمال جو ہیں ان میں سے کسی ایک نہ ہو سکتا ہے۔ اور اگر تم سے کسی ایک نہ ہو سکتا ہے تو یہ نیک اعمال جو ہیں ان میں سے کسی ایک نہ ہو سکتا ہے۔ اور اگر تم سے کسی ایک نہ ہو سکتا ہے تو یہ نیک اعمال جو ہیں ان میں سے کسی ایک نہ ہو سکتا ہے۔

رہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ قبول نہیں ہوا کیونکہ جو حمل مقبول ہوتا ہے وہ اس کی جڑیں  
اور انسان سے غائب ہوتا ہے اور جس سے تمہاری نگاہ منقطع ہوگئی وہی قبولیت کی دلیل ہے۔  
۴۔ ذٰھنِ حَلّٰی مِنْ صَدَقِ الْاِلٰہِ بِمَا کَسَبَ لَا یَدْرِ الْعَصِیْبُ نِیَّۃَ اٰلِہٖ وَصُوْهُ مُسْتَبْرَہٗ  
ترجمہ: جو شخص اللہ کی طرف صدق دل سے رجوع کرنے میں کسی مرتبہ کو پہنچ جاسکے وہ اپنے نفس  
عیب ہی عیب دیکھتا ہے کیونکہ وہ اپنے عیب دیکھنے لگا ہوتا ہے یعنی جو شخص اللہ کی طرف رجوع کرے  
رجوع کر چکا ہو تو باوجود اس کے کہ اس نے افعال ظاہر و باطن میں شریعت اور حقیقت کے احکام  
ادا کیے ہوں پھر بھی وہ اپنا عیب دیکھتا ہے اور ڈرتا رہتا ہے کہ کہیں کوئی بات اس سے منہ  
نہ رہ گئی ہو۔

ابو یعقوب اسحاق بن محمد غریب جو یہ فرماتے ہیں: جس کے تمام احوال کا وال ہوا اس کی ہر مستی  
ہوتی ہے کہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ میرے احوال میں کوئی کوتاہی، میرے اندر میں خلل، میرے دل میں عیوب  
مشاہدہ میں کسستی اور میرے فرائض یا امتیاعی بات باقی ہے۔ چنانچہ وہ اپنے تمام احوال کو ناپسندیدہ  
کرتا ہے اور اپنے ارادہ اور میرت میں اللہ کی طرف اس کا امتیاع اور بڑھ جاتی ہے۔  
ابو محمد اسماعیل بن نجید فرماتے ہیں: عبودیت میں تم میں سے کسی کا قدم صاف و پاک نہیں ہو سکتا۔  
ایک کہ اس کے نزدیک اس کے تمام احوال ریاکاری اور تمام احوال شغلی و دنیوی ہوں نہ ہوں کیونکہ  
نفس تو خیر کی مخالفت پر ہی مجبور مہوم ہوتا ہے اگر اللہ کا فضل و رحمت نہ ہو پھر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَتُہٗ ہَاذِکَ الْاٰیٰتُ مِنْ اٰیٰتِہٖ اَنْ تَکُوْنُوْا اِلٰہَ اَنْتُمْ  
فصل و رحمت نہ ہو تو تم میں کوئی بھی پاک و صاف نہیں ہو سکتا۔ نیز فرمایا کہ سُبْحٰنَیْ رَبِّیْ  
اَنْتَ اَنْتَ لَا تَارَیْہٗ لَیْسَ بِکَ دَرَجَہٗ رَہِیْمَ رَبِّیْ۔ (سورہ یوسف پارہ تیس کی ابتدا) ہیں اپنے نفس کو  
برقی قرار نہیں دینا۔ نفس تو برائی کا حکم دیتا ہے مگر اللہ رحم کر دے تو۔

ایک بزرگ کا قول ہے: وہاں تو اللہ کے فضل کے سوا کچھ نہیں ہے اور ہم تو اس کی پروردگار  
۱۔ ابو یعقوب اسحاق بن محمد غریب جو یہ فرماتے ہیں: ابویوسف موسیٰ اور جنید رحمہ اللہ کی محبت میں رہنا  
وفات کے بعد ہر سالہ میں ہوتا۔

۲۔ ابو محمد اسماعیل بن نجید: ابو محمد اسماعیل بن نجید بن محمد بن اسماعیل بن نجید بن محمد بن اسماعیل بن نجید  
جنید بغدادی سے کہ ان کی حدیث ہوتی اور اپنے وقت کے بڑے شائخوں میں تھے۔ ان کی وفات ۲۸۰ ہجری میں ہوئی۔  
۳۔ اقول جو یہاں دیے گئے شعری کی طبقات کے بعد ہیں ان سے پر دیا ہے۔



پہلے مذہب و امر پر دلائل سے تو باری نہایت بڑی مانتا ظاہر ہو جاسکے۔ یہی وجہ ہے کہ بڑے بڑے  
 بزرگ اپنے دینی امور سے بے کاری کا اندازہ کرتے ہیں، دوسرے اعمال کا کہنا ہی کیا۔ یہاں تک کہ  
 میرینہ میرستان سے دیکر ایک بار بھی گزرتا ہوں، وہاں پر اوامو جاسکے تو میں پھر کسی بات کی بھی  
 پروا نہ کروں اب سیکھائی دارانی فرماتے ہیں: میں نے اپنے کسی عمل کو بظہر استخوان نہیں دیکھا کہ میں اسکو  
 اعمال میں شریک کر دوں۔

اس قصیدہ کے ناظم امام ابوالباس احمد بن محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن خفاف المرقی  
 ابی القاسم قصیدہ ابی بکر بن عبد اللہ بن علی بن شہرستان <sup>۱۱۵۵</sup> میں پیدا ہوئے۔ مراکش میں نشوونما  
 پایا اور مصر میں القیوم میں رہائش اختیار کی اور وہیں <sup>۱۱۸۲</sup> میں وفات پائی۔ وہاں لوگ انہیں  
 تلمذ الدین کہتے تھے۔ یہ علم ادب اور بیان کے عالم تھے۔ شاعر تھے اور علم فقہ کے ماہر تھے تصوف میں اسکا  
 بڑا پایہ ہے چنانچہ ان کی تصنیفات اور نظمیں تصوف کے متعلق ہیں چنانچہ جو نظم یہاں دی گئی ہے اسکا  
 نام انوار السرائر و سر اشراق انوار ہے اور پارہ ایک عالم میں مشہور ہے مصنف ابو العینین  
 ابو الرایت کے نزدیک حجت قرار دیتے ہیں۔ مشائخ اپنے مریدوں کو اس قصیدہ کے پڑھنے اور  
 اس پر عمل کرنے کی ترغیب دیتے رہے ہیں۔ بیان کیا جاتا ہے کہ شیخ ابو عبد اللہ محمد بن الخزمیری رضی اللہ عنہ  
 اپنے مریدوں اور شاگردوں کو بالعموم اس کی ترغیب دلاتے رہتے اور فرماتے کہ جو شخص اسے ہمیشہ پڑھتا  
 رہے اسے یقیناً فیض حاصل ہوگا اور اس کے بعض مقامات کی خود تشریح فرماتے تھے۔

ناظم نے اپنے مراکش میں تحصیل علم کی۔ پھر طرابلس میں نکلا اور فاس میں اپنے زمانہ کے امام، اموی  
 پڑھنا اور ابو عبد اللہ محمد بن علی بن عبد اکرم جو ابن اکتانی العبدانی کے نام سے مشہور ہیں۔ شیخ امام  
 نووی ابو زہب بن اسماعیل بن عبد اللہ محمد بن مسعود بن ابی رجب الخشنی الاشبیلی، ابو اجلاس بن ابوالقاسم  
 بن التتال سے علم حاصل کیا الخشنی مذکور مشہور صحابی ابو شعبہ الخشنی رضی اللہ عنہ کی اولاد میں سے تھے۔  
 پھر اندلس گئے اور وہاں کے اہل علم سے تحقیق کی۔ اس کے بعد بلاد مشرق کو گئے اور حج کیا اور بغداد پہنچے

ابو یحییٰ دارانی۔ ابو سعید بن عبد الرحمن بن علیہ دارانی، دارن دمشق کی بستیوں میں سے ایک بستی ہے ان کی  
 وفات <sup>۱۱۸۲</sup> میں ہوئی۔

ابو العینین الخشنی: ابو شعبہ جو قوم بن ناصر الخشنی صاحب ہیں۔ یہ آخرت میں اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس وقت  
 آئے جب آخرت غزوہ خیبر کی تیاری میں تھے ہوتے تھے اور یہ اسلام لے آئے۔ آپ نے انہیں مال غنیمت میں سے  
 دیا <sup>۱۱۸۲</sup> میں وفات پائی۔



# حضرت عبدالعزیز دہلوی کے مشاعر

حضرت عبدالعزیز دہلوی کی وراثت ملی ہے جن کے نام یہ ہیں۔ عبدالعزیز دہلوی  
 دہلوی سے مراد جو کہ مراد کے توالی و بعد نشین تھے۔ عبد اللہ بن داؤد جو کتاب میں تھے۔ شیخ محمد ان کی ملاقات  
 کی ذکر ہے جو چکا ہے۔ حضرت کو یہ سننے پر فراتے سنا کہ حضرت عبدالعزیز دہلوی اس کا حسن ہی سے متاثر  
 زائد ہمارے ان کے سیر بیکے تھے۔ حضرت نے کئی صاحب الجوہر۔ یہ بھی کتاب میں ملے تھے  
 ورنہ ہر دہلوی میں شریعت محمدیہ کے بڑی سنت سے پابند تھے۔ جو نیک صالحین کے مزاروں پر آتے ہیں  
 ان کی حاجات ان کے تصرف میں ہیں۔ یہ ان حاجتوں پر غور کرتے ہیں اور جن حاجتوں کا پورا ہونا مقدر  
 میں کہا جوتا ہے۔ یہ پورا کرتے ہیں۔ یہ حضرت نے اس وقت فرمایا جب میں نے ان سے ذکر کیا کہ لوگ  
 دیہات موت کے مزاروں پر آتے ہیں اور ان کو نامزد ہوتا ہے۔ نیز فرمایا کہ امت محمدیہ کے دلوں کی  
 اللہ کے ہاں عجیب شان ہے۔ اگر لوگوں کا اجتہاد کسی ایسی جگہ پر ہو جائے جہاں کوئی شخص بھی مدفون نہ  
 ہو اور وہ یہ خیال کرے کہ ہاں میں کوئی ولی مدفون ہے پھر اس جگہ پر آکر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع  
 کرے تو اللہ تعالیٰ فوراً ان کی دعا قبول کر لیتا ہے اور آقا کی خدمت بھیجی اس کا تصرف پورا ہو جاتا ہے۔ یہ  
 قبول ہوتا ہے۔ مراد اوہام کے بارے میں ہیں جو باقی ہے۔ چنانچہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص لوگوں میں  
 علی مشور ہوتا ہے اور اس کے توسل سے لوگوں کی حاجتیں پوری ہوتی ہیں۔ حالانکہ درحقیقت اس شخص  
 کا وراثت سے کوئی حق نہیں ہوتا ہے اور متوسلین کی دعا میں تو دراصل اہل تصرف کے ہاتھوں پوری ہوتی ہے  
 اور ان نے اس شخص کو ولی کی صورت میں لا کھڑا کیا ہوتا ہے تاکہ اس جیسے اہل علمت لوگ اس کے پاس آیا  
 کریں۔ اگر اہل تصرف بھی تقدیر کے مطابق تصرف کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک یہ ولی بمنزلہ اس ڈھانچے  
 کے ہوتا ہے جسے کسان اپنے کمبخت میں پرندوں کو دوسرے کھنے کی غرض سے کھڑا کر دیتا ہے۔ پرندے اس  
 صورت کو انسان سمجھ کر اس سے بھاگ جاتے ہیں حالانکہ انہیں بھگانے اور حقیقت کمبخت کے ہاں بھاگ  
 ہوتا ہے۔ ڈھانچے کا نہیں۔ اسی طرح اہل تصرف اس آدمی کو کھڑا کر کے اس جیسے اہل علمت لوگوں کو اس کے  
 پاس جمع کر دیتے ہیں اور تصدیق کرنے والے ان سے چمپا ہوتا ہے اس لیے کہ وہ اہل حق ہوتا ہے اور لوگوں  
 سے بڑھتی کے سمجھنے کی طاقت نہیں۔



حضرت نے فرمایا: ایک شخص کسی شہزادہ راستہ پر غریب کے بعد گیا جہاں دو آدمی اس کے پیچھے تھے۔  
 میں بیٹھے ہوئے تھے۔ چار گھنٹے کے شروع میں اور دوسرا درمیان میں۔ جب دو گھنٹے میں  
 گھا اور وہ ایک ایک شخص کا یہ تھا جس کے پاس وہ تھیں کچھ نہ تھا۔ کہنے لگا اسے یہ نہیں  
 میں حضرت خیر علی اندلیویہ وسلم کی جگہ کا واسطہ دے کر درخواست کرتا ہوں کہ مجھے اس گھنٹے سے فوت  
 دلائیں اور میں مزار کا وعدہ کرتا ہوں۔ ایک۔ اسی حضرت نے یہ دعا سن لی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 اہم مبارک کی تعلیم کی بناء اس کی دعا کو پورا کرتا پڑا۔ لہذا وہ اس مسافر کے ساتھ ہوئے۔ اس کے بعد  
 تثنیٰ دی بیان تک کہ اس نے گھنٹے کو عبور کر لیا۔ مگر مسافر اس صاحبِ حضرت کو دیکھ کر نہ جانتا تھا اور  
 اللہ تعالیٰ نے ان ڈاکوؤں کی نگاہوں پر پردہ ڈال دیا اور وہ اسے کچھ نہیں نہ کہہ سکے۔ اس پر وہ کہہ دیا  
 ہو گیا کہ اس کے پیر نے اس کی حاجت پوری کی ہے چنانچہ وہ پیر کے پاس پہنچا تو اسے اپنے دوست کے  
 ملحق چار مشقال دیے۔ واللہ اعلم۔

چوتھے حضرت منصور بن احمد ہیں۔ یہ جبل حبیب کے رہنے والے تھے۔ یہ بھی صاحب  
 ۴۔ منصور بن احمد | تھے امویہ خزان کے تصرف میں تھے۔ حضرت نے ایک بار فرمایا۔ تو نے دیکھا ہوگا کہ  
 جب گوشت کو گوشت سے کانا جاتے تو بعض اوقات گوشت پھر کا کر تا ہے۔ میں نے عرض کیا: ہاں،  
 ہے فرمایا: جب حضرت منصور کو فتح نصیب ہوئی تو ان کا بھی یہی حال تھا۔ ان کے جان و مال بہت کم  
 وجہ سے ان کے تمام اعضاء لرزتے تھے اور ایک مدت تک ان کا یہی حال رہا۔ نیز فرمایا کہ میں نے حضرت  
 ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کو دیکھا کہ حضرت منصور سے دعا خیر کے فیگار تھے۔ حضرت نے ان کو دعا  
 کے متعلق بہت سے علمی اور عرفانی فوائد بیان فرمائے۔

پانچویں حضرت محمد مہر ترق ہیں جو فوس کے نعلی میں انبرا کے رہنے والے تھے۔ یہ بھی صاحب  
 ۵۔ محمد مہر ترق | تھے۔ ان سے حضرت کی ملاقات کا واقعہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ حضرت نے ان کے زیادہ  
 واقعات بیان نہیں فرمائے۔ صرف تین بتائے ہیں جن کا ذکر ہو چکا ہے۔

چھٹے حضرت احمد بن عبد اللہ مصری ہیں۔ یہ غوث وقت تھے۔ اب  
 ۶۔ احمد بن عبد اللہ مصری | کتاب میں ان کی اس حکایت کا ذکر ہو چکا ہے جس میں انہوں نے

حضرت کو نصیحت فرمائی تھی۔

ساتویں علی بن عیسیٰ مغربی ہیں۔ یہ بھی صاحب تھے۔ ان کا مسکن شام کے شہر  
 ۷۔ علی بن عیسیٰ مغربی | میں دروز کے چار میں تھا۔ حضرت نے ان کی بیعت فرمائی جس میں



پاؤں کو نشت کاغذ اور کھاؤ۔

میں نے پوچھا: کیا حضرت عمر و دوسری قسم کے مفتوحہ لیتے تھے۔

فرمایا: ہاں۔ لیکن ان کی نشت کو دور تھی۔

میں نے پوچھا: کیا وہ دیوان میں بھی حاضر ہوتے تھے؟

فرمایا: ہاں۔ مگر ہر شخص جو دیوان میں آتا ہے، اسے دیوان کی باتوں کا حکم نہیں ہوتا کہ کیا داخل ہو

اور کیا نکلے اور کیا کم ہو اور کیا زیادہ ہو۔

میں نے کہا: دیوان بھی لباس عجم کی طرح ہوا کہ ہر شخص جو اس مجلس میں آئے اسے مجلس کی باتوں کا حکم ہونا ضروری نہیں۔

اس کے بعد میں نے حضرت سے پوچھا کہ آپ کی روایات حضرت عمر سے کیسے ہوئی؟

فرمایا کہ میں نے بہت سے ایسے لوگوں کو اپنا شیخ بنایا جن کے پاس کوئی معزز تھا۔ پھر ان لوگوں نے

میرے دل کو حضرت عمر کی طرف مائل کر دیا۔ ہم دونوں حضرت علی بن حزم کے مزار پر آئے جو تھے

عمر و ہاں کے سجادہ نشین تھے اور ہم وہاں کا تبرک لیا کرتے تھے، میں نے غور سے انہیں دیکھا تو مجھے آپ کی

حالت بہت پسند آئی۔ میں آپ کے ورد کے متعلق پوچھتا کہ آپ مجھ سے کتنا نائل تھے۔ آپ نے اس سے میرا

شوق اور بڑھ جاتا۔ پھر ہم ایک رات علی بن حزم کے روضہ پر سوئے تھے کہ ہمیں درد اور خضر سے سن کی

حالات کا واقعہ جس کا پہلے ذکر ہو چکا ہے، پیش آیا۔

ایک مرتبہ میں آپ کے پاس بیٹھا تھا کہ کسی نے آپ سے اس ورد کے بارے میں سوال کیا تو شیخ نے

کو عطا کرتا ہے،

آپ نے فرمایا: معاذین کے متعلق دریافت کر رہے ہو یا کاذبین کے متعلق؟

سائل نے جواب دیا: معاذین کے متعلق؟

فرمایا: اللہ تعالیٰ اس امت کے دین کی حفاظت اسی پاک شریعت کے ذریعہ سے فرماتے ہیں کہ اگر

اس پر عمل نہیں کیا جائے تو یہ باتیں میں ایمان کی حفاظت کرتی ہیں اور شیخ کا ہاں حق سبوتا ہے کہ

مشاہدہ سے معمور ہوتا ہے چنانچہ شیخ کا دل کی طاقت سے اپنے سب مریدوں کو اللہ تعالیٰ کے روضہ میں

کھاتا ہے۔ اس کا دل اس سے نائل ہوتا ہے مگر شیخ اپنے مشاہدہ کی بدولت دل سے اللہ تعالیٰ کے روضہ میں

جب وہ مرید کو اس کی تمغین کرتا ہے تو اس کی حالت مرید میں بھی مراہیت کو رہا ہے اس کے بعد وہ ترقی

کرتا رہتا ہے اور اگر اللہ تعالیٰ نے اس کی قسمت میں کھانا ہو تو شیخ کے مرتبہ تک بھی پہنچ جاتا ہے۔



ان کے بارے میں حقیقت سے مثال کے طور پر ایک مشہور حکایت بیان کی کہ ایک بادشاہ کو ایک بیٹا تھا جس سے  
 بہت محبت تھی۔ بیٹا سخت بیمار ہو گیا۔ بادشاہ نے علاج کے لیے بیسیوں کو بیٹا دیکھا کہ اگر یہ بچہ سخت بیمار  
 نہ ہو تو تمہیں سخت سزا دی جائے گی۔ سب بیسیوں نے بات پر متفق تھے کہ اگر بچہ گوشت کھانا پھرے تو وہ  
 تو تمہارے دست ہو جائے گا۔ بیٹے کو جب یہ کہا گیا تو اس نے نہ مانا اور کہا خواہ اجنبی جان نکل جائے مگر گوشت  
 کھانا نہ پھرے گا۔ بیسیوں کو بڑی پریشانی ہوئی۔ اور سخت مصیبت میں مبتلا ہوئے۔ کیونکہ بیٹے نے ان کی  
 بات ماننے سے انکار کر دیا تھا۔ یہ جس قدر اسے کہتے تھے اسے نفرت ہوئی۔ پھر ان میں سے ایک نے اٹھ کر  
 غسل کیا اور گدازندہ زنجیروں میں گرہ باندھ کر اس کی اور نیت کر لی کہ جب تک مرین گوشت نہ کھائے گا وہ  
 بھی نہ کھائے گا۔ اس کے بعد مرین کے پاس آکر کہا: گوشت نہ کھانا چھوڑنا اس نے اس کی بات مان لی  
 اور اسی وقت اسے آرام آیا۔ اس پر جب باقی تمام بیسیوں کو حیرت ہوئی تو اس نے اس کی وجہ بتادی۔  
 نیز فرمایا کہ تین سو سالہ کوہِ حضرت خدادادی مانس ہوتی ہے وہ جب مجھ پرین کو دیکھتے ہیں کہ ان میں ایک  
 شخص کا وجود پاک ہے اور اس میں سر کے متحمل ہونے کی طاقت اور طاقت ہے تو وہ اس شخص کو متعین ذکر  
 وغیرہ کرتے رہتے ہیں یہی شخص جسے سر کے برداشت کرنے کی طاقت ہوتی ہے، ان کا مقصود ہوتا ہے۔ اگر شیخ  
 کے پاس دوسرے لوگ آئیں جو سر کو برداشت کرنے کے قابل نہیں ہوتے تو شیخ انہیں بھی ذکر کی تلقین کر دیتا ہے  
 اس لیے کہ وہ متعین ذکر سے کسی کو محروم کرنا نہیں چاہتا خواہ وہ اہلِ مہربان نہ ہو۔ اس کا ایک اور فائدہ ہوتا ہے جو  
 قیامت کے دن ظاہر ہوگا کیونکہ قیامت کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھوں میں لواءِ محمد ہوگا اور یہ  
 فرشتے ہوں گے۔ دیگر تمام مخلوقات خواہ آپ کی امت میں سے ہوں یا دیگر انبیاء کی مع اپنے انبیاء کے سب  
 آپ کے پیچھے ہوں گے۔ ہر امت اپنے نبی کے جھنڈے سے ہوگی اور انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 جھنڈے سے جدا نہ ہوگی۔ تمام انبیاء مع اپنی امتوں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک کھنڈے کی  
 امت مطاہر ہوگی جس میں اولیاء کی تعداد انبیاء جتنی ہوگی اور وہ انبیاء کی طرح ہاتھوں میں جھنڈے سے لیے  
 ہوں گے۔ انبیاء کی طرح ان کے متبعین ہوں گے۔ انبیاء کی طرح انہیں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد  
 پہنچے گی اور ان کے متبعین کو ان سے۔ لہذا جس مرید میں سر کے متحمل ہونے کی طاقت نہ ہوگی اسے اس  
 شے سے جس نے اسے متعین ذکر کی ہوگی، نفع ہوگا۔

حضرت نے فرمایا کہ محض متعین اور ذکر کے کلمات منہ سے نکالنے سے کوئی فائدہ نہیں جب تک کہ اسے

یہ تحسیم نہ دی جائے کہ اللہ، خدا، الہامی کتابوں اور رسولوں پر ایمان لانے کی حقیقت ہے اور اسے کچھ نہ

کچھ باطنی فائدہ بھی ہو۔

میں نے کئی اور ست لمبیوں کے قفسے کی طرح اور قفسے بھی سنے ہیں۔ مثلاً یہ کہ ایک نرم ست  
 بزرگ سے درخواست کی کہ وہ اس کے آٹا کے پاس اسے باکرہ دینے کی سفارش کریں۔ ایک مرتبہ  
 بزرگ نے اس کی بات نہ مانی۔ پھر وہ اسے لے کر اس کے آٹا کے پاس گئے اور اسے اس کو آزاد کرانے  
 اس کے قفسے بات مان لی اور اسے آزاد کر دیا۔ فرم اس سے بہت خوش ہو اور بزرگ سے کہہ کر  
 دن بنی سفارش کر دیتے تو بہت تیزی سے رفتاری میں نہ رہنا پڑتا اور اس مدت کا اہم یہ آپ کی فکر  
 جاتا۔ آپ نے اس کو رہنا خیر کیوں کی۔ بزرگ نے جواب دیا میں کسی کو اس وقت تک کسی کام کے کرنے کو  
 نہیں کر دیتا جب تک کہ میں خود نہ کر لوں اور جب تو نے مجھے کہا تھا کہ یہ تمہارے آٹا کو آزاد کرنا  
 کو میں اس وقت میرے پاس کوئی نرم نہ تھا جسے میں آزاد کرتا اس لیے اس سال کے عزم میں میں  
 کھانا رہا ہوں تاکہ ایک نرم کی قیمت میرے پاس میں ہو سکی۔ پھر جب میں نے اسے شریک نہ دیا  
 جا کر تمہارے آٹا سے بات کی اور اس نے میری بات مان لی اور اس میں خیرم آزاد کرنے سے پہلے  
 بات کرتا تو میرا خیال نہیں کہ میری بات مان لینا۔ واللہ اعلم۔

اسم اعظم  
 حضرت نے فرمایا کہ اسم اعظم خداوند ناموں میں سے نہیں ہے بلکہ وہ سب ناموں میں سے  
 اسم اعظم کے بیشتر معانی تھا جس کے اسم پر حسن میں پاسے جاتے ہیں۔ وہ ذات  
 ست زبان کا ذکر نہیں ہے لہذا جب یہ ذکر ذات سے نکلتا ہے تو اس سے ہر طرح آواز نکلتی ہے  
 پر تل کی آواز ہوتی ہے۔ یہ ذکر ذات کے لیے بڑا شہید معلوم ہوتا ہے چنانچہ ذات و نہ ہر میں ایک  
 بار سے زیادہ اس کا ذکر نہیں کر سکتی۔

میں نے عرض کیا: یہ کیوں؟

فرمایا: اس لیے کہ یہ ذکر بغیر مشاہدہ قائم کے نہیں ہو سکتا اور یہ اس ذات کے لیے شہید ہوتا ہے چنانچہ  
 جب ذات اس کا ذکر کرتی ہے تو اس کے لیے سمیت اور خوف کے واسطے تمام جامع معتقد ہو جاتا ہے۔  
 نیز فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں اس اسم اعظم کا ذکر کرنے کی طاقت تھی۔ چنانچہ وہ  
 چودہ مرتبہ اس کا ذکر کیا کرتے تھے۔ واللہ اعلم۔

اسما حسنہ  
 حضرت نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام کو مشاہدات کے ذریعہ سے اس اسم کے  
 حاصل ہوئے تھے۔ چنانچہ جس قسم کے معانی کا وہ مشاہدہ فرماتے اس کے معانی میں  
 وضع کر دیتے تھے لہذا ان مشاہدات کے مطابق ان پر یہ معانی بھی کر دیتے تھے اور اس کے معانی  
 سے اس کا نام فرمایا چنانچہ تمام اسماء حسنہ انبیاء علیہم السلام کے وضع کئے ہوئے ہیں۔





ہیں۔ یہ سب کی دعا قبول فرماتے ہیں اور دوسرے کی رو فرماتے ہیں اور دونوں میں نہ اس کی دعا قبول  
 و نہ صرف یہ کہ دیتے ہیں ہر روز اس کی نرالی شان ہوتی ہے اور بک سماعت و دوسری سے اس کی  
 ہر گز نہ ہوتی، اختیار اس ذات کہ ہے نہ مخلوق نہ کہ جیسا چاہتا ہے کرتا ہے۔ وہ چاہے اس کے لیے  
 معبود نہیں۔

تیسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ مقدس و منزه ہیں۔ نہ اس کی کیفیت بیان کی جا سکتی ہے نہ کسی مخلوق سے  
 تشبیہ دی جا سکتی ہے اس کے باوجود وہ ہر گز غلبہ اس کا ہے حتیٰ کہ کثر مخلوقات اور اس کے درجہ و  
 حال نہ ہوتا، تو اللہ تعالیٰ کی تہائی کے سب ریزہ ریزہ ہو جاتے بلکہ ان کا کوئی نشان تک باقی نہ رہتا حتیٰ کہ  
 جاتا ہے کہ اس دنیا میں کبھی کسی مخلوق کا وجود ہی نہ تھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے سابق قنف و قدر کی بنا پر اس کی  
 اپنی رحمت و حکمت سے فرمایا تھا کہ وہ مقام بناتے چاہیں اور ہر ایک کے اہل کو اس کے مقادیر پر  
 جاتے۔ اس لیے جب کسی مخلوق کے پیدا کرنے کا ارادہ کیا تو اس کے پیدا کرنے سے پہلے پروردگار  
 پیدا کر دیا۔

فرمایا: ارباب بنسیرت بغیر اس کے کہ انہیں کسی مخلوق کے مشابہہ کی ضرورت ہو نفس اس پر قدرت کے  
 بولنے سے ہی ان اسرار کو جان لیتے ہیں۔

میں نے عرض کیا: یہ کیسے؟

اس پر حضرت نے ایک مثال بیان فرمائی جس کے مفہوم سے ہم سمجھ گئے کہ یہ راز ہے جو اللہ تعالیٰ کے  
 تمام اسرار کو جاننے والے کی وجہ سے ہے۔

نیز فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مقدس و منزه ہے کسی مخلوق سے اس کی مشابہت نہیں ہو سکتی۔ یہ قدرت ہے  
 ہم تصور کریں۔ اللہ تعالیٰ کچھ اور ہی ہے اس لیے کہ ہر صورت جو ہر سے فکر میں آئے کی وجہ سے  
 مخلوقات میں موجود ہوگی کیونکہ فکر میں صرف مخلوق اشیاء ہی آسکتی ہیں لہذا ہر چیز جو فکر میں آئے گی اس کے  
 مثال ہوگی اور اللہ کی کوئی مثال نہیں۔

میں نے عرض کیا کہ کیا انسانی فکر میں ایک ایسے انسان کا تصور آ سکتا ہے جو سر کے بل چلتا ہے؟  
 حضرت نے فرمایا: قسم ہے خدا کی میں نے ایسے انسان کو اسی طرح چیتے دیکھا ہے جس طرح فکر میں  
 تصور کیا۔ وہ ہاتھ سے اپنی شرمگاہ کو چھپا رہا تھا۔ یہ ہاتھ ہی پروردگار کا کام دے رہا تھا۔ اسے صرف  
 وقت بٹاتا تھا جب اسے قنارہ حاجت یا جماع کی خواہش ہوتی۔

حضرت نے بتایا کہ ایک مرتبہ وہ اپنے شیخ محمد بن عبدالحکیم بغدادی کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے

انہوں نے فرمایا کہ اوجہ ہم اپنے گھر و خانہ میں بیٹھ کر یہ صورت کا تصور کریں پھر دیکھیں کہ آیا یہ صورت نہ  
 کی مخلوقات میں موجود نہیں ہے یا نہیں۔ میں نے کہا بہت اچھا جو صورت آپ کا دل پہلے وہ گھڑ لیجے۔  
 فرمایا: اچھا ہم ایک چوپایہ کی صورت لیتے ہیں جس کی شکل اونٹ کی سی ہو۔ پیٹ گھڑوٹھ کی طرح تمام منہ ہی منہ  
 ہوں۔ پیٹ پر پیٹ ہوتی ہیں، رنگ اس کے اپنے رنگ سے مختلف ہو اور اوپر کو بلند ہو پھر اس کی چوٹی پر گھڑے  
 بنے ہوئے ہوں ہیں سے ایک میں سے وہ پیشاب پاشنا کرتا ہو، ایک سے پانی پیتا ہو ان گھڑوں کے وسیع  
 انسان کی کی شکل ہو جس کا سر چہرہ اور اعضا تمام انسان کے سے ہوں۔ ایسی آپ اپنے ذہن میں اس کو  
 تصور ہی کر رہے تھے کہ ہم نے اس قسم کی کثیر تعداد مخلوق دیکھی۔ پھر دیکھا کہ اس کا زادہ سے جفتی کر رہا  
 ہے اور وہ حاملہ ہو جاتی ہے، لیکن دو مہینے سال مادہ نہ بن جاتی ہے اور نہ جو مادہ بن جاتا ہے اس سے  
 جفتی کرتا ہے فرمایا: یہ عجیب ترین بات ہے جو ہم نے سنی۔ واللہ عم۔

حضرت ایک مرتبہ مشاہدہ کا ذکر فرما رہے تھے اور کہتے تھے کہ ایک بہت بڑی چیز ہے جسے  
 اکثر مخلوق حاصل نہیں کر سکتی۔ آپ نے اس کا سبب بھی بیان فرماتے ہوئے اپنا قصہ بیان کیا کہ مشاہدہ  
 کے آخر میں میری ملاقات ایک دل سے ہوتی جن سے میں نے درخواست کی کہ یہ میرے دعا کریں کہ خدا مجھے  
 مشاہدہ عطا فرمائے۔ اس دلی نے فرمایا کہ اس کا خیال کھپوڑ دو اور اللہ تعالیٰ سے اس کی درخواست نہ کرو  
 سخی کہ وہ خود تمہیں بغیر درخواست کے مشاہدہ عطا کرے کیونکہ سب تمہاری درخواست کے بغیر تمہیں مشاہدہ  
 عطا کیا جائے گا تو تمہاری اللہ تعالیٰ مرد فرما کر اس کے تم پر نازل ہونے سے پہلے اس کے برداشت کی قوت بھی  
 عطا فرمائی گئی۔ لیکن اگر تو اس کی درخواست کرتا رہے اور کثرت سے دعا کرتا رہے گا تو اللہ تعالیٰ تمہیں  
 دیو سے تو کرے گا نہیں مگر وہ اس بات کا بہت کہ تمہیں تمہاری ذات پر نہ کھپوڑ دیں اور تو اسے  
 برداشت نہ کر سکتے ہیں نے پھر کہا میرے لیے درخواست کریں کیونکہ میں اس کی ثلثت رکھتا ہوں اس پر  
 انہوں نے فرمایا: انسان دنیا کی طرف دیکھو اور ان سب کو اپنی آنکھوں کے سامنے نہ کرو یہاں تک کہ وہ  
 انکوئی کے ساتھ نہ ہو یا اس کے یہاں سے کہیں نہ کریا ہے۔ پھر فرمایا: جنوں کی دنیا کی طرف دیکھو اور  
 نہ سے کچھ بھی نہ کریا ہے اس طرح ایک ایک کر کے آپ نے کئی عالم گناہیے چنانچہ  
 جنوں کی دنیا اور دوزخوں وہ خبیث کی دنیا کا بھی ذکر کیا اور انہیں اپنی آنکھوں کے سامنے نہ کرے کہ  
 کتے گتے اور جیہ سب کرتا کیا کرتے ہیں گتے کر لیا ہے پھر فرمایا: تمام کے بعد کی طرف ایک ہی سکھانے  
 دیکھو اور شیش کر کے دیکھو کہ کیا تمہاری آنکھوں کے سامنے کچھ نظر آتا ہے۔ میں نے  
 کو شیش کی کر کے دیکھا اس پر فرمایا کہ تمہاری مخلوق خدا کا مشاہدہ نہ کر سکتے اور نہ ان کو اپنی دنیا کا

کرنے سے ہرگز ہو گئے پر شائق سبحانہ کے مشاہدہ کیلئے کر کے ہو۔ یہ سسر میں حق و حقیقت کی بات ہے۔  
آنسوؤں سے رو یا کر میں نے ایسی چیز کی جو بیش کی جس کی مجھ میں طاقت نہیں۔

حضرت نے فرمایا: کہ تمام مخلوقات کو ایک نگاہ میں اپنی آنکھوں کے ساتھ نہ دیکھ سکتا ہے۔  
بشر میں طاقت نہیں۔

نیز فرمایا: یہی حال ہے اولیاء اللہ کا ہے جو بیدار حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ سکتے ہیں۔  
کیونکہ جب تک وہ اس عالم کو نہ دیکھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھ سکتے۔  
نظر میں نہیں دیکھ سکتے۔

روح کا اتصال جب حضرت سے میری پہلی ملاقات ہوئی اور میں نے آپ سے روح کے تعلق کی بات کی تو فرمایا کہ کوئی عاقل اس کا احاطہ نہیں کر سکتا اور اس کے جاننے سے پہلے  
نہیں ہو سکتا۔  
اس پر تمام عوالم کا کہ شہنشاہ نہ ہو جاتے وہ اس حقیقت کو نہیں سمجھ سکتے۔  
عوالم کا تو اس پر کھانا نہ ہو جاتے اور کچھ کا ابھی باقی رہتا ہو اور روح کا کھانا نہ ہو جاتے تو وہ  
نفس میں مبتلا ہو جاتے گا۔

نیز فرمایا کہ خواہ کس قدر بڑا عالم کیوں نہ ہو اور وہ کس قدر  
روح کا سمجھنا مشکل امر ہے۔  
کے متعلق گفتگو کرنے لگے اور میں جواب دیتا ہوں تو پھر وہ کہتے ہیں  
بھی گزر جاتیں پھر بھی اس کے اعترافات ختم نہ ہوں گے اس لیے کہ اس کا سمجھنا بہت مشکل ہے۔  
اس کو معاملہ بہت ہی پوشیدہ ہے۔ واللہ اعلم۔

انسان حق سبحانہ کی معرفت اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کرنا یا ہم کو یہ بات دیکھنے کے لیے  
کی طاقت میں نہیں ہے۔ اس کی مثال آپ نے یوں دی کہ فرشتوں  
کی طاقت نہیں رکھتا!  
کہہ رہے کہ برتن کو اللہ تعالیٰ عقل سے فرادے اور کوئی عقل

اس برتن سے اس کے بنانے والے کی کیفیت، لہائی، رنگ، اس کی عقل، اس کی اور کئی  
اس کے کان اس کی آنکھوں، دنیا میں اس کی مدت حیات اور ان تمام برتنوں کے متعلق سوال کرے۔  
اس کے بنانے والے نے بناتے ہوں تو وہ برتن یہ تمام باتیں معلوم نہیں کر سکتا اور نہ ہی اس کی طاقت  
کے متحمل ہونے کی طاقت رکھتی ہے اور درحقیقت کوئی مخلوق چیز اپنے صانع کی حیثیت سے  
نہیں کر سکتی۔

پھر فرمایا کہ جب ایک حادثہ دوسرے حادثہ کی معرفت حاصل کرے تو اس کا



خلاف تدبیر سبحانہ و تعالیٰ کی معرفت کیسے حاصل ہو سکتی ہے لہذا مخلوق خواہ وہ کون کون نہ ہو اس دنیا میں اور نہ آخرت میں اس کی معرفت ہرگز حاصل نہیں کر سکتی۔

فرمایا کہ ذکر ذات انسانی پر عبارت سے زیادہ بڑا اور بڑا  
 ذکر عبادت سے زیادہ بھاری ہے

ہے اور یہاں پر ذات خبیثہ ہے جو غفلت سے سیراب ہوئی ہے اور ذکر اسے نور سے سیراب کرنا چاہتا ہے مگر یہ ذات اپنی غفلت کی وجہ سے اسے قبول نہیں کر سکتی۔ ذکر کرنے والا اس کی حقیقت پہنچا رہا ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی عورت میں مرد کی یا مرد میں عورت کی طبیعت ڈالنا چاہے۔ یا جیسے کوئی یہ چاہے کہ کدو کا دانہ اور مٹھاس دو مٹھی قسم کے غلہ میں ڈال دے۔ پس سمجھ لو کہ اسے اس میں کس قدر حیرت و ناگاہی ہوگی۔ ہر خلاف عبادت کے کہ یہ عبادت ہی جسم کا کام ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی کھانا پی سے کام کرتا ہے۔ جسے تو اس کام کا پورا جسم فائدہ پہنچا رہا ہے اس میں برائی تنہا پا رہا ہے۔ واللہ اعلم۔

حضرت نے فرمایا کہ اس طرح حسنیٰ میں ایک ایسا اسم ہے کہ اگر کوئی بندہ اس کے نور سے سیراب ہو جائے تو ہر وقت روتا رہے۔ میں نے دریافت کیا وہ کونسا اسم ہے فرمایا: قَرِیب  
 میں نے کہا شاید اس کا رونا اس لیے ہے کہ اس کا پیغمبر کی طرف اپنی غفلت سے رہتا ہے کہ یہاں ہے جیسے کوئی سفر سے اپنے والد کے پاس واپس آئے فرمایا: اپنی والدہ کے پاس پہنچ کر اس کا رونا سن کر خوشی کی وجہ سے ہوتا ہے کہ اپنے رب کے سرور کے ساتھ وہ شرم و حیا بھی پایا رہتا ہے جو اسے غفلت اور رب کے حکم کی مخالفت کے زمانہ کی یاد دلاتے ہیں۔

فرمایا: اس بار حسنیٰ میں سے ایک اسم ایسا ہے کہ اگر کوئی بندہ اس کے نور سے سیراب ہو جائے  
 تو ہمیشہ ہنستا رہے۔ اس کی مثال سمجھو کہ ایک شخص کے پاس ساٹھ آدمی آکر اس کے کپڑے  
 تار دیں اور اسے اس کے جسم کے ایسے حصوں پر لگا کر لڑی کرنا شروع کر دیں جن کو گرمی کرنے سے نفیس آتی ہے اور ان سے نہ بھی نہ پا سکتا ہو۔ میں نے دریافت کیا کہ وہ کونسا اسم ہے فرمایا: اَسْمَدُ  
 یہ ارادہ کر یہ تنہا کہ حسرت سے تمام اسماء حسنیٰ کے انوار کے متعلق سوال کروں مگر مجھ پر ہیبت طاری ہوئی جس کی وجہ سے میں رک گیا۔

یہ وجہ ہے کہ حضرت علیؓ نے یہ دھم فرماتے ہیں: سُبْحَانَكَ مَا عُبِدَ نَاكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ۔ یعنی تیرے  
 ناموں کا حق صرف تیرے لیے ہے۔ تیرا شائع کیا ہے کہ تیرا اشیئت علیٰ خَلْقِكَ۔ ہر چیز تیرے لیے ہے تو یہاں  
 ہے جیسے تیرے خود اپنی خواہش ہے۔ نہ چنانچہ قرآن مجید میں ہے: ذَرِكُوا شِرْكَ الْكَبِيرِ

فرمایا: دل کے بیچ ان زمانے سے بڑھ کر کوئی گنت نہ ہو تا جب کہ وہ سب حسنیٰ کے ہوتے۔  
سیرب ہو رہا ہو اور ان کی وجہ یہ ہے کہ اسماء کے تقسیمات مختلف ہیں کہ ایک کا اقتضا کہ وہ سب دروازے  
نام کا پکڑے اور۔

فرمایا: بعض اویہ رنٹ ایک ہی نام سے سیرب ہوتے اور اسی کا اثران پر ہمیشہ رہتے ہیں۔  
یہ وہ ہمیشہ جنت رہتا ہے یہ ہمیشہ رتہ بہ تھا ہے۔ بعض دوست در بعض زیادہ سے سیرب کرتے ہیں۔  
ہیں نے عرض کیا کہ حضرت آپ کہتے تھے کہ اسماء کے انوار سے سیرب ہیں۔  
فرمایا: ستانوس اسماء کے نور سے۔

میں نے عرض کیا کہ اسماء حنفی تو غنائوس ہیں۔  
فرمایا: میں نام میں شمار نہیں کیا گیا اسی لیے کہ لوگوں میں اس کے بڑے گنت کرنے کی طاقت ہے۔  
اور وہ سوان نام اسلم استسم بہ جس سے دعا ہیں قبول ہوتی ہیں۔

نیز فرمایا کہ اتنے اسماء کے انوار سے صرف ایک دل سیرب ہوتا ہے اور آپ کی اس سے مراد  
ست بہ آپ کا یہ فرمان کہ آپ ستانوس اسماء کے انوار سے سیرب ہیں۔ یہ ابتدا میں تھا۔ میں خود  
جیسا کہ آپ نے خود بتا دیا تھا آپ تمام اسماء حسنیٰ یعنی مئو کے مئو اسماء کے انوار سے سیرب  
ہو گئے تھے۔

پھر یہ سیرابی دو طرح سے ہوتی ہے۔ ایک سیرابی مرتبہ روت میں ہوتی ہے چنانچہ کسی دل کو کسی  
کی نصیب ہوتی ہے کسی کو دہ کی اور کسی کو اس سے زیادہ کی اور پورے سوا اسماء کی سیرابی بجز خوش کے نہیں  
نصیب نہیں ہوتی اور دوسری سیرابی ہے مقام سرور بالین کی۔ چنانچہ اس سیرابی میں سوائے سید و جوار  
و اسم کے کوئی بھی مکمل سو کی سیرابی مانو نہیں کر سکتا اس کے م کے تحت بہت سے اسماء و انوار ہیں  
والے لوگ ہی سمجھ سکتے ہیں خدا بھی ان کی خوشنودی میں فرماتے۔ واللہ اعلم۔

اسماء حسنیٰ کے درو کے اپنے کسی فرمایا جو لوگ اسماء حسنیٰ کا ذکر کرتے ہیں کہ انوں نے سیرابی  
سے کیا ہے تو کسی قسم کی معرفت نہ ہوگی و اگر معرفت سے  
خارج سے تھیں لیکن ضروری ہے۔  
ہوگا تو نقصان اٹھائیں گے۔

میں نے عرض کیا کہ اس کی کیا وجہ ہے؟  
فرمایا: اسماء حسنیٰ میں تن سب کے انوار بہت جاتے ہیں لہذا جب کسی نام کا ذکر کرنے کے وقت  
نور اس کے ساتھ ہوتا ہے کسی قسم کی معرفت نہ پہنچے گی اور اس کے ساتھ اس کا وہ نور نہ ہوگا جو سب کے ساتھ





حضرت ایک مرتبہ بیان فرمایا کہ حضرت کا روح نہ قرن اول میں یعنی عمر صحابہ میں تھا نہ قرن  
ثانی میں نہ تیسری بعین میں ورنہ ہی تیسری قرن یعنی عمر تابع تابع بعین میں۔ یہی تینوں شمار ہوتے ہیں کہ سترہ ہجرت  
شہادت ہر مہر سے متعلق ہے آپ کے اس بیان کا سبب یہ تھا کہ ایک شخص نے آپ سے حنفیہ کے متعلق سوال  
کیا۔ حضرت فرماتے ہیں کہ میں نے صاف اور نفی بات کہنا پسند نہ کیا میں خیال سے کہ میں ایک عالمی ہوں اور وہ  
بات قبول نہ کرتے۔ اس لیے میں نے اسے کہا کہ اس مسئلہ کے متعلق تو علماء سے پوچھنا چاہیے کہ آیا حضرت  
علیؑ تدریس و رسم نے ایسا کیا تھا یا نہیں۔ اگر وہ جواب دیں کہ آنحضرت علیؑ تدریس و رسم نے ایسا نہیں کیا تو  
پوچھیں کیا حضرت جو کہ تدریس نے ایسا کیا تھا یا نہیں۔ اگر کہیں کہ ابو بکرؓ نے ایسا نہیں کیا تو پوچھیں کیا  
نے ایسا کیا تھا یا نہیں۔ اگر کہیں کہ عمرؓ نے بھی نہیں کیا تو پوچھیں کیا عثمانؓ نے ایسا کیا تھا یا نہیں۔ اگر کہیں  
نہیں تو پوچھیں کیا علیؓ نے ایسا کیا تھا یا نہیں۔ اگر کہیں کہ نہیں کیا تو پوچھیں کیا عمرؓ سے کسی نے ایسا کیا تھا  
یا نہیں۔ اگر کہیں نہیں تو پوچھیں کیا تابعین میں سے کسی نے ایسا کیا تھا یا نہیں۔ اگر کہیں نہیں تو پوچھیں کیا تابعین  
کے تابعین میں سے کسی نے ایسا کیا تھا یا نہیں۔ اگر کہیں نہیں تو معلوم ہو گیا کہ جس بات کو ان تینوں نے  
کے بزرگوں نے نہیں کیا اس میں کوئی حجت نہیں ہے۔

حضرت کعب سے شروع ہوا پھر فرمایا کہ حنفیہ کا روح پوچھتی صدی میں ہوا۔ اس طرح کہ پاریا پاریا  
صحابہ فتح ادب رستے اور ان کے چند مرید تھے یعنی اوقات ہر گز

نہ تھے وغیرہ کو اللہ کا ذکر کرتے ہوئے مشاہدہ کرتے۔ حضرت نے فرمایا کہ جنس ہر گز کا ذکر نہیں کرتے  
ہیں اور بعض تمام جسم سے چنانچہ ان کے اجسام وائیں بائیں آگے اور پیچھے جھیرتے جھیرتے دیکھ کر  
چنانچہ پانچوں میں سے جب کوئی دل کسی فرشتہ کو اس حالت پر دیکھتا تو اسے یہ حالت بہت پسند آتی  
اور وہ اس سے اثر پذیر ہو کر اسی طرح جھومنے لگ جاتا اور مشاہدہ حق میں ثابت ہونے کی وجہ سے  
پتہ ہی نہ ہوتا کہ وہ کیا کر رہا ہے اور بس شخص کی ایسی حالت ہو اس کے منہ اور جسم قوت کے متعلق  
کوئی شک ہی نہیں ہو سکتا۔ لہذا جب اس کے مرید اسے اسی طرح حرکت کرتے دیکھتے تو وہ بھی اسی  
طرح کرنے لگ جاتے۔ شیخ تو فرشتہ کی حرکت کی وجہ سے متحرک ہوتے اور مرید شیخ کی حرکت کی وجہ سے اور  
اپنے شیخ کی سی ظاہری صورت بنا لیتے اس کے بعد وہ پانچوں شیخ جواہل باطن اور اہل تصدیق تھے وہ  
پگتے اور ان کے اہل ظاہر مرید حنفیہ میں مشغول ہو گئے اور انہوں نے دیگر حرکات کا اس میں اضافہ کر دیا  
اور اس کے لیے آلات بنائے اور پھر نسلی تک یہ بات جاری رہی۔ حالانکہ اس کا سبب ان اخبار کی گزرتی

تھی جو اپنے وجود نامہری پر تباہ و نہ پانے کی وجہ سے پیدا ہوئی اور یہ بات قرونِ شکستہ میں نہ تھی نہ کہیں سننے میں آئی ہے۔ واللہ اعلم۔

فرمایا کہ نشرِ بیعت کے تین حصے ہیں ہزار اجزاء ہیں۔ ان میں سے ایک جزو آنکھ کی نگاہ میں آیا ہے اور باقی تمام اجزاء و رشتہ کمالِ عارف کی ذات میں چھپاؤ و دھاپی ذات سے اسی طرح دیکھا ہے جس طرح ہم اپنی آنکھ سے دیکھتے ہیں مگر اس کی نظر تمام کے تمام اجزاء میں ہوئی ہے اور یہ مرتبہ صرف ایک شخص کو یعنی غوث کو حاصل ہوتا ہے جس کے ماتحت اقطاب مبدع ہوتے ہیں۔

اس وقت ہم شہرِ قندون میں حضرت کے گھر بیٹھ ہوئے تھے کہ ماضی میں ت ایک شخص نے جسے آپ کے وکیل کا حکم تھا کہا کہ ہم فیروز آباد شہر ان کے پاس تھے کہ سید عبدالقادر جیلانی اور حضرت احمد بن حسین رضاعی

سید احمد کبیر نام ابراہیم کنیت اور مئی الدین لقب تھا آپ دارِ رجب المرجب ۱۱۱۲ھ بمطابق ۱۷۰۰ء کو متولد ہوئے تھے آپ نسباً حسینی سید ہیں۔ پڑھنے میں احمد و ترقی نے کتابِ روضۃ المناظرین میں آپ کا سلسلہ نسب دیکھا ہے آپ کی روحانی تربیت آپ کے ماموں منصور اب انکی نے کی اور اپنے انتقال سے ایک سال پہلے شہرِ خدائے عظمیٰ کی طرف ہجرت فرمائی تھیں منصور کا انتقال ۱۱۴۵ھ بمطابق ۱۷۳۲ء میں ہوا آپ کے مناقب و حرکات میں بہت سی کتابیں تصنیف کی گئیں جیسے رہنِ العاشقین، ترویقات البیہین، نشۃ المسکب، ام البر شفا، ام مقام اور روضۃ المناظرین وغیرہ آپ کے عشق و محبت درمیان کون کے مریدوں نے قلم کیا ہے مثلاً عباس محمدی، کتاب الکرم، انوارِ کائنات، کرم السلطہ اور لبربان المویذ۔ آپ کی مشہور ترین کرامت یہ ہے کہ شہرِ خدائے عظمیٰ میں حج بیت سے منع ہو کر روضۃ محمّدی کی زیارت کے لیے گئے۔ گنبدِ خضر کے قریب پہنچ کر آپ نے باوجود بندہ کائنات کے کہ ایک یا جب تیرے نام نہ ہوں اس کے لیے کہ فوراً روضۃ محمّدی سے نہ آئی و نہایت سلام یا دلدادگی ان کے پاس سے کر آپ پر وحی نازل ہوئی کہ آپ کے دل وہ جنت کی وہاں موجود ہے سب نے کو ذکرِ حسنا و تقویٰ دیر کے بعد بجا آئے آپ نے یہ دو شعر پڑھے۔

فَإِنِّي لَأَسْأَلُكَ بِرُوحِي كُنْتُ أَرْسِلُكَ  
تُفَنِّئُ لَكَ رِقِّي كُنْتُ لِي نَافِلُكَ

وَسَدَدَ رُوحِي لَكَ شَبَابِي قَدْ خَضَعْتُ  
لَكَ مَدَامُ دُيُوبِي لَكَ كُنْتُ لِي شَفِيقُ

یہ وقت روضۃ محمّدی کے زمانہ مبارک تھا۔ آپ نے اس کو بوسہ دیا۔ اس وقت روضۃ محمّدی میں چوتھریاں فوسہ مبارک تھیں جب ماہِ ربیع الثانی میں انہیں میں حضرت محبوب سبحان قلب سبحان شیخ عبد القادر جیلانی، شیخ علی بن مسعود و شیخ عبد ربیع حسینی و سلسلہ بن تھے۔ آپ نے اس کی عروس شہرہ شہرہ میں دنیا کی پائی روضۃ محمّدی کے تاریخ و حالات سنئے دیے۔

برائیت و موتی کا سہرا موت میں جہاں ہوا اور وہاں ان سے ایک عجیب و غریب وقت  
پیش آیا جس کا ذکر حضرت ابراہیمؑ نے اپنے چند مریدوں سے کر دیا۔ مریدوں نے کہا: اس بات کا کیا  
بے حدت و موتی اس وقت اپنے مریدوں کے ساتھ شہر میں تھے اور دیگر دونوں بزرگ عراق میں  
تھے۔ ان دونوں بزرگوں کی طرف اشارہ کر کے کہتے تھے یہی لوگ گواہی دیں گے۔ چنانچہ وہ دونوں بھی  
وقت موجود ہوئے اور انوں سے گواہی دی۔ پھر اس شخص نے کہا کہ تینوں شخص ایک جیسے ہیں۔

حضرت نے فرمایا کہ اس قسم کی بات تو معمولی وں بھی کر سکتا ہے۔ میں نے ایک ایسے ولی کو دیکھا جو  
بڑے مرتبہ تک پہنچا ہوا تھا چنانچہ سے تمام مخالقات جاندر و بے جان شہر شش و حشرات آسمان  
تارے زمینیں اور جو کچھ زمینوں میں ہے سب کا قیام و معاش تھا ورتہ کرتا ہم اس سے  
مد لیتا تھا۔ وہ ایک ہی خطہ میں تمام کمرۃ عالم کی آمد اور کام کو سن لیتا تھا اور ہر ایک کو سسلی  
خبر دیتا اور مسرت کی چیزیں کرتا بدو ان اس کے کہ کوئی ایک اسے دوسرے سے روک رہے تھے کہ وہ اور  
کا حقد اور نچہ اس کے بے ایک جیسے تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ اس ولی پر تم فرماتے اور جب وہ دیکھتے تو  
اسے معلوم ہوتا کہ یہ تمام مدوائے کسی اور کی طرف سے نہ مل ہوئی ہے۔ میں اس کی اپنی ذاتی اور نہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اور وہ دیکھتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مدد حق سبب کی طرف سے  
آ رہی ہے چنانچہ وہ دیکھتا کہ یہ سب کچھ اللہ ہی کی جانب سے ہے۔

پھر فرمایا کہ میں نے اس کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ جب میں اس مرد کو کسی اور کی طرف سے دیکھتا  
ہوں تو میں اپنے آپ کو ایک مینڈک کی طرح پاتا ہوں اور یہ کہ تمام مخلوق میرے زیادہ حدت و قدرت  
قدرت والی ہے۔

مولف کتاب ہے کہ یہ صفات نبی و حضرت میں جو کہ غوث وقت کے زمان کے طاقت سائلوں قہر  
میں پائی جاتی تھیں۔

ایک مرتبہ یوں فرمایا کہ میں سائلوں آسمانوں۔ ساتوں زمینوں اور عرشوں والی ذات پر دیکھتا ہوں کہ  
طرح عرش کے اوپر جو ستر مہر ہے اور ہر جانب میں مقرر ہزار عالم سببہ اور ہر دو جانبوں کے درمیان  
ساتھ ہزار سال کا عرصہ ہے جو تمام کا تمام عالم کہہ کر اس سے معمور ہے اور اس طرح ستر زمینوں سے

۱۔ ابراہیم و موتی قرشی: بہت جلیل القدر عوفیہ میں سے تھے ان کی کرامات مشہور ہیں۔ تین تالیفیں برسرِ ان کی

۱۶۶۴ء میں وفات پائی۔



جو عالمِ رُتباب ہے اس تمام مخلوقات کے ذہن میں جو ارجح کا تو ذکر ہی کیا ایک آدمی کی اجازت کے بغیر کوئی چیز نہیں آسکتی۔

موتف کتاب ہے کہ ان تمام باتوں کی تشہیر پہلے اولیاء اللہ ہی سمجھ سکتے ہیں۔

حضرت کا یہ فرمانا کہ "ایک معمولی دل بھی ایسا کر سکتا ہے" سچ ہے کیونکہ میں نے ایسے لوگوں کو اس طرح

کرتا دیکھا جو اپنی ابتداء فتح و کشف میں ہی تھے حالانکہ انہیں ابھی تک صوفیاء کا ایمان قبیح نہ ہوا تھا۔

میں نے ایک مرتبہ آپ سے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانی میراث ایک لاکھ چوبیس

ہزار میں منقسم ہے پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ یہ تمام ورثہ غوث کو نہیں ملا ؟

فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں تین ہی طاقت تھیں وہ کسی شخص میں بھی نہیں ہے غوث کے وارث

ہونے کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے غوث جتنا سیر نہیں ہوتا۔

واللہ اعلم۔







ہوا جب کہ وہ انہی عدم العدم میں ہی تھے۔ فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسرار کے نکتے سے  
 مراد یہی مخلوق ہے مراتب کا اختلاف ہے۔ واللہ اعلم۔

### عقیدہ کی تشریح

ایک اور مرتبہ حضرت نے اس کی تشریح یوں فرمائی کہ تمام انبیاء اور پیغمبروں  
 اسرار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتے ہیں۔ گئے ہیں اس لیے کہ آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم کے دو مرتبے ہیں۔ ایک مشاہدہ میں جو وہی چیز ہے اور دوسرا اس سے متعلق ہوتا ہے  
 اور وہ کسی یا کتسانی ہے۔ فرض کرو مشاہدہ ایک کپڑا ہے۔ ہر پیشہ ور نے اپنے پیشہ اور کپڑے  
 کے مطابق اس میں اپنی صنعت دکھائی ہو، اور صاحب مشاہدہ کو یوں فرض کر لیں کہ اس نے اس  
 کپڑے کو تمام کا تمام پی لیا ہو لہذا جب وہ اس دھاگے کو پائے گا جتنے ریشم بافت نے تیار کیا  
 ہے تو اللہ تعالیٰ اسے ریشم کی صنعت اور ان تمام چیزوں کا علم حاصل ہو جائے گا جن کی صنعت  
 میں فہم و تہمت ہوتی ہے اور اگر بافتدے کے ساختہ دھاگے کو پیئے گا تو اسے بافتدے کے تمام مقصدات  
 حاصل ہو جائے گا۔ اسی طرح ان تمام دیگر صنائع کو جانے گا جن کا علم نہیں ہے اور جن کا علم  
 نہیں بھی ہے۔ یہی حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مشاہدہ کا ہے کہ ہم فرض کر لیتے ہیں کہ یہ مشاہدہ اس  
 تمام معارف پر مشتمل ہے جو حق سبحانہ کے ارادہ میں چلے سے ہیں

مؤلف کہتا ہے کہ مشاہدہ اور مذکورہ بالا کپڑے میں وجہ تشبیہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 میں صنائع اور پیشے مختلف تھے اور آنحضرت کے مشاہدہ میں مختلف قسم کے اسماء حسنیٰ ہیں اور ان  
 کے انوار و اسرار بھی ہیں۔ اس کی ایک وجہ تشبیہ یہ بھی ہے کہ مذکورہ بالا کپڑے میں مختلف صنائع کے  
 نکتے ہیں اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مشاہدہ میں تمام اسماء حسنیٰ کے انوار جمع ہوئے ہیں  
 تفسیر یہ وجہ تشبیہ یہ ہے کہ جس قدر ان مختلف صنائع کا علم ہو گا اسی قدر کپڑوں کی ساخت میں تہمت  
 ہو جائے گا۔ یہی حال اسماء حسنیٰ کا ہے کہ ان کے انوار سے سیراب ہو کر اس عالم میں تصرف ہوتا ہے  
 لہذا وجہ تشبیہ ان تینوں چیزوں سے مرکب ہوتی یعنی کسی چیز میں امور کا بیان مع استیفاء کے اور  
 اس کے ساتھ تصرف کا اضافہ بھی ہو۔

اس کے بعد حضرت نے فرمایا: اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ان تمام امور پر مشتمل  
 ہو جاتی ہے جو اس مشاہدہ کے لیے لازم ہیں اور آپ کی ذات کو اس کے تمام اسرار کے مرتبہ  
 تہمت جیسے رحمت خلق اور ان کی محبت، انہیں معاف و درگزر کرنا۔ ان سے علم سے پیشہ  
 و ان کے لیے نیک و نیکر نہ کہ مشاہدہ اللہ تعالیٰ انہیں اللہ عزوجل پر ایمان رکھنے میں تقویت دیتا ہے



میں نے عرض کیا کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ خونِ معرفت حق سے ہٹا دیا گیا ہے ؟

فرمایا : اس لیے کہ خونِ ذات کو اپنی تہا بی حقیقت کی کیفیت ہے اور اسے ذاتی امور کی حالت

مال کرتا ہے چنانچہ ذاتِ عہداتوں ، باغات اور مال جمع کرنے کی طرف لگا جاتی ہے اور ہر شے اس کی طرف

مائل رہتی ہے حالانکہ درحقیقت یہ میدان غفلت اور اللہ تعالیٰ سے حجاب میں رہتا ہے۔

لیکن اگر خون نہ ہوتا تو ذات ان امورِ فانیہ میں سے کسی چیز کی طرف متوجہ نہ ہوتی۔

مؤلف کہتا ہے کہ یہ حجاب بھی مختلف قسم کا ہے عوام کے حق میں کشیف اور خواہش کے حق

میں کمزور ہے اور انبیاء کے حق میں تقریباً نفی کے برابر ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

حق میں بالکل ہی نہیں ہوتا۔ واللہ اعلم۔

### نورِ محمدی کی آفرینش

نیز فرمایا کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے نورِ محمدی کو پیدا کیا۔

اس نور سے قلم، شجرِ حجاب اور ان کے ذریعے پیدا کئے۔

پیدا کیا۔ پھر اس کے کمال اور انعقاد سے پہلے ہی عرش، ارواح، جنات اور ہر شے کو پیدا کیا۔

عرش کو نور سے پیدا کیا اور اس نور کو نورِ مکرم یعنی نورِ محمدی سے پیدا کیا۔ اس کی نسبت ایک نسبت

ہی علیم یا قوت کی شکل میں بنائی جس کے وسط میں ایک گویا چنانچہ یا قوت اور گویا دو نور

ایک اندر سے کی مانند ہیں کہ جس کی سفیدی یا قوت ہے اور زردی کوہر کی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس نور

کو مدد دی تو اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے میراب کیا۔ چنانچہ یہ نور یا قوت کو پھر گویا

کو میراب کرنے لگا یہاں تک کہ ایک مرتبہ نہیں بلکہ اسے سات مرتبہ میراب کیا۔ جس سے گویا

بن کر یا قوت کی تہ میں بیٹھ گیا اور یہی عرش ہے۔ پھر یہی نور جس نے گویا پھر اسے میراب

کھا۔ اس سے اللہ نے آفتِ فرشتے پیدا کیے جو حاملینِ عرش کہلاتے ہیں پھر اس کے پھول سے نور

پیدا کی گئی اور اسے بہت قوت و زور دیا گیا اور اسے پانی کے نیچے چل جانے کا حکم دیا چنانچہ

نے پانی کے نیچے جا کر اسے اٹھایا اور اپنی خدمت بھائی شروع کر دی۔ سرزمین کے نور پر

پانی اپنی اصلیت کی طرف لوٹ کر پھر چھنے لگا گھر ہواؤں نے اس کے تہے ٹکڑوں کو اور گویا

ایسا نہ ہونے دیا، ان ٹکڑوں میں تعین و بدلہ پیدا ہونے لگی اور ٹکڑے بڑھتے گئے۔ پھر بیٹے جو

ساتوں جہتوں میں پھیل گئے اور ان سے اللہ تعالیٰ نے سات زمینوں کو پیدا کیا۔ ان زمینوں اور سمندروں

کے درمیان پانی داخل ہو گیا اور ہوا کی شدت کی وجہ سے پانی دھند بن کر اٹھا اور تر تر ہو گیا اس کے

ساتوں آسمان پیدا ہوئے اس کے بعد ہوا اپنی عادت کے مطابق بڑی نہ مست کرنے لگی اور چونکہ



ہوا اپنی طرف سے بڑی شدت سے پھاڑ رہی تھی اس لیے ہوا میں آگ بڑھتی گئی جس قدر آگ  
بڑھتی جاتی۔ فرشتے اسے لے جا کر وہاں رکھ دیتے جہاں اب دوزخ ہے۔ یہاں دوزخ کی اعلیٰ  
سے جن کھڑوں سے زمین بنی تھی انہیں اپنی حالت پر ہی چھوڑ دیا گیا اور جس کہ سے آسمان بنا تھا  
اسے بھی وہیں ہی چھوڑ دیا گیا اور جو آگ گڑھے سے پیدا ہوئی تھی اسے منتقل کر کے کہیں اور لے جایا گیا  
اس لیے کہ اگر سے وہاں چھوڑ دیا جاتا تو یہاں کھڑوں کو جن سے ساتوں زمینیں بنی ہیں۔ نیز اس  
کہ کو جس سے ساتوں آسمان بنے ہیں۔ سب کو کھا جاتی بلکہ ہوا کی تیزی کی وجہ سے پانی کو بھی  
کھینچ کر ہضم کر جاتی۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے آنحضرت کے نور سے زمین کے فرشتے پیدا کئے اور انہیں زمین پر اللہ  
کی عبادت کرنے کو کہا۔ اس طرح آسمانوں کے فرشتوں کو بھی آنحضرت کے نور سے پیدا کیا اور انہیں  
اپنی آسمان پر اللہ کی عبادت کرنے کو کہا۔

اور جہنم اور جنت میں جو مہر چھوڑا گیا ہے ان کے نور سے پیدا ہوئے اور یہ نور ان کے نور سے پیدا ہوا  
برخیزا کہ جنت اور جہنم میں آنحضرت کے نور سے پیدا ہوا۔ یہاں سے معلوم ہو گیا کہ تمام اوج و نفست  
برخیزا و شرف و جلال اور ان کے فرشتے اور آسمانوں و زمینوں کے تمام فرشتے سب آنحضرت کے نور سے  
پیدا ہوئے ہیں اور ان کے نور سے اپنی جنت اور رواج اس نور سے پیدا ہوئے ہیں جو آنحضرت کے نور سے  
پیدا کیا گیا۔ یہ مخلوقات اس کے بعد بھی آنحضرت کے نور سے پیدا ہوئی۔ تمام ساتوں نور سے خوب  
ان کے نور سے پیدا ہوا اور یہ تمام مخلوقات سے بڑا ہے چنانچہ اگر نور کو یہ تمام زمین پر پڑے تو اسے  
ریزہ ریزہ کر دے۔ اسی طرح اپنی جہنم سے کمر۔ جب تو ہر وقت میرب  
ہوئے رہتے ہیں عرش دو بار میرب ہو۔ ایک ابتداء و انفریش کے وقت اور دوسرے تمام انفریش کے وقت  
تاکہ اپنی ذات کو قابو میں رکھ سکے۔ اسی طرح جنت بھی دو مرتبہ میرب ہوئی۔ ایک ابتداء میں اور دوسرے  
کھلی نفست کے وقت تاکہ اپنی ذات پر قابو رہے۔ انبیاء علیہم السلام اور تمام مومن خواہ وہ گزشتہ  
امتوں میں سے ہوں خواہ اس امت میں سے آئے ہاں میرب ہوئے۔ چلی بار عالم ارواح میں جب اللہ  
نے تمام ارواح کو نور پیدا کیا اور دوسری مرتبہ جب اس سے ارواح کو صورت و شکل دی گئی چنانچہ  
ہر روح کو صورت و شکل دیتے وقت اسے آنحضرت کے نور سے میرب کیا گیا۔ میرب میرب دنیا جب  
ساخت ہو گیا تھا کیونکہ مومنین اور انبیاء کی تمام دوزخیں جنہوں نے اللہ کے اس سوال  
کا جواب دیا انہیں آنحضرت کے نور سے میرب کیا گیا۔ لیکن کس کو زیادہ اور کس کو کم۔ اسی سے مومنین











زمینوں کے فرشتے آئے ہوئے اور انھوں نے پوچھا کیا، لیکن انہوں نے فرشتے

برزخ کی روئوں نے جب زمین کے فرشتوں کو اس بار کرتے دیکھا تو وہ زمین پر اترا

بنی آدمی روئیں زمین کے فرشتوں کی پتی بنا۔ اس کے ہاتھ میں وہی وہی ہوا میں۔

آسمان کے تمام فرشتے اور روئیں سب کی سب اگلی ہوئیں لیکن سب سے پہلے انہوں نے

آیا اور کوئی حادثہ واقع نہ ہوا تو ان فرشتوں کو زمین پر لایا اور بنی آدمی کو پھر

ہر سال فرشتے اسی طرح آتے آتے۔ لیکن سب سے پہلے۔

وَنَزَّلْنَا رُسُلَنَا فِي تِلْكَ الْبَلَدِ الْمَرْكُومِ

مکہ کے شہر میں جو کہ زمین کے اسی وادی میں ہے۔

کی تشریح

یہ کہ جب ان امریکہ کی قوم نے اپنے اپنے گناہوں کی بنا پر اپنے اپنے

مقامات پر تباہ اور تباہی مملو مقامات میں اپنی مثال کے طور پر گناہات کیے۔

یہ نشانچہ جو ہم اس سے حاصل کرتے ہیں، درحقیقت بھی ایک حقیقت ہے کہ

سب اس لیے کہ برحقیت کا تعلق اس کے ساتھ ہے۔ ہر ایک کے لیے یہاں سے

رسمانی کاموں کے ساتھ جلی حد غیب و علم میں اس قدر بڑے مقام اور اس سے

پہنچا ہے کہ وہ جگہ ہے کہ تمام کائنات کے ساتھ جلی حد غیب و علم

یہ مرتبہ کسی مخلوق کو حاصل نہیں ہو۔

پھر فرمایا کہ زمین میں رہا اور یہ سب کو زمین کی تمام چیزوں کو

اس میں پائی جاتی ہیں۔ یہ بھی حقیقت ہے کہ ایک حقیقت ہے کہ زمین

میں جس قدر زیادہ پائی جاتی ہے وہاں تک کہ اس کے ساتھ جلی حد غیب و علم

یہ کمال وسیع ہوتا ہے۔ اس کے ساتھ جلی حد غیب و علم

یہ پایا جاتا ہے کہ زمین پر وہ ایک جگہ ہے کہ اس کے ساتھ جلی حد غیب و علم

وہ ہر قسم کے جگہ ہے کہ اس کے ساتھ جلی حد غیب و علم

یہ زمین میں اس کا بیان ہو چکا۔

یہ زمین میں اس کا بیان ہو چکا۔

یہ زمین میں اس کا بیان ہو چکا۔







برخاست و در میان سبزه زریں کے باغستانوں کے کہ سب سے پہلے درخت پرستہ چہار پرستہ ہو گیا  
پڑا ستہ غلیبہ پرست اور بہت پرست و فیرہ کی قسم کہ نہ نہ گندہ پائے پائے ہیں ہزاروں  
توں کے پرستہ کے کہ ان کے ہاں ان کے ہاں ہر گز نہ تمام چہار کے کہ ان کے ہاں ہر گز نہ تمام چہار کے  
توں کے ہاں ہر گز نہ تمام چہار کے ہاں ہر گز نہ تمام چہار کے ہاں ہر گز نہ تمام چہار کے  
کے ہر گز نہ تمام چہار کے ہاں ہر گز نہ تمام چہار کے ہاں ہر گز نہ تمام چہار کے  
ہر گز نہ تمام چہار کے ہاں ہر گز نہ تمام چہار کے ہاں ہر گز نہ تمام چہار کے  
ہر گز نہ تمام چہار کے ہاں ہر گز نہ تمام چہار کے ہاں ہر گز نہ تمام چہار کے  
ہر گز نہ تمام چہار کے ہاں ہر گز نہ تمام چہار کے ہاں ہر گز نہ تمام چہار کے

۱۔ ایک اور لغت  
۲۔ ایک اور لغت  
۳۔ ایک اور لغت  
۴۔ ایک اور لغت  
۵۔ ایک اور لغت  
۶۔ ایک اور لغت  
۷۔ ایک اور لغت  
۸۔ ایک اور لغت  
۹۔ ایک اور لغت  
۱۰۔ ایک اور لغت

۱۱۔ ایک اور لغت  
۱۲۔ ایک اور لغت  
۱۳۔ ایک اور لغت  
۱۴۔ ایک اور لغت  
۱۵۔ ایک اور لغت  
۱۶۔ ایک اور لغت  
۱۷۔ ایک اور لغت  
۱۸۔ ایک اور لغت  
۱۹۔ ایک اور لغت  
۲۰۔ ایک اور لغت

۲۱۔ ایک اور لغت  
۲۲۔ ایک اور لغت  
۲۳۔ ایک اور لغت  
۲۴۔ ایک اور لغت  
۲۵۔ ایک اور لغت  
۲۶۔ ایک اور لغت  
۲۷۔ ایک اور لغت  
۲۸۔ ایک اور لغت  
۲۹۔ ایک اور لغت  
۳۰۔ ایک اور لغت







ابن فارض کے شعر کی تفسیر  
ہم نے حضرت ابن فارض کے شعر کی تفسیر کی

مَشْرُوبٌ عَلَى ذِكْرِ الْحَبِيبِ مُدْمِنٌ  
ترجمہ: ہم نے محبوب کے ذکر کی شراب پی اور ہم اس وقت سے مست ہو چکے ہیں کہ اگر  
انگور کی بیل پیدا ہی نہ ہوتی تھی۔

حضرت نے فرمایا یہ عالم ارواح کی طرف اشارہ ہے اور حبیب سے مراد حضرت علی رضی اللہ عنہ  
ہیں اس دنیا میں آپ کا ذکر مشاہدہ تو ممکن ہے مگر بعد از موت میں مشاہدہ کی جودت کی  
حالت سے دوسری حالت میں منتقل ہو جاتی ہے اور ایسی حالت میں اس کی تمام احوال اور صورتیں  
تبدیلی واقع ہو جاتی ہے جس سے اسے انور کے اندر گس جاتا ہے اور غیر سے منتقل ہو جاتا ہے اور  
حالت ہو جاتی ہے اور پہلی حالت سے اس کا تعلق اس طرح منتقل ہو جاتا ہے جیسے کہ وہ اس سے پہلے  
بھی تھا، اسی لیے اس مشاہدہ کی مدد سے شراب سے تشبیہ نہیں وجہ سے ایسی معلوم ہو جاتی ہے  
اول اس لیے کہ شراب ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونے کا سبب بنتی ہے۔  
دوم مشاہدہ کا ہے۔ دوسری یہ کہ شراب پہلی حالت سے منتقل ہونے کا سبب بنتی ہے اور مشاہدہ میں  
یہ بات پائی جاتی ہے۔ تیسری یہ کہ شراب کی وجہ سے انسان شہوانی اور دنیوی بن جاتا ہے۔ چوتھی  
جب کسی کے سر میں شراب چھڑا جاتی ہے تو اس کی نگاہ میں ہر چیز متحیر معلوم ہونے لگتی ہے  
اسی طرح مشاہدہ میں بھی محاسب مشاہدہ تمام انوار کی طرف توجہ دے کر ان میں رہنے لگتا ہے۔  
انبار کو ترک کرنے کی جرأت کرتا ہے۔

شَرِبْنَا عَلَى ذِكْرِ الْحَبِيبِ مُدْمِنٌ

کا یہی مطلب ہے کہ حق سبحانہ کے مشاہدہ میں ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کی جرأت کی  
اور سبکدوشی کا مطلب یہ ہے کہ غیر اللہ سے منتقل ہو کر اللہ ہی کے ہوس میں رہنے لگے ہیں اور  
انکس کا مطلب یہ ہے کہ یہ تو عالم ارواح کی حالت ہے اور کرم عالم اشباح میں جیسا کہ پہلے فرمایا  
ہے جس سے رت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کی وجہ سے ہر سبب ہوتی ہے اور تہا ہے اور تہا ہے

ابن الفارض: شریف مدین عمر بن فارض عربی زبان کے دھرمی شاعر ہیں۔ انکی پیدائش تھوڑے  
سالہ میں ہوئی اور وہیں سلسلہ شمس میں وفات پائی۔ ان کے دیوان کو ان کے پوتے علی نے شائع کیا۔  
ان کے اشعار کے مصنفین نے خیانت سے ہرگز ہونے کی وجہ سے بہت دقیق ہیں۔



ذات سے اندر میں جو تائب و رزات کے شہادت میں کے رہنے کی وجہ سے اسے خلعت حاصل ہوتی ہے  
پس جب کوئی شخص حبیب کا ذکر کرتے ہوئے اور دوسروں کو بھی اس کا ذکر کرتے ہوئے سنتا ہے  
تو وہ مشاہدہ جو روح کے اندر ہوتا ہے ذات کے اندر بہتہ بہتہ گھسناٹہ وٹا ہو جاتا ہے یہاں تک  
کہ ذات کو وہی تین نور حاصل ہو جاتے ہیں جو روح کو حاصل ہو سکے۔ اور وہ ایک حالت سے  
دوسرے حالت میں منتقل ہو کر چلے جاتا ہے۔ مقتضی ہو جاتی ہے۔ پھر اس کا غیر اللہ سے تعلق کٹ جاتا  
ہے۔ ورنہ سب سے تعلق ہو جاتا ہے۔ واللہ اعلم۔

حضرت نے فرمایا: جسے اس ولی پر تعجب آتا ہے جو یہ کہتا ہے کہ میں کون دکان میں سمایا  
ہوں اس لیے کہ کون دکان میں دھنوں ایک دروازہ کے ذریعہ تہ ہو جاتا ہے دروازہ آٹھت  
صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور کسی مخلوق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نور ہر اشیاء کو نکل لیاقت نہیں  
اور حبیب باب بنی کی حالت میں نہیں تو آگے کی بات ہی کیا۔ جتنا اگر دروازہ سے داخل نہ ہوا ہو یعنی  
اس کے فتنے شیطانی ہو تو ایسا شخص تو ایک کمرہ کو پر نہیں کر سکتا چہ جائے کہ کمرہ یا کسی اور چیز کو۔  
یاد رکھیں کہ تمام کائنات کا نور منہ عرش، عرش، سموت، انجبین، جنات، حبیب وغیرہ حبیب  
کی کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کا ایک جزو حاصل کر سکتے ہیں اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
نور عرش پر رکھا جائے تو وہ بڑا بڑا ہو جائے اور اگر تمام مخلوقات بھی اکٹھی ہو جائے اور اس  
پر نور رکھا جائے تو وہ بھی بڑا بڑا ہو جائے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کی ہر شان  
نور کی تو کوئی یہ کہے کہ سکتا ہے کہ وہ کون کی پر کر سکتا ہے۔ ہر چیز منورہ اور قہر شریف کے قریب پہنچ کر  
سائنس کی ذات کہاں ہوگی یا برزخ کی طرف چڑھ کر حبیب اس جگہ کے قریب پہنچے گی جہاں آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی رزت کا نور۔ ہر اس وقت اس کی کیا حالت ہوگی کیا اس کی ذات اس نور کی  
حاصل ہوگی۔ ہر کہ تمام مخلوق اس کے حوالے ہوئے ہو جائے یا اس جگہ کو چھوڑ کر اس کے نکل ہو جائے  
اور کون کو پر کر سکے گی۔ ہو سکتا ہے کہ کون سے اس شخص کی مرد آسمان و زمین کے درمیان کی تمام اشیاء  
جو ہوا و برزخ کی جگہ کے جہاں نور منظم ہے۔

میں نے عرض کیا کہ ہو سکتا ہے کہ وہ کون کو اپنی ذات سے نہیں بلکہ اپنی نور سے بھر سکتا ہو جیسے کہ  
سورۃ آسمان اور زمین پر اپنی روشنی پھیلاتا ہے۔  
حضرت نے فرمایا: اس کی مرد تو بھی ہے کہ وہ اسے اپنے نور سے بھرنا ہے یہ نہیں کہ وہ اسے اپنی  
ذات سے بھرنا ہے۔ کہ اس کا نور اور کجا نور منہ مخلوق اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کے

مقام پر اس کا اور یہاں سے جیسے وہ چلے گیا وہ وقت کے ساتھ ساتھ گھر سے دور ہو گیا۔  
 اور اس کو ماند کر دیا ہے۔

میں نے اس کی کیا خدمت کی تھی کہ میرے پاس کے ایک اور شخص یہ کہتا ہے۔  
 جی گھر نہ بھی دیا دنیا مر گیا ہوتا ہے۔

میرے یہ فریاد دور تک نہ گئے کہ ان لوگوں نے میرے دل کو توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔  
 یہاں پر کیا ہے اور یہاں پر کیا ہے کہ یہاں پر توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔  
 مومن کا لور آنکھوں کی آواز میرے دل کے ساتھ ہے یہاں پر توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔  
 وغیرہ کہ لور کی جی بقی کی طرح میرے دل کو توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔

میرے دل کے یہاں پر کیا ہے کہ یہاں پر توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔  
 کہی بہ کو برداشت کرنے کی طاقت کے ساتھ ہیں مگر یہاں پر توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔  
 مشک کی پانی۔ ولندہ اونیق۔

میں نے خدمت سے اس کی حکایت کے متعلق دریافت کیا کہ یہاں پر توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔  
 کہنے کے بعد اس کا اس کا دل جو کھڑے پر اس کے دل کو توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔  
 دیر کوئی کہ جس کو کہ یہاں پر توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔  
 آیا تو وہ در وہاں اتنے ہیٹے رہے تو اس میں نے وہاں شادی کی اور میرے دل کو توڑ دیا۔  
 عرض کیا کہ یہ کہ یہاں پر توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔  
 ہو سکتا ہے کہ یہاں پر توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔  
 کہنے اور یہاں پر توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔  
 کہیسا ہو گا کہ وہاں پر توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔  
 اول وہ بھی ہوئی تو یہ ایک محال بات ہوئی کیونکہ اس نے اور وہاں کے دل کو توڑ دیا۔  
 آخرت میں ہو سکتا۔ لہذا جب یہ وقت ہے اس کے ساتھ ہی ایک لکڑی ہو تو کیسے ہو سکتا ہے۔  
 کہ اس نے اس قبیل مدت کے اندر شادی بھی کر لی ہو اور اس کے دل کو توڑ دیا۔

اس شخص نے اس کے دل کو توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔  
 دیکھ چکے ہیں کہ قتلہ دو خون مسخری کے مسخری میں یہاں پر توڑ دیا اور اس کے دل کو توڑ دیا۔  
 یونانی اور ہر قتلہ کو یہی قتلہ بیان کیا ہے جو کہ یہاں پر توڑ دیا ہے۔

کی اس کرامت کا جس میں ہمیں نہیں آتا۔ مزید برآں تھی زمین تھوڑی مکانات کی طرح نہیں ہے۔ طی  
 زمین میں تو غور و خول محال لایم آنا ہے۔ مگر ٹی مکانات کی کرامت میں کوئی محال بات نہیں ہوتی۔  
 یہاں اس حکایت کو کسی ایک لوگوں نے نقل کیا ہے۔ بعض لوگوں نے اس کا استدلال روزِ قیامت  
 سے کیا ہے کہ اس کی مقدار ہزار سال ہوگی۔ مگر مومنین کے لیے روزِ قیامت ایک لمحہ ہی کے برابر ہوگا۔ لیکن  
 یہ استدلال درست نہیں۔ اس لیے کہ روزِ قیامت کی لمبائی کے متعلق کہا جاتا ہے کہ لمبائی اس روز کی  
 سنتی کی وجہ سے جو ہم دیکھ کر حقیقت وہی آتا لگتا ہوگا اور میرا غائب گمان ہے کہ ابنِ قبری  
 نے نفع بہاری میں بھی اسکی پراکت کیا ہے۔ واسطہ السلام۔

حضرت نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو کوئی چیز ناجز نہیں کر سکتی۔ اللہ تعالیٰ اس بات پر قادر ہے کہ وہ  
 صاحبِ حکایت کے لیے جب کہ وہ سمندر میں ہو ایک اور زمانہ اور ایک قوم بنادے اور وہ سمندر کو  
 باوجود اس کے اندر ہونے کے نہ دیکھ سکے جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو باوجود اس کے کہ وہ ہمیشہ فرشتوں  
 کے پاس ہوتے ہیں۔ ان کا مشاہدہ کرنے سے روک رکھا ہے۔ لہذا جب وہ سمندر کے مشاہدے سے توجہ پر  
 آیا تو اس زمانہ اور اس قوم کا مشاہدہ ہو گیا۔ پھر اس قوم کو اس عصر و غیرہ کی صورت میں پیش کر دیا  
 تاکہ اس حکایت کا مقصد پورا ہو جائے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ اس قوم اور اس زمانہ دونوں کو فنا  
 کر دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس قسم کا واقعہ کسی کھشت کی بنا پر صاحبِ حکایت کے درمیان کیا ہے۔  
 میں نے عرض کیا: جناب نے پتہ فرمایا، اس لیے کہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ شخص باوجود اس کے کہ اس  
 کی نشہ ست و برہنہ ست کثرت سے درویشوں کے ساتھ تھی، پھر بھی ان کی کرامت کا انکار کیج  
 کرتا تھا۔

حضرت نے فرمایا: میں نے اس سے بھی عجیب تر واقعہ دیکھا ہے کہ میں نے ایک شخص دیکھا کہ پانچ  
 کے وقت وہ نکلتا تھا، لیکن جب فجر کے وقت واپس آیا تو دیکھا کہ وہ شخص مرچیا ہے اور اس کے بیٹے  
 نے اس کے پیشے میں اس کی جگہ سلی ہے۔ مزید برآں بیٹا بالغ بھی ہو چکا ہے۔ حالانکہ پانچشت کے  
 وقت تک اس کے باپ کی شادی بھی نہ ہوئی تھی۔ پھر شادی ہوئی، وصال ہوئی اور عمر سے پہلے چلے باغ  
 ہوئے۔

میں نے دریافت کیا یہ وہ جنوں میں سے ہیں یا انسانوں میں سے۔

فرمایا: نہ جنوں میں سے ہیں نہ انسانوں میں سے، اللہ کی مخلوق کہ شہر نہیں ہو سکتا۔ وہ ایک شخص جنود

رہے۔ ان کے اور تیس ربیعہ کی فوج کا سردار تھے اور اس کے سوا کوئی نہیں۔







حبیب اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس قدر پرستش تھا کہ جہاں نہ جبریل تھے نہ کوئی اور اس وقت آنے لگا کہ  
 اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب سے دو دعائیں حاصل کیں جو صاحب غنیمت و جود و اس کے رب کی رحمت  
 سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حبیب حبیب کے رافع و مہربان ہو گئے تھے اس کے بعد ہی اللہ تعالیٰ نے  
 اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے جبریل و دیگر ملائکہ کو پیدا کیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خود جبریل تمام ملائکہ و تمام صاحب نفع ولیہ اللہ ہیں تاکہ جہاں کو  
 بھی معلوم ہے کہ جبریل علیہ السلام کو معرفت و نبیہ میں جو مقامات حاصل ہوئے وہ تمام آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی برکت سے حاصل ہوئے۔ چنانچہ جبریل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت جو اس کے لیے بھی  
 اگر عمر خیران مشائخ کو حال کرنے کی دانشمندی کرتے رہتے تو ان میں سے ایک ملائکہ جبریل علیہ السلام کی برکت  
 لہذا جو نفع جبریل کو پہنچا ہے اس کو تمام ملائکہ یا خود جبریل کو ہے یہ صاحب نفع ولیہ اللہ کی برکت ہے۔  
 پھر فرمایا کہ حضرت جبریل و معرفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کے لیے پیدا کیے گئے تھے  
 تاکہ وہ آپ کی ذات کے مخلصین میں سے ہوں اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام موجودات  
 میں سے سراسر اللہ ہیں اور تمام موجودات آپ کی ذات میں سے مستفید ہوتی ہیں۔ اس لیے آپ کو ان کے  
 مشاہدہ کی ضرورت پڑتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جسم و دیگر جسم کی طرح مٹی سے پیدا ہوئے  
 اور یہ اپنے جسم مشکلوں کے مواد و سردوں سے ملائکہ نہیں ہوتا لہذا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مشاہدہ  
 مشاہدہ فرماتے ہیں تو جبریل آپ کو اس سے ملنے کو دیتے ہیں۔

پھر فرمایا کہ فرشتوں کی صورتوں کو دیکھ کر ان اجسام کو دہشت و لرز ہوتی ہے کیونکہ ان کی  
 شکل غیر معروف اور ان کے کئی ہاتھ کئی پوئیں اور کئی چہرے ہوتے ہیں۔ مزید برآں ان کا پیدا ہونا  
 ہوتا ہے کہ تمام دنیا کو پرکھے ہوتا ہے۔

پھر فرمایا کہ اس کا علم صرف صاحب نفع کو ہوتا ہے اور جبریل بھی صرف آپ کی ذات تبارک  
 کے محالہ تھے لیکن آپ کی روح کو چونکہ تمام سور کا علم ہے اس لیے وہ کسی سے نہیں ڈرتی۔  
 میں نے عرض کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک محالہ کہ کام کیوں نہیں کرتی؟  
 فرمایا: اس کی وجہ یہ ہے کہ ذات روح کو اپنے سے جدا نہیں سمجھتی اور وہ نسبت اللہ کی ذات کے  
 سوا کہیں بھی برقرار نہیں رہ سکتی۔ اللہ کے سوا ہر چیز کا جوڑا ہے اپنے جیسے کسی کو پسند کرتا ہے اور  
 اسی کی طرف مائل ہوتا ہے۔

پھر فرمایا کہ جبریل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے محفل صرف انہی امیر میں ہیں جو ان کی قدرت



کے اندر ہیں اور اس وقت کے بچے کے ان مور میں ہیں کہ انہیں بہ طور مستحق کے  
 پورے ستر پر رکھ کر ان کے لیے بہترین غذا دی جائے اور ان کے لیے بہترین  
 یہ کہ ستر کے اوپر کے احوال کا مشاہدہ ان کے لیے بہترین ہے۔ یہ ستر  
 باہر سے دیکھ کر نہایت ہی دلکش و دلچسپ معلوم ہوتا ہے۔ یہ ستر  
 ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے اور ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر  
 کی فضا میں ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر

اس کے بعد یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر  
 کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر  
 کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر  
 کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر

یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر  
 کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر  
 کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر

اس کے متعلق فقہاء کے اقوال بھی بیان کئے۔

ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر  
 کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر  
 کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر  
 کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر

یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر  
 کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر  
 کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر

یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر  
 کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر  
 کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر کے ساتھ ہی رہتا ہے۔ یہ ستر

فرمایا کہ جب بندہ ایمان کو دیکھتا ہے تو سب دنیا اس کی طرف سے دور ہوتی ہے اور وہ اپنے رب سے ملنے کے وقت پیدا ہونے لگتا ہے۔ لیکن جب اس کی نظر اس کے دل اور اس کے دل سے دور ہوتی ہے تو اس کے دل سے دور ہوتی ہے۔

میرا سنا ہے کہ ایک بار ایک شخص نے کہا کہ میں نے اپنے رب سے ملنے کے وقت پیدا ہونے لگتا ہے۔

فرمایا کہ اگر آپ نے کہا ہے کہ میں نے اپنے رب سے ملنے کے وقت پیدا ہونے لگتا ہے تو اس کے دل سے دور ہوتی ہے اور وہ اپنے رب سے ملنے کے وقت پیدا ہونے لگتا ہے۔ لیکن جب اس کی نظر اس کے دل اور اس کے دل سے دور ہوتی ہے تو اس کے دل سے دور ہوتی ہے۔

یہاں سے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے ملنے کے وقت پیدا ہونے لگتا ہے۔ لیکن جب اس کی نظر اس کے دل اور اس کے دل سے دور ہوتی ہے تو اس کے دل سے دور ہوتی ہے۔

فرمایا کہ اگر آپ نے کہا ہے کہ میں نے اپنے رب سے ملنے کے وقت پیدا ہونے لگتا ہے تو اس کے دل سے دور ہوتی ہے اور وہ اپنے رب سے ملنے کے وقت پیدا ہونے لگتا ہے۔ لیکن جب اس کی نظر اس کے دل اور اس کے دل سے دور ہوتی ہے تو اس کے دل سے دور ہوتی ہے۔

یہاں سے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے ملنے کے وقت پیدا ہونے لگتا ہے۔ لیکن جب اس کی نظر اس کے دل اور اس کے دل سے دور ہوتی ہے تو اس کے دل سے دور ہوتی ہے۔

نورانی و نورانی قدرت کے قریب و قریب رہنے پر جو ساری چیزیں کہیں کہیں سے نکلتی ہیں  
ایک اور چیز کی شہرت سے کہیں کہیں سے نکلتی ہیں اور یہ چیزیں جو کہیں کہیں سے نکلتی ہیں  
اسے وہ چوتھی چیز کہیں کہیں سے نکلتی ہیں۔

نورانی و نورانی قدرت کے قریب و قریب رہنے پر جو ساری چیزیں کہیں کہیں سے نکلتی ہیں  
ایک اور چیز کی شہرت سے کہیں کہیں سے نکلتی ہیں اور یہ چیزیں جو کہیں کہیں سے نکلتی ہیں  
اسے وہ چوتھی چیز کہیں کہیں سے نکلتی ہیں۔

نورانی و نورانی قدرت کے قریب و قریب رہنے پر جو ساری چیزیں کہیں کہیں سے نکلتی ہیں  
ایک اور چیز کی شہرت سے کہیں کہیں سے نکلتی ہیں اور یہ چیزیں جو کہیں کہیں سے نکلتی ہیں  
اسے وہ چوتھی چیز کہیں کہیں سے نکلتی ہیں۔

### نورانی و نورانی قدرت کے قریب و قریب رہنے پر جو ساری چیزیں کہیں کہیں سے نکلتی ہیں

نورانی و نورانی قدرت کے قریب و قریب رہنے پر جو ساری چیزیں کہیں کہیں سے نکلتی ہیں  
ایک اور چیز کی شہرت سے کہیں کہیں سے نکلتی ہیں اور یہ چیزیں جو کہیں کہیں سے نکلتی ہیں  
اسے وہ چوتھی چیز کہیں کہیں سے نکلتی ہیں۔

نورانی و نورانی قدرت کے قریب و قریب رہنے پر جو ساری چیزیں کہیں کہیں سے نکلتی ہیں  
ایک اور چیز کی شہرت سے کہیں کہیں سے نکلتی ہیں اور یہ چیزیں جو کہیں کہیں سے نکلتی ہیں  
اسے وہ چوتھی چیز کہیں کہیں سے نکلتی ہیں۔



نبیاء کے سردار ہیں۔

کوئی ولی مقام نبوت نہ آیا تھا اولیٰ علیہ السلام پر نبوت پڑا کہ نبوت کی معرفت  
میں تمام نبوتیں جمع ہو گئیں اور پھر نبوت کے کوئی اور نہ آیا  
ہوگا کہ نبوت پر نبوت ہو جائے۔ اور نبوت کے کوئی اور نہ آیا ہوگا کہ نبوت کے کوئی اور نہ آیا ہوگا۔  
سب درست باتیں ہیں کہ ان لوگوں کی معرفت نبوت پڑا کہ نبوت کے کوئی اور نہ آیا ہوگا۔  
نور کفار میں کے قریشیوں کو نبوت پڑا۔

میں نے اس بات سے کہ نبوت کے کوئی اور نہ آیا ہوگا۔  
لیکن نبی ابراہیم علیہ السلام کے نبوت کے کوئی اور نہ آیا ہوگا۔  
غریب امور کا ہونا محال ہے کہ متعلق و ربط نہ ہو۔  
حضرت نے فرمایا کہ کوئی شخص نبوت الٰہی کو نہیں دیکھتا اور نہ حق سبحانہ اس کو ہم سے  
کرنے سے عاجز ہیں۔

اور غرض کہ نبوت کا کلام معرفت سے بھر پور ہے میں نے اس پر مستحضر کیا ہے  
اس مسئلہ میں کچھ کہوں تاکہ اور اس کو نصیحت دےں جو لوگ اس لیے کہ یہ عقیدہ نبی بات ہے اور اس  
مذہب پر نبوت دین پر ہے سب سے پہلے یہ کہ اس مسئلہ میں بہت بحث ہو چکی ہے اور اس کے بارے میں  
مختلف جواب دیے ہیں اس لیے یہ ایک عبارت میں اوق نظر پر سمجھا جائے گا۔  
چنانچہ میں مرشد کی مدد سے لکھا ہوں کہ اس مسئلہ پر فرماتے ہیں:

اس مسئلہ میں دو غزائے مذمت نے ایک ساتھ اٹھنا شروع کیا ہیں جن سے شرک کی معرفت ہوتی ہے اور اس سے  
اس طرح تو سہ تنہا کے تدریج متعلق ہوئے۔ اور لازم آتا ہے اسی لیے لوگوں نے اس پر معرفت کی بات  
چنانچہ اولیٰ علیہ السلام پر نبوت پڑا کہ نبوت کے کوئی اور نہ آیا ہوگا۔ اور اس کے بارے میں جو کچھ  
یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں غور کرنے سے کوئی بھی پتہ نہیں سکا چنانچہ اس بارے میں جو کچھ  
نے کہے وہ لوگ نے اس سے قطعاً قرار دیا ہے خدا ہم غزائی سے سب سے پہلے اس میں کہ نبوت کے کوئی اور نہ آیا ہوگا۔  
عقل کو اپنے ایمان پر ترجیح دی ہے اور اپنی فکر کو اپنے علم پر ترجیح دی ہے۔ اور ان دونوں میں کوئی  
باری تعالیٰ میں غور کرنے سے حیرت زدہ ہیں۔ اسی طرح سب سے پہلے انہی غزائی کا یہ قول کہ نبوت کے کوئی اور نہ آیا ہوگا۔  
اللہ بفرشتہ میں خیر نشانی سے اللہ دنیا میں غور کرنے کے خیر ان اللہ کو چاہیے کہ نبوت کے کوئی اور نہ آیا ہوگا۔

اسی لیے حاشیہ لکھا ہے



سوفت و نه چشمتان در میان  
در کار و در خانه و در بیرون

نمونه ای از این  
نمونه ای از این  
نمونه ای از این

در این کتابت و این کتابت  
نمونه ای از این

نمونه ای از این  
نمونه ای از این

نمونه ای از این  
نمونه ای از این

نمونه ای از این  
نمونه ای از این

نمونه ای از این  
نمونه ای از این

نمونه ای از این  
نمونه ای از این

نمونه ای از این  
نمونه ای از این







## فصل

میں مسند ارکان کے منتصب ہو کر اور غریبوں نے لکھا ہے اس چٹے دیوان ورنہ کہتا ہوں اس کے  
بہرہ چمکے اور لوگوں نے اس بارے میں کہا ہے اُسے کھانوں کا تاکہ لوگ اس سے مستفید ہو سکیں۔ چنانچہ  
الغزالی نے کہا میں نے مور کی ڈنٹ اشارہ کرتے ہوئے جن کے توش پیرا ہو سکتے ہیں:

تو کہ یہ ہے کہ انسان ایسے یقین کے ساتھ تصدیق کرے کہ میں کسی قسم کی کمزوری نہ پائی  
جائے اور میں کوئی شک نہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات کو غنیمت قرار دینا انسان کی سزا اور  
بہترین عالم کا سزا ہے اور میں اس قدر غم غما کر رہا ہوں کہ ان کے نفس اسے بدداشت کر سکیں

اور انہیں اتنی کشت عطا کرے کہ نہ رشتہ اور نہ بیان ہو۔ اس کے بعد تمام امور کے انجام ان پر کھول دے

اور انہیں امداد عطا کرے کہ وہ اسے اور انہیں بہت دقیق باتیں اور چھپے ہوئے انجام کا غم دے

چنانچہ انہیں ہر قسم کی تیر اور شرک، افسوس اور تشنگان کا غم ہو جائے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ انہیں حکم

دے کہ اللہ کے عطا کئے ہوئے غم اور کشت سے دنیا کی حکومت چھوڑیں تو باوجود ان کے باہمی تعاون

کے ہر ایک اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت میں تدبیر کر رکھی ہے اس میں نہ چھپے ہوئے پر کے برابر انعام ہے کہ کھینکے

اور نہ کم کر سکیں گے اور نہ ہی کسی مرتب یا عیب یا نقص یا کسی کے ڈر کو دور کر سکیں گے اور نہ صاحب

کشت کی کشت میں۔ نہ صاحب مال کے مال میں اور نہ صاحب کمال کے کمال میں انعام کر سکیں گے

بلکہ اگر وہ ہر اس چیز میں غور کریں جسے اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے مثلاً آسمان و زمین، تو اس

میں نہ انہیں کوئی فرق اور نہ کوئی رشتہ دکائی دے گا اور تمام ودامور جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے

بندوں میں تقسیم کر رکھے ہیں مثلاً رزق، موت، خوشی و غمی، کمزوری و طاقت، ایمان و کفر اور

امانت و نافرمانی تمام کے تمام بدل ہیں۔ ان میں کوئی راہ حق سے ہموار نہیں پائی جاتا اور نہ راستی

ہے جس میں غم نہ ہو یا ہلکا ہو یا سب حق و واجب اور تمیز پر توجہ نہ ہو یا چاہتے تھے اور نہیں

انداز سے نہ ہونا چاہیے تھا۔ یہ سب اللہ تعالیٰ نے زبردستی و زبردستی کمال ہونے کے امکان

میں نہیں رکھا اور یہ ممکن ہونا اور تدبیرت رکھنے کے باوجود اللہ تعالیٰ ایسا نہ کرتا تو یہ ممکن ہوتا جو خود تدبیر

کے معانی ہے اور غم ہونا جو ہر حال کے خلاف ہے۔ اور اگر ایسا کرنا چاہتا تو ہر چیز ہوتا اور







بن امیر اسکندر بن الماکلی نے بھی حلیۃ النقیب پر بیان کیا ہے چنانچہ ان کے ایک سالہ کتب پر  
 انبیاء امتثال فی تعقیب الحیدر سغریٰ نے مذکورہ بالا رسالہ کو روایت کیا ہے  
 جس میں غزالی کی تمامیت اور ابن ہشیر پر اعتراض کیا ہے جسے چل کر ہم اس کے تعقیب پر بھیجے  
 کمال الدین بن ابی شریف ترمذی مسیرۃ میں یہ کہنے کے بعد کہ ان اوقات میں  
 جہان سے بھی بہتر جہان پیدا کر دے سکتے ہیں کہ اگر حیدر کے پیروں میں شکی تو یہ ترمذی  
 کے خلاف کہا ہے اور یہ ایسا دھوکہ دینا ہے کہ ہم خود اس سے نفرت کرتے ہیں اور اس کے خلاف  
 یہ بات کہ گئے امام غزالی کے زمانہ اور بعد میں بھی اس نے اس کو کیوں نہ مانا ہو  
 تاریخ الامم میں شمار کے اس کو ذکر کیا ہے۔

بدر الدین الزرکشی کہتے ہیں کہ اس جہان کی صورت خداست جو کہ ان کے خیال میں خدا کی صورت  
 ہوتا اور اللہ نے نہ بنایا ہوتا تو یہ بخل ہے جو جو کہ مانی ہے یا چیز ہے جو قدرت کے خلاف ہے۔  
 بدر الدین کہتے ہیں کہ یہ وہ ممکن الفاظ ہیں جن کا حق تعالیٰ کے یہ استغناء کو ان سے کیا ہے  
 ہے کہ غزالی کی مراد اللہ تعالیٰ کی صفات کی غفلت ہیں کہ وہ اس سے کہنے میں ہیں کہ  
 ہیں جن کے حق میں ظلم یا بخل یا غیر کا ارتکاب نہیں ہو سکتا لہذا اس غزالی کے یہ کہنا کہ  
 بہتر عالم ممکن ہوتا پھر اللہ نے باوجود قدرت کے اسے نہ پیدا کیا تو یہ تو یہ ہے کہ

کمال الدین بن ابی شریف: کمال الدین محمد بن محمد المحدث بن ابی شریف کہتے ہیں کہ  
 المسامیرۃ فی شرح المسامیرۃ ہے۔ ان کی ذات شیعہ شیعہ میں ہونے کی وجہ سے  
 جمع الجوامع کی شرح بھی لکھی ہے جس کا نام الدرر الموائی فی تحریر جمع الجوامع ہے۔  
 مسامیرۃ: اس کتاب کا پورا نام مسامیرۃ فی سقاۃ المسامیرۃ فی کاشفۃ ہے۔  
 معروف: ابن تیمیہ کی تصنیف ہے۔

سقاۃ: ذہبی: شمس الدین ابو عبد اللہ ذہبی۔ حافظ حدیث۔ ان کی متعدد تصانیف میں سقاۃ اور  
 تذکرۃ ائمتہ وغیرہ۔ ان کی ذات شیعہ شیعہ میں ہونی۔

بدر الدین زرکشی: بدر الدین محمد بن ہادی بن عبد اللہ زرکشی شافعی متوفی ۷۸۰ھ  
 متعدد کتابیں لکھیں شفا الفقیح فی شرح الجوامع صحیح بخاری اور شرح جمع الجوامع جس کا نام انہوں نے  
 تصنیف المسامیرۃ رکھا۔ ان کی ایک دیگر کتاب فتاویٰ زرکشی بھی ہے ملاحظہ ہو کشف الشوہات فی تصنیف  
 و تالیف: تصنیف و تالیف زرکشی ۷۸۰ھ





ہونا ممکن نہیں۔ ہر ماہ نامہ ہے۔ ان کا انتر عمل یہ ہے کہ ان سب نامہ ہر ماہ کی آمد کی خبر دے  
 ہے اس کا جواب یہ ہے جیسا کہ حق الہی نے اپنے عربی نسخہ میں دیا ہے کہ ہر ماہ  
 نہایت معتقدانہ کہ یہ ہے ہر ماہ نامہ درست نہیں کیونکہ مرتبہ سرفہ وہی ہے ہر ماہ نامہ  
 حدوث پہلے مرتبہ سرفہ اس کے یہ ہے اور وہ ہر ماہ نامہ کے یہ ہے ہر ماہ نامہ کے یہ ہے  
 کیا ہے گواہی کہ اول سرفہ کی پیدا کردہ ہر ماہ نامہ کے یہ ہے ہر ماہ نامہ کے یہ ہے  
 اسے قدیم نہ کہ جاسکتا۔ لہذا یہ سرفہ کہ کیا حق سرفہ نہ کہ یہ پیدا کردہ کے یہ ہے  
 قدیم ہونے میں اس کے مساوی ہر ماہ نامہ کے یہ ہے ہر ماہ نامہ کے یہ ہے۔

مولف کتاب ہے کہ یہ جواب بھی کہ نہیں اور مستند ہے اسے کوئی حق نہیں ہے جو ہر ماہ  
 وقت لایع ہو سکتا اگر غرضانی نے یہ کہا ہو کہ یہ حق ہے ہر ماہ نامہ کے یہ ہے ہر ماہ نامہ کے یہ ہے  
 دعویٰ ہوتا کہ "قدیم سے بہتر کا امکان ہے۔ اس صورت میں جواب یہ ہے کہ سرفہ کے یہ ہے  
 قدیم کے مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا مگر یہ کہ غرضانی کے دعویٰ مرتبہ سرفہ کے یہ ہے کہ ہر ماہ نامہ  
 اشیاء سے بہتر حادث چیز نہیں ہو سکتی اور معتبر ضمیمہ کا دعویٰ یہ ہے کہ اسے بہتر چیز ہو سکتی  
 ہے ورنہ یہ لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت محدود ہے اور قدرت کا نام نہ ہوتا ہو۔  
 ثابت کرتا ہے لہذا ان کا یہ جواب درست نہیں ہے۔

اس کے بعد شہرانی نے عبدالمکریم جمالی کا ایک اور جواب نقل کیا ہے کہ ہر ماہ نامہ ہر ماہ نامہ

۱۔ ابن الوباب شعراں متونی ۱۳۵۰

۲۔ عبدالمکریم جمالی: قطب الدین عبدالمکریم بن ابراہیم سبط السیاح عبدالمکریم بن یحییٰ شرف الدین عبدالمکریم بن

ابراہیم، بحر ق کے مرید تھا، ان سے ان کی ملاقات ان کے مسجد میں سن ۶۱۰ میں ہوئی اور اپنے پیر ربیع بن عبدالمکریم

بن یحییٰ بن ابی القاسم التونس مغربی سبط الحسین بن علی کی درخواست پر الکوفہ و سرقہم فی شہرہ یسیر

شہر سرقہم سرقہم کی رکشت، الطنون: ۲: ۱۵۰، انمول سے، مدرقاہ عینیہ فی الشیخہ و سرقہم

بھی کسی ہے رکشت، الطنون: ۱: ۱۰۱، ان کا مرید عین الدین عبدالمکریم المعروف بالخصیہ ہے جنہوں نے شہرہ یسیر

ابراہیم بن ابی القاسم شیرازی شافعی متونی ۱۳۵۰ میں کہ تنبیہ فی فروع الشافعیہ کی شرح کی ہے رکشت

۱: ۲۵۵) ایک اور کتاب لیامع الیورق السوینی فی معنی ما د مستفی ارضی و لا معنی ما د مستفی

نسب عبدی الطنون من رکشت الطنون: ۲: ۲۱۵، عبدالمکریم بن عبدالموسى بن عبدالموسى بن عبدالموسى

ان قدم چالیس جلدوں میں گھر رکشت الطنون ۲: ۱۳۷

امید خدائی کے گھر میں تھا اور اس پر نہیں ہو سکتا اور موجود اس کے درجہ سے جو کہ تحریر میں ہے یہاں پر  
جہاں سے وہ رہا وہاں کی کہانوں پر دست بردار۔

[illegible]

اس کے بعد شہزادی ایک اور چوبی نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں جو کہ غریب تیروں کے پیر اور اہل سنت  
اور خیر شاہوں نے اس کا جوہر اس امرت دیا ہے کہ غزل کے نام سے اس کا مشہور ہے جس کا نام ہے جوہر  
جوہر کہتا ہے اس جوہر سے بہتر زمان نہیں ہو سکتا ہاں البتہ اس کے نام اور یہ کہ اس کے ساتھ جوہر

[illegible]

مولف کہتا ہے اس جواب میں تصدیق نہیں تو یہ کوئی جواب نہیں۔ اگر کسی وجہ یہ ہے کہ ان میں  
تناقض پایا ہے کیونکہ اس کا پہلا حصہ تو اس بات کا متفق ہے کہ صرف ہمارے عقائد کے مطابق اس  
جہان سے بہتر جہان کو کوئی امکان نہیں مگر اللہ کے علم کے مطابق امرات ہو سکتا ہے اور جواب کا ثانی

حضرت مغربی شہزادی : یہ راسخین فی اہم میں سے تھے۔ مہر اعلیٰ کے شاہزاد اور شیخ ابو حباب مصری سے تھے۔  
حضرت نوری : اصل میں ترکی تھے لیکن چونکہ ان کی والدہ کی شادی ایک مغربی سے ہوئی اس لیے منور بن گئے۔ ان  
روز قرائت میں مشغول رہتے تھے۔ چند سال بعد ہوئی اہم شہزادی نے بھی ان کو تادیب لوائی۔ روز قرائت

۱۔ تفسیر یہاں ہے کہ نام سے مشورہ ہے درجہ کی ہے (۲۰۰۰)





ہے جیسے کہ شریعت میں بیان کیے ہیں اور میرے یہ کہ کتاب و سنت سے صرف ان امور فقہیہ کے ہائے  
 امتثال کے لیے ہوتا ہے جتنے میں غفلت کا کوئی دخل نہیں رہتا۔ خاص نقل کے احکام جتنی نفس  
 امتثال کے ہائے واجبہ اور جو واجبہ امور کے وجوب و حجب اور ان امور کے ہائے  
 احکام ہے۔ سو یہ وہ ضروری امور ہیں جن کے لیے غفلت کا کوئی دخل نہیں رہتا۔ تیسرے یہ کہ ہم  
 اس کا رد ہر حکم پر ہی کر سکتے ہیں مثلاً یہ کہ پھر سنت ضروری ہے اور آئمہ کا سنت ہے اور یہ کہ  
 ایک دو کا نصف ہے چنانچہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ ان کا ذکر قرآن و حدیث میں نہیں آیا لہذا یہ بھی ناممکن  
 ہوتا ہے۔ اس لیے کہ آپ کے اصول کے مطابق تو ہر وہ بات جو کتاب و سنت میں نہیں ناممکن  
 ہے۔ واللہ اعلم۔

پھر محدثین زرخیز کرتے ہیں کہ غزالی کہ یہ کہنا کہ موجود عالم سے بہتر عالم کا امکان  
 زکریا کا جواب انہیں یہ صرف بہاری روشن عقلوں کے اعتبار سے کہتا ہے کہ اس پر شبہ نہ  
 اور کامل عالم کے اعتبار سے جس کے نہ تو احکام کی کوئی انتساب ہے اور نہ حجاب و غائب کا کوئی اثر۔ لہذا غزالی  
 کے قول کو یہ مطلب ہوا کہ جتنا ہم کہ وجود بہاری عقلوں کے اعتبار سے ممکن نہیں کہ اللہ کے حکم غیب کے  
 اعتبار سے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وَیُخَلِّقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ عَلِيمٌ ذَوْنُ فَهْمٍ۔ اور وہ چیزیں پیدا کرتا ہے  
 جو کہ تمہیں علم نہیں۔ لہذا اگر کسی بات کے متعلق حکم نہ ملے اس کے اپنے اور اللہ کے مطابق ہوتا  
 ہے نہ کہ حق سبحانہ کے احکام کے مطابق کیونکہ اللہ تعالیٰ تو ہر چیز سے باخبر ہے اور کسی کو بھی کسی ایک  
 کے اصرار کے متعلق پورا علم نہیں۔ اس لیے کہ ہر نوسہ کے بارے میں احکام ہیں جن سے بعض کی اطلاع تو  
 اپنے بعض بندوں کو ردی ہے اور جن کا علم خاص اپنے لیے رکھا۔

مؤلف کہتا ہے کہ اس پر بھی اعتراض وارد ہوتا ہے کہ چونکہ عقلیہ و اعتباری فرق میں بہتر حجاب  
 کے وجود کے ہوا کہ حجب حجابی میں اور اس کے لیے حکم یا سوچ۔ پھر اگر ضرورت ہے نہیں ہوتی اور ہم  
 یہ چیز کو چکے ہیں کہ اس کا تعلق امور ضروریہ کا ساتھ ہے۔

اس کا یہ کہنا کہ حجاب کا حکم اپنے اور اللہ کے مطابق نہ ہوتا ہے۔ بلکہ جتنا ہو کہ جو عرفان  
 اور حجاب کے ساتھ ہے وہ عقلی اور عام لوگوں کی عقل سے نفی ہوا کہ ہم اور ضروری امور کا  
 تعلق ہے اس لیے اس لیے حجاب اور غیر حجاب میں کوئی فرق نہیں۔ چنانچہ میں نے ایک بار شمس سے اس مسئلہ  
 کے متعلق پوچھا تو اس نے کہا کہ یہ تو درست ہے الٰہی ہر چیز پر حکم کر سکتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ عقلیہ و اعتباری  
 نہیں ہوا اس نے بھی کہا کہ جو حکم اللہ کے ہائے واجبہ اور جو واجبہ امور کے وجوب و حجب اور ان امور کے ہائے





اہریت اور غیر اہریت کا وجود جو نزہت کے اختیار اور قدرت کے اندر ہے۔ واللہ اعلم  
 برہان الدین بن ابی اکیلا بن کاذ کر پٹے گروہ میں کیا جا چکا ہے ان کے پیوستے ہیں  
 برہان الدین بن ابی الشریف جو کمال الدین کی وفات کے بعد مدت تک  
 زندہ رہے کہتے ہیں امام غزالی کے بیان میں نہ کسی بات کا ثبوت ہے نہ

الشہ کی قدرت کو محدود کیا ہے اور نہ ہی خدا کے اس جہان سے بہتر جہان بنانے پر قادر ہونے کی نفی ہے  
 بلکہ اللہ تو عالم ہے جنہوں کو پیدا کرنے پر قادر ہے لیکن چونکہ ہم قیام کا تحقق اور اس جہان کو پیدا کرنے  
 کے لیے اختیار اور ارادہ واقع ہوا ہے لہذا اسے "ابدع" کے نام سے موصوفہ کیا گیا اس لیے کہ یہ  
 جہان ان اوصاف پر دلالت کرتا ہے جو ممکنات حق سب کے مقتضا کے مطابق تھیں۔ لہذا امام غزالی  
 کہنا کہ موجودہ جہان سے بہتر جہان ممکن نہیں۔ اس سے یہی مراد ہے کہ جہاں تک قدرت الہیہ کا  
 تحقق ہے اور جن ممکنات کے تحقق علم و ارادہ الہی سے ہو چکا ہے، ان میں سے کوئی بھی موجود چیز  
 سے بہتر نہیں ہو سکتی۔

موانع کہتا ہے کہ اس پر بھی دو اعتراض وارد ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ یہاں اللہ کے علم و ارادہ مطابق  
 کو اس بات کی دلیل قرار دیا ہے کہ جو کچھ دنیا میں موجود ہے یہی بہتر ہے جہاں کہ یہ اس بات کی دلیل  
 نہیں۔ اس سے تو صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ بھی وجود میں آیا ہے اللہ کے علم و ارادہ  
 سے آیا ہے۔ بہتر ہونے یا نہ ہونے کا کوئی ثبوت نہیں۔ دوسرے یہ کہ کچھ معلوم ہے کہ بہتر اشیاء کے  
 افراد انہوں میں اس لیے کہ یہ متدور الہی کے تحت آتا ہے اور متدور الہی کی کوئی انتہا نہیں لہذا  
 جب کہ کوئی انتہا نہ رہے تو یہ جان کر کہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے یہ کچھ مطلق اس کے ایک فرد  
 کے وجود کے ساتھ ہے، اس کے انتہا اور فرد امکان بنانے پر مگر جواب دینے والے کا  
 خیال ہے کہ اگرچہ اس شخص نے بہتے ہوئے دریا میں غرق ہوئی ہے لہذا اگر فرض کریں کہ وہ مشیت  
 و تحقق اس فرد کے ساتھ ہے تو کسی اور کا وجود نہ ہوگا۔ اور اگرچہ یہ ممکن ہے کہ اس کی  
 فرض کر دیں کہ نہیں ہے۔ اور اگرچہ اس کے ایک فرد کے وجود سے دوسرے کا وجود امکان سے  
 خارج ہونا ضروری نہیں ہے۔

برہان الدین بن ابی اکیلا بن کاذ کر پٹے گروہ میں کیا جا چکا ہے ان کے پیوستے ہیں  
 برہان الدین بن ابی الشریف جو کمال الدین کی وفات کے بعد مدت تک







کے ہاں تو اس لیے کہ بہتر جہان کا نہ پیدا کرنا فضل اور مہربانی کے منافی ہے جسے جو خداوندی ستائیم کیا ہے اور معتزلہ کے نزدیک اس لیے کہ یہ ظلم ہے جو عدل کے منافی ہے

مولف کہتا ہے کہ اگر امام غزالی نے اسی طرح عبارت کو ادا کیا ہوتا تو بات آسان ہو جاتی۔ مگر غزالی تو کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ نے باوجود قدرت کے بہتر جہان پیدا نہ کیا ہوتا تو یہ بخل ہوتا جو حق تعالیٰ کے منافی ہے اور اہل سنت اللہ تعالیٰ کو بخل کے وصف سے منترہ سمجھتے ہیں۔ لہذا پہلی عبارت بہت اہم کے مذہب پر پوری نہیں اترتی۔

شرف الدین قمسائی

کا بیان

شرف الدین بن قمسائی شرح اربعین کی روایت کے واجب کرنے کے متعلق بنیاد کے معتزلہ کا ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ ان اولیوں کے مذہب کا رکن مذہب ہے جن کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسنی ہے

اور جو چیز وجود میں آتی ہے وہ انتہائی ممکن چیز ہے اور اگر ایمان نہ ہوتا تو خدا تعالیٰ نہ کہتا۔ مسایرہ میں کہتے ہیں کہ معتزلہ کا عقیدہ ہے کہ اصح کی حمایت نہ کرنا درست ہے۔ ابن ہمام کا بیان جس سے اللہ کو منترہ بننا چاہیے لہذا غیر اصح کے وجود کا منکر ہونا واجب آبلہذا جیسے دوسری شق معتزلہ کے اصول پر ہے۔ اسی طرح شق اول کی روشنی میں۔

شیرازی کا جواب

مذہب اعلیٰ شریف سید محمدی نے بھی مذکورہ رسالہ میں اس کا جواب دیا ہے انہوں نے تینتیس درجوں میں بہت طویل بحث کر کے پورے غزالی کی حمایت کی ہے اور ناصر الدین بن اسیر کے مذکورہ رسالہ کی تردید کی ہے۔ سید محمدی کا بیان

میں باتوں پر مبنی ہے چنانچہ کہ اس نے اصل موضوع سے گریز کیا ہے۔ دوسرے یہ کہ اس نے غزالی اور حسن عسکری کے سینے میں غلطی کی ہے اور عمیر سے یہ کہ اس نے ابن ابی شیبہ کے کلام کو چھوڑ دیا ہے۔

۱۔ شرف الدین بن قمسائی : شرف الدین بن قمسائی نے غزالی کے عقیدے سے شریعت کی

مخفیہ عقیدے سے تنبیہ کی اور جو عقیدہ غزالی کی شرح میں ہے لکھتے ہیں : اور وہ

۲۔ اصح ہذا کا یہ نام ہے جو امام عسکری بن علی نے جوینی معروف مرقا میں لکھا ہے

۳۔ امام احمد بن حنبل نے منکر میں ذکر کیا ہے۔

۴۔ ابن ہمام کا یہ نام ہے جو ناصر الدین بن اسیر کے مذکورہ رسالہ میں ہے۔

۵۔ غزالی نے غزالی کے عقیدے سے تنبیہ کی اور جوینی معروف مرقا میں لکھا ہے

۶۔ اصح ہذا کا یہ نام ہے جو امام عسکری بن علی نے جوینی معروف مرقا میں لکھا ہے

تفسیر اگر وہ ان لوگوں کا پسند ہو سکتے ہیں کہ غزالی نے یہ بات کہی ہے نہیں۔  
**تفسیر اگر وہ** اور یہ ہے کہ ہم نے اس کے مقابلہ غزالی کی دوسری کتابوں کے بیانات سے کیا  
 اور اس کا وہ ان کے بالکل مخالف پایا ہے اور متضاد باتوں پر کوئی عقلمند انسان اعتقاد نہیں رکھ  
 سکتا چہ جائے کہ غزالی۔ اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ یہ جو نہیں سکتا کہ غزالی نے ایسے اشارے کیوں کیا  
 غزالی نے کئی ایک مقام پر اس کے خلاف کہا ہے۔

پہلی عبارت مستثنیٰ کی عبارت ہے جہاں غزالی کہتے ہیں کہ تو مفسر کا یہ کہنا کہ اللہ نے  
**پہلی عبارت** انہیں چھوڑ رکھا ہے تاکہ وہ خود بخود باز آجائیں اور ثواب کے مستحق ہوں مفسر  
 غم خیال ہے اس لیے کہ اللہ کو معلوم ہے کہ یہ لوگ خود باز نہ آئیں گے لہذا انہیں جبراً روک دیا جائیے۔  
 چنانچہ بہت سی ایک اپنی چیز کے سبب فوٹش سے باز رہتے ہیں اور یہ بہتر ہے نسبت اس کے کہ انہیں  
 فوٹش کے کرنے کی قدرت نہ ملے، باوجود اس کے کہ اللہ کو علم ہے کہ یہ باز نہ آئیں گے۔ یہاں پر غزالی  
 نے اس کا لفظ استعمال کیا جو "ایدر" کا مترادف ہے لہذا اس بیان کے مطابق موجود جہاں سے  
 بہتر جہان ممکن ہو۔ یہ مستثنیٰ کی عبارت ہے جو غزالی نے سیاحت و گوشہ نشینی کے بعد آخر عمر میں لکھی اور  
 ایسا اس سے پہلے کہ کسی ترقی جیسا کہ مستثنیٰ کے خلیفہ میں خود غزالی نے لکھا ہے۔ اب غزالی نے  
 وزن و تدبیر شریعت کو بیان کیا۔ ان کی گوشہ نشینی کیلئے وہ سات تک رہی۔ غزالی نے خود اپنی گوشہ  
 نشینی کا سبب درم کی طرف رجوع و غیرہ نام پر لکھ دیا۔ بحث کی ہے اور اس کا ذکر مستند  
 حضرات ہیں کیونکہ وہ اللہ اعلم

اب غزالی نے متضاد میں فرماتے ہیں۔ جہاں تک موجودہ فنون کا تعلق ہے تو وہ  
**دوسری عبارت** مستثنیٰ کے اس کے کہ کسی کی مٹا کی بہت پسند ہے۔ یہ یہی تفسیر نکلتی  
 غیبی شے کی کاش ہیں ایک کچھ بولے ہوئے چیزیں تو دوسرے نے کہا یہ لیکن اللہ کے شیف  
 کاش ہیں کچھ تو دوسرے نے کہا یہ لیکن اللہ کے شیف کاش ہیں اللہ کے شیف کاش کہ  
 جہاں سے اللہ کے شیف کاش ہیں تو انہیں اللہ کے شیف کاش ہیں جو غزالی نے کہا ہے چنانچہ ایک کی  
 یہ مٹا کی کڑی پیلا کی نہ ہونا اور دوسرے کی یہ مٹا کی کہ وہ جہاں سے تو اور مٹا کی نہ ہونا یا مٹا کی تو  
 یہ بات سمجھ رہے ہیں کہ اللہ کے شیف کاش ہیں تو انہیں اللہ کے شیف کاش ہیں جو غزالی نے کہا ہے چنانچہ ایک کی

یہ بحث میں لائن ہے۔ ان کی تفسیر میں یہ ہے۔

ہاتھوں کی خدمت میں یہ بھی لکھا ہے۔ یہ مٹا کی کڑی پیلا کی نہ ہونا یا مٹا کی تو

سارا مکہ فائدہ تو کثرت کی نشانی ہے اور اگر ثواب جو اس کثرت کا فائدہ ہے کی مانند ہو تو ثواب تعالیٰ تو بغیر تکلیف کے ہی مخلوق کو ثواب پہنچانے پر قادر ہے۔

اگر کوئی کہے کہ ثواب اگر ستیاق سے حاصل کیا جائے تو اس میں زیادہ نفع اور فائدہ ہے۔

بقا بقا ہے۔ بہ نسبت اس کے کہ یہ بطور احسان حاصل ہو۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جو شخص اللہ کے ساتھ تکیہ کرتا ہو اور اللہ کے احسانات کی مانند

اپنے آپ کو بندہ سمجھتا ہو اور جو اللہ کے احسانات سے باہر رہے اور اللہ کی نعمت

اللہ کے ساتھ پیدا لینا، شہیدان سے پیدا ہونے سے بہتر ہے۔ یہ بات بارہم تکیہ کرنے

کہ وہ شخص کیسے عقائد سمجھتا ہو یا اس کا تکیہ جس کے دل میں اس قسم کے دوسرے عقائد ہوں اور

شخص تھکان اور تکلیف برداشت کیے بغیر چلتا ہو اور بدلتے ہوئے رہے اور نہ تھکے۔

یہ کام بھی کیا جاسکتا ہے۔

غزالی ایسا کہ باب ثواب میں فرماتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو

تعمیر کی عبادت اعمال کو پیدا کیا۔ ان کے رزق اور عمر کو مقرر کیا۔ اس کی قدرت سے کوئی چیز

بہر باہر نہیں رہ سکتی اور نہ ہی اس کے علم سے اس کا تصرف نہیں ہو سکتا ہے نہ اللہ کے مقدر سے

کہ وہ شہید ہے۔ نہ اس کے معصومات کی انتقام اس کے بعد فرماتے ہیں۔ اس کے نفس و احسن ہے

اور اس کی تعقیبیں اور انعامات ہیں وہ مخلوق پر مختلف قسم کے عذاب نازل کرے اور ان کی قسم

کے آدم و اہل ان میں بتلا کرنے پر قادر ہے چنانچہ حبیب اللہ تعالیٰ ایسا کہتے ہیں کہ یہ ان کی طرف

سے نازل ہے۔ نہ اس میں کسی قسم کی تباہی نہ علم اس میں ہے کہ اللہ پر کوئی نفس و حبیب نہیں

نہ اس سے علم کا تصور بھی ہو سکتا ہے اور نہ اس پر کسی کی حق نہ ہو سکتا ہے۔

اس کے بعد فرماتے ہیں کہ اگر کوئی کہے کہ حبیب اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی اصلاح پر قادر ہے

اس نے پھر بھی ان پر عذاب کے اسباب مقرر کر کے ہیں تو یہ ایک قبیح بات ہے جو حکمت کے خلاف

نہیں ہے۔

اس کے جواب کے دور میں غزالی فرماتے ہیں: جیسے اللہ نے نظم کو تصور نہیں ہو سکتا

کیونکہ وہاں تو ایک غیر میں تصور نہیں ہو سکتا۔ پھر اس کے چلنے اور اس میں کوئی عیب

ہے کہ وہ حقائق اشیاء سے واقف اور اپنے ارد گرد کے مطابق ان چیز اپنی حرج سے مراد ہو۔

اس عبادت سے عبادت اللہ کے معنی کہ اس سے نکلے ہیں۔ یہاں تک کہ کسی نے اس کو سمجھ نہ سکا۔





کسی ایسے شخص سے منسوب کیے جس کے متعلق ان کا اعتقاد اچھا ہو تو وہ اس سے ہم کو قبول کر لیتے  
خواہ وہ بائبل ہی کیوں نہ ہو اور اگر کوئی کہہ کہ کو ایسے شخص سے منسوب کر کے ہمیں یہ کہنا کہ اعتقاد اچھا نہ ہو  
تو وہ اسے رد کر دیں گے خواہ وہ بات حق ہی کیوں نہ ہو۔ وہ ہمیشہ حق بات کو آدمیوں کے ذریعہ سے پختہ  
پہنچا اور یہ اعتقاد وجہ کی گمراہی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے بہت بوجہ ان غزلی کے بارے میں متعلق کر کے رکھا ہے۔ اس طرح کہ جب یہ شخص  
مسئلہ کا رد کرنا چاہا تو حضرت کو اس بات کی اطلاع ہو گئی چنانچہ انہوں نے میر سے دعا کی کہ غزلی کی  
ڈال دے۔ پتا چلے میر کی تمام تر توجہ مسلمانوں کی طرف رہی اور غزلی کے متعلق میر نے یہ کہہ کر رکھا کہ وہ  
بکہ سوائے ان کے تفسیر کے ان کا ذکر تک نہیں کیا۔ یہ سب حضرت کی برکت تھی۔

حضرت کی توجہ وفات کے بعد بھی جاری رہی چنانچہ وفات کے بعد ہم نے ایک بار حضرت کے  
نے انہیں دیکھا اور حضرت میر سے دیر تک باتیں کرتے رہے یہاں تک کہ آپ نے میر کو ان کی کلاں  
پہنچے اور فرمایا یہ طلب ہیں۔ ان کی بہت تفسیر کرو۔ نیز فرمایا: اللہ تعالیٰ نے انہیں یہاں کی چنانچہ سب  
میں اسے دیکھ کر اپنے آپ کو متعجب سمجھنے لگے۔ باتامیوں نے کہا کہ میں اولیاء کے کلام میں سے جوں جوں کہیں کہیں  
ایک دو مرتبہ ہی داخل کر کے فرمایا کہ یہ حق تعالیٰ اللہ علیہ وسلم کا مہر ہے۔ یہ کہہ کر غزلی کی کھیر نکلا اور  
وہ میر سے ہاتھ ہوتے ہیں اور میر سے اکثر نمبر کے متعلق ہیں کہ انہیں آخرت میں ضرورت ہے وہ ریاضت کرتے  
رہتے ہیں۔

یہ سب کچھ خواب میں تھا جب ان کا تومیر سے دل میں غزلی کی محبت کمر کی تھی اور جو سے  
نے ان کے حق میں کوئی گزشت عبارت استعمال نہیں کیا بلکہ حضرت کی برکت سے ہی اس کا ارجحان  
رکھا ہے۔ خود اگر کہ میر سے یہ کلمات تھے اللہ کی رضا مندی کے لیے ہوں۔ وَ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ  
وَ بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّمِ۔ وَ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّمِ۔ وَ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّمِ۔  
اَنْ يَّهْدِيَ اللّٰهُ عَلٰى سَبِيْلِ سَيِّئٍ سَبِيْلِيْ رَاقِيٍّ وَ عَلٰى سَبِيْلِ هَضْبٍ وَ سَبِيْلِ  
سَبِيْلِ كَثِيْرٍ۔ وَ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَلِيِّمِ۔

# مکمل سوال و جواب

حقت آدم علیہ السلام کی پیدائش اور ان کا مختلف حالات میں

گونا گوں بات کا بیان کہ انسانی شکل و صورت افضل ترین

شکل و صورت ہے

حقت نے فرمایا کہ جب ست آسمان نے آدم علیہ السلام کو پیدا کرنا چاہا تو دس دن میں ان کی مٹی کو  
جمع کیا اور تیس دن تک اسے پانی میں تھوپا۔ پانچویں دن میں ان کی صورت بنائی اور اس کے بعد  
تیس دن تک اسے تھوپا رکھا۔ یہاں تک کہ وہ مٹی سے منقش ہو کر جسمیت کی طرف آگئے یہ تمام تین  
روز ہوتے ہیں یعنی رجب، شعبان و رمضان اس کے بعد اللہ نے انہیں حقت کی طرف اٹھا لیا اور  
جنت میں ان کی رہت چھوٹی گئی اور جنت ہی میں مائی حوا ان سے پیدا کی گئیں۔ جب مائی حوا  
کی عمر پانچ ہوتی تو دونوں میں شہوانی مادہ پیدا کیا گیا چنانچہ آدم علیہ السلام نے مباحثت کی اور وہ  
حاصل ہو گئیں اور حمل کے تین ماہ بعد زمین پر اتر کر ان کا وضع حمل ہوا پھر اس دنیا میں جو حمل ہوا اس  
سے نوادہ بعد وضع حمل ہوا اور یہی طاقت آج تک قائم رہی۔

میں نے دریافت کیا کہ وہ کونسی مٹی تھی جس سے آدم کی پیدائش ہوئی؟

فرمایا یہ تمام کالوں کی مٹی تھی۔ مومنوں کی کان کی، سپاندی کی کان کی، تانبے کی کان کی اور  
دیکھ مہربانیات کی چنانچہ ان سب میں سے آپ کی مٹی لی گئی اور اسے ایک جگہ اکٹھا کر کے آدم کو  
پیدا کیا گیا۔

میں نے دریافت کیا کہ اس مٹی کو کس نے جمع کیا؟

فرمایا: فرشتوں نے اور جن سے اکٹھا کرنا اللہ نے چاہا مگر سب سے زیادہ مٹی جبریل علیہ السلام

نے اکٹھی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے وعدہ فرمایا تھا کہ مٹی کی ایک مخلوق ہوگی جس سے بڑھ کر

اللہ کے بال کوئی مخلوق نہ ہوگی اور جبریل اس کے ساتھ تھی اور رفیق ہوں گے اور اس سے ہمراہی کو



بہت برکت ہوگی اور وہ مخلوق سبب الوجود تھی اللہ علیہ السلام ہیں۔ انہذا جبر میں اس امیر پر کچھ یہ  
مٹی اس مخلوق کے لیے جمع کی جا رہی ہے جس کو انہیں دیکھا جائے گا۔ مٹی جمع کی جا رہی ہے۔

میں نے دیکھا تھا کہ یہ داکو مٹی کی مٹہہ کھینچ رہی تھی :

فرمایا: اتنی مٹی کہ ایک مٹی کا کچھ نہ رہے اور جو باقی رہے۔ اپنی اس قدر کثیر مقدار میں مٹی کو جمع کیا

ہوئے ہیں کہ اسے جمع کرنا میں دس دن کی کیا ضرورت ہوگی۔ مٹی کے ساتھ ساتھ ایک

جبر جمع کر سکتا ہے :

فرمایا: اللہ تعالیٰ اس میں اور نہایت کچھ نہ رہے اور جو باقی رہے۔ اس میں کچھ نہ رہے اور جو باقی رہے

دن کیوں نہ گئے اور آدم کو مٹی کے موافق پیدا کر سکتے تھے۔ مٹی سے کچھ نہ رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے

اللہ تعالیٰ جن اشیا کو پیدا کر سکتا ہے۔ سورہ کی پیدا کر سکتا ہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے

اسے تصور اختیار کر کے یہ کہ میں جس سے مٹی کو تو حیدر علیہ السلام جو مٹی سے اس سے کچھ نہ رہے اور جو باقی رہے

کہ ایک حالت سے دوسری حالت میں مٹی ہوئی اور میں کہ آجستہ آجستہ تھا جبر ہوئے ہیں اور جو باقی رہے

تو جبر اس صورت مخلوق میں مٹی پر تکیہ کے ساتھ چلتی رہتی ہے اور میں کہ آجستہ آجستہ تھا جبر ہوئے ہیں اور جو باقی رہے

سبب کہ اللہ تعالیٰ اسے کیسے پیدا کر رہا ہے اور اس سے کچھ نہ رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے

جس حالت پر اس مخلوق کا خدو ہونا ہے اس سے کچھ نہ رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے

تو حیدر علیہ السلام جو مٹی سے کچھ نہ رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے

کی بہت بڑی معرفت اور اس کی قدرت کہ وہ کچھ نہ رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے

براہم علیہ السلام جو باقی رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے

کمال نعمت میں جو باقی رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے

اور کھست رہی ہے اور وہ یہ سبب کہ اس کی تہذیب اور صورت کھست کے انتظام اور مخلوق میں دیکھو

مخلوقات وجود میں آتی ہیں جو اس میں کچھ نہ رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے اور جو باقی رہے

میں اس میں کچھ نہیں پائی جاتی ہیں :

میں نے دریافت کیا کہ وہ پانی کو کس پانی میں تھا جس میں یہ مٹی ڈالی گئی اور جس میں اس کی پوری ہو

فرمایا: یہ ایک خاص پانی تھا جس میں آدم اور اس کی فریقت کا نشا تھا کیونکہ یہ پانی اس میں پانی تھا

جس کی طرف حقیقت آدم کو نسبت دی جاتی تھی اور یہ راستہ آدم کے لئے سبب و موجب تھا :

میں نے دریافت کیا کہ یہ پانی زمین کی جڑ سے نکلتا ہے یا کوئی اور :



















مرض کے باوجود اسے چوسنے کا اور منگنے کا باپ پر سب کچھ اس سے کرنا ہے کہ اس کے لئے سب کچھ  
 اتفاق نہ ہو رہا ہے۔ اگر فرض کریں کہ بچہ اور ماں اور باپ کے درمیان ایسی حقیقت ہو کہ  
 اس سے نفرت کریں اور اس سے دور بھاگے گا اور اس سے پرہیز کرے گا اور وہ مومن ہو جائے گا  
 کی یہی مثال ہے۔

اس کے بعد حضرت نے ان لوگوں کے متعلق فرمایا جنہوں نے خدا کے رسول کے لئے دوستی قبول کر لی  
 کے بچے دو گروہ ہیں ایک گروہ تو دوست قبول کر کے ایمان باخیر و عیب پر قائم رہا اور دوسرا گروہ  
 ہے اور ایک گروہ نے دوست قبول کی اور قرآن کریم کے ساتھ کلمہ پڑھا اور اس سے ایمان لیا اور دوسرا  
 گروہ ایسا ہے جو کہ کلمہ پڑھا اور ایمان لیا مگر اس کے دل میں کچھ اور ہے جو کہ کلمہ پڑھ کر  
 تمیز میں نہیں پھر آپ نے یہ کہ مثال میں فرمایا کہ وہ دوست کر کے ایمان لیا مگر اس کے دل میں کچھ اور ہے  
 مانگنے کو یا تو بڑھتی ہے اور ہر ایک ایک اور چاہئے ایک تو ایک دوسرے کے لئے کہہ رہا ہے کہ  
 دوسرے کے لئے کہہ رہا ہے کہ اس سے دوستی اور دوستی سے ہم اس سے کہہ رہے ہیں کہ تم کو یہ دوستی  
 کہ اس کے لئے کہہ رہے ہیں کہ دوستی سے ہم اس سے کہہ رہے ہیں کہ تم کو یہ دوستی  
 کے لئے کہہ رہے ہیں کہ دوستی سے ہم اس سے کہہ رہے ہیں کہ تم کو یہ دوستی  
 ترقی پر ہیں یہاں تک کہ موت کے منزل ہونے کے وقت تک یہی دیکھتے ہیں کہ یہ دوستی  
 ہی نہیں ہوتی۔ اس لیے کہ اس کے دل میں کچھ اور ہے جو کہ کلمہ پڑھ کر ایمان لیا مگر اس کے دل میں کچھ اور ہے  
 ہیں اور موت تک یہی دیکھتے ہیں کہ دوستی سے ہم اس سے کہہ رہے ہیں کہ تم کو یہ دوستی

موت کے لئے کہہ رہے ہیں کہ دوستی سے ہم اس سے کہہ رہے ہیں کہ تم کو یہ دوستی  
 جس کے لئے کہہ رہے ہیں کہ دوستی سے ہم اس سے کہہ رہے ہیں کہ تم کو یہ دوستی















چنانچہ دونوں جنگوں میں نکل گئے اور تین دن تک انھوں نے کچھ نہ کھایا۔ چنانچہ وہ بڑے بے ہوش ہو گئے۔ ایک  
کتا چل کر یہودی کی طرف آیا اور اس کے منہ میں تین روٹیاں تھیں جو اس نے یہودی کے منہ میں  
ڈال دیں اور چلا گیا۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ اس یہودی نے کھانا پیش کیا مگر یہودی نے نہ کھایا اور نہ  
رہا۔ اس کے بعد میرے پاس ایک نہایت ہی خوبصورت اور خوبصورت لکھا ہوا لوجھڑا تھا جس کے  
پاس اس قسم کا کھانا تھا کہ جس کی دیکھنے میں نہ آیا ہوگا۔ اس نے وہ کھانا میرے سامنے رکھا اور چاہا  
میں نے یہودی کو اس کے دعوے کی طرف اشارہ کیا مگر یہودی نے کھانا کھا کر یہودی کے منہ میں  
اور تیرا دین دونوں تھے ہیں۔ دونوں اللہ تک پہنچ سکتے ہیں اور دونوں کا شکر ہے کہ ان کے دین میں  
رہنمائی ہے۔ زیادہ لپیٹا اور خوشنما ہے۔ ان کے دین میں جو تو ہیں ان میں جو ہیں۔ ان کے دین میں  
یہودی کے کھانا ہو گیا اور ان کے دین میں یہودی کے دین میں یہودی کے دین میں یہودی کے دین میں  
ہیں اسی طرح کی ہے۔

میں نے حضرت سے سنا کہ یہودی نے بارہویں درجہ فشت کیا تو فرمایا کہ یہودی کے دین میں  
ان سے تو شیعہ ہیں چل کر تے ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ ان کی مہارت کا شوق ہے۔ ان کے دین میں  
چل کر دین کی اہل حق کو کچھ ملال ہے اور ان کی اہل کا کچھ ملال ہے۔

حضرت نے فرمایا کہ ان کے دین میں جو وہودی کے دین میں ان کے دین میں  
ابراہیم کے دین میں جو وہودی کے دین میں ایک آدمی ان پر ایمان لایا اور وہ وہودی کے دین میں

### فلسفہ اور نجوم کی آگ

مکسٹنٹن سٹوٹ وارف کے ہو کر تے اور ان کے دین میں جو وہودی کے دین میں ان کے دین میں  
چنانچہ ہوتے ہوئے اسے بھی فشت نصیب ہو گئی اور چوہو کچھ اس نے وہودی کے دین میں ان کے دین میں  
سے تعلق منقطع کر دیا اور غصہ سے کہنے لگا کہ ان کے دین میں جو وہودی کے دین میں ان کے دین میں  
پر بہت اثر تھا۔ ان کے دین میں جو وہودی کے دین میں ان کے دین میں ان کے دین میں  
جن لوگوں کو اللہ نے سزا کرنا چاہا انھوں نے یہودی کے دین میں ان کے دین میں ان کے دین میں  
سنت سے فرمایا کہ وہ شخص سخت غراب ہے۔ ان کے دین میں ان کے دین میں ان کے دین میں

ابو نعیم و ابراہیم منصفی۔ ان کا تہ کوہ الہیہ جس کا نام نیبہ کا دیر ہے۔ جو یہودی کے دین میں ان کے دین میں  
سنت سے پیدا ہوئے۔ ان کی دین میں سنت سے سنت سے سنت سے سنت سے سنت سے  
سنت سے سنت سے سنت سے سنت سے سنت سے سنت سے سنت سے سنت سے سنت سے  
عمر سنی برس سے متجاوز ہو گئی تھی۔ یہ دراصل حدیث کی کتاب ہے۔



جو فیہ الذکر یاد رکھئے کہ وہی ان لوگ ہیں جو حق اللہ سے توروں کے گناہ

حضرت سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ اور نبوت کا ایک ہی خاتمہ و نفاذ ہے اور وہ اس کی راہ ہمارا اور لوگوں  
کو رہنما پر چلنے کرنے ہے مرنے کی کوئی اور راہ نہیں وہی راستہ ہے اور وہ ہر شخص کو اپنا غیر امت کا راستہ  
وہی ہے یا لوگوں کو اپنا گرویدہ بنانے اور امت سے ان کو الگ کرنے کی کوشش کرنے کے لئے تو اس کا حکم بھی اسی مذکورہ  
شخص کا ہے جو کہ امت کے لیے ہوتا ہے اور امت کے لیے ہوتا ہے اور امت کے لیے ہوتا ہے اور امت کے لیے ہوتا ہے  
کے دور جو یہ شخص غیر امت کی راہ ہے اور وہی ہے اور امت کے لیے ہوتا ہے اور امت کے لیے ہوتا ہے اور امت کے لیے ہوتا ہے

[illegible]

چونکہ یہ کتابیں ہرگز نہ ہونے لگیں تھیں۔

[illegible]

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آياتاً كثيرة تدل على أن الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وهدى السبيل المستقيم. والحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آياتاً كثيرة تدل على أن الله تعالى هو الذي خلق كل شيء وهدى السبيل المستقيم.

[illegible][illegible]

یہ سب زیادہ زیادہ اسکا معلوم ہوتا ہے کہ اس نے جو شے لیتا تھا راقی ہو کر اس کی بات کی تھی

وہ خدا کا دل واقع ہو کر وہ نہیں اسکی صورتیں اسکی ہوتی تھیں تھیں وہ اسکی بات

تھا کہ پتہ پائیں جہاں رہا اور نہ اسکی ترتیب کا اعتبار کیا گیا تھا اور نہ اسکی بات کی بات

کے نزدیک سمجھا ہے ایسا کرنے والے کی مثال سورج کی تھی جسکی تابعدار تھیں اسکی بات

کمر زمین پر آتا ہے اور پھر اسکی بات اسکی بات اسکی بات اسکی بات اسکی بات

میں نے عرض کی تھی سب کچھ اور آئندہ آئے والے واقعی تھے اور انکی ترتیب کا مرتبہ

ہمیں حال اور آئندہ ہو کر پتہ دے گا سب کو علم ہے اور وہی چو کہ اور راقی سے دیکھتا ہے اسکی

اسکی درجہ قدرت تک آتے ہیں اسکی بات اسکی بات اسکی بات اسکی بات

حضرت نے فرمایا چو کہ راقی سب کچھ کا علم ہے چو کہ پتہ پائیں جہاں رہا اور نہ اسکی

بوتابے اور حق تعالیٰ قومی ہیں اور بندہ فقیر ہے فقیر ایک اللہ پر بندہ کا کیا کسلیاں تھیں

اسی یہ حضرت نے فرمایا ہر اللہ سے کہ حق تعالیٰ ایک اور ہے اسکی بات اسکی بات اسکی بات

کی بات ہوئی ہے جس قدر کہ سمجھ رہی ہے چو کہ ایک چو کہ چو کہ چو کہ چو کہ چو کہ

فرمایا: بعض اوقات ولی آتے ہیں وہ اسکی بات کا ذکر کرتے ہیں تو پتہ دے رہے ہیں کہ

ذکر کرتا ہے لیکن یہ محبت نہیں لیتا اسکی بات اسکی بات اسکی بات اسکی بات

آنحضرت کی تربیت میں ہوتے ہوئے جو اسکی بات دہر کی خبر دینا شروع کر دے تو بے ہوشی میں ہے

اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دستور تھا کہ وہ تعاضد و تواضع کے متعلق ہوشی کو کھولتا تھا

اس کے باوجود بہت سے اولیاء کمال سب ان امور کا ذکر کرتے ہیں تو اس لیے کہ ان میں کوئی تعذیر ہے کہ

ان پر غلبہ ہوتا ہے اور یہ کہ حق تعالیٰ جو کہم کرنا چاہتے ہیں اس میں انہیں تصرف عطا کرتے ہیں کیونکہ

اللہ تعالیٰ کے ظاہر میں

مواضع کہتا ہے کہ یہی وجہ ہے کہ اکثر لوگوں کو اولیاء کی معرفت اور صحبت سے غافل رہتے ہیں

معرفت سے تو اس لیے کہ اکثر لوگ فتنہ جہانی اور فتنہ شیطانی میں فرق نہیں کرتے اور خیال کرتے

ہیں کہ مردہ کشف جو ان کے علم سے باہر ہے اور وہ غارت دوست جو ان کی طاقت سے باہر ہے وہ اس

شخص کے کامل اہل حق و رومی ہونے پر دلالت کرتا ہے جس کے ہاتھوں وہ غارت و بدستار ہو کر

چنانچہ ایک فریق صاحب کشف لوگوں کی وراثت کا معتقد ہے اور اسکی کوئی شکایت ہے

نہروں کے پڑ پڑ کر دھنکنا: دھنکنا سے نالی پر پانی ٹپکنا

1. *Chrysomelidae* (Colorado potato beetle)

والله اعلم بالصواب

سید محمد علی حسینی در روز یکشنبه ۱۳۰۲

کتابخانه عمومی مسجد جامع کربلا

— 100 —

100

1. *Chrysomelidae* (Colorado potato beetle)

*[Faint, illegible handwritten notes]*



















[illegible]

[illegible]

1993, 1994, 1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 26







و چون که از آنجا که در میان آن دو نفر  
 حقیقتی بود که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر

و چون که از آنجا که در میان آن دو نفر  
 حقیقتی بود که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر

و چون که از آنجا که در میان آن دو نفر  
 حقیقتی بود که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر

و چون که از آنجا که در میان آن دو نفر  
 حقیقتی بود که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر

و چون که از آنجا که در میان آن دو نفر  
 حقیقتی بود که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر

و چون که از آنجا که در میان آن دو نفر  
 حقیقتی بود که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر  
 که در میان آن دو نفر











اس سے کہ درخت کی تنہا کھڑی ہو کر رہے اور وہ کسی اور چیز سے جڑ نہ لے سکے۔  
 اور اس کے پودوں کو جس میں درخت کی جڑیں لگ سکیں۔ وہ تو اس کی جڑیں لگنے کے لئے  
 کے لئے ہی لگائے گئے ہوں۔

یہ سن کر کہ وہ درخت کی جڑیں لگ سکیں اور وہ درخت کی جڑیں لگنے کے لئے  
 میں سے غیر متعلق ہوں گے کہ یہ شخص ضرور لگ جائے۔

اس وقت نے فرمایا کہ ایک واسطہ درخت کی جڑیں لگانے کے لئے ہے اور وہ یہ ہے کہ  
 درخت کی جڑیں لگنے کے لئے درخت کی جڑیں لگنے کے لئے درخت کی جڑیں لگنے کے لئے  
 سے ہی تو یہ جڑیں لگنے کے لئے درخت کی جڑیں لگنے کے لئے درخت کی جڑیں لگنے کے لئے  
 ضرور تو یہ جڑیں لگنے کے لئے درخت کی جڑیں لگنے کے لئے درخت کی جڑیں لگنے کے لئے  
 ہے کہ یہ جڑیں لگنے کے لئے درخت کی جڑیں لگنے کے لئے درخت کی جڑیں لگنے کے لئے

والی کے وارث کو  
 کہ جس کو یہ نصیب ہوتا  
 حضرت نے فرمایا کہ یہ نصیب تم کو نہیں ملے گا کہ تم کو نصیب ہے کہ تم کو نصیب ہے  
 وارث ہے اور وہی میرے ستر کا مالک ہے میرے ستر کا مالک ہے میرے ستر کا مالک ہے  
 تو کہ یہ نصیب ہوتا ہے کہ ایسا نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ یہ امر ابراہیم کو وہاں  
 سے آئے ہیں وہاں سے کہیں کو وہ تم کو نہیں دے گا۔ میں سچ کہہ رہا ہوں کہ اس سے پہلے کہ  
 لوگ نہیں کہیں کہ اس میں نہ سمجھتے تھے اور اسی طرح ان سے بھی کہہ رہے تھے۔

اس کے بعد حضرت نے ان کے دھڑیوں کا قسمہ بیان فرمایا جو اپنے شیخ کی خدمت میں آکر تھے  
 کہ میں نے سنا ہے کہ تو نے حضرت پر قائم رہے اور انھوں نے کہا کہ اگر وہ یہ حالت ہو گی کہ  
 وہ کوئی بات نہ کہہ سکا اور جہاں گیا وہ جہاں گیا وہ جہاں گیا وہ جہاں گیا وہ جہاں گیا  
 کے قافلہ میں انھوں نے مزید بات یہ کہ ہر ایک نے اپنی بیٹی شیخ کو دیدی وہ ان میں سے ایک بیٹی حسین  
 جمال میں سب پر فائق تھی اور شیخ اسے ہر بات میں مدد پر مقرر رکھتے اس سے باتیں کرتے جس سے  
 لوگوں کو یقین ہو گیا کہ وہی شیخ کا وارث ہو گا لیکن جب شیخ کی وفات کا وقت قریب آیا اور ان کے

میں سے ایک لوگ شہرانی نے اس کے لئے ہر ایک کو جس قسم کا ایک قول نقل کیا وہ تو یہ نورق ۲: ۱۸۰ ق ۱۸۰  
 میں کہ جب اس نے اپنے کسی مرید کی تربیت کرتا ہے تو ضروری نہیں کہ وہی اس کا وارث بنے جس سے کہ  
 حقیقی تربیت تو اللہ کی طرف سے ہوتی ہے۔ جسے چاہتا ہے وارث بنادیتا ہے۔

مرید آمو جو دہوئے تو شیخ کے تمام منسوبین نے اس پر خوشی کو بڑا اور کہہ کر اس کو سہا دہ ہو کر اس کی روح پر ناز کر گئی اور مودت سے بخت ہو گئے۔

حضرت نے فرمایا کہ متا اقبال اس شخص پر بہت لوگ بفرحق رت دیکھتے ہیں، نسبت اس کے جسے لوگ بفرحق تعلیم دیکھتے ہیں، زید و زمر کو کم کی نظر کرتے ہیں۔ میں وہ جو سب کو اس بخت کو ربا نیر کے زید و مستحق ہوتے ہیں، والہ اللہ۔

خیر فرمایا کہ کسی ولی کے وارث کے ایک ماٹے اور دوسرے سیدہ کے دونوں کو فتح کی وجہ سے بڑا ولی نے عامی کو کہا: ہاں اس سیدہ کو جا کر کہہ کہ تمہارے پاس سے اور فتح کو بچا دے چنانچہ وہ اس کے پاس جا کر کہا کہ ایک سو دینار کے بدلے میں یہ سیدہ دے دو۔ سیدہ نے کہا: میں یہ سیدہ دینا نہیں کہتا ایک سو دینار اور اسے اور اسے۔ مگر سیدہ نے پھر کہا نہیں، عافی نے کہا: اپنی تو کوئی بھی تمہیں دینا ہو۔ تب اس بھی نہ مانا۔ عافی نے کہا: میں اپنی بیٹی بھی تمہارے نکاح میں دے دوں گا مگر سیدہ کی پرہیزگاری ہو۔ عافی نے کہا: میرا گھر بھی ملے اور اس پر سیدہ راہی ہو گیا اور کہا: مجھے منظور ہے اور عافی نے بھی کہا: مجھے منظور ہے۔ انہیں مگر یہ فتح کا علم نہیں تھا۔ عافی نے تو مدت شیخ کی بات پر یقین کر کے یہ کام کیا تھا۔ اس کے بعد عافی نے سیدہ کو سب سے پہلے آتے ہیں۔ سیدہ نے کہا: ایک سب سے چنانچہ عافی کو دے دے اور ان سے تمام بات کہہ دی کہ میں نے یہ چیزیں سیدہ کو دیدی ہیں اب تم کو دے رہنا۔ اور سیدہ نے بھی کہا کہ تم کو دے رہنا کہ میں نے اسے تمہاری فتح دیدی سب سے چنانچہ بیٹی سیدہ کے پاس پہنچا۔ وہ گھر اور خاندان کا بھی ایک بن گیا۔ اور اس نے دو سو دینار بھی لے لیے اس پر تو اسے اس کی طرف سے دینار کی گزری کہ تم بھر کوئی رت ایسی نہ دے دار نہ گزری اور عافی نے چار سو پر ایسی پریشانی کی رت گزری کہ ساری عمر ایسی تاریک و تنگ کوئی رت جو نہ گزری تھی کہ تمام شب شیخ کی طرف سے ہر گمان بنانے کے قسم قسم کے دسوتے رہے اور یہ ان کو دفع کرتا رہا۔ جب وہ بچتی تو پتہ نہ تھا اور سیدہ کے پاس آیا اور اس نے مشاہدہ کر لیا اور اس نے میں وہ کیفیت دیکھی جو نہ کہیں انکھوں نے دیکھی نہ ان لوگوں نے سنی اور نہ کسی کے خیال میں بھی گزری ہو۔ جب اس نے اسے نظر بھر کر دیکھ لیا اور خوب گہری طرف سے نوکریاں تو یہ سب کچھ سلب ہو گیا، خدا اپنی پند میں رکھے۔ اس کے بعد فتح اس عافی کے پاس گئی اور وہ دوبارہ اس میں سے ہو گیا، جس سیدہ نے فتح پہنچی تھی اس نے ان چیزوں سے جو اس نے لی تھیں کوئی فائدہ نہ اٹھایا۔ یہ کہ جو نہی اس سے فتح سلب ہوئی تو اس کی عقل بھی جاتی رہی اور اب اس کی زبان پر ہر وقت یہی الفاظ آتے تو کہاں ہے، اپنا گھر سلسلے۔ خدام نے لے لے۔ دینار لے لے۔ اپنی بیٹی میری والدہ بھی لے لے۔ گویا کہ وہ









اور وہ خود موجود ہوتے اور وہ عجب دے کرتے اور سیدھی سے کرتے اور سیدھی عمر بھی ان کی موت  
کرتے اس طرح لوگ ان سے کسی قسم کی دعا کی درخواست کرتے۔

چهارم : دنیا سنا کہ جب سے میرا ان سے میل ہوا ہے ، میں نے تیرے دیکھنے کو  
 ناسمج کے وقت سے سیدھی ٹل کے پاس آتے ہیں اور ساتھ کوئی چیز لے کر نہیں آتے یہاں تک کہ روٹی کا ٹکڑا  
 بھی پاس نہیں ہوتا ، اگر سیدھی ٹل کے پاس کوئی چیز آگئی تو اس میں سے جتنا مل گیا ، میں بیادور نہ دیتی  
 بھروسے گزار دیا اور میں نے انہیں دیکھ ہی نہیں سکتا تھا کہ جب انہیں روٹی کا ٹکڑا مل جاتا تو سیدھی ٹل سے  
 تیل لیکر اس پر قدرے نمک ڈال لیتے اور اگر تیل نہ ملتا تو نمک پانی میں گھول کر اس سے روٹی کی سیختی  
 والہ شدا غلم ۔

نیز فرماید:۔ ایا اللہ میں ایک خصالت پائی جاتی ہے۔ اگر لوگوں کو اس کا علم ہو جائے اور یہ بھی معلوم ہو جائے کہ اس میں کس قدر راحت ہے تو اپنا سب کچھ دے دیں اور وہ خصالت پرست کہ جب تک دل پر کوئی مصیبت حقیقتہً نہ اتر آئے ہو اس کا علم بھی نہیں کرتا اور نہ ہی اس آئے والی مصیبت کی وجہ سے اپنے حال کو کمتر بنانا ہے اور اگر وہ خیال کرے کہ اسے یقین بھی ہو جائے کہ ابھی ایک گھڑی کے اندر یا اس سے بھی کم وقت میں مصیبت اترنے والی ہے۔ اس وقت بھی وہ اس کی نگاہ میں کالعدم ہوگی اور وہ اس کا قلعہ احساس نہ کرے کہ اپنا بچہ تو دیکھ کر کہ آئندہ جوان پرندہ بننے والے ہے وہ اسے شاید کہہ رہا ہے مگر پھر بھی وہ کی تاہم پتیا ہے۔ مستاسبہ اور بیوی کے پاس جاتا ہے ایسے جیسے کہ ایک جاہل ہو اور اسے کوئی خبر بھی نہ ہو اور آئندہ اسے وہ مصیبت کا اسے قطعاً علم نہ ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ انہیں معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے تصرف کو کوئی شخص سمجھا نہیں کر سکتا چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنے تصرفات میں وہ کی مکر جاتا ہے جن کے متعلق ان کا خیال ہی نہیں ہوتا کہ وہ ہو بھی سکتا ہے اور جن مکر اور رک واقع ہونے والے جیسے ہیں وہ نہیں ہوتے لہذا اولیٰ ش کے مطابق تصرفات کا مشاہدہ کرتے ہوئے ہیں جسے کسی وجہ سے بھی متنبہ نہیں کیا جاسکتا اور اس خصالت میں اس قدر راحت ہے جس کی کیفیت بیان نہیں ہو سکتی جب یہ اس کی حال ہے تب یہ نتیجہ نصیب ہے اور جو امور اور ان کے واقع ہونے کا مشاہدہ مکر رہا ہوتا ہے تو خیال امر و محبوب کی یہ حال ہونا چاہیئے اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنے آپ کو دل کی راہ پر چڑھائے اور اپنے غموں کو دور کرے دے اور توجہ کی فکر اور نا اہل انداز سے باہر دے اس کے کہ کسی کی توجہ میں کوئی نوبہ نہیں وہ بہت جانتا ہے واللہ اعلم۔



وَلَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ لَئِنْ سَأَلْتَهُ لَشَيْءٌ مُّجْتَمِعٌ لَهُ وَقَالَ رَبِّ ارْقُبِ الْبُيُوتَ

میں نے حضرت سے اس ول کے متعلق دریافت کیا کہ جس کی تہوں سوچیں سحر و جادو کی بات ہے  
نہ کوئی ہے :

فرمایا ہونے پر غوث و رشتہ دل بنی غوث ہوتا ہے ۔

میں نے عرض کیا کہ انہی رشتہ یعنی اہل سید و شہین سے اسے یہ ورثہ ہونا ہے ان کی تو کیا

نہ چھوڑیں ہزاروں تہ کی وجہ سے وہ ان تمام کو ورثہ نہیں بنا :

نفس و بدن امور کی آغوش میں اہل طہ و تقویٰ میں قدرت ہے ان پر کوئی اور قدرت نہیں

ہو سکتی ۔

پھر فرمایا کہ غوث کے وارث ہونے کا مستحب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیضان سے

کوئی اور شخص اس قدر فیضیاب نہیں ہوا جس قدر کہ غوث ہوا ہے ۔ ورنہ غوث

میں نے حضرت سے دریافت کیا کہ عارفین کی نماز کیسی ہوتی ہے ؟

فرمایا : سب عارف اللہ اکبر کہتا ہے اور اپنی اس ہی بری ذات سے نماز

پڑھتا ہے تو اس کی ذات کے اندر روح بھی نماز پڑھتی ہے ۔ ذات کے ساتھ روح بھی رکوع اور سجود

کرتی ہے ۔

میں نے فرمایا : یہ فکر میں ذات و روح اور عباد کی ذات کو دیکھ گیا کہ ان میں سے

کون زمین سے زیادہ قریب ہے ۔ میں یہ تحقیق کرنا چاہتا تھا کہ ان دونوں میں سے کون زمین کے نیچے

قریب ہے مگر عارف (رشتہ) نے مجھے روک دیا اور روح کی نماز تو ہم عمارت میں مقبول ہوتی ہے ۔

میں نے عرض کیا : شاید اس لیے کہ روح حق ہے ، حق کی طرف سے ہے اور حق کی طرف ہی اس کے

رجوع ہے اور نہ ہی اس کی نماز کا اس لیے مکم دیا گیا کہ اکثر لوگ روح کی نماز ادا کرنے سے قاصر

ہیں اور عارفین اگرچہ اپنی روح سے نماز پڑھتے ہیں ، وہ اپنے جسم سے بھی نماز پڑھتے ہیں اس

لیہ کہ دستور بھی چاہا ہے اور اسی میں شریعت کے جوہر ہیں اس کی حق قدرت ہے اس کے بعد

آپ نے اس کی مثال یہاں بیان فرمائی کہ ایک شخص درزی کا پیشہ اس نیت سے اختیار کرتا ہے کہ اس

کے ذریعہ سے شہر کی تعمیر کی جائے مگر اللہ تعالیٰ اسے استاد کی مدد کے بغیر ہی شہر کی تعمیر

کے واسطے درزیہ دستور درزیوں میں چھپا پڑا ہے ۔ پھر فرمایا کہ درزیوں کا شغل ہاں

درات و رسومات میں جو ان کا امتیازی نشان ہوں جو ان کے نبی پر وجود پر پائے جاتے ہوں اور

یہ شخص پہلے اس شہر کی تعمیر کا کارکن والوں کا لباس پہن سے درزیوں میں سے اس کا سبب

ہو گیا کہ وہ درزیوں کی طرح رہے اور ان کی طرح کام کرے اور ان کی طرح لباس پہنے اور ان کی طرح



تحت انہی کونے کے کونے کے وقت مستحق بہت کچھ شرم کی سیہ کھاں کو جو ورائس وہ  
 بہت ہے۔ ہر نام و نعت کو یہ ہے ہوتی ہے دور کیوچا ہے چنا ہے جب یہ کھاں دور ہوتی ہے  
 کھاں دیکھ کر ہر نکتہ والی ہوتی ہے وہ بہت بڑا ہوتا ہے ہمیں نشت اور دوسرے  
 کے لئے رات ہیں وہ وہ کھاں کو ان کے ہاتھ میں وراثت متروک ان کے ہوتے ہیں وہ  
 ان کی کھاں وہ بہت ہے۔ ان کے کوئی نشت میں رکھ دیتے ہیں وہ ہیں وقت یہ کھاں دور  
 ہوتی ہے ہر وقت کھاں کے نشت کے نشتی خیر ہوتا ہے کھاں میں کھاں کے کھاں کے  
 نہیں ہوتا کہ ہر کھاں کے نشت کے کھاں کے کھاں کے کھاں کے کھاں کے کھاں کے کھاں کے  
 ہوتے ہیں کہ ہر کھاں کے کھاں کے کھاں کے کھاں کے کھاں کے کھاں کے کھاں کے کھاں کے  
 ہوتے ہیں کہ ہر کھاں کے کھاں کے کھاں کے کھاں کے کھاں کے کھاں کے کھاں کے کھاں کے





# سوال باب

## برزخ اور آسمانوں کے اترنے کی کیفیت

حضرت نے فرمایا کہ برزخ کی صورت ایسی ہے جیسے کوئی مقام نیچے سے تنگ اور پس قدر اوپر  
 گویا توبہ وسیع ہوتا ہے سستی کو فتنی پر پہنچ کر اس کے سر پر یک کنبہ ہوتا ہے جس کا منارہ  
 کاغذ ہوتا ہے پس اسے کمری کی ایک بہت بڑی اونٹ کی طرح سمجھیں جس کا نچلے حصہ تنگ ہو رہا ہے  
 پھر اوپر تک بتدریج فراخ ہوتا جاتا ہے اور جب منارہ کو گنبد اس کے سر پر رکھ دیا جائے تو اس کی  
 شکل برزخ کی سی ہو جائے گی بلکہ وسعت اور عظمت کے لیے فرسے برزخ کی جبر تو دنیا کے آسمانوں  
 میں ہے اور ہماری جانب میں اس سے باہر نہیں نکلا پھر اوپر کو چڑھتا گیا یہاں تک کہ دوسرے  
 آسمان کو پہنچا پھر چڑھا یہاں تک کہ تیسرے آسمان کو پہنچا پھر چڑھا یہاں تک کہ چوتھے آسمان کو  
 پہنچا پھر چڑھا یہاں تک کہ پانچویں آسمان کو پہنچا پھر چڑھا یہاں تک کہ چھٹے آسمان کو پہنچا  
 پھر چڑھا یہاں تک کہ ساتویں آسمان کو پہنچا پھر چڑھا یہاں تک کہ آٹھویں آسمان کو پہنچا  
 کنبہ بنایا گیا یہ اس کا طول ہے۔

بیت مہر فرمایا یہی کیفیت مہر ہے۔

میں نے عرض کیا کہ بیت مہر تو ساتویں آسمان میں ہے اور برزخ کی ابتدا پہلے آسمان سے کیجیے  
 ساتویں آسمان سے بھی اوپر تک ہے کہ اس کا اندازہ نہیں لہذا یہ ہزار آسمان میں ہے۔

حضرت نے فرمایا ساتویں آسمان سے اوپر اس لیے آسمان کی گئی کہ اسی میں گنبد مذکور ہے اور  
 بیت مہر برزخ کا اثر ترقی میں قائم ہے کیونکہ اس میں سیدہ اویس و زینب علیہما السلام اور ان کی اولاد  
 کی روح اور ان دونوں کی روحیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے آخرت کے برکت سے عزت بخشی ہے مشہور  
 اور مستور ہے اور آپ کی مہیاں اور آپ کی ذریت جو آپ کے زمانہ میں تھی اور وہ ذریت بھی  
 جنہوں نے آپ کے بعد ترقی مت تک حق پر عمل کیا ہے درستی میں خوشی اور رعب کی روح بھی میں در  
 شہدائی بھی وہیں ہیں جو آپ کے سامنے فوت ہوئے اور جنہوں نے آخرت میں اللہ عجلو





نہیں کہ جس روز پہلے تھی بڑی روک ٹوک اور کئی مستحق ہوں سہمے۔

موت کے وقت سب کو عزت کی مراد یہ ہے کہ اگر وہ دولت مومن اور پست سے زیادہ ہوتی ہو تو مستحق ہوتی ہے اور اگر کم ہو تو پست سے کم تر ہوتی ہو تو مستحق ہوتی ہے۔

پھر یہ کہ خدای مولا غیور کو جس قدر تعظیم کی ضرورت ہے اور وہ عزت سے ہے۔  
 روح کو جو کمال ہے وہ نہ تو یہ معلوم کرتی کہ جس کے متعلق اس تعظیم کو کیا اور وہ جہیب خدا  
 نے اپنی قدرت سے ان کو ان پر کمال پر تو سر نہیں کو اور یہ کہ کمال دین چاہا ہے انہوں نے چھوٹے اور تمام  
 روحیں جو ہیں اور ان پر وہ کیفیت پیدا ہوئی جو تو ہر صفت کے دن مروت کو انہوں نے کہ ہے مروت  
 پر کمال ہے پیدا ہوں بلکہ اس سے بھی بڑا کر سبب رہیں جسے وہ چاہیں تو اس قدر تعظیم کے اپنا ہر صفت سبب  
 خدای اور کہ اس نسبت پر کیا کہ کیا میں تمہارے رب نہیں ہوں۔ بلکہ صفت کے تو خوشی خوشی اپنے  
 رب کے کمال کا جو سبب دیا کہ میں تمہارے رب ہوں۔ اس وقت سے جو سبب ہیں ان کا فرق نہ ہو گیا  
 اور مشاہدہ ہیں ان کے مراتب کا فرق معلوم ہو گیا اور شیخ و مرید میں امتیاز ہو گیا۔ وہ یہ بھی معلوم ہو گیا  
 کہ انہوں کو تعظیم کی اس قدر اور انہوں کا حق نفس سے کمال ہے کہ اور انہیں اور ان کی امتوں کا  
 رتقی بھی نہ ہو گیا۔

بدبخت لوگوں نے سبب اللہ کو خوب سزا دی وہ کہ یہ وہ خیر ہوتے اور باداں ناخواستہ جو سبب  
 دیا اور پھر اس عزت بھاری کشتے میں طرح شہد کی گئی کہ وہ مومن کی دی جا سکے تو بھی گنتی ہے اس لیے  
 انہیں ذمت و عبادت میں ہوتی اور ان کے نور کا ایک ہو گئے اسی وقت سے مومن اور کافران امتیاز  
 ہو گیا۔ سبب بزرگ برزخ میں ہر جہہ عزت کی بجز فقر و بدی گنتی اس سے پہلے روحیں جہاں پر ہوتی تھیں  
 تو مگر یہی تھیں پھر اگر اللہ کا ارادہ ہوتا تو وہ وہاں سے منتقل ہو کر کہیں بھی جاتیں۔

حضرت نے فرمایا: اگر کوئی ایسا مشاہدہ اب بزرگ کی طرف دیکھتا ہے تو اسے وہ روحیں کہ  
 دکائی دیتی ہیں جیسے اپنے انوار کی قوت کے ساتھ ایسا ہے جیسا کہ کوئی ہے اور وہ بھی جو کثرت  
 نصرت کے ساتھ آتی ہیں اور وہ روحیں بھی نشر آتیں کہ جو اپنے نور یا نصرت کی کمی کے باعث نکال کر  
 نہیں گئیں۔

نیز فرمایا: جو روحیں نکلیں کہ دنیا میں نہیں گئیں سب سے کمال کی تمام نکلیں کہ نہ چلی جائیں یا نہ نکلیں  
 کہ ایک روح بھی باقی نہ رہے اس وقت تک قیامت واقع نہ ہوگی۔

میں نے عرض کیا: اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ اگر سبب کشف کو قیامت اور اس کے واقع ہونے کے



کہ بول کر دشمن کو دھوکا دے اور کسی پر مومن کا اس قدر زور نہ پڑے کہ کسی کو قتل و گناہ جو سزا کی اس کے  
پیش کی سزا کی ذلت سے دیکھ کر نہ سہا کرے کی۔ اس میں یہ کہ آخرت میں امور باطن کے ایک مہربانی  
ہوتے ہیں کہ اس میں وہی سب در آخرت حقیقت کا گھر ہے۔

حضرت نے ایک آخرت کے پیچھے کے متعلق بھی اسی قسم کا جواب دیا جو بعض کے نزدیک پہنچ کر  
بھول کر رہ گیا ہے جس کی گزرت ہوگا اور جس کے گھنٹوں کا گھر وہ زمین میں جو لوگ ہوں گے  
بھول کر رہیں گے۔ اور دنیا میں تین آدمی ہوں زمین کے پانی میں گھر گھر ہوں تو وہیں یہ اختلافات نہیں  
نہیں۔ فریاد نہ ہو کہ دنیا میں ان لوگوں کے باطن میں اختلاف تھا اس لیے آخرت میں اس کا منہ نہ رہا  
ہو گیا کہ حقیقت کا گھر یہی ہے۔

چند روز پہلے برزخ کے اس حصہ میں جہاں کافر ہیں ہم کو سنا ہوئے ٹنٹے میں یہاں طرح ایک مستند  
لوگوں نے یہ پھر یہ ٹنٹے جنہم کی جہت میں پھیلے ہوئے ہیں اور دوزخ کے مابین اور لوگوں کے  
دلوں کو اس تک پہنچتی ہے کہ گویا وہ جہنم ہی ہیں۔ ان ٹنٹوں پر غافل اور وہ کافر رہتے ہیں  
جن پر اللہ کے غضب نازل ہو چکا ہے یہ ٹنٹے اس برزخ میں بھی پائے جاتے ہیں جہاں صدقہ مند لوگوں  
کی رہیں ہیں اور وہاں سے باہر کو جہنم کی جہت میں پھیلے ہوئے ہیں۔ چنانچہ یہاں کے رہنے  
والوں کو جہنم کی نعمتیں ملتی ہیں اور اس قدر خوشیوں میں ہوتی ہیں کہ ان کی کیفیت یہی ہو  
جاتی ہے کہ گویا وہ در حقیقت جہنم میں ہی ہیں۔ جہاں شہداء اور ان لوگوں کا مسکن ہے جہاں پر اللہ  
کی رحمت ہو اور ان ٹنٹے جن کا ذکر مذکورہ بالا دونوں فرشتوں کے برزخ میں آیا ہے۔ یہ برزخ ہی  
کو حصہ ہیں کہ ان کی شکل ایسی ہے جیسے کوئی زائد اور باہر کو نکلی ہوئی چیز برزخ کی جہت کے سوا  
کسی درجہ جہت میں جا رہی ہو۔

یہ حصہ ان کو کیا کہ برزخ کا نچلا حصہ تو آسمان دنیا میں ہے اور جب کفر والوں کی روحیں ان میں  
تھیں تو یہ برزخ ہی میں ہو سکتا ہے جب ان کے لیے آسمان کے دروازے کھول دیئے  
جاتے ہیں کہ ان کے ائمہ تعالیٰ فرماتے ہیں: **رَحْمَةُ رَبِّكَ الْكَافِرِينَ** (اسوہ د اعراف آیت: ۴۰)  
ان کے لیے آسمان کے دروازے کھولے جائیں گے۔ مزید برآں اللہ مانتے ہیں کہ مومن کے  
لیے برزخ قبر سے کھرائی جائے گی۔ اور کافر میں کے لیے قبر سے لے کر جہنم تک ان میں سے نہیں  
ہیں۔

حضرت نے ایک بار تو اس کا جواب یہ دیا کہ کافر کی موت جب برزخ کے بائیں حصہ میں کے



آسمان میں ہے اور اسے جو بڑی ڈال رہا گیا ہے گویا کہ اس کی انہیں امان و درستی  
 حواس سے دیکھ گئے ہیں۔ بطور مثال کے کہ یہ جو بڑی ڈال رہا ہے اس کی درستی  
 نہ کھوے گئے ہوں۔

دوسری باتوں فرمایا کہ بزرگوار کی روئے کی درستی کی ایک قسم کی صورت  
 بعد ازل کے ظہور کی وجہ سے محبوب ہے۔ یہ کہ سہ فرشتہ دیکھ کر بڑی ڈال رہا ہے اور یہاں  
 یا بڑی چیز دیکھ کر بڑی ڈال رہا ہے۔ یہاں پہلی بات میں کہہ اور دوسری قسم کی درستی  
 ہے جو محبوب نہیں بلکہ اس میں مشہور ہوتا ہے۔ اور یہ مشہور ہوتا ہے کہ اس کی درستی ہوتا ہے  
 ہے تیار کر کے ہے۔ یہ دو قسمیں ہیں۔ ایک کہ اس کی درستی ہوتی ہے اور دوسری کہ اس کی درستی ہوتی ہے  
 لیے آسمان سے دور نہ ہو۔ یہ تیار ہے۔

موت کی بات ہے کہ سہ فرشتہ کے اس بیان کی تائید میں مختلف قسم کے حوالے دیے گئے ہیں۔ یہاں  
 لکھنا اس لیے کہ اس میں بڑی ڈال رہا ہے۔ یہاں پہلی قسم کی درستی ہے کہ اس کی درستی ہوتی ہے  
 کے درو زسہ کی درستی کے لیے نہیں کہ اس کی درستی ہوتی ہے۔ یہاں پہلی قسم کی درستی ہوتی ہے  
 کہ اس کی درستی ہوتی ہے۔ یہاں پہلی قسم کی درستی ہوتی ہے۔ یہاں پہلی قسم کی درستی ہوتی ہے  
 سہ فرشتہ کے مختلف حوالے میں درستی کے متعلق پتہ چلتا ہے۔ یہاں پہلی قسم کی درستی ہوتی ہے  
 یا اس طرف کی اشباح کا ذکر آتا ہے۔ درستی میں اس طرف کی درستی ہوتی ہے۔ یہاں پہلی قسم کی درستی ہوتی ہے  
 میں سے کفار کی روئے کی درستی ہوتی ہے۔ یہاں پہلی قسم کی درستی ہوتی ہے۔ یہاں پہلی قسم کی درستی ہوتی ہے  
 تاویل کی ہے۔

ایک اور بار حضرت نے فرمایا کہ بزرگوار کے متعلق میں نے ذکر کیا ہے کہ اس کی درستی ہوتی ہے  
 پر آسمان دنیا سے ہے تو اس سے ہماری مراد یہ نہیں کہ یہ نافرمانی اور پکار رہا ہے کہ اس کی درستی ہوتی ہے  
 ہے کہ ہمارے پاؤں کے نیچے ہر سی سی کے آسمان زمین کو گھیرے ہوئے ہے۔ یہاں پہلی قسم کی درستی ہوتی ہے  
 تم کو گھیرے ہوئے ہے اور بزرگوار ایک بہت بڑی فوق ہے اور اس کی تکیا کی چوڑائی جہاں سے ٹکے تو  
 ہے سات زمینوں کے برابر ہے۔ لہذا جب ہم پر کھتے ہیں یہ ہمارے سر کے برابر ہے تو اس کی ایک جگہ تو ہمارے  
 پاؤں کے نیچے ہو گا۔ لہذا جن جگہ ہمارے سر کے برابر ہے کہ ان کی روئے اس میں سات زمینوں کی توالی کی مراد  
 ہمارے نیچے کی جانب بزرگوار کو پائیں سہ ہے۔

موت تک رہتا ہے۔ نہ شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 کہ اس کی میتیں کس پر رکھی ہیں۔ نہ شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 لہذا اس کا پانی بھی جہنم میں نہیں جاتا۔ یہاں تک کہ وہ جہنم میں نہ جاتا۔ یہاں تک کہ وہ جہنم میں نہ جاتا۔  
 ہے۔ نہ شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 کے واپس اور نہ جہنم کے شہر۔ نہ شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 اور نہ جہنم کے شہر۔ نہ شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 کی فرشتہ نہیں ہوتی۔ نہ شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 کہ وہ نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے

ایک اور بار فرشتہ اس کو لے کر اپنے گھر کے سامنے کے باغ میں لے گیا۔ وہاں کوہ برزخ کی طرف چڑھنے  
 سے روک دیا۔ یہاں تک کہ وہاں پر شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 سے واپس نہ لے گیا۔

مساکر یہ جانتے ہیں کہ ان کو روح و ذات سے کتنی ہے۔ یہ شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 اس سے اس طرح کیلئے ہیں کہ ان کو روح و ذات سے کتنی ہے۔ یہ شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 کہ ان کو روح و ذات سے کتنی ہے۔ یہ شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 روح و ذات سے کتنی ہے۔ یہ شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 ان پر ٹھہرا۔ یہاں تک کہ وہاں پر شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے

موت تک رہتا ہے۔ نہ شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے

ایک اور بار فرشتہ اس کو لے کر اپنے گھر کے سامنے کے باغ میں لے گیا۔ وہاں کوہ برزخ کی طرف چڑھنے  
 سے روک دیا۔ یہاں تک کہ وہاں پر شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 سے واپس نہ لے گیا۔  
 شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے  
 کہ ان کو روح و ذات سے کتنی ہے۔ یہ شہر نہ روستا نہ چاہے میں کو سوچوں یا نہ سوچوں۔ ہرگز نہ سوچوں کہ وہ کون ہے

یہ سب باتیں کہتے ہیں کہ اگرچہ یہ سب باتیں کہیں کہیں  
ہو سکتی ہیں مگر یہ سب باتیں کہیں کہیں  
نہیں ہوتیں۔

اگرچہ یہ سب باتیں کہیں کہیں  
ہو سکتی ہیں مگر یہ سب باتیں کہیں کہیں  
نہیں ہوتیں۔

حضرت نے فرمایا کہ میں نے اس کو  
کہا کہ میں نے اس کو کہا کہ میں نے اس کو  
کہا کہ میں نے اس کو کہا کہ میں نے اس کو

کہا کہ میں نے اس کو کہا کہ میں نے اس کو  
کہا کہ میں نے اس کو کہا کہ میں نے اس کو  
کہا کہ میں نے اس کو کہا کہ میں نے اس کو

کہا کہ میں نے اس کو کہا کہ میں نے اس کو  
کہا کہ میں نے اس کو کہا کہ میں نے اس کو  
کہا کہ میں نے اس کو کہا کہ میں نے اس کو

کہا کہ میں نے اس کو کہا کہ میں نے اس کو  
کہا کہ میں نے اس کو کہا کہ میں نے اس کو  
کہا کہ میں نے اس کو کہا کہ میں نے اس کو



فرید: ہرگز کہہ کر نہ سکتا ہوں کہ وہ کون ہے۔ تو یہ سب کچھ دیکھ کر کہہ رہا ہے  
براہ کرم برکت میں جو کچھ بھی پیدا ہو سکے۔ وہ پورے طور پر بیان ہے۔ چنانچہ پورے طور پر بیان ہے  
ان کے ہرگز کوئی کتبہ ہو۔ جنت کا کیا ہے اور کون ہے۔ میں کوئی کتبہ نہ دیکھ سکتا ہوں  
جسے اس کی طرح کہہ کر نہ سکتا ہوں۔ وہ ہرگز کہہ کر نہ سکتا ہوں۔ اس کے بیان کے بعد  
کہہ دیا ہوگا کہ جسے ہی پیدا ہو سکے۔ وہ پورے طور پر بیان ہے۔ چنانچہ پورے طور پر بیان ہے  
جنت کا دور کا فرق روح کے ساتھ کہہ کر نہ سکتا ہوں کہ وہ کون ہے۔ میں کوئی کتبہ نہ دیکھ سکتا ہوں

نیز فرمود: اسی طرح ہزار شاخ اور ذریعہ آب و حیات کے درمیان کئی ایسے درخت ہیں جن کے پتے  
چمکا کر کھائے جائیں تو صحت اور خوشحالی پیدا ہوتی ہے۔ جیسے دھوپ کی بند  
روانہ پتے پڑھ کر بھی ہزار سورج کی شکاریں ہر ایک سورج کے ذریعہ سے نور آ کر بھی ہوں گے اس طرح  
درخت کی شاخیں دروازہ صحت کے دروازوں اور درخت کی طرح دکھائی دیں گی۔ اس طرح صحت  
پرست کو بھی زندہ مریض ہیں ہر ایک کے ساتھ نکلتا ہو ڈورا دکھائی دیتا ہے۔ یہ ڈورا جب تک اس کے  
سے ایک ہفتہ اور چھ ماہوں تک دکھائی نہیں دیتا اور اس کے بعد یہ لاپرواہی ہو کر ہزار شاخ میں نپٹتا تمام  
چمکا جاتا ہے۔ یہ ڈورا بھی ہر ایک کی قسمت اور لکھ کے متعلق ہفتہ ہفتہ چمکا کر چمکا کر چمکا کر چمکا کر  
درخت کی شاخوں میں دکھائی دیتا ہے جیسا کہ بیان ہو چکا اور بعض میں یہ ڈورا اس سے زیادہ موٹا ہوتا  
ہوتا ہوگا جتنا کہ سنہ ہوتی ہے اور بعض میں اس سے بھی موٹا ہوگا کہ مائے درخت کی دیکھتے ہوئے یہ



میں جا رہی تھی اور مجھے ان کی پروا نہیں اور یہ دوزخ کو جاتی تھی گے مجھے ان کی پروا نہیں  
تو اسے چاہیے کہ وہ بچوں کو دیکھے۔ آپ کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ صبح بکشت ہیں وہ ان بچوں  
میں ٹھیکہ داروں اور مالوں اور بیٹے اور دل و لول کو دیکھ لیتے ہیں تاکہ یہ پتہ چلے کہ ان کی حالت کیسے ہے  
یعنی ان پر کچھ مقرر کیا جا رہا ہے یا نہیں ہوتے ہیں ان کی حالت کیسے ہے۔

ایک بار ہم دو تھوڑے بچوں کے پاس سے گزرے ہر کیل رستہ تھے تو حضرت نے فرمایا: جو اس  
زمانہ کے بچوں کو دیکھ کر انہیں اتنا دہانے والے زمانہ کے بچوں کے مقابلہ میں زیادہ حسین پڑے گا اس لیے کہ  
اس زمانہ کے اکثر بچوں کا نور بڑا حسین اور چمکتا ہے۔

ایک بار ہم ایک جگہ سے گزرے وہاں سے ایک بچہ نکلا۔ آپ نے فرمایا: تمہارا کچھ نام ہے؟  
نے جواب دیا۔ متھار۔ حضرت نے فرمایا: اس میں سے ایکس وی کہیے گئے گا جو اللہ کو بہت عزیز ہوگا۔  
ایک اور بار حضرت نے ایک اور بچہ کو دیکھا تو مجھے کہا: نور دلایت کی طرف دیکھو۔ اس کے  
پیر پر دلایت کی حدوت کو دیکھو خود دلایت کی طرف دیکھو کہ وہ کسی پر مٹنی نہیں رہتی۔ اس کے بعد  
مجھے فرمایا: تمہیں نصیحت کرتا ہوں کہ اس کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنا۔

موت کہتے ہیں کہ اب وہ بچہ بڑا چوک ہے اور آج وہ ایک بہت بڑی شخصیت ہے۔ الحمد للہ  
اس نے حق بھی کر لیا ہے۔ اسے بڑے بڑے مناظر نظر آتے ہیں۔ ملحات بھی اچھی ہے۔ اللہ نے اسے استقامت  
بخشی ہے اور اس کے چہرہ پر راحت کی شمایں دکھ رہی ہیں۔

پھر فرمایا کہ بچہ کے دل کے پیٹ سے نکلتے ہیں اور زمین پر آتے ہیں صاحب کشت کو معلوم ہو جاتا ہے  
کہ اس کا انجام کیا ہوگا۔ ایک بوڑھی کی طرح کہ نباتات کے اُٹنے سے پہلے کچھ پتے نہیں چھتا کہ اس میں  
کچھ اُٹے گی بھی یا نہیں۔ لیکن جب اس میں جیل جم کر دیر نشروں کے سامنے رہتی ہے تو معلوم ہو جاتا ہے  
کہ یہ تیراؤز کا پتہ ہے اور یہ دوسرا پتہ یا جیسے غنچہ کہ اگر زرد رنگ کا ہے تو بڑی نہیں بن سکتا اور جو سرخ  
سبز و زرد و نیل بن سکتا۔

اس کے بعد میں نے عرض کیا: منافقوں کو بدترین گرفتار کیا گیا اور انہیں تہنم کے سب سے  
نچلے درجہ میں رکھا گیا ہے۔ انہیں ہر روز پریشان بھی پڑتے، روزے رکھتے، شکر کرتے اور جاؤ کرتے  
تے مگر یہ سب کچھ نہ بھی ہے تو کہ انہوں نے مسکرا کر ان کی ذات کو انہیں پہنچا دی۔

میں پر حضرت نے فرمایا: صاحب اللہ! اسے کفر اور اس کی خباثت و شرارت کا قاتل اور کشت کے  
تیرے سے ہوتا ہے۔ اعمال کی طرف سے بدواریاں ہم نے ہر رنگ کی طرف دیکھا تو ایک نعمانی مستون







ہے اور ہر ایک طواف میں عبادت کرتا ہے۔

مجھے ایک بار فرمایا: جب اللہ تعالیٰ نے مجھے نجات دلائی تو میں نے اپنے رب کی رحمت میں  
لے لے تو میں غاس میں تھا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ قبر شریف میرے سامنے ہے۔ یہاں میں نے نور شریف کو دیکھا  
میرے دیکھتے میرے قریب آتا گیا۔ جب بالکل قریب آیا تو اس میں سے ایک کوئی شجرہ نکلا اور وہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے۔ تب تک حضرت عبداللہ بن ابی سہل نے کہا: اسے بہارِ عرفیہ کہتے ہیں  
مجھے اپنی رحمت کے ساتھ جمع کر دیا ہے اور یہ رحمت سستیہ اور جود حق اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اب مجھے بتا  
کاؤں نہیں رہا کہ شہیدانِ تنجید سے کیسی سکھ کر۔

نیز فرمایا کہ برزخ کی شان عجیب ہے اور وہ مومنین کا اس قدر نورانی ہے اور پرے سے آتی  
دنک رہ جاتی ہے یہاں تک کہ نور شمس بھی ان مومنین کی ارواح کے نور سے بہت کمزور ہو جاتا ہے۔  
شمس سے بیا لیا ہے۔ کہ وہ جیہ ہے کہ برزخ کا نچلے حصہ جیسا کہ بیان ہو چکا ہے اور تاریک ہے۔ اور جو  
نیرات اس کے بالقابل ہیں انہیں نور نہیں پہنچ سکتا لہذا جس نور سے سورج منور ہوا ہے اس سے روشنی  
کرنے میں یہی چیز مائل ہے کیونکہ اگر اس سے روشنی حاصل ہوتی تو برزخ کا نچلے حصہ بھی روشن ہوتا۔ اور ان  
ارواح کے نفاذ اٹھا سکتیں مگر اللہ کا یہ ارادہ تھا کہ یہ نیرات یعنی چاند اور ستارے سورج سے روشنی  
حاصل کرتے ہیں اس لیے کہ سورج برزخ سے باہر ہے اور یہ نیرات اس کے بالقابل واقع ہیں لہذا انہیں سورج  
کی روشنی پہنچتی ہے اور چاند اس جہت میں جو ہمارے قریب ہے دنیا کے آسمان پر ہے۔

میں نے عرض کیا: منجھوین کا خیال ہے کہ ستارے دنک انواریت میں ہیں جو کہ اس سوال آسمان سے ہے۔  
حضرت نے فرمایا: انہیں یہ کہاں سے معلوم ہوا؟

میں نے عرض کیا: ان کا یہ خیال اس لیے ہے کہ ان کی رفتار اور سطح سیاروں کی رفتار میں جہت فارق ہے  
فرمایا: جیسا کہ خیال ہے ایسا نہیں ہے۔ ستارے تمام کے تمام دنیا کے آسمان پر ہیں۔ ان کے ہر  
آپ نے ہر آسمان کی کیفیت بیان کی۔ رات چاند اور سورج کا ذکر کیا جو ان میں ہیں مگر اس کا کھنڈہ  
نہیں۔ اس کتاب کو مٹا کر دے دے یہ خیال نہ کریں کہ میں نے جو کچھ حضرت سے سنا وہ تمام اس کتاب  
میں لکھ دیا ہے۔ میں نے تو بہت تھوڑا حصہ لکھا ہے۔ برزخ کے متعلق جو کچھ میں نے حضرت سے سنا  
اسی قدر ہے خدا ہمیں اس سے تسخیر کرنے کی توفیق دے۔ آمین۔



## گیارہ سوال باب

جنت، ان کی ترتیب، انوار اور ان چیزوں کا ذکر جن کا تعلق جنت سے ہے۔

میں نے سنت کو فراتے سنا کہ دنیا میں جو عیشیں سننے میں آتی ہیں اور جو سننے میں نہیں آتیں سب کی سب جنت الفردوس میں موجود ہیں اور اسی میں جنت کی نہریں جاری ہوتی ہیں۔  
موتلف کتابت کہ بخاری وغیرہ کی حدیث میں بھی اسی طرح آیا ہے۔

فرمایا: نہروں کے جاری ہونے کی کیفیت یہ ہے کہ ایک ہی نہر کے اندر چار قسم کی پینے کی چیزیں بہ رہی ہوں گی۔ یعنی پانی، شہد، دودھ اور شراب یہ سب بہ رہی ہوں گی مگر ایک ہی نہر کے اندر نہ ملیں گی بعضہ جس نہر کے گوشان کے رنگ کو اس میں مختلف رنگ سرخ، زرد، نیلا اور سبز سب الگ الگ دکھائی دیتے ہیں۔ اسی طرح یہ پینے کی چیزیں ایک نہر میں ساتھ ساتھ ملتی دکھائی دیں گی مگر ایک دوسرے میں نہ ملنے کی پھر یہ مومن کی خواہش کے مطابق جاری ہوں گی۔ مگر چاروں کی خواہش کرے گا تو چاروں بہتی ہوں گی اور اگر ساتھ دو انسان صرف دو کی خواہش کرے گا تو دو ہی بہتی ہوں گی اور دو اشہ کے تکم سے بند ہو جائیں گی۔ پھر تیسرا ساتھی اگر ایک ہی چاہے گا تو تین بند ہو جائیں گے اور ایک بے گے اور اگر کوئی اور چارے بھی زیادہ کی خواہش کرے گا تو اسی کے ساتھ ہی جاری ہو جائیں گی لہذا اگر واقعہ سے منہ نہ کرے ان کے جاری ہونے کو دیکھے گا تو تب اسی میں چاروں قسمیں بہتی ہوں گی دیکھ کر ایک جگہ پر چاروں دوسری جگہ صرف دو۔ تیسری جگہ صرف ایک اور کسی جگہ پر پانچ۔ ان کے درمیان کوئی چیز اور نہ کوئی فاصلہ ہوگا۔ فَبِذَٰلِكَ الْفَصْلُ الْاِسْلَامِ الْاَسْلَامِ

پھر فرمایا: یہ نہریں کھدی ہوئی زمین میں نہ بہ رہی ہوں گی۔

موتلف کتابت کہ حدیث میں بھی اسی طرح آیا ہے کہ یہ نہریں کھدی ہوئی زمین میں نہ بہتی ہوں گی۔ ایک بار میں جنت کے مسائل باب شتوح میں بتائی کہ میں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے سنا ہے کہ جنت کے انہر کی لمبائی ایک ہفتہ برابر ہے۔ حضرت نے فرمایا: میں نے سے دیور کہ برابر دیکھا







اللہ کے نام بندے میں جنہیں اگر جنت میں اللہ کے دیر سے روک دیا جائے تو وہ اس طرح فریاد کریں گے جس طرح دوزخی فریاد کریں گے۔ واللہ اعلم۔

میں نے حضرت سے جنت کے بارے میں ذکر ہو چکا ہے، کے نام کے متعلق دریافت کیا کہ کیا جنت جنت مائتین ہے؟ فرمایا کہ وہ دوسری جنت ہے۔ میں نے عرض کیا کہ حدیث میں تو اس کی کوئی حد ہے اور میں نے ابوسعید خدری کی مذکورہ حدیث کا حوالہ دیا تو فرمایا ہاں، میں سمجھ گیا کہ حضرت میری دلجوئی کرنا چاہتے ہیں۔ اس سبب میں نے عرض کیا کہ جو آپ کے نزدیک جنت مائتین فرماتیں۔

حضرت نے فرمایا: جنت مائتین جنت فردوس سے دیر سے روک دیا جائے جنت مائتین ہے۔ اس کی ہی سمت میں نہیں ہے اور یہ جنت مائتین ایک دوسری جنت ہے۔

میں نے عرض کیا کیا اس کو دارالزید کہتے ہیں؟

فرمایا: ہاں یہ اس کا نام ہے مگر اس میں حق سبحیٰ کے مشابہت سے سو اگونی نعمت ہیں جسے وہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے کہ یہاں کے لوگوں کے لیے مشابہت الہی بہ نعمتوں کی نعمتوں سے زیادہ زیادہ ہے کہ مشابہت الہی میں جنت کی تمام نعمتوں کی لذت پائی جاتی ہے اس میں تمام نعمتیں پائی جاتی ہیں جو جنت میں ہیں اور اس کے علاوہ اور چیز بھی ہے اور یہاں کے لوگوں کی لذت روحانی لذت ہوں۔ بزرگ اور عزت دیں گے کہ ان کی لذت ان کے باقی اجسام کی لذت ہوں۔

فرمایا: جیسے ان دونوں قسموں میں سے ایک قسم کی لذت مائتین ہوں وہ دوسری قسم کی لذت مائتین نہ رکھ سکے گا۔ دران دونوں قسم کی لذتوں کو ان جنت میں اللہ عید و نعم کے کوئی شے جنت نہیں کر سکتا۔ چنانچہ آپ کو لذت مشابہت اور اس کے اسرار کی اس قدر قوت حاصل ہوگی کہ کسی اور کو نہ ہوں اور آپ اپنے جسم کے ذریعہ سے جنت کی نعمتوں سے اس قدر لذت حاصل کریں گے کہ کوئی اور نہ کر سکے اور ان میں سے کوئی ایک لذت دوسری لذت سے آپ کو مانع نہ آ سکے گی۔ چنانچہ وہ خدا جس نے آپ کو اس قدر قوت دی وہ اس پر قادر کیا۔

یہ فرمایا کہ یہ جنت جنت الفردوس سے دیر سے روک دیا جائے جنت مائتین کے سائین کو قدر و بقت بد دیگر جنتوں کے سائین کے کہ ہر کی جنت مائتین میں قدر و نعمتیں ہوں کی و جنت الفردوس میں نعمتوں کی نواں اس سے بھی زیادہ ہوں کی مگر جنت کی نعمتیں زیادہ لذت اور دقیق ہیں۔ آپ یہ جنت جنت مائتین تھے کہ درالزید کے تائب کی وجہ سے جنت کی نعمتیں جس نہیں کہہ سکتی ہیں۔ یہ جنت کی نعمتیں ہوں۔







۱۷۰۰ تک کہ نام الہیہ در اسفار دینی دورانیہ ہے۔

پھر ایک بار میں نے حضرت سے جنتوں کی ترتیب اور کیفیت اور جنتوں کی کیفیت و وضع کے متعلق سوال کیا۔

فرمایا: نہ رومی زمین پر اور نہ ہی اللہ کی مخلوق میں کوئی ایسی چیز پائی جاتی ہے جس میں جنت سے مشابہت پائی جاتی ہو۔ ہاں البتہ برزخ اور جنت میں کچھ مشابہت ہے مگر برزخ کو تو لوگوں نے جنت نہیں اس لیے اس کی مشابہت دینا کبھی صحیح ہوگا۔

میں نے عرض کیا: اس بناء پر کہ برزخ سکھایا ہے، ہم نے جنتوں میں مشابہت کیا کیونکہ جنتوں کی شکل کی بہت بڑی مخلوق ہے جس کا ایک طبقہ زمین و زمین پر کے درمیان قائم ہے۔

حضرت نے فرمایا: ہاں اور اس میں مسیح کی طرح سورج جلتے ہیں اور آبی سورج جلتے ہیں۔ جنتوں میں پھر سورج صرف باقی سطح تک نہیں جلتے بلکہ بہت گہرے پہلے سے ہیں۔ ان کی روشنی سورج کی شعلہ کے چھتے کی طرح ہیں۔ پھر مشابہت کو اور آسان کرنے کی خاطر ہم سورج کو سورج سے جلتے سورجوں کے ان کی تعداد بھی ہو جاتے اور ان کو ایک دوسرے سے اس طرح جوڑا جاتا ہے کہ ایک سورج دوسرے کے مجموعہ کا بیرونی اور اندرونی حصہ بن جاتا ہے۔ سورج بن جاتا ہے اور پھر سورجوں کو جوڑ کر ایک پردہ سے ڈھک دیا ہے کہ سورجوں کے اندر شعلہ بالاس دکھائی نہیں دیتا۔ پس جنت میں سورجوں کی

فرمایا: عرض کرو کہ جنت اس تمام مجموعہ کے برابر ہے یہ محض جنت کے کی طرح ہے نہ جنت کے اندر کی رمت اس قدر وسیع ہے کہ اس کی کوئی انتہا نہیں۔ پھر اس مجموعہ کے ساتھ جنت کے اندر تو پہلے حصے کا ایک کمرہ دنیا جگہ اس جیسی اس دنیا کے برابر ہوگا اور دوسرا حصہ اس کے برابر ہوگا۔ ہر ایک تیسرا حصہ اس سے بھی اس قدر بڑا ہوگا کہ کوئی اس کا اندازہ نہیں کر سکتا۔ سورجوں کے ساتھ جنت کے متعلق کسی کو علم نہیں کہ جہاں کے لوگوں کے لیے کس قدر جنت و خوشی مقرر کی گئی ہے۔ چند چاروں میں چیزیں ہوں گی جو نہ کسی کے دیکھنے اور نہ کسی کے جہاں آئیں اور نہ کسی کے خیال میں ہیں۔ ہر ایک جنت تیسرا حصہ جتنا ہے، چھٹا دوسرے جتنا اور ساتواں پہلے جتنا۔

پھر فرمایا: کہیں یہ خیال نہ کرنا کہ پہلے حصہ کے رہنے والے دوسرے حصہ کے رہنے والوں سے کم درجہ کے ہیں، ہاں دوسرے حصہ کے رہنے والے تیسرے حصہ کے رہنے والے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ ہر ایک حصہ کے رہنے والے دوسرے حصہ کے رہنے والوں سے افضل ہیں۔

ایک بار یوں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مومن کو جنت کا اس قدر حصہ عطا فرمائے کہ جنت دنیا میں دوسرے حصے کے رہنے والے کے حصے کے برابر ہو جائے اور شیعہ اور شیخ کے حصے کے برابر ہو جائے۔





کے فرشتے جنت کا ایک کونہ اور نہ کمال کر رہے ہیں جنت میں رہنے والے ہیں اور  
تو اس کے نور سے سورج چاند اور تمام ستاروں کا نور ہوتا ہے جو اس کے نور سے  
باقی رہے گی۔ و ات علیہ

یہ فرشتے جنت کے دروازے ہیں جنت کی دروازے اور یہ دروازے اور جنت  
جنت میں داخل ہونے سے پہلے موجود ہوں گے اور جہاں سے وہ جہاں جائیں گے  
میں سے داخل کیا شاید اس لیے کہ دروازے کے مقصد یہ ہوتا ہے کہ جہاں سے وہ جہاں  
ہر ایک کیسے کہیں ہیں وہیں سے جنت میں نہ ہوں گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جنت  
بیشمار جنتیں جنتی جنت سے ہیں نہ جہاں کے ہر ایک فرشتے ہیں وہ تو پروردگار کے کواکب  
نہ ہوں گے یہاں پر جواب فرمایا اس سے میں سمجھ گیا کہ میں یہ کہوں اور نہ جنت میں نہ ہوں  
نہیں جانتے۔

پھر فرمایا جنت کے دروازے کے نام ہیں اور جنت کے آئینہ فرشتے ہیں  
فرشتہ گراہت۔

میں نے سنا کہ کیا اس میں ایک کونہ ہے  
فرمایا اس کا نہ ہے نہ جنت کے دروازے جنت میں جہاں سے وہ جہاں  
اور آئینہ جنتوں کو ہوا گیا ہے۔ پھر جنت میں جہاں سے وہ جہاں  
کے بعد ہر قسم میں سے ایک فرشتہ اور ایک جنت ہائی گی۔ میں فرشتے اور جنت  
مناجبت پائی گی۔ جہاں سے وہ جہاں سے جنت میں جہاں سے وہ جہاں  
ورقہ کے متبارستہ دروازوں میں مناسبت ہائی گی۔ اس میں باقی جہاں سے وہ جہاں  
جنت کے پروردگار کے سامنے ایک فرشتہ ہے جس کے سامنے نہ ہوتے ہیں۔ چنانچہ اس فرشتہ کو  
اس جنت کے نور سے سیر کیا گیا ہے۔

یہ نہ درج ہے کیا کیا تو کہ دروازوں کے نور سے جہاں سے وہ جہاں  
لوہ کا اور وازو۔

اسے معلوم ہوتا ہے چنانچہ ابو یوسف علیہ السلام نے ابن ابی نعیم سے روایت کیا ہے کہ جنت  
ابو یوسف: محمد بن علی بن مسلمہ نے میں نے فرشتے میں روایت پائی۔

ابن ابی نعیم: محمد بن علی بن مسلمہ نے میں نے فرشتے میں روایت پائی۔



Handwritten notes in Urdu script, likely bleed-through from the reverse side of the page.

فردی که از این جهت که در دنیا بود و در آنجا نیست  
از این جهت که در دنیا بود و در آنجا نیست  
از این جهت که در دنیا بود و در آنجا نیست

فرمایا: جب آئندہ تھی، آئندہ پیہر و عہد اور آپ کی اہمیت جنت میں ہی جائے گی تو جنت میں  
 سے بہت خوشی حاصل ہوگی اور یہ ان کے پیہر و عہد اور آپ کے اہمیت جنت میں ہی جائے گی تو جنت میں  
 سے بہت خوشی حاصل ہوگی اور یہ ان کے پیہر و عہد اور آپ کے اہمیت جنت میں ہی جائے گی تو جنت میں



اور سے نسبتاً خوش حال ہو گا بخیر و نیکوئی رہے گا کہ اس سے اس کا سبب ہو گا کہ وہ خوشی کے ساتھ رہے گا  
کوئی سر ہو گا کہ وہ خوشی کے ساتھ رہے گا کہ اس سے اس کا سبب ہو گا کہ وہ خوشی کے ساتھ رہے گا  
کوئی سر ہو گا کہ وہ خوشی کے ساتھ رہے گا کہ اس سے اس کا سبب ہو گا کہ وہ خوشی کے ساتھ رہے گا

کیا مرد و درویش پڑھنے والے  
مرد و درویش قبول ہے

میں ان فرشتوں کا ذکر ہے جو جنت کے اطراف میں ہیں اور ان فرشتے علی الشریعہ و علیہم پر درود بھیجنے  
 کی برکت یہ ہے کہ جس قدر درود کا ذکر کرتے ہیں اسی قدر جنت بھی وسیع ہوتی جاتی ہے اور فرشتے  
 اس ذکر سے ایک دم نہیں ہٹتے اس لیے جنت بھی وسیع ہوتی جاتی ہے فرشتے جنت میں تو جنت بھی ان کے  
 پیچھے رہتے ہیں اور جنت اس وقت وسیع ہونے لگتی ہے جب مذکورہ فرشتے تسبیح پڑھنا  
 شروع کرتے ہیں اور تسبیح پڑھنا بھی اسی وقت شروع کرتے ہیں جب جنت میں حق سبحانہ اہل جنت  
 کو اپنی نیک دکان میں لے جانا چاہے جب پہلی ہوگی اور مذکورہ فرشتے اس کا مشاہدہ کر لیں گے تو وہ تسبیح  
 پڑھنا شروع کر دیتے ہیں جنت وسیع ہونے لگتی ہے اور ہر شخص اپنی اپنی جگہ پر بیٹھ جائیگا  
 اور فرشتے پہلے ہی تسبیح میں لگ جائیں گے تو جنت بھی تمام وسیع ہو جائے گی یہ غرض ان فرشتوں کی  
 عبادت پر درود بھیجنے کی برکت ہے کہیں درود کا مقبول ہونا صرف ان لوگوں کے لیے یقینی ہے  
 جن کی ذات پاک اور دل پاک ہو اس لیے کہ جب درود پاک ذات سے نکلتا ہے تو ہر قسم کے  
 اتنا نفس سے پاک نکلتا ہے مثلاً ریا، غرور اور اتنا نفس بہت ہیں اور پاک ذات اور پاک دل کے  
 اندر یہ عیوب و نقائص نہیں پائے جاتے دیگر عیوب و نقائص میں جو آیا ہے کہ حق تعالیٰ نے انہیں  
 دینا پسند کیا ہے۔ نہ وہ عیوب و نقائص جنت میں لے جاتے ہیں کہ عیوب بھی یہی ہے کہ جب پاک ذات  
 اور پاک دل یہ عیوب نکالتے ہیں تو انہیں اس کے لیے عیب نہ کہتا۔

پھر فرمایا کہ میں نے باوجود حبیب اللہ تھاں کے معصیت اور غیبت تو میرے شرابی سے تو اس  
 بدست کی طرف نظر پڑتی ہے کہ میرے والدہ شکر کی روحیں جو کہ درمیان ہے اسے جینا چاہتا ہے پیٹ  
 دیتا ہے وہیں بہت میں اس بات پہنچتا ہے تو اس کے اعمال پر کوا میں کہ یہ مفرقین کر دیتا ہے  
 یہاں تک کہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ وہ اپنی حالت سے بہتر حال میں ہے وہ عیب ذہن تو سمجھ جاتا ہو  
 کہ اللہ کے کمر سے نہ من و نہ اولیٰ بہ خوف ہوسٹے ہیں جن کی دنیا اور آخرت دونوں خسار میں









ابو الحسین ابن ابی جعفر بن ابی اسحاق بن محمد بن علی بن ابی طالب نے انہیں جو  
عقدہ محمد بن ابی اسحاق بن علی بن ابی طالب نے انہوں نے سن ۲۰۰ھ میں دیا تھا۔







[illegible]

[illegible]

میرزا بیگم بہتر کی اس دنیا کی سرحد شہر میں نہ ہوگی اس لیے کہ گھر و دست کے لیے  
بہتر شہر ان کے ہاں ہے اور وہ ان کے ملکیت میں ہیں۔ ان کے لیے وہ  
کے لیے بہتر ہے۔ بہتر کی دنیا میں بہتر ہے اور بہتر ہے۔ ایک بہتر کے  
کے لیے بہتر ہے۔ اس کے لیے بہتر ہے۔ اس کے لیے بہتر ہے۔ اس کے لیے بہتر ہے۔  
کے لیے بہتر ہے۔ اس کے لیے بہتر ہے۔ اس کے لیے بہتر ہے۔ اس کے لیے بہتر ہے۔

[illegible]



اور جو پر خدا سے اس وادی کی طرف جو سدا کی ہیں ان میں نہایت کا ذکر ہو چکا ہے اور یہ ہے کہ جو  
پہلے اس کا کھونٹا پختہ ہو گیا ہے اس کے پختہ پختہ ہو گیا ہے۔

موت کا کتاب ہے کہ جس نے اس میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
کیا کرتا ہے اس کی ویرانہ جہنم میں ہوگی۔ کیونکہ اس کی کتاب میں لکھا ہے کہ جو دنیا کی دنیا کی  
جوگا۔ اگر یہ چاہے دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
پایا جاتا ہے چنانچہ جہنم میں ان کی کتاب میں لکھا ہے کہ جو دنیا کی دنیا کی  
نویزہ: اس جہنم کی کتاب ہے کہ اگر یہ دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
جنت کی کتاب ہے اس کا پہلا حصہ ہے کہ جو دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
وہ جنت میں جاسکے گا اور اس پر حضرت جبریل علیہ السلام کی روایت ہے کہ جو دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
کہ حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جو دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
میں یہ ہوگا کہ اگر بڑا ہوتا تو ان کی کتاب میں لکھا ہے کہ جو دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
میں جہنم کی کتاب ہے کہ جو دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
پر مرتب کیا جاسکے گا۔ اس کی کتاب میں لکھا ہے کہ جو دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
واقع ہونے والی مشورہ پختہ ہو گیا ہے۔

میں نے سنت ہے کہ جو دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
روایت کرتی ہے کہ جو دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
جنت کی کتاب ہے کہ جو دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
لیختہ تار میں سے لکھا جاتا ہے اور جو دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
کے زمرہ میں آئے ہیں جو دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
موت کا کتاب ہے کہ جو دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
یہ ان کی روایت کے مطابق ہے کہ جو دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو

سے قتل ہونے والے ان سے نفع نہ قرار دیتے کی روایت کی ہے کہ جو دنیا کی ویرانہ جہنم میں تپ کے متعلق جو باتیں لکھی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ جو  
سے بنی کثیر: ان کا ذکر مشرور کتاب میں آچکا ہے۔  
سے جو پھر: یہاں پر مصنف کے کوئی حصہ بزرگ مراد ہیں۔ تہذیب میں ایک بزرگ اور پھر ان کی مشورہ  
جبری کے بڑے دی ہوئے ہیں۔



حرکت سے ایک ایک گھنٹہ پہلے لڑائی کر کے موٹن حرکت کرنا لگی اور اس کے پہلے  
 جو کچھ وقت وہ نہایت زور سے لڑتی رہی اس کے پیرے لڑائی کے وقت پر اس کی  
 وہ عورت تفریق کے طور پر یہ کہ اس نے لڑائی سے پہلے اس کے کوئی کچھ بھی نہ کیا اور  
 مومنہ پر اس کے چہرے کی قسمت لڑائی کے اور لڑائی سے پہلے اس کے چہرے پر لڑائی  
 عورت کو نہ دیکھ سکتا نہ دیکھتا وہ تھا ہی پس نہ لڑائی کا وہ لڑائی سے پہلے اس کے  
 پہلے جہانگیر کے چہرے کے بارے میں کچھ نہ لڑائی سے پہلے اس کے چہرے پر لڑائی  
 خانہ کو توجہ ہوئی کہ یہ لڑائی سے پہلے اس کے چہرے پر لڑائی سے پہلے اس کے چہرے  
 کیا جانے پہلے اس کے چہرے کے بارے میں کچھ نہ لڑائی سے پہلے اس کے چہرے  
 لڑائی سے پہلے اس کے چہرے کے بارے میں کچھ نہ لڑائی سے پہلے اس کے چہرے  
 کے لئے وہ عورت کے ساتھ پہلے اس کے چہرے کے بارے میں کچھ نہ لڑائی سے پہلے  
 لڑائی سے پہلے اس کے چہرے کے بارے میں کچھ نہ لڑائی سے پہلے اس کے چہرے





تشریف لے کر سوئے ہو چکے اور کتا آپ پر ایمان نہ لایا۔ اسے بروہت ہے نہ وہ نہ لے گیا۔  
عید و عید کا شریعت میں کیا ہے؟ خداوند تعالیٰ کا شرف میں جو دخل نہیں ہو سکتا۔  
سبکی کو یہ خیال ہے اور یہیں جو میں نے بتایا ہے۔ خدا کے تمام اعمال میں وہی ہے۔  
نکلتے۔ حضرت نے بھی یہ فرمایا ہے۔

نیز فرمایا: جب آج بخت یہ ختم کی طرف دیکھو۔ وہ وہاں کے مہموں اور باغیوں کو دیکھو۔  
بندوں کے اعمال کا آخرت کی ان نعمتوں سے بالکل الگ ہے۔ ان کے لئے جنت ہے۔  
حکایت بیان فرمائی کہ کسی دل نے جنت میں کسی استہموں کے محل کو دیکھا جو کہ باغیہ حیات  
تھی۔ پھر اس محل میں نعمتوں کو دیکھا کہ ان میں بڑی قدرتی کے لئے حرکت پیدا ہوئی تھی۔  
ایک حالت سے دوسری حالت میں منتقل ہونے کے لئے وہاں بڑی ترقی تھی۔

حکایت

جب اس حالت میں آتا ہے کہ اس میں رسی اور مٹی میں پیدا ہوئے۔ اس میں اس کی حالت دیکھا  
کے لئے یہ محل تیار ہوا تھا کہ وہ اپنی دوکان پر پہنچے۔ کچھ نہ پتہ نہ تھا۔ پھر یہ ایک ایک کی جنت  
حرکت پیدا ہوئی اور وہ گہرا گہرا اٹھ کھڑا ہوا اور دوکان بند کر کے پھر وہاں سے  
کنے لگا کہ آج کھانے پیشہ کا دن ہے۔ وہاں سے پڑوسیوں کے پاس کے لئے کوئیں۔ فرمیدہ کہ  
پڑوس میں ایک محتاج عورت۔ جتنی بھی اس کی بیٹیوں میں سے ملے بیٹیوں کو کہ خوب نصرت  
سوت کا تو نہ کہ سو پیسے ہی کو مہتمم کر میں۔ اور اسے بیچ کر خوراک خرید سکیں۔ وہاں کے ایک ایک  
کے لئے کی طرف نہ جائے۔ چنانچہ اس شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ ہمارے اور ہمارے پڑوسیوں کے لئے  
کھانا تیار کرو۔ بیوی نے خاوند کی راستے کو پسند کیا۔ خود اس کو یہ کہہ کر کہ چلو پکاتے اور خوب  
کھانا پکاتے اور زیادہ پکاؤ۔ خود وہ پیسے لے کر بازار گیا اور ان کو دوسرے کھانا پکایا۔

اے تقی! ان سبکی: حاتم غفر نے لکھا تھی کہ میں نے بن مہر اس کی سبکی شافعی صاحب کے تالیف تھی۔ اس وقت  
میں نے اس میں جو کچھ لکھا ہے وہ اس میں دن ت پائی۔ یہ ذہنی کے مستند کے درجہ ہے۔  
فنا کے حال ہے۔ بڑے اگ اور تیز جانتے تھے۔ تقی الدین نے خودی کی مناجات میں کہا ہے کہ  
نائب عارفی فلاح کتاب ہے مگر تقی الدین اسے کھل نہیں کر سکے۔ اور یہ تقی الدین نے اپنے تالیف میں  
فرمائی۔ اس شرح کا نام انھوں نے لاہور میں جو کہ کے بعد ان کے بیٹے ہمارے ہیں۔ انھوں نے اس شرح کو کھل دیا۔  
بہار الدین نے اس شرح میں دن ت پائی۔

یہی نہ تھا کہ وہ بڑا خوش حال نہ ہو سکتا تھا۔ ایک منہ اپنی رکھ اور دوسرے  
منہ ایک برقی میں رکھ کر خود بخود ہی دو دو کا ایک پیارے کر پڑوس کے گھر آیا۔ ترکیوں  
بڑی نشست سے دوست کاٹنے پیدا کی ہوئی تھیں اور سب بھڑکی تھیں۔ یہاں تک کہ اس پڑوسی نے جو کھانا  
کھانے کو یہ توڑا کہ دروازے پر دستک دی اور کہا جگہ معلوم ہے کہ آج کھانے پینے کا دن  
ہے اور اگر کوئی رشتہ دار نہیں جو کہ اس سے مل آتا ہے تو یہ کھانا کھا رہا ہے یہ کافی ہو گا لہذا  
یہ سب اور یہ یہ دو دو بھی لے کر ترکیوں اس منہ بیٹھ کر کھانے ہو تھیں اور وہ شخص چہ آیا۔ ترکیوں  
نے وہ بھی نہ کھا اور نہ دیکھا کہ اس کے منہ کو قبول فرماتے۔ پھر اس دل نے اس نعمت کی  
لاف نظر کی جو بڑا عورتی کے بیٹے حرکت میں آئی تھی تو دیکھ کر وہ بڑھ چکی تھی اور اس کی حالت ایسی  
ہو گئی ہے کہ اس کی کیفیت بیان نہیں ہو سکتی اور اس تمام قہار کا صاحب طعاع کو کچھ علم نہیں  
اتھ کبھی نہ اپنے بندوں کو اس خوب کے بیٹے حرکت میں لے آتا ہے جو انہیں آخرت میں حاصل  
ہو گا۔ واسطہ علم۔

میں نے ایک دن حضرت سے ایک علامہ شخص کی نسبت سوال کیا جس کی مرگشتی حد سے بڑھ چکی تھی  
اور سب لوگ اسے بڑا سبقت لے رہے تھے اور اس سے سخت بیزار تھے۔ میں نے پوچھا کیا کہ اس کے لیے بد دعا  
کیجئے۔ فرمایا کہ جتنے بھی اس کے لیے جہنم میں بننے والے ہیں۔ وہ ابھی تک کھل نہیں ہو چکے اور ابھی بہت  
سے کھلنے باقی ہیں۔ جب تک وہ کھل نہ ہو جائیں گے۔ یہ شخص نہیں مرے گا۔ حضرت تو وفات پا چکے ہیں  
اور یہ شخص ابھی زندہ ہے۔ نہ اسے ہم سے ملتی پاتھتے ہیں۔ والہ اعلم۔

جہاں کے حضرت سے کیا ملال اور کشتی آدمی کے فتنے دریا نعت کیا جسے اپنے منصب سے عزول  
کر دیا گیا تھا اور لوگوں کو اس سے بڑی خوشی ہوئی تھی۔

فرمایا: واعلم یا اہل اللہ کہ ان سب کمال پورا ہوا ہے چنانچہ اسے اپنے منصب پر بحال کر  
دیئے اور اس کے بیٹے کی طرح ظلم کرنا شروع کر دیا اور آج زمانہ سستہ کی آخری تاریخ ہے مگر وہ  
بھی زندہ ہے۔

میں نے ان جہوں نامہ کی ارواح کے بارے میں جنہیں نہ تو اسے ہو گا نہ عذاب فرمایا کہ ان میں  
سے جنہیں ایسا ہو سکے جو جہنم میں آجائے جہنم کے بیٹے عذاب کا باعث نہیں کہ اور جنہیں جہنم میں جہنموں کے لیے  
نعت نہیں کہ۔ چنانچہ کتوں، درندوں، بھڑیلوں اور جن جنوروں کو قہر سمجھا جاتا ہے اگر یہ دنیا میں  
کافروں کے ساتھ رہتے ہوئے تو جہنم میں جاسکتے ورنہ نہیں۔ واسطہ علم۔







فرمایا: قاتلین کا عذاب دوسرے دوزخیوں جیسا نہ ہوگا۔

میں نے عرض کیا: یہ کیسے؟

اس پر حضرت نے مثال دیکر بیان فرمایا کہ فرض کرو ایک بادشاہ جس کی حکومت میں یہودی بھی ہوں اور مسلمان بھی اور اس نے دو دیواریں بنارکھی ہوں ایک پر تو یہودیوں کو سولی دیا جاتا ہو اور دوسری پر مسلمانوں کو۔ پھر اگر کوئی مسلمان نافرمانی کرے اور وہ اسے یہودیوں کی دیوار پر لٹکا دے تو اس سے یہ معلوم ہوگا کہ بادشاہ نے اسے یہودیوں کے ساتھ ملا کر اس کی سخت تذلیل کی ہے۔

میں نے عرض کیا اسے ذرا واضح کر دیں۔

تو فرمایا: جہنم میں ایک گرم آگ ہوگی جس سے بنی آدم کو عذاب دیا جائے گا اور دوسری ٹھنڈی آگ ہوگی جس سے جیسا کہ بیان کیا جا چکا، شیاطین کو عذاب دیا جائے گا اور قاتلین کو اسی آگ سے شیاطین کے ساتھ عذاب دیا جائے گا۔

پھر فرمایا: یہ عذاب قاتلین کے ساتھ خاص نہیں بلکہ بعض نافرمانوں کو بھی یہی عذاب ہوگا۔ اس کے بعد آپ ان نافرمانوں کو متعین کرنا چاہتے تھے اور اس کی حکمت بیان کرنا چاہتے تھے کہ انہیں سرور آگ سے کیوں عذاب دیا جائیگا کہ کسی نے آکر کلام قطع کر دیا۔ واللہ اعلم۔

ایک بار مجھ سے فرمایا کہ کیا جانتے ہو قیامت کے دن سخت عذاب کسے ہوگا؟

میں نے عرض کیا: وہ کون شخص ہوگا؟ (جسے سخت ترین عذاب ہوگا)۔

فرمایا: وہ بندہ جسے اللہ تعالیٰ نے جسم کامل، عقل کامل اور صحت کاملہ عطا کی ہو اور اس کے لیے

ہر طرح آرام و عیش اور اسباب رزق مہیا کیے ہوں پھر اس شخص پر ایک یا دو یا اس سے بھی زیادہ دن گزر جائیں اور اس کے دل میں اپنے پیدا کر نیوالے کا خیال بھی نہ گزرے (اور اس کے برخلاف جب معصیت پر اسے قدرت ہو تو اس کی طرف تمام جسم اور تمام عقل کے ساتھ متوجہ ہو، اسے سمجھے اور لذت اٹھائے مگر اللہ کی طرف ذرہ برابر بھی خیال نہ آئے جو اسے تشویش میں ڈال دے۔ چنانچہ تو دیکھے گا کہ

معصیت سے تو اس کا پورا اتصال ہو چکا ہے اور اللہ سے پورا تعلق کٹ چکا ہے۔ وہ ہمہ تن معصیت میں مبتلا ہے اور اس میں خوب مزہ لیتا ہے۔ لہذا قیامت کے دن اس کی سزا بھی یہی ہوگی کہ اس کے تمام اجزاء کو جہنم میں جھونک دیا جائے اور اسے ایک ہی بار اس میں ڈال دیا جائے۔

فرمایا: حق سبحانہ کی طرف سے غفلت بالخصوص معصیت کی حالت میں بہت بُری چیز ہے اور

اس کا معاملہ سخت ہوگا لہذا مومن کو چاہیے کہ کوئی گناہ کرے تو خیال رکھے کہ اس کا ایک رب ہے



جو اس پر تاد رہے۔ اس سے اسے خوف اور ڈر پیدا ہوگا اور اگر یہ فرض کر لو بالکل ہی معاف نہ بھی ہوگا تو اس کی شدت میں کمی ضرور پیدا ہوگی۔

یہ آخری الفاظ ہیں جو فقیہ اور علامہ شیخ احمد بن مبارک سلجماسی نے اپنے شیخ اور غوث زمان حضرت عبدالعزیز بن مولانا مسعود دباغ الادریسی الحسینی سے سنا کر لکھے۔ وَصَلَّى اللهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ۔

وَحَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ۔ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ۔

— — — — —

کتابخانہ محمد ہارون موسیٰ







